A Qur'ān Commentary by Ibn Barrajān of Seville (d. 536/1141)

Texts and Studies on the Qurʾān

VOLUME 10

The titles published in this series are listed at *brill.com/tsq*

A Qur'ān Commentary by Ibn Barrajān of Seville (d. 536/1141)

Īḍāḥ al-ḥikma bi-aḥkām al-ʿibra
(*Wisdom Deciphered, the Unseen Discovered*)

Edited by

Gerhard Böwering
Yousef Casewit



BRILL

LEIDEN • BOSTON

Library of Congress Cataloging-in-Publication Data

Ibn Barrajan, ʻAbd al-Salam ibn ʻAbd al-Rahman ibn Muhammad, -1141.
[Idah al-hikma bi-ahkam al-'ibra]
A Qur'an commentary by Ibn Barrajan of Seville (d. 536/1141) : Idah al-hikma bi-ahkam al-'ibra (Wisdom deciphered, the unseen discovered) / edited by Gerhard Böwering ; Yousef Casewit.
pages cm. -- (Texts and studies on the Qur'an ; v. 10)
Includes bibliographical references and index.
ISBN 978-90-04-29538-4 (hardback : alk. paper) -- ISBN 978-90-04-29539-1 (e-book : alk. paper)
1. Ibn Barrajan, ʻAbd al-Salam ibn ʻAbd al-Rahman ibn Muhammad, -1141. 2. Qur'an--Commentaries--Early works to 1800. I. Böwering, Gerhard, 1939- II. Casewit, Yousef. III. Title.

BP130.4.I2242 2015
297.1'227--dc23

2015024876

This publication has been typeset in the multilingual "Brill" typeface. With over 5,100 characters covering Latin, IPA, Greek, and Cyrillic, this typeface is especially suitable for use in the humanities. For more information, please see www.brill.com/brill-typeface. The Arabic sections have been typeset in DecoType "Emiri", "Naskh" and "Nastaliq" in WinSoft Tasmeem. Typesetting by Titus Nemeth.

ISSN 1567-2808
ISBN 978-90-04-29538-4 (hardback)
ISBN 978-90-04-29539-1 (e-book)

This book is printed on acid-free paper.

Contents

List of Figures ix
Acknowledgments xi

Ibn Barrajān: His Life and Work 1
1 Al-Andalus in the Time of Ibn Barrajān 1
2 The Sources for Ibn Barrajān's Life and Work 4
3 Two Stages in Ibn Barrajān's Life: Muḥaddith and Muʿtabir 7
4 Students of Ibn Barrajān 15
5 Ibn Barrajān's Death 19
6 The Principal Works of Ibn Barrajān 23
7 The *Īḍāḥ al-ḥikma bi-aḥkām al-ʿibra* 29
8 Composition and Exegetical Approach of *Īḍāḥ al-ḥikma* 33
9 The Central Teachings of *Īḍāḥ al-ḥikma* 38
10 Technical Observations about the Arabic Text Edition 44

Plates 47
Bibliography 59
Relevant Sources in European Languages 59
Relevant Sources in Arabic 61

كتاب إيضاح الحكمة بأحكام العبرة

مقدمة ٦٩
أم القرآن ٧٤
سورة البقرة ١٠٠
سورة آل عمران ١٩٠
سورة النساء ٢٢٩
سورة المائدة ٢٤٩
سورة الأنعام ٢٧٣
سورة الأعراف ٣١٢
سورة الأنفال ٣٥٨
سورة يونس ٣٧٥
سورة هود ٣٩٩
سورة يوسف ٤١٣
سورة الرعد ٤١٥
سورة إبراهيم ٤٣٥
سورة الحجر ٤٤٠
سورة النحل ٤٤٦
سورة الإسراء ٤٥٣
سورة الكهف ٤٦١
سورة مريم ٤٧١
سورة طه ٤٨٢
سورة الأنبياء ٤٩٦
سورة الحج ٥٠٥
سورة المؤمنين ٥١٣
سورة النور ٥٢٣

سورة الفرقان ٥٢٧
سورة الشعراء ٥٣٤
ومن سورة النمل ٥٣٦
سورة العنكبوت ٥٤٤
سورة الروم ٥٥٨
سورة لقمان ٥٦٣
سورة السجدة ٥٦٥
سورة الأحزاب ٥٦٦
ومن سورة سبأ ٥٧٠
سورة الملائكة ٥٧٧
سورة يس ٥٨٠
سورة والصافات ٦٠٢
سورة ص ٦١٠
سورة الزمر ٦١٧
سورة المؤمن ٦٣٣
سورة فصلت ٦٤٠
سورة حمعسق ٦٤٩
سورة الزخرف ٦٥٤
سورة الدخان ٦٥٨
سورة الشريعة ٦٦٠
سورة الأحقاف ٦٦٢
سورة القتال ٦٦٧
سورة الفتح ٦٧١
سورة الحجرات ٦٧٣
سورة ق ٦٧٥
سورة الذاريات ٦٨٤
سورة الطور ٦٨٨
سورة والنجم ٦٩١
سورة القمر ٧١٣
سورة الرحمان ٧١٥
سورة الواقعة ٧٢٣
سورة الحديد ٧٣٦
سورة المجادلة ٧٤٥
سورة الحشر ٧٤٩
سورة الممتحنة ٧٥٣
سورة الحواريين ٧٥٦
سورة الجمعة ٧٦٣
سورة المنافقين ٧٦٧
سورة التغابن ٧٦٩
سورة الطلاق ٧٧٣
ومن سورة التحريم ٧٧٥
سورة الملك ٧٧٨
سورة القلم ٧٨٣
سورة الحاقة ٧٨٧
سورة المعارج ٧٩١
سورة نوح ٧٩٤
سورة الجن ٧٩٨
سورة المزمل ٨٠١
سورة المدثر ٨٠٤
سورة القيامة ٨٠٧
سورة الإنسان ٨١٠
سورة المرسلات ٨١٢
سورة النبأ ٨١٦
سورة والنازعات ٨١٩
سورة عبس ٨٢٣
سورة التكوير ٨٢٦

سورة الانفطار ٨٢٩
سورة المطففين ٨٣١
سورة الانشقاق ٨٣٤
سورة البروج ٨٣٦
سورة الطارق ٨٣٨
سورة سبح ٨٤٠
سورة الغاشية ٨٤٤
سورة والفجر ٨٤٧
سورة البلد ٨٥١
سورة والشمس وضحاها ٨٥٤
سورة والليل إذا يغشى ٨٥٦
سورة والضحى ٨٥٨
سورة ألم نشرح ٨٦٠
سورة والتين والزيتون ٨٦٣
سورة القلم ٨٦٤
سورة القدر ٨٧٠
سورة لم يكن ٨٧١
سورة إذا زلزلت ٨٧٢
سورة والعاديات ٨٧٤
سورة القارعة ٨٧٥
سورة ألهاكم التكاثر ٨٧٦
سورة الهمزة ٨٧٨
سورة الفيل ٨٨٠
سورة أرأيت الذى ٨٨١
سورة الكوثر ٨٨٣
سورة قل يأيها الكافرون ٨٨٥
سورة النصر والفتح ٨٨٦
سورة تبت ٨٨٨
ومن سورة الإخلاص ٨٨٩
سورة الفلق ٩٠٠
سورة أعوذ برب الناس ٩٠٢
هامش سورة الروم (المخطوط ب) ٩٠٦
فهرس السور ٩١٥
فهرس الأبواب ٩١٧
فهرس أهم الآيات القرآنية ٩١٨
فهرس الأعلام ٩١٩
فهرس الجماعات ٩٢٤
فهرس المصطلحات الفقهية والكلامية والصوفية ٩٢٧
فهرس أسماء الكتب ٩٤٠
فهرس مصطلحات علم الحروف ومخارج الحروف وأسماء اللغات ٩٤١
فهرس الأحداث والأيام والشهور ومصطلحات علم الفلك والبروج والأفلاك وما إليها ٩٤٤
فهرس الأشعار ٩٤٧
فهرس المؤلفين والشعراء والمذكورين من غير تسمية ٩٥٠
فهرس النباتات والأطعمة والحيوانات والأوزان وما إليها ٩٥١
فهرس الأماكن والبلدان ٩٥٥

List of Figures

1. MS. Mahmut Paşa 3: Titlepage (part 1), f. 1a. 47
2. MS. Mahmut Paşa 3: Incipit, ff. 1b/2a 48
3. MS. Mahmut Paşa 3: ff. 278/b (end of commentary on sura 19, Maryam) 49
4. MS. Mahmut Paşa 4: Colophon, f. 279a 50
5. MS. Mahmut Paşa 4: Titlepage (part 2), f. 1a 51
6. MS. Mahmut Paşa 4: ff. 1b/2a (beginning of commentary on sura 20, Ṭaha) 52
7. MS. Mahmut Paşa 4: ff. 308b/309a (end of commentary on sura 11, al-Nās) 53
8. MS. Mahmut Paşa 4: Colophon, f. 309b 54
9. MS. Murat Molla 35: Titlepage, f. 1a 55
10. MS. Murat Molla 35: Incipit, ff. 1b/2a 56
11. MS. Murat Molla 35: Colophon, f. 264b 57

Acknowledgments

This critical edition of Ibn Barrajān's *Īḍāḥ al-ḥikma bi-aḥkām al-ʿibra* owes a special debt of gratitude to Tania Zeidan for her patience and efficiency in dealing with all the challenges that the production of this work has posed. We wish to thank the Süleymaniye Library in Istanbul, Turkey, for providing a copy of the manuscripts. Finally, a special thanks to Dr. Hussein Abdulsater and Dr. Bilal Orfali for assiduously reading through the entire text.

Ibn Barrajān: His Life and Work

1 Al-Andalus in the Time of Ibn Barrajān

The author of the present Arabic text edition of *Īdāḥ al-ḥikma bi-aḥkām al-ʿibra* is Abu l-Ḥakam ʿAbd al-Salām b. ʿAbd al-Raḥmān b. Abi l-Rijāl Muḥammad b. ʿAbd al-Raḥmān al-Lakhmī al-Ifrīqī al-Ishbīlī (d. 536/1141).[1] He was known to his contemporaries as Ibn Barrajān and is often referred to by this name in the Arabic historical and biographical literature. He is also

1 GAL I, 434; GAL S I, 775–6. The earliest study on Ibn Barrajān is in German by I. Goldziher, "Ibn Barrağān", *ZDMG* 69 (1914), 544–546. See also A. Faure, "Ibn Barradjān", *EI*[2] 3:732; the introductory study on Ibn Barrajān in *Sharḥ asmāʾ Allāh al-ḥusnà – Comentario sobre los nombres más bellos de Dios*, ed. P. de la Torre (Madrid: Consejo Superior de Investigaciones Científicas: Agencia Española de Cooperación Internacional, 2000), 33–36; A. Gharmīnī, *Al-Madāris al-Ṣūfiyya al-Maghribiyya wa-l-Andalusiyya*, Casablanca: Dār al-Rashād al-Ḥadītha, 2000, 114–54; D. Gril, "La 'Lecture Supérieure' du Coran selon Ibn Barrağān", *Arabica* 47 (2000), 510–22; idem, "L'interprétation par transposition symbolique (*iʿtibâr*) selon Ibn Barrağân et Ibn ʿArabî", *Symbolisme et herméneutique dans la pensée de Ibn ʿArabi* (Damascus: Presses de l'Ifpo, 2007), 147–61; Ḥ. al-Qārī, "Ibn Barrajān wa-juhūduhu fī l-tafsīr", *Majallat Jāmiʿat Dimashq li-l-ʿUlūm al-Iqtiṣādiyya wa-l-Qānūniyya* 23, 2007, 363–424; A. González Costa, "Un ejemplo de la hermeneutica sufí del Corán en al-Andalus: el comentario coránico Īḍāḥ al-Ḥikma de Ibn Barraŷān (m. 536/1141) de Sevilla", *Historia del Sufismo en al-Andalus; Maestros Sufíes de al-Andalus y el Maghreb*, eds. A. González Costa, and A. Gracia López (Cordoba: Almuzara, 2009), 41–65, and "Ibn Barraŷān, Abū l-Ḥakam (Abuelo)", in *Biblioteca de al-Andalus* Vol.2: *De Ibn Adhà a Ibn Bušrà*, eds. J. L. Delgado, J. M. Puerta Vílchez (Almería: Fundación Ibn Tufayl de Estudios Árabes, 2009), 524–538; H. Fateh, *Manhaj al-Imām Ibn Barrajān fī tafsīrihi – Interpretation methodology of Ibn Barrajān*, Ph.D. Diss, Jāmiʿat al-Yarmūk (Kulliyyat al-Sharīʿa wa-l-Dirāsāt al-Islāmiyya, Qism Uṣūl al-Din), Jordan, 2009, n/p; H. Küçük, "Light upon light in Andalusian Sufism: Abū l-Ḥakam Ibn Barrajān (d. 536/1141) and Muḥyī l-Dīn Ibn ʿArabī (d. 638/1240) as developer of his hermeneutics. Part I: Ibn Barrajān's life and works", *ZDMG* 163 (2013), 87–116; and "Part II: Ibn Barrajān's views and legacy", *ZDMG* 162 (2013), 383–409; M. Melvin-Koushki, *Ibn Barrajān, seer of God's cycles: the seven 'years' of sūrat al-rūm 1–5*, 2008, n/p; J. Bellver, "'Al-Ghazālī of al-Andalus': Ibn Barrajān, Mahdism, and the emergence of learned Sufism on the Iberian Peninsula", *JAOS* 133 (2013), 659–81; idem, "Ibn Barrağān and Ibn ʿArabī on the prediction of the capture of Jerusalem in 583/1187 by Saladin", Arabica 61 (2014), 252–86; Y. Casewit, "The Forgotten Mystic: Ibn Barrajān (d. 536/1141) and the Andalusian *Muʿtabirūn*", Ph.D. Diss., Yale University, 2014; idem, "A Reconsideration of the life and works of Ibn Barrajān," forthcoming in *al-Abhath*; idem, "The Arabic Bible in Muslim Spain: Biblical Proof-Texts for Qurʾānic Teachings in the Works of Ibn Barrajān (d. 536/1141)," forthcoming in *Journal of Qurʾanic Studies*.

 | DOI 10.1163/9789004295391_002

cited by his agnomen (*kunya*) Abu l-Ḥakam, and listed under his proper name (*ism*) ʿAbd al-Salām. Born most likely in North Africa (*Ifrīqiyā*), in the area known today as Tunisia and northeastern Algeria, he spent his active life in the region of Andalusia (*al-Andalus*) in the southern half of the Iberian Peninsula, and died in the city of Marrakesh (*Marrākush*) in Morocco (*al-Maghrib*). He was probably born between 450/1058 and 455/1063, and died in 536/1141. Throughout most of his career he lived as a prominent Muslim scholar in Seville (*Ishbīliya*) and its surroundings.

The three names that describe the origins (*nisba*) of Ibn Barrajān refer to his affiliation with the Arab tribe of the Banū Lakhm (*al-Lakhmī*), the region of his birth or ancestry in North Africa (*al-Ifrīqī*), and the center of his scholarly activity in Seville (*al-Ishbīlī*). The Arab tribe of the Banū Lakhm, who together with the Banū Judhām had their nomadic origins in Yemen, migrated in pre-Islamic times to settle at the northeastern fringes of the Arabian Peninsula bordering Syria.[2] The Banū Lakhm enjoyed an illustrious history from before the rise of Islam and came into prominence as the Lakhmid dynasty that adopted Nestorian Christianity and made al-Ḥīra their capital for three centuries from ca. 300–600 C.E. Forming a semi-independent buffer state, the Lakhmids protected the civilization of the Sassanid Empire of Iran against incursions of Arab nomads from the desert into the Fertile Crescent. The inhabitants of the Lakhmid principality and its tribesmen of the Banū Lakhm were eventually integrated into the Islamic Empire during the Muslim conquests and the subsequent Muslim rule over the area. There is hardly any information about the history of their conversion to Islam. The 6th/12th – century historian Samʿānī, however, mentions a number of Lakhmid Muslim scholars whose families had settled in Kūfa and became well-known teachers first in Baghdad during early ʿAbbāsid times, and then in Egypt and Syria. To the best of our knowledge, there is no precise record about the time and circumstances when members of the Banū Lakhm tribe migrated to Ifrīqiyā and later settled in Andalusia.

The name of the Banū Lakhm reappeared in Islamic history during the period of the Reyes de Taifas ("Petty Kingdoms," *mulūk al-ṭawāʾif*) in 5th/11th century Spain after the break-up of the Umayyad Caliphate. The Banū ʿAbbād, a local dynasty of Arab tribesmen, established an independent regional principality over Seville and its adjacent territories beginning with the rule of Muḥammad b. ʿAbbād from 414/1013 onward. They became known as the ʿAbbādids, claiming socio-political prestige by virtue of their descent from the Banū Lakhm. The cohesive and centralized polity founded

2 Samʿānī, Ansāb (ed. al-Barūdī), 5:132–134.

by Ibn ʿAbbād enjoyed an agrarian economy that gradually surpassed the maritime economies of the coastal cities. Under the reign of Abū ʿAmr ʿAbbād b. Muḥammad (r. 433/1042–460/1069), who took the honorific title of al-Muʿtaḍid bi-llāh ("The Divinely Assisted One"), the ʿAbbādids extended their rule over many of the adjacent villages and neighboring towns of Seville. They even came close to annexing all of southwest Andalusia, attracting scores of scholars and immigrants from both the northern regions of the Peninsula as well as North Africa, including our own author's grandfather.[3]

The heir of al-Muʿtaḍid bi-llāh, Muḥammad b. ʿAbbād (r. 461/1069–484/1091), took the honorific title al-Muʿtamid ("The Reliant Upon God"). He had to cope with the advance of the Spanish Reconquista that achieved a decisive victory with the capture of Toledo in 478/1085. To counter the Christian attacks, al-Muʿtamid appealed to Yūsuf b. Tāshufīn for Muslim assistance. The latter was the leader of the Almoravids (*al-Murābiṭūn*), a Ṣanhāja Berber dynasty that had established rule over North Africa, founding their capital at Marrakesh in 454/1062. Yūsuf b. Tāshufīn (r. 453/1061–500/1106) crossed the Straits of Gibraltar and achieved a decisive victory at Zallāqa in 479/1086 over the Christian king, Alfonso VI of Leon and Castille. In following up this victory, the emir pushed aside almost all of the Reyes de Taifa and established Berber rule over most of Muslim Spain, finally taking Seville and dispossessing al-Muʿtamid of his kingdom in 484/1091. Almoravid rule over North Africa and Spain continued until 541/1147, when the dynasty of the Almohads (*al-Muwaḥḥidūn*), founded by Ibn Tūmart (d. 524/1130), captured Marrakesh. Almohad forces crossed over into Spain under ʿAbd al-Muʾmin (r. 524/1130–558/1163), who established Seville as their local capital. During Ibn Barrajān's early years, the city of Seville experienced a period of political and cultural prosperity under the ʿAbbādids. This was followed by many changes provoked by the influx of Berbers under Almoravid rule over the city that lasted for 55 years. The larger part of Ibn Barrajān's active life and scholarly career at Seville, however, fell into the time of Almoravid rule; a period in which this city rose to become one of the main centers of Islamic culture in Spain.

3 See Guichard & Soravia, *Le Royaumes de Taifas*, 72–78 for more on the expansion of the ʿAbbādid principality in southern al-Andalus; and 196–207 for an analysis of the armies of Seville, its composition, expansionism, power, and use of non-Arab mercenaries.

2 The Sources for Ibn Barrajān's Life and Work

The history of Ibn Barrajān's life and work has been recorded in a number of primary sources of Arabic biography, beginning with *al-Tashawwuf ilā rijāl al-taṣawwuf*, a pioneering hagiography of the saints of Morocco completed in 617/1221 by Abū Yaʿqūb Yūsuf b. Yaḥyā al-Tādilī, known as Ibn al-Zayyāt (d. 627/1230).[4] While offering no separate entry on Ibn Barrajān, Ibn al-Zayyāt describes the circumstances of the latter's death in his hagiographical entry on Ibn Ḥirzihim (Abu l-Ḥasan ʿAlī b. Ismāʿīl, d. 559/1164), who saw to it that Ibn Barrajān receive proper burial rites in Marrakesh. This episode is later also recorded in *al-Kawākib al-durriyya* of al-Munāwī (d. 1032/1622).[5] Furthermore, Ibn al-Zayyāt weaves some observations about the circumstances of Ibn Barrajān's last years into his biographical sketch on Ibn al-ʿArīf (d. 536/1141), and refers to him in his entry on Abū ʿAbdallāh al-Daqqāq (d. ca. 600/1204).[6]

Substantive historical information can be gleaned from the entry on Ibn Barrajān in the *Kitāb al-Takmila li-Kitāb al-Ṣila*[7] of Ibn al-Abbār (d. 658/1260),[8] who compiled his work in 631/1233 as a complement to the *Kitāb al-Ṣila fī taʾrīkh aʾimmat al-Andalus wa-ʿulamāʾihim*[9] of Ibn Bashkuwāl (d. 578/1183).[10] Ibn al-Zubayr (d. 708/1308)[11] wrote yet another sequel, entitled *Ṣilat al-Ṣila*,[12] which supplements Ibn al-Abbār's *Kitāb al-Takmila* and also has an entry exclusively devoted to Ibn Barrajān. Both Ibn al-Abbār and Ibn al-Zubayr record the full name of Ibn Barrajān and give important information about his life and work. Ibn al-Zubayr copies the entire entry of Ibn al-Abbār and adds further details, thereby offering the most substantive early block of historical information on our author. But in his important history of scholars of

4 Tādilī, *al-Tashawwuf ilā rijāl al-taṣawwuf*, ed. A. Toufic (Rabat, 1997), 41 (on Abū ʿAbd Allāh al-Daqqāq), 156; 51 (on ʿAlī b. Ḥirzihim), 168–170.

5 Munāwī, *al-Kawākib al-durriyya fī tarājim al-sādāt al-Ṣūfiyya* (Cairo, 1994), 1:682–3, no. 425.

6 The hearsay information about Ibn Barrajān's form of death in *al-Waḥīd fī sulūk ahl al-tawḥīd*, a hagiographical work on Egyptian Sufis compiled by ʿAbd al-Ghaffār b. Nūḥ al-Qūṣī (d. 708/1308), has little historical value. See Gril, "Une source inédite pour l'histoire du *taṣawwuf* en Égypte au VII/XIIIe; Siècle", in *Livre du Centenaire 1800–1980* (Cairo: Institut Français D'Archéologies Orientale Du Caire), 1980, 463.

7 Ed. F. Codera (Madrid: Josephus de Rojas, 1886), 645, no. 1797.

8 M. Ben Cheneb and Ch. Pellat, "Ibn al-Abbār", *EI*^{2}; 3:673.

9 ed. Bashshār ʿAwwād Maʿrūf, 2 vols., Tunis, 2010.

10 M. Ben Cheneb and A. Huici Miranda, "Ibn Bashkuwāl", *EI*^{2}; 3:733–4.

11 Ch. Pellat, "Ibn al-Zubayr", *EI*^{2}; 3: 976.

12 Ibn al-Zubayr, *K. Ṣilat al-Ṣila*, partial ed. Lévi-Provençal, (Rabat, 1938) 31–33; no. 45.

al-Andalus, Ibn Bashkuwāl deliberately passed over Ibn Barrajān, although he undoubtedly knew him personally and even shared students with him in Seville.[13] Ibn Bashkuwāl, who is known to have been selective in his choice of figures worthy of scholarly biographical entries, probably wanted to distance himself from charges of unwarranted religious innovation (*bidʿa*) leveled against Ibn Barrajān toward the end of his life, culminating in his trial and incarceration in Marrakesh.

Though not a biographical source, the renowned legal expert Muḥammad b. Aḥmad al-Qurṭubī (d. 671/1272) refers on several occasions to Ibn Barrajān's interpretation of the divine names (*sharḥ al-asmāʾ al-ḥusnā*) in his *al-Asnā fī sharḥ asmāʾ Allāh al-ḥusnā*, but only once in his Qurʾān commentary, *al-Jāmiʿ li-aḥkām al-Qurʾān*.[14] Furthermore, Qurṭubī refers to Ibn Barrajān's *Irshād* several times in his eschatological treatise, *al-Tadhkira bi-aḥwāl al-mawtā wa-umūr al-ākhira*.[15] Qurṭubī characterizes Ibn Barrajān as "the scholar" (lit. jurist, *al-faqīh*) who belonged to "the people of religious knowledge and practice" (*ahl al-ʿilm wa-l-ʿamal*). Both the *Wafayāt al-aʿyān*[16] of Ibn Khallikān (d. 681/1282)[17] and the *Fawāt al-wafāyāt*[18] of al-Kutubī (d. 764/1363)[19] include but an obituary note. The obituary note recorded in the *Mirʾāt al-Jinān* of al-Yāfiʿī (d. 698/1298), however, describes Ibn Barrajān as "a standard bearer of the Arabic language in Spain" (*ḥāmil liwāʾ al-lugha bi-l-Andalus*) though in all likelihood confusing him with his grandson.[20]

Alongside Ibn al-Abbār and Ibn al-Zubayr, the most substantive early source on Ibn Barrajān is *al-Dhayl wa-l-takmila li-kitābay al-Mawṣūl wa-l-Ṣila* by Ibn ʿAbd al-Malik al-Marrākushī (d. 634/1237–703/1303).[21] Ibn ʿAbd al-Malik's biographical dictionary is a sequel and complement to two important works, *Taʾrīkh ʿulamāʾ al-Andalus* of Ibn al-Faraḍī (d. 403/1012)

13 For a discussion, see M. Fierro, "Religious Dissension in al-Andalus: Ways of Exclusion and Inclusion", *al-Qanṭara* 22 (2001), 463–87.

14 *al-Jāmiʿ li-aḥkām al-qurʾān*, 10 vols., (Cairo, 1964) 7, 208; ad Q 7: 180.

15 Qurṭubī, *K. al-Tadhkira bi-aḥwāl al-mawtā wa-umūr al-ākhira*, 3 vols., ed. al-Ṣādiq b. Ibrāhīm, Riyad: Maktabat Dār al-Minhāj li-l-Nashr wa-l-Tawzīʿ, 2004; 1:395–96; 2:585-586, 592, 601, 740.

16 Ed. I. ʿAbbās, (Beirut 1986), 4, no. 172, 336–7.

17 J.W. Fück, "Ibn Khallikān", *EI*[2]; 3:832–3.

18 2, 323, no. 277.

19 Ed. I. ʿAbbās, (Beirut 1973), 2:256; see also F. Rosenthal, "al-Kutubī", *EI*[2]; 4:570–1.

20 From this time onward the two Ibn Barrajāns become confused in many of the medieval sources. Yafiʿī, *Mirʾāt al-jinān*, ed. Kh. Manṣūr, 4:52.

21 Ibn ʿAbd al-Malik al-Marrākushī, *al-Dhayl wa-l-takmila li-kitābay al-Mawṣūl wa-l-Ṣila*, ed. I. ʿAbbās, (Beirut 1973).

and *al-Ṣila fī ta'rīkh a'immat al-Andalus wa-ʿulamā'ihim* of Ibn Bashkuwāl (d. 578/1183).[22] Unfortunately, the volume that would have included Ibn ʿAbd al-Malik's biographical entry on Ibn Barrajān appears to be lost. Part of this entry, however, is preserved in *Lisān al-mīzān* of Ibn Ḥajar al-ʿAsqalānī (d. 852/1449), including an essential passage on Ibn Barrajān's last days.[23] The same passage can also be traced in *Ṭabaqāt al-mufassirīn* of al-Dāwūdī (d. 945/1538)[24] and in *al-Kawākib al-durriyya* of al-Munāwī (d. 1032/1622).[25]

The information collected in four works of Dhahabī (d. 748/1348), based mainly on Ibn al-Abbār, can be found in his *Ta'rīkh al-Islām*,[26] *al-ʿIbar*,[27] *Duwal al-Islām*,[28] and *Siyar aʿlām al-nubalā'*.[29] In the latter source, Dhahabī adds the toponymics (*nisba*) al-Maghribī and al-Andalusī to Ibn Barrajān's name and provides a brief reference for his study of Ḥadīth as a youth. Moreover, Dhahabī is the first to relate the oft-repeated story that Ibn Barrajān and Ibn al-ʿArīf were executed in Marrakesh for having been suspected of staging a revolt against the Almoravid ruler ʿAlī b. Yūsuf b. Tāshufīn (d. 537/1143), an episode to be discussed below. Two centuries later, Shaʿrānī (d. 973/1565), in his *al-Ṭabaqāt al-kubrā*, states that enviers (*ḥussād*) of Ibn Barrajān devised a ruse (*ḥīla*) and falsely told the emir that the Friday sermon (*khuṭba*) was being proclaimed in Ibn Barrajān's name in around 130 villages. Thereupon the emir summoned Ibn Barrajān to Marrakesh, where he was executed, and had his followers in al-Andalus killed as well.[30]

Finally, Jalāl al-Dīn al-Suyūṭī (849/1445–911/1505) includes some basic information about Ibn Barrajān and his works in *Ṭabaqāt al-mufassirīn*.[31] Following Dhahabī, he explains the name Ibn Barrajān as an abbreviation of the moniker Abu l-Rijāl,[32] and refers to one of his eschatological ideas

22 Ed. Bashshār ʿAwwād Maʿrūf, 2 vols., Tunis, 2010.

23 (Beirut: Mu'assasat al-Aʿlāmī, 1971) 4:13–14; no. 30.

24 (Cairo: Maktabat Wahba, 1972) 1:300–1; no. 28.

25 2:261–2, no. 425.

26 yrs. 521–540, 416–7, no. 285.

27 4:100.

28 2:55.

29 20:72–4.

30 Shaʿrānī, *al-Ṭabaqāt al-kubrā*, 2 vols., (Cairo: al-Maṭbaʿa al-ʿĀmira al-Sharafiyya, 1315/1897) 1:15.

31 57; no. 58.

32 Dhahabī 1405/1985, 22:334; Ṣafadī, *al-Wāfī bi-l-wafayāt*, ed. A.F. Sayyid, (Wiesbaden: Franz Steiner Verlag 1408/1988) 18:427; Suyūṭī, *Bughya*, ed. M.A. Ibrāhīm, (Beirut, n.d.) 2:95. Al-Marrākushī lists possible readings of his name as *Barijān, Barijjān, Birrijān, Barishān, Barishshān, Birishān*. (al-ʿAbbās b. Ibrāhīm al-Simlālī & revised by ʿAbd al-Wahhāb b. Manṣūr, *al-Iʿlām bi-man ḥalla Marrākush wa-Aghmāt min al-Aʿlām*, 10 vols.

in his *al-Hāwī li-l-fatāwī*.[33] Hardly any new information, however, is given in a great number of later sources, most of which are listed in the relevant footnote to the entry on Ibn Barrajān in Dhahabī's *Taʾrīkh al-Islām*.[34]

3 Two Stages in Ibn Barrajān's Life: Muḥaddith and Muʿtabir

Two major stages in Ibn Barrajān's life can be detected from a close reading of his surviving works. In the first stage, Ibn Barrajān engages with the religious discourse of his day as a renowned Ḥadīth and Qurʾān expert while demonstrating an extensive familiarity with Arabic literature across many fields of learning. His biographers Ibn al-Abbār and Ibn al-Zubayr depict him as one of the illustrious scholars of the Muslim West, outstanding among his colleagues in merit and abilities. He is described as a leading scholar in theology (*ʿilm al-kalām*) and Arabic literature (*lughāt al-ʿArab wa-l-adab*), who was an expert in qurʾānic readings (*qirāʾāt*), deeply familiar with the body of Sunni Ḥadīth literature, highly knowledgeable in qurʾānic hermeneutics (*al-taʾwīl wa-l-tafsīr*), well versed in arithmetic, geometry (*ʿilm al-ḥisāb wa-l-handasa*) and similar sciences, and known for his pious and ascetic way of life. His earliest work *al-Irshād ilā subul al-rashād*, which survives only partially, reflects this first phase of Ibn Barrajān's scholarly trajectory as a *muḥaddith*.

As he approached the age of forty, Ibn Barrajān began to wed his versatile educational training to a uniquely particular mystical worldview centered on contemplative penetration into the unseen world (more on this below). His scholarly output seems to have changed drastically in orientation, and he explicitly started self-identifying as a "Contemplator of God's Signs" (*muʿtabir fī āyāt Allāh*). It is in reference to this mystically driven aspect of his later writings that Ibn al-Abbār in his *Muʿjam* goes as far as calling him

(Rabat: al-Ṭabʿa al-Malakiyya, 1993) 8:57, no. 1079.

33 Suyūṭī, *al-Ḥāwī li-l-fatāwī*, (2 vols., Beirut: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyya, 1982) 2:196.

34 Baghdādī, *Hadiyyat al-ʿārifīn*, ed. R. Bilge and M. Kemal (Istanbul, 1951), 1:570; Ibn Taghrībirdī, 12 vols. (Cairo, 1929–56), *al-Nujūm al-zāhira*, 5:270; Ibn al-ʿImād, *Shadharāt al-Dhahab*, 10 vols. (Beirut, 1986–93) 6:185–87; Nabhānī, *Jāmiʿ karāmāt al-awliyāʾ* (Cairo, 1962), 1:166–67; Ibn Khaldūn, *Shifāʾ al-sāʾil*, ed. Khalifé (Beirut, 1959), 51–52; Nāṣirī, *al-Istiqṣā li-akhbār duwal al-Maghrib al-Aqṣā* (Casablanca, 1954–56), 218–19; Ibn al-Muwaqqit, *al-Saʿāda al-abadiyya*, lithograph, 2 vols. (Fez, 1918), 1:106; Ḥājjī Khalīfa, *Kashf al-ẓunūn*, 2 vols., Beirut: Dār Iḥyāʾ al-Turāth al-ʿArabī, n/d; 2:1031–1033; Kaḥḥāla, *Muʿjam al-Muʾallifīn*, 4 vols. (Beirut, 1993), 2:147, no. 7226.

"the Ghazālī of al-Andalus",[35] an epithet denoting not intellectual indebtedness but mystical bent and scholarly status,[36] and that was already circulating in scholarly circles at his time. Ibn al-Zubayr, for his part, describes this orientation very tellingly in the following way:

> He acquired the greater part of every discipline and freely applied it to Sufism and esoteric science (*ʿilm al-bāṭin*).[37]

It is certain that Ibn Barrajān acquired a profound knowledge of Ḥadīth in his youth by studying intensively the *Ṣaḥīḥ* of al-Bukhārī at the feet of Abū ʿAbdallāh Muḥammad b. Aḥmad b. Manẓūr (d. 469/1077). Ibn Manẓūr was a student of Abū Dharr al-Harawī, known as Ibn al-Sammāk and a famous Ḥadīth authority living in Mecca (d. 434/1043).[38] Studying Bukhārī's authoritative *Ṣaḥīh* Ḥadīth collection with his teacher, Ibn Manẓūr resided in Mecca for a year as a metic (*mujāwir,* or "neighbor of the Kaʿba") after performing the pilgrimage (*ḥajj*) in the year 431/1040.[39] Incidentally, Ibn Barrajān's study with Ibn Manẓūr offers a terminus a quo for his approximate date of birth, which is not recorded in the historical and biographical sources. Because Ibn Manẓūr died in 469/1077, and the study of a major, authoritative Ḥadīth collection such as al-Bukhārī's *Ṣaḥīḥ* presumably would have required a student who was advanced in his teens, it is most likely that Ibn Barrajān was born between 450/1058 and 455/1063. This approximate date would make Ibn Barrajān an octogenarian when he died in 536/1141.

Since Ibn Barrajān is given the *nisba* of al-Ifrīqī in the earliest available Islamic historical and biographical sources (to which Dhahabī adds "al-Maghribī"), it is probable that he was born in North Africa and came to Se-

35 Ibn al-Abbār, *Muʿjam*, ed. F. Codera (Madrid: Josephus de Rojas, 1886), 16–17, 19–20.

36 It should not be forgotten that it was customary among Andalusian and Maghriban biographers to pair up prominent local scholars of the Muslim West with Mashriqī counterparts, even when no clear intellectual links were involved. To name a few examples, two Andalusian poets, Ibn Hāniʾ (d. 362/973) and Ibn Darrāj (d. 421/1030) were respectively known as the 'Mutanabbī of the West' and the 'Mutanabbī of al-Andalus'; Ismāʿīl b. Badr (d. 351/962) earned the title of 'the Andalusian Euclid'; the Mālikī jurist Ibn Abī Zayd al-Qayrawānī (d. 386/996) was lauded as 'the Minor Mālik'; and the celebrated North African Sufi Abū Madyan (d. 594/1198) was hailed the 'Junayd of the West;' and the theologian Abū ʿAmr al-Salālijī (d. 574/1178) of Fez has sometimes been referred to as the 'Juwaynī of the Maghrib.' In each case, what is at stake is not so much intellectual indebtedness as high scholarly status.

37 Ibn al-Zubayr, *K. Ṣilat al-Ṣila*, 31–33, no. 45.

38 Dhahabī, *Siyar*, 17:554–563, no. 370; idem, *Taʾrīkh al-Islām*, yrs. 421–440, 404–7, no. 120.

39 Dhahabī, *Siyar*, 18:389–390, no. 190; idem, *Taʾrīkh al-Islām*, yrs. 461–470, 202, no. 302.

ville in his early youth. In all likelihood, Ibn Barrajān's family, belonging to the Banū Lakhm, were attracted to migrate to Seville by the ʿAbbādid ruler al-Muʿtaḍid. The latter, who together with his ancestors, claimed tribal origin from the Banū Lakhm ruled the city from 433/1042 until 460/1069, and continued a policy of attracting Arab elements into the city.

It is not possible, however, to determine with certitude that Ibn Barrajān was of Arab origin. He may have been of mixed blood; and his ancestors, if Berber, could have been affiliated with the Arab tribe of Banū Lakhm. His family appears to have migrated to Seville during the times when the Banū Hilāl tribal confederation devastated Ifrīqiyā and sacked the city of Qayrawān in 449/1057. His grandfather, Muḥammad b. ʿAbd al-Raḥmān b. Abi l-Rijāl al-Lakhmī, may have been the leader of this migration because it is he who in the sources bears the honorific of Abu l-Rijāl, "the leader of the clansmen." The family name of Ibn Abi l-Rijāl, however, probably referred to a group of prominent scholars in Ifrīqiyā, particularly in Qayrawān, where they developed close relations to the court. ʿAlī b. Abi l-Rijāl al-Shaybānī al-Maghribī al-Qayrawānī (d. ca. 454/1062) was a renowned astrologer who worked at the court of emir al-Muʿizz b. Bādīs in Tunis.[40] Thus, it may not be far-fetched to speculate that the name "Ibn Abi l-Rijāl" traces back to a group of Arab tribesmen who claimed descent from the caliph ʿUmar b. al-Khaṭṭāb and became known as "Āl Abi l-Rijāl" ("the people of the leader of the clansmen"). Originally hailing from Dhībīn in Yemen, the native soil of the Banū Lakhm, these clansmen settled in Ṣanʿāʾ and later counted among them learned men as well.[41] All this would explain why both Ibn Barrajān's grandfather and grandson (see below) are called Ibn Abi l-Rijāl, as is our

40 For ʿAlī b. Abi l-Rijāl see D. Pingree, "Ibn Abi l-Ridjāl", *EI*²; 3:688; GAL I, 224; S I, 401; GAS 7:186–188; Ḥājjī Khalīfa, *Kashf al-ẓunūn*, 1, 217; Ziriklī, al-Aʿlām, 4:288. He was a famous astrologer, who was born in Fez ca. 406/1015 and died in Qayrawān ca. 454/1062. Widely known in the Latin Middle Ages as Abenragel, his eight-part astrological encyclopedia, *Al-Bāriʿ fī aḥkām al-nujūm* was translated into Old Castilian in 1254, under the title *El libro conplido en los iudizios de las estrellas* ("The Complete Book on the Judgment of the Stars"). It should be pointed out that Ibn Abi l-Rijāl was a Shaybānī, that is, from the ʿAdnānī Meccan tribe of Banū Shayba who hold the keys of the Kaʿba, whereas our author Ibn Barrajān is a Lakhmī, from the Qaḥṭānī tribe of Banū Lakhm. That Ibn Barrajān was a descendant of Ibn Abi l-Rijāl seems unlikely, though he may have known the latter's work and used it for his knowledge of astrological data.

41 E.g., the Qāḍī Aḥmad b. Ṣāliḥ (d. 1029/1620), author of the Zaydī biographies entitled *Maṭlaʿ al-budūr*, who was known by the family name of Abu l-Rijāl. See R. Traini, "Ibn Abi l-Ridjāl", *EI*²; 3:688–89, and Ibrāhīm Aḥmad al-Maqḥafī's two-volume study of place names and tribes of Yemen, *Muʿjam al-buldān wa-l-qabāʾil al-Yamaniyya*, (Ṣanʿāʾ: Dār al-Kalima li-l-Ṭibāʿa wa-l-Nashr wa-l-Tawzīʿ, 2002).

author himself on occasion. According to the earliest biographical sources addressing the point, the name was shortened to Ibn Barrajān in popular expression. This explanation was first offered by Dhahabī (*wa-huwa mukhaffaf min Ibn Abi l-Rijāl*),[42] then repeated by Ṣafadī and later confirmed by Suyūṭī.[43] Until today Ibn Barrajān is revered at his tomb in Marrakesh by the inhabitants with the name of Sīdī Berrijāl, apparently a Maghribī dialectical adaptation of this name.[44]

Our knowledge of Ibn Barrajān's immediate family situation is as vague as his ancestry. The sources, in particular Ibn ʿAbd al-Malik and Dhahabī, provide information about his family only in passing, and imply that he was married and had his own family. Ibn ʿAbd al-Malik reports that Ibn Barrajān's brother was competent in Ḥadīth and excelled in the study of medicine. He taught this subject to Muḥammad b. ʿAlī b. Muḥammad b. ʿAyyāsh (d. 546/1151) in Seville. Ibn ʿAyyāsh claims to have read and copied Galen's works under the guidance of Ibn Barrajān "the brother of Abu l-Ḥakam the ascetic."[45] Furthermore, Ibn Barrajān is known to have had a grandson (*ḥafīd*), who, having died in 627/1229 and born in *ca.* 557/1161, never met his grandfather. The grandson grew to become an accomplished philologist (*lughawī*) in his own right, whose short biography is included in Dhahabī's *Taʾrīkh al-Islām*,[46] repeated by Ṣafadī and confirmed by Suyūṭī's *Bughya*.

To reach the great breadth of knowledge that Ibn Barrajān acquired over his career, it is most likely that he hailed from a family with a tradition of scholarship, studied in al-Andalus with a number of teachers, and possibly spent time learning in cities other than Seville, most likely in Cordoba. Unfortunately, hardly anything is known about Ibn Barrajān's teachers, a fact which suggests that he was self-taught or secretly taught in many fields. Being a recluse, Ibn Barrajān does not seem to have forged strong scholarly connections with his famous contemporaries like Abū Bakr b. al-ʿArabī

42 *Taʾrīkh al-islām*, yrs. 621–630, 288, no. 409.

43 Suyūṭī, *Bughya*, 306.

44 Diverging from the explanation of the name in the Arabic primary sources, a number of scholars have offered different interpretations for Ibn Barrajān's name. Some relate it to the Berber name of Ibargan, or the Berber Touareg subgroup *Ibaragan* (Gril, "La 'Lecture Supérieure,' 510, n. 1).

45 The brother studied under the same Ḥadīth teachers as our Ibn Barrajān, who in turn shared his brother's interests in Galenic medicine to a certain extent. Ibn Barrajān's major tafsīr, *Tanbīh al-afhām*, features several extensive medical discussions of the humours and the composition of the human body. See for example *Tanbīh*, ed. Mazyadī, 5:516–17.

46 *Taʾrīkh al-islām,* yrs. 621–30; 288; no. 409.

(d. 543/1148) in Seville, or ʿIyāḍ b. Mūsā (d. 544/1149) in Ceuta, and others. The only teacher whose name is preserved in the sources is the aforementioned Ibn Manẓūr, a Mālikī jurist, Ashʿarī theologian, and Ḥadīth expert. From this it would appear that Ibn Barrajān, at least in the first stage of his scholarly career, followed his teacher's legal and theological orientation. However, the impact of Mālikism and Ashʿarism is negligible in his surviving works, in contrast to Ḥadīth studies which remained integral to his worldview and a source of mystical inspiration throughout his life. Ibn Manẓūr had reportedly given our author a solid training in Bukharī's *Ṣaḥīḥ*, one of the two major sources of Sunnī Ḥadīth. Thus, Ibn Barrajān's devotion to the study of Ḥadīth in his early career was formative and made a long-lasting impression. He read widely in Ḥadīth literature and came to quote it by heart in his later works, returning to aḥādīth whenever an association of ideas presented itself.

Ibn Barrajān's first major work, entitled *al-Irshād ilā subul al-rashād* ("The Guidebook to the Pathways of Guidance"), is a close analysis of the points of convergence between the Qurʾān and the aḥādīth reported by Muslim b. al-Ḥajjāj (d. 261/875) in his *Ṣaḥīḥ*, the second major source of Sunni prophetic tradition. The *Irshād* was penned early in Ibn Barrajān's scholarly career. It is cited occasionally in his later works and was used as a source by later authors. Describing the content and method of this work, Ibn al-Zubayr states:

> [Ibn Barrajān] authored the book *al-Irshād* in which he undertook to derive ahādīth of *Ṣaḥīḥ* Muslim b. al-Ḥajjāj's (d. 261/875) collection from the Book of God. That is, at times he shows you [how] a ḥadīth [can be derived] from the wording of a qurʾānic verse, or from the [verse's] intended sense or import, or from the [verse's] allusion (*ishāra*), or from a combination of two consecutive or isolated verses, or from several verses, and so on. The content of the book faithfully accomplishes its purpose [of demonstrating ḥadīth's harmony with the Qurʾān], in a way that allows you to behold God's description of His prophet as he who *does not speak of his own desire"* (*wa-mā yanṭiqu ʿan al-hawā*) (Q 53:3).[47]

The Mamlūk scholar Zarkashī (d. 794/1391) reproduced several pages from the *Irshād* to demonstrate Ibn Barrajān's thesis of the Ḥadīth's total alignment and concordance with the Qurʾān.[48] Interestingly, the *Irshād* was embraced

47 Ibn al-Zubayr, K. *Ṣilat al-Ṣila*, no. 45:31–33.

48 Zarkashī, *al-Burhān fī ʿulūm al-Qurʾān*, ed. Muḥammad Abu l-Faḍl Ibrāhīm, 4 vols.

by scholars of legal theory (*uṣūl al-fiqh*) as a case in point for *uṣūlī* debates on legal principles concerning the complementarity of Sunna and Qurʾān, especially during the Mamlūk period.[49] But eventually, the title of the *Irshād* came to be confused with the title of his Qurʾān commentary in the manuscript tradition and in the Islamic biographical literature. As a result, it led to the frequent substitution of the title of *al-Irshād* for Ibn Barrajān's Qurʾān commentary, *Tanbīh al-afhām*, while the latter title became obsolete for the commentary. This error was reproduced repeatedly because Ibn Barrajān did not identify the titles of his works in his introductions.

The most cherished quotation from the *Irshād*, which is quoted by many later *uṣūl* authors,[50] summarizes the main thrust of Ibn Barrajān's painstaking endeavor:

> Every Prophetic utterance is [contained] in the Qurʾān, or its root [lies therein], however closely or remotely [this may seem], and regardless of whether one comprehends [this truth] or is blind of it; for [God says:] *We have neglected nothing from the Book* (Q 6:38).[51]

By demonstrating the harmony between Muslim's *Ṣaḥīḥ* and the Qurʾān, Ibn Barrajān sought not only to prove the historical authenticity of this collection. His aim was much broader in scope and ambition in that he set out to propose a novel approach to the assimilation of the greater body of Sunni Ḥadīth into the *Muwaṭṭaʾ* – centered orbit of Andalusian scholarship. To be sure, this project had been long in the making.[52] But Ibn Barrajān's suggestion was novel in that he tried to assess the veracity of any ḥadīth report in light of the text's (*matn*) conformity to the Qurʾān, not the strength or weakness of the chains of transmission (*isnād*). Thus, while jurists quarreled over whether or not a given ḥadīth report was legally binding primarily on the basis of its isnād, Ibn Barrajān set out to carve a space for ḥadīth reports, both weak and sound, within the Sunnī canon, on the basis of alignment with the teachings of the Qurʾān. To prove his point, he authored *al-Irshād*.

(Cairo: Dār al-Turāth, n.d) 2:129–145.

49 See Zarkashī's *uṣūlī* discussion in *al-Baḥr al-muḥīṭ fī uṣūl al-fiqh*, 4 vols. (Kuwait: Wizārat al-Awqāf wa-l-Shuʾūn al-Islāmiyya, 1988) 4:165–66.

50 E.g., Ibn Barrajān's famous introductory quote is cited by: Jalāl al-Dīn al-Suyūṭī in a *fatwā* on the subject in, *al-Ḥāwī li-l-fatāwī*, 2 vols., (Beirut: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyya) 1975; 2:160; and Suyūṭī, *al-Itqān fī ʿulūm al-qurʾān*, (Beirut: Dār al-Kitāb al-ʿArabī, 1999) 2:258.

51 Ibid., 2:129.

52 M. Fierro, "The Introduction of Ḥadīth in al-Andalus", *Der Islam* 66 (1989), 87–90.

Ibn Barrajān's alternative and expansive approach to Ḥadīth, which may be called the "principle of qurʾānic hegemony," is a foundational hermeneutical principle to which he adheres in all his scholarship throughout his life. It did not pose a threat to jurists since it did not bear on the science of *fiqh*. Furthermore, it proved to be useful for his later mystical writings in which Ḥadīth reports of varying degrees of authenticity are employed with equal interpretive authority to drive home any given point. Thus, while Ibn Barrajān's *Irshād* appears as a purely scholarly treatment of Ḥadīth, it is clear that many seeds of the second mystical phase of his scholarship were prefigured in his earliest intellectual labor.

Consequently, Ibn Barrajān in his early career was first and foremost a scholar of Ḥadīth who sought to broaden the discourse of his day beyond the circumscribed confines of Mālikī jurists. This drive led him to attempt to assimilate a vast corpus of prophetic traditions into a mystical worldview in his later writings. Having laid out the theoretical foundations for his approach to Ḥadīth in the *Irshād*, Ibn Barrajān adopted the "principle of qurʾānic hegemony" in his later works, whereby any body of knowledge that concords with the divine Word, including biblical material, can serve as proof-text for his teachings.

The second stage of Ibn Barrajān's scholarly life began after he completed the *Irshād*, and was marked by an inner conversion and the practice of *dhikr*, invoking the name of God in prayer. In all likelihood Ibn Barrajān completed the *Sharḥ* in his mid-forties between 492–495/1097–1102 from his remote town west of Seville.[53] Thus his transition from *muḥaddith* to *muʿtabir* (lit. "Contemplator" or "Practitioner of the *ʿIbra*" – more on this below) seems to have taken place in his late-thirties to early-forties. Moreover, his adoption of the practice of *dhikr* may have led him to the composition of his second famous work on the divine names, the *Sharḥ al-asmāʾ al-ḥusnā*, which became another foundation for his fame as a scholar and the focal point of his later career. It is not accidental that Ibn Barrajān fondly referred to the age of forty in his *Sharḥ* as "the second repentance (*tawba thāniya*), i.e., the renunciation of the world and its people, and devoting oneself entirely to God."[54] With regard to his practice of *dhikr*, Ibn Barrajān gives an autobiographical account in his *Sharh al-asmāʾ al-husna*:

---

53 Y. Casewit argues in his doctoral study on Ibn Barrajān (see Chapter III, discussion of *Sharḥ al-asmāʾ*) that Ibn Barrajān penned the *Sharḥ* well before coming into contact with Ghazālī's *Maqṣad* which was introduced into al-Andalus in 495/1102 by Abū Bakr b. al-ʿArabī (d. 543/1148). Ibn Barrajān therefore must have penned his *Sharḥ* in his early to mid-forties.

54 *Sharḥ*, ed. Mazyadī. 2:140.

> The most sublime invocation is to say *Allāh, Allāh* with a conscious presence of heart, then to repeat *There is no god but Allāh*, and then return to *Allāh, Allāh, Allāh, There is no god but Allāh*, and to do so over and over again. And if you wish, one can invoke *Allāh, Allāh, Allāh, the Forbearing* (al-Ḥalīm), *the Noble* (al-Karīm). *Allāh, Allāh, the Exalted, the Majestic…* thereby pairing up the name [*Allāh*] with all the names with a witnessing heart and a present remembrance. This is his most beneficial remembrance and the noblest of moments. Repeating *there is no god but Allāh* purifies the heart, whereas repeating *Allāh Allāh* returns the invocation to a cleansed heart and a purified inmost consciousness (*sirr*). And the same goes for repeating all the names with the name *Allāh*.[55]

Ibn Barrajān's inner conversion made him to adhere to ascetic practices and, more importantly, to withdraw to a rural habitat west of Seville to contemplate God's names, revealed books, and nature's symbols in pensive solitude.[56] There, he lived not only as a renunciant (*zāhid*), but a contemplative of God's signs in the universe (*muʿtabir fī āyāt Allāh*) and a *munqabiḍ*, a scholar who avoided collaborating with the ruling power and receiving a pension in return, so as to achieve intimacy with God. This "retreat from political power" (*inqibāḍ ʿan al-sulṭān*) had become a mark in al-Andalus for a movement of scholars who favored isolation in their homes, hermitages, mosques or lodges, in villages and away from the seats of power and urban centers.[57]

---

55 *Ibid.*, 1:64. This practice of *dhikr*, in which a cluster of the divine names are recited after the name of Allāh, may have been inspired by the *dhikr* practices of Sahl al-Tustarī (d. 283/896). See G. Böwering, *The Mystical Vision of Existence in Classical Islam*, (Berlin; New York: De Gruyter, 1980), 201–207.

56 The exact location of Ibn Barrajān's village is hinted at by his disciple Ibn al-Malāqī (d. 574/1178) who is reported to have paid him a visit at a remote village (*qarya*) in the province (*iqlīm*) of al-Sharaf (Aljarafe) west of Seville, in the direction of Ṭilyāṭa (Tejada) of the al-Baṣal district. Bellver identifies this location where Ibn Barrajān presumably led his discreet life as the modern-day village of Albaida de Aljarafe or Olivares, both approximately 17 kilometers west of Seville. See Bellver, "al-Ghazālī of al-Andalus" 664, n. 25.

57 See M. Marín, "Inqibāḍ ʿan al-sulṭān", in *Saber religioso y poder político en el Islam* (Madrid: Agencia Española de Cooperación Internacional, 1994) 127–40; See also Ibn ʿAbd al-Barr's discussion of *inqibāḍ* in *Jāmiʿ Bayān al-ʿilm wa-faḍlihi*, 2 vols., ed. Zuhayrī (al-Dammām: Dār Ibn al-Jawzī, 1994) 1:631–647.

4 Students of Ibn Barrajān

Ibn Barrajān was an important teacher of Ḥadīth in al-Andalus, attracting students from around the Peninsula to his remote village west of Seville. Alongside general courses on Ḥadīth such as the *Ṣaḥīḥ* of Muslim, he also taught esoteric sciences. Ibn Barrajān shared several pupils with Abū Bakr b. al-ʿArabī and Ibn Rushd al-Jadd (d. 520/1026). Given his unique outlook, Ibn Barrajān was often viewed as a senior instructor to whom students would turn after having completed their basic studies in the religious sciences. For instance, at least one pupil (Ibn Ghālib, see below) sat at his feet after having completed his training in qurʾānic readings (*qirāʾāt*) with Ibn al-ʿArīf (d. 536/1141).

The bulk of Ibn Barrajān's adepts also became known as scholars of Ḥadīth who not only transmitted prophetic reports on his authority but also showed an inclination for mysticism or ascetic practices. His students were both "academic" trainees and "spiritual" disciples and were praised by the biographers for being exalted and noble (*ʿaliyya jaliyya*).[58] Only the bookish Ḥadīth student Qanṭarī appears to be out of pattern from the rest, since he had a purely "academic" relationship to Ibn Barrajān (see below). Many moved from Seville to the Almohad capital in Marrakesh following the collapse of the Almoravids. There, they came into contact with the burgeoning *ṭarīqa* movement of Abū Madyan to whom Ibn Barrajān's teachings were transmitted by Ibn al-Kharāṭ both textually and orally (see below). Remarkably, Ibn al-Kharrāṭ also taught the young Muḥyī l-Dīn b. ʿArabī (see below).

The two most prominent students of Ibn Barrajān were arguably Qanṭarī and Ibn al-Kharrāṭ. The first was a Ḥadīth scholar and historian from Silves (*al-shiblī*), whose full name is Abu l-Qāsim Muḥammad b. ʿAbdallāh al-Qanṭarī (d. 561/1166). He was probably one of Ibn Barrajān's earliest students, having attended his classes in Seville. While in that city, he also studied under the direction of Ibn Bashkuwāl (the aforementioned biographer who deliberately excluded Ibn Barrajān from his compilation) and the renowned jurist and Ashʿarī Abū Bakr b. al-ʿArabī.[59] According to the biographer Ibn al-Abbār, Qanṭarī transmitted Ibn Barrajān's *Sharḥ asmāʾ Allāh al-ḥusnā* and his Qurʾān commentary *Tanbīh al-afhām*, but is not mentioned as having transmitted the *Īḍāḥ*.[60]

---

58 Ibn al-Zubayr, *Ṣilat al-Ṣila*, 33, no. 45.

59 For Qanṭarī, see Ibn al-Abbār, *Takmila*, 1, 216, no. 734; 2, 29, no. 85; Dhahabī, *Siyar*, 20:455, no. 291.

60 Dhahabī, *Siyar,* 20:455.

The second is ʿAbd al-Ḥaqq b. ʿAbd al-Raḥmān b. ʿAbd Allāh b. Ḥusayn b. Saʿīd al-Azdī al-Ishbīlī, alias Ibn al-Kharrāṭ (b. 410/1116; d. 581/1185 in Bijāya), who counts our author among his Ḥadīth transmitters.[61] Just as Ibn Barrajān attempted to synthesize and establish a concordance of the Qurʾān and Ḥadīth in *al-Irshād ilā subul al-rashād*, Ibn al-Kharrāṭ had an interest in unifying and synthesizing the body of Sunnī Ḥadīth literature as a whole. He experimented with a symbiosis of law and Ḥadīth in his most famous works entitled *al-Aḥkām al-kubrā*,[62] *al-Wusṭā*, and *al-Ṣughrā* which still survive in manuscript.[63] A true compiler, Ibn al-Kharrāṭ assembled the six canonical Ḥadīth collections into a single anthology. He composed a compendium (*jamʿ*) of the *Ṣaḥīḥ* collections of Bukhārī and Muslim, and an epitome of the six canonical Sunnī Ḥadīth collections, in addition to the voluminous encyclopedia of the Arabic language, known as *al-Ḥāwī*.[64]

Beyond Ḥadīth and language studies, Ibn al-Kharrāṭ was ascetically disposed and gained a reputation for abstinence (*waraʿ*) and strict adherence to the behavioral model of the Prophet (*Sunna*). He is the author of the "Book on Night Vigils" (*K. al-Tahajjud*, Beirut 1415/1994), in which he collects *aḥādīth* on the subject as taken from the "six Sunnī canonical collections" (*al-Siḥāḥ al-sitta*), with a particular focus on the Ṣaḥīḥs of Muslim and Bukhārī. His writings are replete with admonitions, callings onto asceticism, and reminders of the hereafter. Ibn al-Kharrāṭ developed a close rapport with Abū Madyan, serving as a link between Andalusian mysticism and the emergent school of Sufism in North Africa.[65] He also instructed the young

61 Dhahabī, *K. Tadhkirat al-ḥuffāẓ*, 4 vols., (Beirut: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyya, 1998), 4:1350–1352, no. 1100 (ʿAbd al-Ḥaqq b. ʿAbd al-Raḥmān al-Ishbīlī). See Kutubī, *Fawāt al-wafayāt wa-l-dhayl ʿalayhā*, ed. Iḥsān ʿAbbās, (Beirut: Dār Ṣādir, 1973–1974) 2, no. 244. Cf. Addas, *Quest for the red sulphur*, 45.

62 This work was followed up and supplemented by others, including Ibn al-Qaṭṭān's (d. 628/1230) *al-Wahm wa-l-īhām fī mā waqaʿa min al-khalal fi l-Aḥkām al-kubrā li-ʿAbd al-Ḥaqq*, and Ibn ʿAbd al-Malik's (d. 703/1303) *al-Jamʿ bayn kitābay Ibn al-Qaṭṭān wa-Ibn al-Muwāfiq ʿalā kitāb al-aḥkām li-Ibn ʿAbd al-Ḥaqq*. Cf. H. Küçük, "Light upon light -Part I" in *ZDMG* 163 (2013), 102, n. 126.

63 Yusuf Aga Library (Konya), MS. 5059–5064.

64 For descriptions of his works, see Ibn al-Zubayr, *K. Ṣilat al-Ṣila*, ed. ʿAbd al-Salām al-Harrās and Saʿīd Aḥmad Aʿrāb (Rabat: Wizārat al-Awqāf wa-l-Shuʾūn al-Islāmiyya, 1414/1993) 4–5; Yāfiʿī, *Mirʾāt al-jinān wa-ʿibrat al-yaqẓān*, (Beirut, 1997) 3, 319; Suyūṭī, *Muʿjam ṭabaqāt al-ḥuffāẓ wa-l-mufassirīn*, (Beirut: ʿĀlam al-Kutub, 1984) 482; Ibn Qunfudh, *al-Wafayāt*, ed. ʿĀdil Nuwayhid (Beirut: Dār al-Āfāq al-Jadīda, 1983), 293. Cf. H. Küçük, "Light upon light - part I", 103, ft. 129.

65 Ibn al-Abbār, *Takmila*, 3:120–121, no. 299; Dhahabī, *Siyar*, 21:98, no. 99. For his relationship to Abū Madyan, see Ghubrīnī, *ʿUnwān al-dirāya* (Algiers, 1970), 73, no. 5; Ibn Qun-

Muḥyi l-Dīn b. ʿArabī between 578/1182 and 580/1184.[66]

A less prominent student was the Mālikī jurist Ibn Khalīl (Abū ʿAbd Allāh Muḥammad b. Khalīl al-Qaysī) of Niebla, who died in Marrakesh in 570/1174.[67] According to the biographer Ibn al-Zubayr, Ibn Khalīl was the last student to transmit from Ibn Barrajān. He is said to have studied law and Ḥadīth with Ibn Barrajān and other leading instructors such as Abū ʿAlī al-Ghassānī (d. 498/1105), Abū Bakr b. al-ʿArabī, Ibn Rushd al-Jadd (d. 520/1126), and Abū ʿAlī al-Ṣadafī (d. 514/1120).[68]

Ibn ʿĪsā (ʿAbd Allāh b. Muḥammad b. ʿĪsā al-Anṣārī, d. 574/1178) of Málaga was one of Ibn Barrajān's dearest and most devoted pupils. He used to visit his master regularly (*wa-ikhtalafa ilayhi*) from Marrakesh, and reportedly excelled in his teachings (*wa-baraʿa fī ʿilmihi*).[69] Ibn ʿĪsā received his training in al-Andalus and in Marrakesh, and came to be known as a "speculative thinker" (*naẓẓār*). Ibn ʿĪsā enjoyed the favor of the Almohad emir ʿAbd al-Muʾmin and his successor, serving as a preacher (*khaṭīb*) and congregational prayer leader for a number of emirs. He also worked as a letter composer and an administrative middleman for poets aspiring to be heard by the emir. One of his extant poems is written as an advice to kings and is entitled "The Stars of Politics" (*Anjum al-siyāsa*).[70]

ʿAbd al-Ghafūr al-Sakūnī (d. after 540/1145), from an aristocratic family of Niebla, was a student of Ibn Barrajān[71] and was also one of Ibn al-ʿArīf's disciples. The latter's spiritual advice to him in the form of letters has survived.[72] Sakūnī had a social following, and developed a reputation for being a miracle-worker "whose prayers are answered" (*mujāb al-daʿwa*). Owing perhaps to his potentially political popularity, he reportedly departed for the Mashriq, the Muslim East, during the collapse of the Almoravids.[73]

---

fudh al-Qusanṭīnī, *Uns al-faqīr wa-ʿizz al-ḥaqīr*, ed. El Fasi & A. Faure, (Rabat: Jāmiʿat Muhammad al-Khāmis, 1965), 34–35. Cf. Bellver, 668, ft. 61.

66 Ibn al-Abbār, *Takmila*, 2:647–48 (no. 1805).

67 Gharmīnī, *al-Madāris al-Ṣūfiyya*, 131.

68 For Ibn Khalīl al-Qaysī, see Ibn al-Abbār, *Takmila*, 2:43, no. 116; Dhahabī, *Siyar*, 20:517, no. 330.

69 Ibn al-Abbār, *Takmila*, 2:272, no. 787; al-Dhahabī, *Taʾrīkh al-islām*, (Beirut, 1987) 40:150, no. 119; Zarkalī, *al-Aʿlām*, 4:123.

70 Dhahabī, *Taʾrīkh al-islām* (yrs. 571–580); 40:150, no. 119, (ʿAbd Allāh b. Muḥammad b. ʿIsā). See also Gharmīnī's *al-Madāris al-Ṣūfiyya*, 130–131.

71 *Taʾrīkh al-Islām*, yrs. 541–550, 392–3, no. 575; see also Ibn al-Zubayr, *Ṣila*, no. 52. (died *ca.* 540 h).

72 Gharmīnī, *al-Madāris al-Ṣūfiyya*, 131.

73 Ibn al-Zubayr, *Ṣilat al-Ṣila*, 37–38, no. 52.

Ibn al-ʿArīf and Ibn Barrajān shared another disciple, Abu l-Ḥasan b. Khalaf b. Ghālib (d. 568/1172) of Silves. This pupil spent an extensive period in spiritual discipleship (*Ṣuḥba*) with Ibn Barrajān, Ibn Bashkuwāl, and Abu l-Walīd b. Mufarraj, and received oral teaching authorization (*ajāzū lahu lafẓan*) in Ḥadīth from them. Having spent so much time with Ibn Barrajān, Ibn Ghālib was also a learned mystic who taught the *Sunan* of Abū ʿĪsā al-Tirmidhī to Abū Madyan in Fez. It is probable that, like Ibn al-Kharrāṭ, he also transmitted the oral teachings or written works of Ibn Barrajān to the Shaykh. Ibn Ghālib settled in northern Morocco at the town of Kutāma, and reportedly attained the Sufi station of *watad*, (lit. "tent peg") before his death.[74]

ʿAbd al-ʿAzīz al-Mahdawī was a native of the coastal port of al-Mahdiyya, and died at Tunis in 621/1224.[75] Mahdawī was one of Abū Madyan's top disciples, and a favored teacher of Ibn ʿArabī. He taught Ibn Barrajān's last work *Īḍāḥ al-ḥikma* to the young Ibn ʿArabī at Tunis in 590/1194. It is possible, though unlikely that Mahdawī studied the *Īḍāḥ* directly under Ibn Barrajān.[76] Mahdawī stands as another proof of the profound connection between the Andalusian mystical tradition of Ibn Barrajān and early Maghribī Sufism.

Finally, mention should be made of Aḥmad b. Muḥammad b. Mūsā b. ʿAṭāʾ Allāh al-Ṣanhājī, known as Ibn al-ʿArīf. He was Ibn Barrajān's most famous admirer and may be justifiably called his disciple.[77] He is best known for his systematic treatise on ethics and the stations of spiritual wayfarers entitled "The Splendors of Mystical Sessions" (*Maḥāsin al-majālis*).[78] It is important to emphasize that Ibn al-ʿArīf was approximately thirty years younger than Ibn Barrajān. He explicitly acknowledged Ibn Barrajān as his spiritual and

74 V. Cornell, *The Way of Abū Madyan*, (Cambridge, U.K.: Islamic Texts Society, 1996) 5–6; Ibn Qunfudh al-Qusanṭīnī, *Uns al-faqīr wa-ʿizz al-ḥaqīr*, ed. El Fasi & A. Faure, (Rabat: al-Markaz al-Jāmiʿī li-l-Baḥth al-ʿIlmī, 1965), 14:26. For his spiritual ranking, see his disciple ʿAbd al-Jalīl b. Mūsā's account in Marrākushī, *al-Dhayl wa-l-takmila*, 5:208, 211, no. 415.

75 His tomb, situated north of the capital Tunis in al-Mursī, was burned to the ground by an unidentified Islamist group in early 2013.

76 The *Īḍāḥ* was composed around the early 530s. Assuming Mahdawī studied the *Īḍāḥ* with Ibn Barrajān at the age of 20, then he would have taught Ibn ʿArabī at 80, and died over 100 years of age.

77 Based on the deferential tone by which Ibn al-ʿArīf (d. 536/1161) addresses Ibn Barrajān in one of their correspondences, Nwyia and Gharmīnī concluded that the former was a Sufi disciple of our author. See P. Nwyia, "Note sur quelques fragments inédits de la correspondance d'Ibn al-ʿArīf avec Ibn Barrajān", *Hespéris* 43 (1956), 217–221; Gharmīnī, *al-Madāris al-Ṣūfiyya*, 130.

78 Edited by Asín Palacios, Paris, 1933.

intellectual senior, and sought his counsel on at least one occasion. The biographers confirm an almost master-disciple rapport by stating that the two held identical doctrines, and that Ibn Barrajān had preeminence (*shufūf*) over him.[79] He was a latecomer to mysticism. We are told that after teaching qurʾānic readings in Almería and Saragossa, he worked as market overseer (*wālī al-ḥisba*) in Valencia where he came into contact with asceticism, the practice of Sufi chivalry (*futuwwa*), and eventually read the works of Abū Ḥāmid al-Ghazālī (d. 505/1111). It is perhaps on account of his late conversion to mysticism that Ibn al-ʿArīf did not formally study under Ibn Barrajān.

5 Ibn Barrajān's Death

In the early months of 536/1141 (or late 535), the Almoravid emir ʿAlī b. Yūsuf summoned Ibn Barrajān, Ibn al-ʿArīf, and the Granadan ẓāhirī Abū Bakr al-Mayūrqī[80] to appear for trial before him in Marrakesh, since the three men "professed the same doctrine."[81] By summoning these three scholars, the emir wanted to publicize his close collaboration with the *fuqahāʾ* in the case.[82] The subsequent events that led to the death of all three are mired in confusion. For each of these figures, there are at least two separate and contradictory accounts of how they met their ends. The only certainty is that they all died within a few months of their arrest, that Ibn Barrajān alone was interrogated by a jury owing to his leadership role, and that the entire affair was enveloped in and driven by jurists' conspiracies and court politics.

79 Asín Palacios held that the prominent Ibn al-ʿArīf was Ibn Barrajān's spiritual master. This master-disciple relationship was reversed by Paul Nwyia's edition of Ibn al-ʿArīf's correspondences with Ibn Barrajān in which he addresses the Sevillan as "my Shaykh" and "my *Imām*." See P. Nwyia, *Rasāʾil Ibn al-ʿArīf*, 43–56. See also Ibn al-ʿArīf, *Miftāḥ al-saʿāda wa-taḥqīq ṭarīq al-saʾāda*, ed. Dandash, (Beirut, 1993). Ibn al-ʿArīf's letters of correspondence assembled by his disciple Abū Bakr ʿAtīq b. Muʾmin (d. 548/1156) are arranged according to proximity and importance. Tellingly, the missive to Ibn Barrajān is placed first, followed by letters to friends and disciples of Abu l-Ḥasan ʿAlī b. Khalaf b. Ghālib, and ending with Ibn Qasī and Ibn Mundhir. In comparison with the other letters, the epistle to Ibn Barrajān stands out and is worded with exceptional reverence and humility. In fact, Ibn Barrajān is the only scholar he addresses as shaykh and imām. The preeminence (*shufūf*) of Ibn Barrajān over Ibn al-ʿArīf is confirmed by Ibn al-Zubayr. (Ibn al-Abbār, *Muʿjam*, 19, no. 14). Cf. Bellver, "al-Ghazālī of al-Andalus", 669.

80 See Ibn al-Abbār, *Muʿjam*, 139, no. 123; *Takmila*, 1:359, no. 1279; Marrākushī, *al-Dhayl*, 6:169–70, no. 452; Ibn al-Khaṭīb, *al-Iḥāṭa fī akhbār Gharnāṭa*, (Cairo, 1973) 3:190.

81 *Muʿjam*, no. 14, 19; Addas trans. Cf. Quest, 52.

82 Faure, "Ibn al-ʿArīf", *EI*[2]; 3:712–13.

Ibn Barrajān was arrested in Cordoba (*ashkhaṣahu min Qurṭuba*),[83] not in his village west of Seville where he resided. The circumstances of his arrest are unknown, just as the motivations for his trial are vague in the early sources. Ibn Ḥajar (d. 852/1448) and Dāwūdī (d. 945/1538) allege that his arrest and trial were related to his involvement with the science of letters (*ʿilm al-ḥurūf*). Although it is true that Ibn Barrajān took an interest in the *ḥurūf*, this claim cannot be confirmed. Of the two explanations for his death in Muḥarram 536/August 1141, Tādilī's entry on Abu l-Ḥasan b. Ḥirzihim is the closest in time to the incident:

> When Abu l-Ḥakam b. Barrajān was ordered from Cordoba to appear before the court in Marrakesh, he was interrogated about matters for which he had been accused (*ʿībat ʿalayhi*). He resolved them [i.e., the perceived heresies] on the basis of plausible metaphorical interpretations (*fa-akhrajahā ʿalā mā taḥtamiluhu min al-taʾwīl*), thereby dissociating himself from the accusations leveled against him. Abu l-Ḥakam exclaimed: 'By God I shall not live long, nor shall the one who summoned me live long after my death!' -i.e., the sultan. Then Abu l-Ḥakam died, and the sultan ordered that [his corpse] be cast into the garbage dump without funeral prayers, following thereby the lead of what certain jurists had said against him [Ibn Barrajān].[84]

By publically disparaging the emir, Ibn Barrajān was not making threats of an insurgent backlash from his followers, nor was he simply voicing defiant contempt to the monarch. His was a proclamation of spiritual supremacy over temporal rule. As a mystic, Ibn Barrajān could predict the future by discerning God's cycles of decree (*dawāʾir al-taqdīr*), and was avowing that life and death were in the hands of destiny. Whereas the sultan and his scheming jurists merely held political power, Ibn Barrajān possessed spiritual authority that no regime could ever claim. The humiliated emir seems to have grasped the far-reaching implications of the latter's proclamation when he ordered that his body be thrown into the garbage dump, following the jurists' decree. The emir finally retracted this decree in the face of a great gathering of people who defiantly attended the funeral. It was orchestrated by the emir's own teacher Ibn Ḥirzihim, as recorded by Tādilī:

> Then a black man, who was in Ibn Ḥirzihim's service and who fre-

83 Tādilī, *Tashawwuf*, 170, no. 51.

84 *Ibid.*, 170, no. 51

> quented his sessions, reported to Abu l-Ḥasan [Ibn Ḥirzihim] what the sultan had ordered regarding Abu l-Ḥakam [Ibn Barrajān]. Abu l-Ḥasan [Ibn Ḥirzihim] replied: 'If you wish to sell your soul to God, then do as I say.' He answered: 'Order me as you want and I shall do it.' Ibn Ḥirzihim said: 'Proclaim in the markets and streets of Marrakesh, 'Ibn Ḥirzihim says to you: attend the funeral of the eminent shaykh, the ascetic jurist, Abu l-Ḥakam b. Barrajān! And whoever is able to attend but does not, may the curse of God fall upon him!'' [The servant] did as he was ordered. When this news reached the sultan, he [also] decreed: 'Whoever knows his eminent rank but does not attend his funeral, may the curse of God fall upon him!'[85]

Beyond the fact that Ibn Ḥirzihim was the tutor of the emir ʿAlī b. Yūsuf and was thus emboldened to speak out against the ruler at such a critical moment, his demonstration of solidarity with Ibn Barrajān speaks of the growing bond between Andalusian and North African mystics in opposition to the state-sponsored Mālikī jurists.

A second account of the same event by Marrākushī is preserved in Ibn Ḥajar's *Lisān al-mīzān*, and provides some nuance to the affair confirming Tādilī's narrative:

> Ibn ʿAbd al-Malik [al-Marrākushī] said in his *Dhayl al-Ṣila li-Ibn Bashkuwāl*:
>
> [Ibn Barrajān] was falsely accused in front of the sultan ʿAlī b. Yūsuf b. Tāshufīn, so he summoned Ibn Barrajān to Marrakesh. Upon arrival, [Ibn Barrajān] proclaimed: 'I will only live for a short while, and he who summoned me will only outlive me for a short while!' An examining committee (*majlis munāẓara*) was then convened, and they laid before him the matters which they censured. He gave an answer, offering plausible resolutions for them (*kharrajahā makhārij muḥtamala*). But they were not satisfied with them, since they did not understand his intended meanings (*maqāṣid*), and so they decreed in front of the sultan that he was an innovator (*mubtadiʿ*).
>
> It so happened that he fell ill after a few days and died in al-Muḥarram. It also happened that ʿAlī b. Yūsuf died after him in Rajab of the year [5]37. When [the sultan] was told about Ibn Barrajān's death, he ordered his corpse to be thrown into the garbage dump without funeral prayers or burial, in accordance with the decision he had reached

85 *Ibid.*, 170, no. 51.

> with the jurists who spoke out against him. Likewise it so happened that someone from among the people of excellence, upon hearing of his death, sent out a black slave to proclaim publicly in the markets: 'Attend the funeral of so-and-so!' – and the public squares became filled with people. They washed his body, said the funeral prayers over him, and buried him.

Within the North African Mālikī context, this account of Ibn Barrajān's demise is the most historically convincing. Unconventional doctrines obtained through esoteric exegesis of the Qur'ān (*ta'wīl*) typically did not provide grounds for charges of heresy (*zandaqa*). They would have been deemed to be unwarranted religious innovations (*bidʿa*).[86] An innovator (*mubtadiʿ*), as well as persons sowing corruption or causing public disorder (*fasād*) such as Khārijīs were enjoined by Mālikī jurists to repent publicly (*istitāba*). If they refused to do so three times, they would be put to death. In contrast, a person found by a judge to be a heretic (*zindīq*) was not afforded the possibility of repentance in the Mālikī context and was to be put to death on grounds of apostasy. Ibn Barrajān was labeled an innovator (*mubtadiʿ*), not a heretic (*zindīq*) and therefore an execution was legally unlikely.[87] This explains why, (1) none of the earliest sources mention Ibn Barrajān as having been executed, and (2) why the biographers express sympathy for Ibn Barrajān without explicitly endorsing his "plausible metaphorical explanations."

Ibn Barrajān died in his prison cell shortly after the trial. His final resting place is near the old grain market (*raḥbat al-ḥinṭa al-qadīma*) in the old city of Marrakesh, only a 10-minute walk from Jāmiʿ al-Finā' square, and a short distance from the tomb of his loyal lifelong colleague Ibn al-ʿArīf. On a final note, one may add that throughout his writings, and especially toward the end of his life, the reality and tangibility of this world grew progressively dimmer for Ibn Barrajān. In his later works, he never tired of reminding his readers that for the true believer, death is a blessing and this lower world

86 Fierro, "El castigo de los herejes y su relación con formas de poder político y religioso en al-Andalus (ss. II/VIII-VII/XIII)", in *El cuerpo derrotado: Cómo trataban musulmanes y cristianos a los enemigos vencidos. Península Ibérica*, ss. VII-XIII, ed. M. Fierro & F. García-Fitz (Madrid: Consejo Superior de Investigaciones Científicas, 2008) 283–316, esp. 312 no. 69; cf. Bellver, "al-Ghazālī of al-Andalus", 676, n. 110.

87 See M. Fierro, "Accusations of *zandaqa* in al-Andalus", *Quaderni di Studi Arabi*, 5–6 (1987–88), 255–56; and "El castigo de los herejes y su relación con formas de poder político y religioso en al-Andalus (ss. II/VIII-VII/XIII)" 283–316.

is merely a prison cell (*sijn*).[88] This Ḥadīth-inspired teaching would have become ever more vivid in his heart as he lay incarcerated in a Marrakesh prison far from his homeland, awaiting for the final hour to draw near.

6 The Principal Works of Ibn Barrajān

Over the course of his long and prolific career, Ibn Barrajān authored four sizeable works in the following order: (1) the aforementioned *Al-Irshād ilā subul al-rashād*, devoted to ḥadīth-Qurʾān concordance but now surviving only in fragments in Zarkashī's *Burhān*; (2) *Sharḥ asmāʾ Allāh al-ḥusnā*, a monumental commentary on the divine names which has been printed twice;[89] (3) *Tanbīh al-afhām ilā tadabbur al-kitāb al-ḥakīm wa-taʿarruf al-āyāt wa-l-nabaʾ al-ʿaẓīm*, his major Qurʾān commentary which has also been printed twice;[90]

88 E.g., *Tanbīh*, ed. Mazyadī, 5:389.

89 The so-called *Tarjumān lisān al-ḥaqq al-mabthūth fi l-amr wa-l-khalq* is attributed to him and is extant in manuscript (MS Paris 2642, 276 ff; 984 h) but was not available for our examination. It has been described by Brockelmann as a work on divination and the interpretation of the letters of the Arabic alphabet (GAL, I, 434) while the Egyptian scholar Abu l-Aʿlā al-ʿAfīfī once remarked that it actually was a manuscript copy of *Sharḥ asmāʾ Allāh al-ḥusnā*. (De La Torre also refers to this MS in her introduction. See 72–3) The first critical edition of the *Sharḥ* was published by Purificación de la Torre as a Ph.D. dissertation at the University Complutense of Madrid (1996), under M.J. Viguera's direction. This pioneering text includes a very useful introductory study of Ibn Barrajān's biography and a near-comprehensive manuscript survey of the Sharḥ. Regrettably, her edition relies primarily on a faulty manuscript, Ahmet III 1591 (copied in 728/1327) instead of the much more reliable Atif Efendi 1525 (copied in 709/1309), which De la Torre was unable to obtain. (see p. 70). The edition is hampered by grammatical and editorial mistakes as well as a painfully small font. A second edition of the *Sharḥ* was brought out in a two-volume publication in Beirut by Dār al-Kutub al-ʿIlmiyya in 2010. Its editor is the well-known Azharī Shaykh Aḥmad Farīd al-Mazyadī of Cairo who is a professional and prolific editor with dozens of publications to his name, including major Sufi works as well as edited tracts of theology and creed. Mazyadī's introduction is very thinly researched, his introductory commentary on the divine names is a direct translation of De La Torre's Spanish introduction which he does not cite, and his edition relies only on one MS, namely ʿĀrif Hikmat 35 (270 ff.; 716 h). Nonetheless, his edition is the most reliable printed edition, although it too is not free of typographical errors.

90 Its full title is *Tanbīh al-afhām ilā tadabbūr al-kitāb al-ḥakīm wa-taʿarruf al-āyāt wa-l-nabaʾ al-ʿaẓīm*, or alternatively *Tafsīr al-Qurʾān li-Ibn Barrajān or Kitāb al-Irshād fī Tafsīr al-Qurʾān*. The first edition of the *Tanbīh* was undertaken by the prolific Moroccan scholar Muḥammad al-ʿAdlūnī al-Idrīsī, who published only the second-half

(4) the fourth, *Īḍāḥ al-ḥikma bi-aḥkām al-ʿibra*, is his minor Qurʾān commentary and the subject of the present text edition based on two witnesses. Ibn Barrajān possibly even authored a fifth minor work, entitled *ʿAyn al-yaqīn*, which Ibn Khaldūn attributes to him. Since *ʿAyn al-yaqīn* left neither a trace in the Islamic historical nor the biographical literature, it is possible that it represents a parallel title to Ibn Barrajān's last work, the *Īḍāḥ*.[91]

To establish the sequence in which Ibn Barrajān compiled his major works, three sources of information have to be considered. First, the references that Ibn Barrajān offers in his own writings; then additional marginal data available in the manuscripts; and finally the occasional references found in the Arabic biographical sources. All three factors contribute to establish the following firm and solid chronological sequence of composition: (1) *al-Irshād ilā subul al-rashād*, (2) *Sharh asmāʾ Allāh al-ḥusnā*, (3) *Tanbīh al-afhām*, and (4) *Īḍāḥ al-ḥikma*. The chronological sequence and authenticity of the *Irshād* is confirmed by three of his own references to the work in *Sharh asmāʾ Allāh al-ḥusnā* with its full title, stating each time that he had discussed the point under consideration in his earlier book.[92] Furthermore, in his *Tanbīh*

(suras 17-114) in a two-volume edition in 2011 with carefully cited Ḥadīth references. (Ibn Barrajān, *al-Tafsīr al-Ṣūfī li-l-qurʾān li-Abi l-Ḥakam b. Barrajān (d. 536h) aw Tanbīh al-afhām ilā tadabbur al-kitāb al-ḥakīm wa-taʿarruf al-āyāt wa-l-nabaʾ al-ʿaẓīm*, 2 vols., ed. ʿAdlūnī (Casablanca: Dār al-Thaqāfa, 2011). Regrettably, his edition relies solely on the incomplete MS Munich Aumer 83 since the editor at the time was apparently unaware of the other extant manuscript copies. ʿAdlūnī's edition is also beset by editorial problems, including imprecise demarcations of Ibn Barrajān's *fuṣūl* sections and paragraphs, typos, and poor indices. The overall editorial quality of ʿAdlūnī's edition deteriorates markedly toward the second half of volume II. ʿAdlūnī's work was superseded by Mazyadī's complete five-volume edition of the *Tanbīh* (*Tafsīr Ibn Barrajān: Tanbīh al-afhām ilā tadabbur al-kitāb al-ḥakīm wa-taʿarruf al-āyāt wa-l-nabaʾ al-ʿaẓīm*, 5 vols., ed. Aḥmad Farīd al-Mazyadī (Beirut: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyya, 2013) on the basis of four collated manuscripts that were at his disposal. Feyzullah 35 is the primary manuscript for this edition. Overall, Mazyadī's welcome edition is quite reliable, although it is not free of typographical errors and misplaced diacritics. The editor includes footnoted Ḥadīth references, and inserts his own clusters of qurʾānic verses prior to Ibn Barrajān's *fuṣūl*. These inserted clusters of verses, which are easily distinguishable from the original text by their unique font, are helpful in locating the qurʾānic passages Ibn Barrajān is about to comment upon, and render the work more navigable and reader-friendly. However, Mazyadī's introductory study of Ibn Barrajān's biography and exegetical method is disappointing, and as in the *Sharḥ*, he provides no indexes.

91 The *fatwā* which mentions *ʿAyn al-yaqīn* is found in Ṣāliḥ b. Mahdī al-Maqbalī's (d. 1108/1696) reprint in *al-ʿAlam al-shāmikh fī īthār al-ḥaqq ʿalā al-ābāʾ wa-l-mashāyikh* (Cairo, 1328/1910–11, 500).

92 *Sharḥ*, ed. Mazyadī, 1:255; 2:275 and 324–5.

al-afhām, commenting on Q 10:38, Ibn Barrajān refers to a passage in his *Kitāb al-Irshād* to shore up his argument.[93] We have found no explicit reference to the *Irshād*, however, in *Īḍāḥ al-ḥikma* probably on account of the fact that so many years had already passed by since he had authored his first work. On the other hand, Ibn Barrajān refers frequently to the *Sharḥ asmāʾ Allāh al-ḥusnā* in his *Tanbīh al-afhām*[94] and does so six times also in his *Īḍāḥ al-ḥikma*.[95] Twice in *Īḍāḥ al-ḥikma* he makes an explicit reference to *Tanbīh al-afhām*.[96]

Our determination of the sequence of Ibn Barrajān's writings is confirmed not only by the author's internal references, but also in a marginal note added to the first folio of MS Çarullah 53m (f. 1a) which is a manuscript of *Tanbīh al-afhām*. In a brief remark, we were heartened to note that the 8th/15th century Ottoman scholar Çarullāh observes correctly,

> Abu l-Ḥakam compiled first, *Kitāb al-Irshād*, second, *Sharḥ asmāʾ Allāh al-ḥusnā*, and third, his *Tafsīr al-Qurʾān*.

Çarullah makes no mention of the *Īḍāḥ* and was probably unaware of it since this late work, which obviously is not cited in any of his early works, was almost completely eclipsed by the *Tanbīh* and has not left a trace in the works of Islamic biography and bibliography aside from references in some of Ibn ʿArabī's own works.[97] Like Çarullah, Ismail Paşa Bagdatli also cites only three works of Ibn Barrajān in his *Hadīyat al-ʿārifīn*, namely: 1) *al-Irshād fī Tafsīr al-Qurʾān* (a reference to the *Tanbīh*), 2) *Sharḥ asmāʾ Allāh al-ḥusnā*, and 3) *Kitāb al-Irshād* (a reference to the qurʾān-Ḥadīth concordance *al-Irshād ilā subul al-rashād*). He does not pay attention, however, to the chronological sequence of their composition. Moreover, Bagdatli's confusion of Ibn Barrajān's titles is a common mistake shared by medieval biographical literature as well as modern secondary studies of our author.[98]

---

93 *Tanbīh*, ed. Mazyadī, 1:160.

94 E.g., *Tanbīh*, ed. Mazyadī, 1:61, 75, 86.

95 See paragraphs 13, 41, 42, 327, 438 and 554 of our Arabic text edition of the work.

96 See paragraphs 966 and 993 of our Arabic text edition of the work.

97 See *Mawāqiʿ al-nujūm* in *Majmūʿat rasāʾil Ibn ʿArabī*, 3:343 (Beirut: Dār al-Maḥajja al-Bayḍāʾ and Dār al-Rasūl al-Akram, 2000) for a reference to the *Īḍāḥ* in the context of Ibn Barrajān's Jerusalem prediction.

98 To name one medieval author by way of example: in his *Taʾrīkh al-Islām*, Dhahabī cites only Ibn Barrajān's *Sharḥ asmāʾ Allāh al-ḥusnā* and his *Tafsīr al-Qurʾān*, and claims like previous biographers that the author did not complete it. Furthermore, Dhahabī observes that Ibn Barrajān's student Abu l-Qāsim al-Qanṭarī transmitted both works. The

In what follows, we shall briefly describe the contents of the *Sharḥ* and *Tanbīh*, list their manuscripts, then turn to a detailed description and analysis of the *Īḍāḥ* and its manuscripts:

Sharḥ asmāʾ Allāh al-ḥusnā is also known under the title, *Sharḥ maʿānī al-asmāʾ al-ḥusnā* and has survived in many manuscripts.[99] In it Ibn Barrajān presents a disquisition of over one hundred and thirty beautiful divine names, discussing them one by one. The *Sharḥ* features a tripartite treatment of the divine names. In effect, it amounts to three separate levels of commentary on the divine names, since each name receives three distinct commentaries (*fuṣūl*). The first is a philological examination (*istikhrāj lughawī*), the second is doctrinal, focused on the "crossover" into the traces of each divine name in the cosmos (*iʿtibār*), and the third is devotional and admonitory advice in light of any given divine name (*taʿabbud*). This tripartite organizational pattern informs the structure of his two Qurʾān commentaries as well, which are divided under similar headings. This contemplative crossover (*ʿibra*) represents the crux and central concern of Ibn Barrajān in the *Sharḥ* as in his later works, and herein lies its originality, for it represents an attempt at grafting Ibn Masarra's concept of *ʿibra* onto the *Sharḥ al-asmāʾ* genre.[100]

Tanbīh al-afhām ilā tadabbur al-kitāb al-ḥakīm wa-taʿarruf al-āyāt wa l-nabaʾ al-ʿaẓīm. In the manuscript tradition, this title of the work is rarely recorded and in its place one finds various other titles, such as *Tafsīr al-Qurʾān*

---

incomplete state of Ibn Barrajān's Qurʾān commentary, mentioned by Dhahabī and others, may indicate the fact that Ibn Barrajān reworked his *Tanbīh al-afhām* carefully until about sura 8 and 9 (more on this below), but did not complete this process of revision for the remainder of the commentary. This would explain why his commentary covers the whole of the Qurʾān in a first sketch perfected in a revision that, however, remained incomplete.

99 The following manuscripts of the work are known to exist: MS Topkap/ Ahmet III 1495 (257 ff.; 595 h); MS Şehid Ali 426 (221 ff.; 598 h); MS Ayasofya 1869 (242 ff.; 608 h); MS Yusuf Aga 5084 (383 ff.; 667 h); MS Atif Efendi 1525 (230 ff.; 709 h); MS Brit. Museum 1612 (157; 709 h); MS ʿĀrif Hikmat 35 (270 ff.; 716 h); MS Topkap/ Ahmet III 1591 (349 ff.; 728 h); MS Nuruosmaniye 2876 (238ff; 726 h); MS Nuruosmaniye 2877 (237 ff.; 733 h); MS Çarullah 1023 (235 ff.; 795 h); MS Ṭalʿat 1502 (237 ff.; 8th c. h?); MS Fatih 766 (283 ff.; 879 h); MS Laleli 1551 (198 ff.; 933 h); MS Ist. Univ. 2484 (311 ff.; 949 h); MS Elmal/ 2484 (310 ff.; 958 h); MS Paris 2642 (276 ff; 984 h).

ʿAbd al-Qāhir b. Ibrāhīm b. Muhammad b. Badr al-Maqdisī compiled an epitome of *Sharḥ maʿānī asmāʾ Allāh al-ḥusnā* in 934/1527, entitled *al-Mulakhkhaṣ*, which is extant in manuscript, MS Berlin 2221 (82 ff.; 934 h).

100 For an analysis of the *Sharḥ* and its links to Masarrism, see Y. Casewit's Ph.D. dissertation, 198–222.

li-Ibn Barrajān, *Kitāb al-Irshād fī Tafsīr al-Qurʾān*, *Tafsīr ʿAbd al-Salām al-musammā bi-l-Irshād*, or *al-Irshād fī Tafsīr al-Qurʾān*. It can also be observed that the title *Tanbīh al-afhām* cannot be found in the Islamic biographical literature that prefers to refer to this Qurʾan commentary as Ibn Barrajān's *Tafsīr al-Qurʾān*, frequently attaching to it the title of *al-Irshād*. Fortunately, many manuscripts have survived, including the Konya MS Yusuf Aga 4744–6 which was copied from the original (*aṣl*).[101]

The *Tanbīh* is a running commentary on qurʾānic verses taken up in the order of the suras from the first to the last. It gained lasting fame primarily on account of a passage in which Ibn Barrajān accurately prognosticates the Muslim recapture of Jerusalem from the Crusaders in 583/1187 based on an astrological analysis of the opening verses of sura 30 (Rūm).[102] The *Tanbīh*, which continued to be recopied for over six centuries until at least 1129/1716, had already assumed a legendary quality in the eyes of scholars of the 6th/12th century.[103] For instance, the contemporaneous Egyptian belles-letterist ʿAbd al-Raḥmān b. al-Nājir al-Sadīd (d. 537/1142) held that one could predict events up to the day of resurrection with an accurate comprehension of Ibn Barrajān's tafsīr.[104]

---

101 The following manuscripts of the work are known to exist: MS Yusuf Aga 4744 (247 ff.; ca. 600 h; beginning -sura 6); MS Yusuf Aga 4745 (182 ff; ca. 600 h; sura 7 -sura 18); MS Yusuf Aga 4746 (365 ff; ca. 600 h; sura 19 - sura 111); MS Huseyin Çelebi 38 (170 ff.; 652 h; beginning -sura 2:160); MS Reisülküttap 30 (422 ff.; 667 h; beginning -sura 18); MS Feyzullah 35 (535 ff.; 7th c. h; beginning -sura 110); MS Darülmesnevi 42 (242 ff.; 7thc. h; sura 38 - sura 114); MS Reisulküttap 31 (316 ff.; 1168 h; sura 19 - sura 114); MS Damad Ibrahim 25 (204 ff.; 677 h; beginning -sura 2); MS Çarullah 53m (263 ff.; 738 h; beginning - sura 5); MS Esmahan Sultan 38 (265 ff.; 839 h; beginning - sura 15); MS Şehid Ali 73 (441 ff.; 1127 h; complete); MS Damad Ibrahim 27 (621 ff.; 1128 h; complete); MS Damad Ibrahim 26 (478 ff.; 1129 h; complete); MS Nuruosmaniye 148 (490 ff.; 12th c. h; complete); MS Munich Aumer 83 (sura 17 - sura 114); MS Rabat 242 (sura 7 - sura 24); MS Tehran 350 (beginning - sura 18).

102 See Bellver, "Ibn Barrağān and Ibn ʿArabī on the prediction of the capture of Jerusalem in 583/1187 by Saladin", *Arabica* 61 (2014), 252–86.

103 Not everyone read the *Tanbīh* for astrological purposes. A number of exegetes cite approvingly his suggestion that the Prophet experienced two nocturnal journeys from Mecca to Jerusalem instead of one, the first with his inner heart (*fuʾād*) and the second in actual body (*bi-l-ʿayn*). This unique doctrine was cited in a great number of exegetical discussions up to the modern era. See for instance Sayyid ʿAlī al-Ḥāʾirī al-Ṭihrānī (d. 1935), *Tafsīr muqtanayāt al-durar wa-multaqaṭāt al-thamar*, 12 vols. (Beirut: Dār al-Kutub al-Islāmiyya, n.d.) 10:266; as well as Ismāʿīl Ḥaqqī al-Bursawī, *Rūḥ al-bayān fī tafsīr al-Qurʾān*, (Istanbul: Maṭbaʿa ʿUthmāniyya, 1926) 9:225.

104 Goldziher, "Ibn Barrağān", 546.

Ibn Barrajān's prediction, for which the *Tanbīh* became famous throughout the Islamic world, receives a supplementary treatment in the *Īḍāḥ*. This supplementary passage in the *Īḍāḥ* does not add essential elements to the prediction. The prediction, moreover, is recorded and summarized by a second hand along the margins of our MS. Murad Molla. We have included these marginal notes lifted from the *Tanbīh* in appendix form. Given the fame of this prophecy, it is worth a very brief discussion. It should be stressed at the outset, however, that there is a need for a better understanding of Ibn Barrajān's cosmological concepts in order to appreciate this prediction. Specifically, these include the "cycles of decree" (*dawāʾir al-taqdīr*), the significance of numbers six and seven -all of which fall outside the scope of an introduction. That said, his prognostication is based on an analysis of the qurʾānic passage 30:2–4, which has two distinct readings. The majority version reads as follows: *The Byzantines were defeated* (*ghulibat*) *in the lands close-by; and they, after their defeat shall win within a few years.* Most scholars understand this passage to have been revealed in Mecca after the defeat of the Byzantines in 614 to the Sassanians, and to foretell of the forthcoming Byzantine victory over their Persian enemies in a *few* (*biḍʿ* = 3–9) years. In effect, in the spring of 622 the Byzantines subjugated the Sassanians at the Battle of Issus, then decisively at Nineveh in 627.

The alternative vocalization reads: *The Byzantines have won* (*ghalabat*) *in the lands close-by; and they, after their victory shall lose within a few years.* Those who ascribe to this variant reading hold that the verse was revealed at the battle of Badr in year 624 after the Muslims were heartened by the news that their fellow "People of the Book," the Byzantine Christians, defeated the Sassanians at Battle of Issus in 624, which was followed by their decisive victory at Nineveh in 627. According to this reading, the Qurʾān foreshadows ʿUmar b. al-Khaṭṭāb's (r. 13–23/634–44) conquest of the Byzantine-controlled towns in Syro-Palestine at the Battle of Yarmūk in 636, that is, 9–12 years after the revelation. Ibn Barrajān gives equal weight to both variants, and proclaims that the passage foretells not only of ʿUmar's conquests, but of a second Muslim victory that was yet to come. Equating each of the annual units of *within a few years* with 1000 lunar months (based on the qurʾānic expression *alf shahr*, cf. Q 97:3), he reckons roughly that Muslims *shall win within "a few thousand lunar months"* of the revealed date of the verse. Writing in the year 522 AH, he prophesizes that the tables would turn in favor of the Muslims when the grand cycle of 7000 lunar months would come to a close, that is, roughly around year 583 and a third, or 1st; of Jumādā I, 583/

July 1187.[105] This prediction gained instant fame after Saladin's reconquest of Jerusalem, and has been held up as a prime example of Sufi epistemological claims as well as the doctrine of qurʾānic inimitability (*iʿjāz*). Later scholars, however, accepting Ibn ʿArabī's hindsight analysis of Ibn Barrajān's teachings at face value, took the Jerusalem prophecy to be representative not of Ibn Barrajān's astrological prognostication but a *ḥurūf* calculation.[106]

Astrological predictions and letterist manipulations of the cosmos are secondary to the *Tanbīh* as a whole. Ibn Barrajān's overarching concern is to demonstrate the inherent complementarity of divine revelation and natural symbols (*āyāt Allāh*), and secondly to show how a total immersion in these two modes of divine self-disclosure can generate a concrete awareness of God's presence in this life. In addition, it is in the *Tanbīh*, with its pronounced emphasis on variant qurʾānic readings (*qirāʾāt*), philological, poetical, theological, and sometimes legal or even medical material, that Ibn Barrajān proves himself to his readers as a "professional scholar" with a mastery of the traditional exoteric sciences. Thus on the one hand, the *Tanbīh* is known for being an occult *tafsīr*; on the other, it was intended as Ibn Barrajān's most active engagement with formal qurʾānic sciences and the broader Sunnī exegetical tradition.

7 The *Īḍāḥ al-ḥikma bi-aḥkām al-ʿibra*

This work presents Ibn Barrajān's highly personal interpretation on select verses of the Qurʾān. Because it is the subject of the present edition, we

105 Why 7 cycles of 1000 lunar months? The answer lies in Ibn Barrajān's understanding of number 6 which is a key cyclical number in his thought. For 6 is completed by 7 as the concluding unit of the cycle of 7. For instance, God created the universe in 6 days, and completed His task on the 7th day. Similarly, the week is made of up six days, which are brought together on the seventh "day of gathering" (*jumʿa*). Moreover, revealed religion and the Qurʾān are subdivided into 6 categories, with the 7th culminating in the ʿibra or "crossover into the unseen." For a discussion, see Y. Casewit, *The Forgotten Mystic*, appendix 1, "Analysis of the Jerusalem Prediction."

106 See for instance Aḥmad al-Maqqarī's (d. 1041/1632) Ashʿarī didactic poem (*naẓm*) entitled *Iḍāʾat al-dujunna fī ʿaqīdat Ahl al-Sunna*, in which Ibn Barrajān's prophecy is explained in *ḥurūfī* terms and mentioned as proof of the indubitable efficacy of the Qurʾānic science of letters. (Al-Dāh, Muḥammad b. Aḥmad al-Shinqīṭī, *Iḍāʾat al-Dujunna fī Iʿtiqād Ahl al-Sunna: Sharḥ al-Shaykh Muḥammad b. Aḥmad al-Mulaqqab bi-l-Dāh al-Shinqīṭī* (Beirut: Dār al-Fikr, n.d.). The simplicity of Ibn Barrajān's mathematical calculation, together with the fact that it dovetails with his cosmological scheme, defies the possibility of scribal forgery even though pre-583/1187 manuscripts of the *Tanbīh* have not survived.

shall discuss it at length in what follows. It is extant in two manuscripts, one copied in two parts and bound in two separate codices and the other consisting of one codex. Its full title is cited by both manuscripts as *Īḍāḥ al-ḥikma bi-aḥkām al-ʿibra*, although Murat Molla 36 adds *fī maʿānī al-qurʾān al-ʿazīz* which was probably a later scribal addition.

MS Mahmut Paşa 3 has 275 folios and includes the first part (*al-juzʾ al-awwal*) of the Qurʾan commentary, from the beginning to sura 19 (*Maryam*) inclusively. It is in excellent condition, without any physical damage, and bound in a leather binding. The manuscript was copied in Shaʿbān, 596 h (= May, 1200 C.E.) and is written in regular and clear *naskhī*, with 21 lines per page. It places diacritical points only where absolutely necessary and lacks any vocalization. It includes neither marginal notes nor glosses and shows no signs of collation in its margins. The qurʾānic verses are fully integrated into the text without appearing in red ink, while the sura headings are written in bold strokes. The title page (f. 1a) presents the codex as the first part (*al-juzʾ al-awwal*) of Kitāb *al-Īḍāḥ fi l-tafsīr*. It identifies the author as "Abu l-Ḥakam…" whose name a second hand has erased and replaced with "al-Qushayrī." Another second hand, however, recorded the full title of the book on the title page as *Īḍāḥ al-ḥikma bi-aḥkām al-ʿibra*, attributing it to Abu l-Ḥakam ʿAbd al-Salām, Ibn Barrajān. The full title is repeated in the colophon (f. 275a), which cites the exact date of copying and indicates that the second volume (*al-juzʾ al-thānī*) is to follow. The name of the copyist, however, is not recorded and the colophon ends with a praise of God and a eulogy of the Prophet.

The incipit, which is identical in both MSS, begins on f. 1b:

الحمد لله حمدًا يوافي حمده هو نفسه ويربي على حمد جميع الحامدين له، حمدًا يزيد ولا يبيد ويتجدّد ولا ينفد، له الحمد كلّه والمجد وله الملك والثناء الحسن أجمع، ثناءً يعرج في معارج حمد الحامدين له بالإيمان العليّ واليقين التامّ إلى حضرته الجلاليّة وصفاته القدسيّة…

The colophon is recorded at the bottom of f. 275a:

وصلّى الله على سيّدنا محمّد وآله وسلّم، آخر الجزء الأوّل من كتاب إيضاح الحكمة بأحكام العبرة، وكان الفراغ منه في الخامس والعشرين من شعبان سنة ستّ وتسعين وخمسمائة، يتلوه إن شاء الله في الجزء الثاني سورة طه والحمد لله حقّ حمده وصلواته على رسوله وعبده محمّد بن عبد الله النبيّ المصطفى وعلى آله.

MS Mahmut Paşa 4 has 262 folios and includes the second volume (*al-juzʾ al-thānī*) of the Qurʾan commentary, from the beginning of sura 20 (*Ṭā Hā*)

to the end of the text, continuing the first part seamlessly. It is in excellent condition without any physical damage and bound in a leather binding. Written in the same regular and clear naskhī, with 21 lines per page, it has been copied in the handwriting of the same copyist as MS Mahmut Paşa 3. It places diacritical points only where necessary and lacks any vocalization. It includes neither marginal notes nor glosses and shows no signs of collation in its margins. The qurʾānic verses are fully integrated into the text without appearing in red ink, while the sura headings are written in bold strokes. The title page (f. 1a) cites it as the second volume (*al-juzʾ al-thānī*) of *K. al-Īḍāḥ fi l-tafsīr* and identifies the author as "Abu l-Ḥakam…" whose name a second hand has again erased and replaced with "al-Qushayrī." A third hand, however, recorded the full title of the book on the title page as *Īḍāḥ al-ḥikma bi-aḥkām al-ʿibra*, attributing it to Abu l-Ḥakam ʿAbd al-Salām, Ibn Barrajān. No date is recorded in its colophon (f. 262b), which includes no information on the copyist and simply ends with a praise of God and a eulogy of the Prophet.

MS Mahmut Paşa 3 (f. 375b) and MS Mahmut Paşa 4 (f. 262b) include an identical note about the ownership of the manuscript when, in a legal transaction, it passed into the hands of Abu l-Ḥasan ʿAlī al-Muqriʾ (al-Maqqarī?) al-Muʾaddib, known as Ibn al-Banhāwī, on the first Monday in the month of Safar, 688 (= January, 1289). The seller's name was Najm al-Dīn Ibn al-ʿAnbarī al-Wāʿiẓ known as Muḥammad al-Maghribī al-Asmar al-Dallāl in the booksellers/Kutubīyīn market (*sūq al-kutubīyīn*). The name of the town in which this book market was located is not recorded. However, the note of purchase is not written in Maghribī script, which suggests that the transaction took place not in Marrakesh around the Kutubiyya, but in another major center of learning such as Cairo. Moreover, it is noteworthy that the *Īḍāḥ* reached Tunis at least by 590/1194 where it was studied by the young Ibn ʿArabī under Mahdawī's direction. This means that MS Mahmut Paşa 3–4 was copied later than Ibn ʿArabī's study of the text. Since Ibn ʿArabī studied the *Īḍāḥ* from an earlier copy in Tunis (possibly the archetype), the copying of MS Mahmut Paşa 3 in 596/1200 seems more likely to have occurred in Cairo's *sūq al-kutubīyīn*. This would explain why neither the MS nor the transaction note were copied by a Maghribī hand.[107]

107 It is less likely that the booksellers' market refers to the area around the Almohad-era grand mosque in Marrakesh, known as the Kutubīyīn, even though Marrakesh is where many of Ibn Barrajān's students settled and taught after the collapse of the Almoravids. The marginal note which specifies the *kutubīyīn* as *al-Kutubiyya* appears to have been written by a modern curator in blue ink.

The transaction note:

انتقل بحكم الابتياع الشرعيّ إلى ملك الفقير إلى الله تعالى أبي الحسن علي المقرئ المؤدّب، يُعرف بابن النبهاوي، يوم الإثنين مستهل صفر سنة ثمان وثمانين وستمائة، بايعه لجمر الدين بن العنبري الواعظ المنادى محمّد المغربي الاسم الدلال بسوق الكتبيّين نفعه الله بما يتلوه من كتابه العزيز وغفر له ولجميع المسلمين.

MS Murat Molla 35 has 306 folios and includes the complete text of the Qurʾān commentary. It is in excellent condition, without any physical damage, and bound in a leather binding. The manuscript was copied in Dhu l-Ḥijja, 612 h (= March, 1217 C.E.) and is written in fluid and clear naskhī, with 23 lines per page. It shows no signs of collation in its margins, places diacritical points somewhat regularly but lacks any vocalization. It includes neither marginal notes nor glosses, except for one extensive gloss along the margins of sura 30 (*al-Rūm*) that has been copied in summary fashion from the commentary on the same sura in Ibn Barrajān's *Tanbīh al-afhām*. The qurʾānic verses are fully integrated into the text without appearing in red ink, while the sura headings are clearly set apart as headings of chapters and written in the same stroke. The title page (f. 1a) quotes the full title of the book as *Īḍāḥ al-ḥikma bi-aḥkām al-ʿibra fī maʿāni l-Qurʾān al-ʿazīz* and records the name of its author as Abu l-Ḥakam ʿAbd al-Salām al-Maghribī al-Andalusī, known as Ibn Barrajān. The colophon (f. 306b) cites the exact date when the copyist completed his task and mentions his name as Yaḥyā b. Muḥammad al-Aṣbahānī, ending with a prayer.

The incipit begins on f. 1b:

له الحمد كلّه والمجد وله الملك والثناء الحسن أجمع، ثناءً يعرج في معارج حمد الحامدين له بالإيمان العليّ واليقين التامّ إلى حضرته الجلاليّة وصفاته القدسيّة.

The colophon is recorded at the bottom of f. 306b:

كمل الكتاب بحمد الله تبارك وتعالى وحسن معونته لسَنة آخرها ذي الحجّة سنة اثنتي عشرة وستمائة، وكتب العبد الضعيف الفقير المذنب الراجي رحمة ربّه عزّ جلاله طلبًا للثواب الجزيل يحيى بن محمّد الأصبهاني، ويسأل الله تعالى فقهه وفهمه والعمل به وأن يكون كلام الله العليّ شفيعًا له لا عليه وهو نِعم المجيب، وحسبنا الله تعالى وحده وصلّى الله على سيّدنا محمّد وآله وصحبه، رحم الله من نظر فيه واستفاد أن يدعو بالخير للكاتب والمصنِّف.

The title page (f. 1b) shows a number of ownership notes. One is by Fatḥ Allāh Tāshkandī, who identifies himself as an inhabitant of Samarqand (*nazīl Samarqand*). Three other owners were a certain Abū Bakr b. Rustam b. Aḥmad b. Muḥammad al-Shirwānī, a certain Muḥammad b. Maḥmūd b. Yaḥyā al-Qayṣarī, and a certain Abū Muḥammad who acquired the manuscript in 1130/1717. This MS may have been copied in Central Asia, given the place of transaction (Samarqand).

The two witnesses of *Īḍāḥ al-ḥikma bi-aḥkām al-ʿibra*, namely MS Mahmut Paşa 3–4 and MS Murat Molla 35, offer a highly accurate text and display only minor variants that have been noted in the apparatus of our Arabic text edition. Given the fact that the manuscripts were copied within less than eighty years after the author's death, the agreement of the two witnesses of *Īḍāḥ al-ḥikma bi-aḥkām al-ʿibra* point to a great proximity to the archetype of Ibn Barrajān's work. Though copied only about 18 years apart, the minor textual variants of the manuscripts evidence that MS Murat Molla 35 does not depend directly on MS Mahmut Paşa 3 and MS Mahmut Paşa 4; rather the two witnesses depend on a common archetype (perhaps the copy Ibn ʿArabī read with Mahdawī). Furthermore, the slight shared deficiencies of the text of the *Īḍāḥ*, i.e., the commentary on suras 9 (al-Tawba), 18 (al-Kahf), 28 (al-Qaṣaṣ), 103 (al-ʿAṣr) and 106 (Quraysh) missing from both MSS, confirm the solid and close proximity of our MSS to the archetype.

8 Composition and Exegetical Approach of *Īḍāḥ al-ḥikma*

The *Īḍāḥ* follows a method and approach uniquely particular to Ibn Barrajān. In it the author comments on a selection of qurʾānic verses, choosing them at will and interpreting them at length. His selections of qurʾānic verses throughout the body of his work are picked from almost all suras and always cited from memory. Many are chosen from textually disjointed settings that, however, are topically interrelated. Quite consciously, Ibn Barrajān passes over the vast majority of the qurʾānic verses because they do not attract his personal attention. For instance, verses of legal import (*āyāt fiqhiyya*) rarely receive consideration. On the other hand, he frequently returns to particular verses that are dear to him and inspire his interpretation again and again. A handful of qurʾānic verses, Q 7: 172; 14: 48; 23: 88; 25: 2; 57: 3, 4 and 7, are the most frequently cited in the *Īḍāḥ*. They are privileged verses that operate as keynotes enlivening his inspiration and soliciting his reflections. This handful of qurʾānic verses is focused on four central themes of Ibn Barrajān's interpretation: (1) the rule of divine omnipotence over all things at their

beginning and end (Q 57:3; 25:2 and 23:88); (2) the divine omnipresence at each and every moment of human existence (Q 57:4 and 7); (3) the origin of humanity at the Day of Covenant in pre-existence (Q 7:172); and (4) the final transformation of this earth into a new earth and heavens on the Day of Arising (Q 14: 48).

In general, Ibn Barrajān follows the order of the suras in which they appear in the Qurʾān, using standard names for sura titles. He omits the titles of suras 9 (al-Tawba), 18 (al-Kahf), 28 (al-Qaṣaṣ), 103 (al-ʿAṣr) and 106 (al-Quraysh) and lacks a commentary on their verses, though includes references, e.g., of sura 18, in other passages of his commentary. He cites the first sura as *Umm al-Qurʾān*, rather than *al-Fātiḥa*, and considers it to be the most concise summation of the Islamic revelation as a whole. In contrast to the *Tanbīh*, the *Īḍāḥ's* introduction (*muqaddima*) and sura 1 do not offer a summary of Ibn Barrajān's interpretive ideas.[108]

With respect to Ibn Barrajān's vision of the Qur'ān, it should also be noted that the author distinguishes between two key terminological givens which are easily overlooked. These are, (1) the "Tremendous Qurʾān" (*al-Qurʾān al-ʿaẓīm*) and (2) the "Exalted Qurʾān" (*al-Qurʾān al-ʿazīz*). These labels are technical terms to designate two distinct levels of the revelation, and have been noted in the index. Thus when he notes in passing, for instance, that such-and-such a key passage "pertains to *al-Qurʾān al-ʿaẓīm*;" he has a very specific understanding in mind. The Tremendous Qurʾān is the highest level of revelation, since it comprises the sum of all divine names and attributes mentioned in the Qurʾān, as well as certain very key synoptic passages, like sura 1. It is that aspect of the Qurʾān which is undifferentiated (*mujmal*) and thus all-encompassing. Verses of the Tremendous Qurʾān are the closest to the Guarded Tablet whence the revelation descends. In contrast to the all-encompassing verses of the Tremendous Qurʾān, the other remaining qurʾānic verses fall within the fold of the "Exalted Qurʾān" (*al-Qurʾān al-ʿazīz*). Such verses are differentiated (*mufaṣṣal*) and more accessible, and thus serve as entry points into the higher, more condensed reaches of the Tremendous Qurʾān.

In presenting his interpretations, it is quite remarkable that Ibn Barrajān neither refers to any direct teacher of qurʾānic exegesis nor cites a Qurʾān

108 Ibn Barrajān considers the *Umm al-Qurʾān* to be a summary of the entire Qurʾān. In the *Tanbīh*, his introduction (*muqaddima*) and commentary on *Umm al-Qurʾān* offer an overview of sorts to his interpretive ideas. Since the *Īḍāḥ* was written as a supplement to the *Tanbīh*, the author does not make a conscious attempt at presenting a condensed synopsis of his thought in his introduction and commentary on sura 1.

commentary of another author as sources for his work – except for rare minor exceptions noted in the index, and ad hoc references to his own *Sharḥ asmāʾ Allāh al-ḥusnā* (six times) and *Tanbīh al-afhām* (twice) as mentioned above. He conveys the clear picture that the entire text is his own creation independently from any other author. Not only does he generally refrain from citing his sources, but he very frequently cites his sources from memory (Ḥadīth and sometimes even biblical material), and according to general meaning rather than verbatim. His discreetness certainly poses a formidable challenge to the modern intellectual historian. In the medieval Andalusian context, however, it should be recalled that Ibn Barrajān did not have a pronounced sense of ownership over ideas. Refraining from citing sources, moreover, broadened his readership appeal and deflected allegations of doctrinal deviance. Furthermore, Ibn Barrajān may have preferred to keep concealed the extent to which extent his thoughts were influenced by the treatises of the Brethren of Purity (*Ikhwān al-ṣafā*) and similar writings deemed suspect at the time.

Figures named in the *Īḍāḥ* are generally those mentioned in the Qurʾān, aḥādīth, or biblical material and are interpreted in the twilight of these scriptural reference points. Among them are the great prophetical figures, Adam, Noah, Abraham, Joseph, Moses, David, Jesus and Mary, while Eve, Seth, Sem, Cham, Lot, Isaac, Ishmael, Jacob, Pharaoh, Aaron, Khidr, Solomon, Yunus, Job, Daniel, Idris, Isaiah, Zakariya and John the Baptist play minor roles. The Jinn are frequently mentioned and the angels (*al-malāʾika*) appear as a group, with Archangel Gabriel holding pride of place before Israfil, Michael, and the angel of death Azrael. Goliath, Gog and Magog, ʿIfrīt, and al-Dajjāl appear, but the names of Iblīs and Shayṭān are wanting though are understood as hidden behind "the enemy" (*al-ʿaduww*). The ancient Arab peoples of Thamūd and ʿĀd are mentioned together with the pre-Islamic prophets, Hūd and Shuʿayb. Jews and Christians are cited as *Ahl al-kitāb*, the Jews appear separately as Banū Isrāʾīl, and the Sabeans are mentioned. The terms Torah (*Tawrāt*), Psalms (*Zabūr*), and Gospel (*Injīl*) appear occasionally and are also mentioned cumulatively as the "noble scrolls" (*al-ṣuḥuf al-mukarrama*), while "The Books of Prophecies" (*kutub al-nubuwwāt*) refer to the prophetical books of the Old Testament. Although Ibn Barrajān was interested in the Bible already when he wrote his commentary on the names of God, the *Īḍāḥ* marks his most pronounced and extensive engagement with biblical material in all his works.[109] The biblical verses Ibn Barrajān

109 See Y. Casewit, "The Arabic Bible in Muslim Spain", forthcoming in the *Journal of Qurʾanic Studies*.

quotes are taken primarily from the Gospel of Matthew and the Book of Genesis, on the basis of what appears to be a Mozarab translation of the Bible from the Latin Vulgate. Finally, the term of "scriptures of the ancients" (*kutub al-awāʾil*) is applied to the writings of the ancient philosophers.

Working through the *Īḍāḥ*, it became increasingly apparent to us that this work is a lightly edited transcription of *ad hoc* lectures on the Qurʾān recorded by a scribe. Ibn Barrajān seems to have read the text of the Qurʾān in the presence of a group of students, over many months in his private small-scale center of instruction, explaining to them the inspirations and intimations that he received as he moved from verse to verse. The transcriptions were recorded, assembled, proof-edited under his direction, then read back to him in dictation (*amālī*) style, thus forming the basis of the text.[110] The oral dictation explains many features of the form and content of the *Īḍāḥ*. Proceeding in this way, he appears coming to a moment of reflection at one point and reading over many other qurʾānic passages until he feels drawn to comment again when he happens on another verse to his liking. This procedure presents his *Īḍāḥ* as a highly personal, syntactically challenging text. His expository style, moreover, makes it impossible to draw a line of demarcation between *exegesis* of the qurʾānic text and *eisegesis* of his world of ideas. There are no boundaries between his drawing meaning out of the text and his reading meaning into the text. What he reads into the text is extracted from a store of Ḥadīth statements, biblical verses, and various religious and esoteric sciences that have formed a world of ideas in the inner recesses of his soul. The world of ideas encounters the keynotes offered by the mythic language of the Qurʾān, and both of them merge to promote his interpretation.

Obviously, these lectures must have differed from Ibn Barrajān's ordinary Ḥadīth courses, if he even taught such courses at this advanced stage in his life.[111] In the *Īḍāḥ*, Ibn Barrajān lifts the cloak of formal scholarship and speaks his heart against the backdrop of a highly synthesized cosmology drawn from a broad array of sciences – ranging from Ḥadīth and theology, to Sufism, sciences of the letters, and astrology – and woven into an elaborate vision of reality. He is more contemplative, somewhat prolix and preachy, and disinterested in deeply engaging the formal sciences of qurʾānic read-

110 In addition to the writing style, there are many grammatical and syntactical errors that point to the fact that the *Īḍāḥ* was orally dictated. Another hint is offered in the last sentence of 997, where Ibn Barrajān seems to order his scribe to delete the previous word by saying *irjiʿ*! ("go back [to the previous word]"). His intruction was accidentally included into the text by the scribe and is testified to by both surviving MSS.

111 It is difficult to imagine that Ibn Barrajān still taught elementary Ḥadīth classes at the end of his life alongside reflections included in *Īḍāḥ*.

ings (*qirāʾāt*), causes of revelation (*asbāb al-nuzūl*), legal theory (*uṣūl al-fiqh*), jurisprudence (*fiqh*), and the like. Stylistically, moreover, he is less structured than in earlier works, especially in comparison with the *Sharḥ* and the first half of the *Tanbīh*. His central objective in the *Īḍāḥ* is to illustrate ways of attaining the essence of all scholarship: the apprehension of realities of the unseen world (*ghayb*) in a tangible and direct manner. He incessantly enjoins his listeners to "crossover" (*ʿibra*) into the unseen through contemplation of natural symbols, qurʾānic verses, and the remembrance of God.

To elaborate on the structural arrangement of the *Īḍāḥ*: it can be observed that Ibn Barrajān uses generally the term of *faṣl* ("section") to place markers between topical blocks of his commentary, dividing the text into organizational units. These *fuṣūl* probably marked the end of a daily lesson, which could have lasted from ten minutes to an hour, depending on circumstance and his own inspiration. Two other terms that Ibn Barrajān employs repeatedly as markers, however, have a specific meaning for him and were probably parenthetical remarks noted in the middle of a lesson. They indicate different levels of interpretation, and are termed, *"tanbīh,"* caveats or explanations of particular points that the author considers as problematic, and, *"bayān,"* elucidations on specific points. Aside from such subheadings, it is important to pay close attention to the oft-repeated formulaic transitional sentence *"qawluhu ʿazza wa-jalla"* ("His statement, Lofty and Exalted is He), since this expression consistently marks the beginning of his commentary on a new cluster of verses.[112] This marker is key to locating the exact passage of the Qurʾān that Ibn Barrajān is commenting upon within a given sura, amidst running commentary and a plethora of qurʾānic verses, Ḥadīth reports, and biblical citations. For this reason, we have generally placed the phrase *qawluhu ʿazza wa-jalla* at the head of a new paragraph to mark the beginning of a new thought pattern.

Ibn Barrajān also employs the phrase *taqaddama l-kalām* ("mentioned previously") at the head of many discussions to refer to points he already went over in earlier passages from this work, the *Tanbīh*, or the *Sharḥ*, or perhaps the *Irshād*. Unfortunately, these cross-references are generally of little use because he almost never specifies the exact work or location of the passage that he has in mind. Given the complicated organizational structure and oral composition of both the *Īḍāḥ* and his works as a whole, it is clear that Ibn Barrajān's thought-system does not lend itself easily to generalizations. Much like the doctrines of Ibn ʿArabī, Ibn Barrajān's doctrines demand a close reading of the totality of his works from beginning to end.

---

112 This is true for both the *Īḍāḥ* and the *Tanbīh*.

9 The Central Teachings of *Īḍāḥ al-ḥikma*

With respect to cosmology, Ibn Barrajān envisions the physical universe of the heavens and the earth as the world of creation (*al-khalq*) that has been conceived by God from eternity in the spiritual world of the command (*al-amr*) – a pair of notions that appears about 50 times in the *Īḍāḥ*. Ibn Barrajān imagines the physical universe as consisting of seven stories each, seven heavens and seven earths. His minutely developed perception of cosmology is accompanied by a vividly experienced world of the stars, constellations and planets. He was also intimately aware of a variegated world of plants and animals, evidencing an educated and specific knowledge of both.

Ibn Barrajān emphasized that God's signs (*āyāt*) in existence are not mere markers with no link to the hereafter. Rather, they are ontologically connected to the realities that they signal. As unobstructed passageways, they convey something of the luminosity of the next world. Hence Ibn Barrajān's continuous emphasis upon the importance of contemplating the signs of God, and even retreating into the countryside for this purpose. Among his favorite signs are sun and moon, which he calls the "Special Signs" (*āyāt khāṣṣa*) since they solely herald the beatific vision in the hereafter. Another cherished and oft-discussed symbol is water (*māʾ*) that acts as an active principle of existence, since it originates underneath the divine throne, irrigates the vegetation of heaven, and descends to earth to give life to God's creatures. Water thus symbolizes, among many things, the revivifying effect of God's revelation on human souls.

The physical universe is brought into existence by God's primordial decree (*al-taqdīr al-awwal*) when he gives the command, "Be!" at the moment of creation and will return to its original spiritual state at the Day of Final Assembly. In the vision of this pair of notions, the visible physical world of *al-khalq* appears to be separated from the invisible spiritual world of *al-amr* by a deep isthmus (*barzakh*) – a term that appears more than 60 times. It separates this world (*al-dunyā*) from the world to come (*al-ākhira*) and at the same time separates the visible and physical from the invisible and spiritual universe. It is this isthmus that Ibn Barrajān tries to cross, reaching from temporality into eternity. Like a catalyst, the alpha and omega verse, which appears only once in the Qurʾan (57:3), "He is the First and the Last, the Outward and the Inward," serves Ibn Barrajān repeatedly in the *Īḍāḥ* to precipitate his vision of these two worlds he tries to bridge.

The attempt to bridge the two worlds, or the cross-over into the unseen, is central to Ibn Barrajān's thought. The word he uses is *ʿibra*, which is commonly understood to mean an "admonition or exhortation by which one

takes warning or example." Since the consonantal root of *ʿibra*, ʿ-B-R, means "to cross over," it can also be defined as a crossover "from the knowledge of what is seen… [to] the knowledge of what is not seen" (Lane), or in his own words from what is visible (*shāhid*) to what is invisible (*ghāʾib*). It is this second literal definition of *ʿibra*, namely crossing over into the unseen world through penetrating the depths of qurʾānic verses and natural symbols that Ibn Barrajān continuously plays with. Inasmuch as can be stated, this term of *ʿibra* refers to a "cross-over" or "dis-covery" of a point of insight and reflective awareness that Ibn Barrajān discovers hidden in the meanings (*maʿānī*) of words and phrases included in the qurʾānic text, a sign of God in nature, or in the human being. These hidden meanings are tokens of the eternal world to come that are spotted in the visible world. For Ibn Barrajān, the *ʿibra* is thus a gradual spiritual recognition of the divine marks in existence and an assimilation of this truth into the very being of the aspirant. The *muʿtabir* is he who has accomplished the paradigmatic shift of religious consciousness from abstract faith to concrete realization. In this process the interpreter reaches wisdom (*ḥikma*), the realm of gnosis that describes the essence of Ibn Barrajān's vision of existence.

The central objective of the *ʿibra* is enshrined in the title of the present work, which may be translated as "The Deciphering of Wisdom Through the Principles of the Crossover." It should be emphasized that the keyword here is *ʿibra* or "crossover," whose fruit or discovery is wisdom (*ḥikma*). A *muʿtabir* is by definition a possessor of wisdom, since he has achieved supreme awareness of the unseen. This is why we prefer the more free translation of the title as "Wisdom Deciphered, the Unseen Discovered." Moreover, although it falls beyond the scope of this introduction, it appears that Ibn Barrajān's notion of *ʿibra* harks back to the teachings of Ibn Masarra and probably Abū ʿUmar al-Ṭalamankī (d. 429/1037) in his wake,[113] where *iʿtibār* becomes a means of ascending up to divine knowledge through non-discursive, associative contemplation of God's signs in the world.[114]

Ibn Barrajān was convinced that the two worlds are *bridgeable*, since he conceived of existence (*wujūd*) itself as a unitary whole with no independent parts. He held the cosmos to be an ontological and almost physical extension of the hereafter. In his oft-repeated words: this world is a "bundle yanked out of the next world" (*jadhba judhibat min al-ākhira*). The next

---

113 See M. Fierro, "El proceso contra Abū ʿUmar al-Ṭalamankī a través de su vida y de su obra", *Sharq al-Andalus* 9 (1992), 93–127.

114 See Stroumsa and Sviri, "The Beginnings of Mystical Philosophy in al-Andalus: Ibn Masarra and His Epistle on Contemplation", *JSAI* 36 (2009), 201–253.

world is present in the visible world, or "in the belly of this world" (*fī baṭn al-arḍ*).[115] The outward dimension of the world is an offshoot, or a "branch" (*farʿ*) of the root (*aṣl*) of the hereafter.[116] Yet, the next world is ontologically superior, more real (*ziyādatan fi l-wujūd*) and nobler (*akram wujūdan*) than this world.[117] For Ibn Barrajān, any honest reading of Ḥadīth literature confirms this cosmological worldview. Among his favorite Prophetic statements in support of his ontology is the following:

> This world in relation to the next is like unto a finger that is dipped into a river: behold how much it draws from it.[118]

In the final analysis, Ibn Barrajān rejects the common understanding of the unseen world (*ghayb*) as a transcendent abode that is "out there" spatially, and "yet-to-come" temporally. From this point of view, the paradisiacal and infernal realities of the hereafter are not invisible in the herebelow, only to be grasped in the beyond. Rather, the visible world both conceals and reveals the invisible. This world signals the next world because it is an integral part of it. The way to access the unseen is to undertake the "crossover from the visible into the invisible" (*al-ʿibra min al-shāhid ila l-ghāʾib*). Ibn Barrajān also finds reference for his idea of ontological oneness in qurʾānic verses that speak of God as He Who *brings out what is hidden* (*khabʾ*, see index) in *the heavens and the earth* (Q 27:25). Another scriptural reference is the idea of "The Two Breaths" (*fayḥayn*, see index). This notion of the two *fayḥs* originates in a ḥadīth, which states that cool breezes hail from the opening of the gates of heaven (*fatḥ*), while scorching summer heat waves stem from the breath (*fayḥ*) of the fires of Hell. Ibn Barrajān posited that the four elements (*al-uṣūl al-arbaʿ*), which make up physical existence, derive from the Opening (*fatḥ*) of heaven, and the Scorching (*fayḥ*) of Hell. The balanced fusion and mixing of these elements account for the diversity in the world.

Although existence is fundamentally one, and this world and the next are profoundly interconnected, Ibn Barrajān insists on the distinction between God as such and creation as such. His doctrine of the Universal Servant (*al-ʿAbd al-kullī*) marks this line of separation between eternity and temporality. It is among the most important cosmological doctrines in the *Īḍāḥ*, appear-

115 *Īḍāḥ*, 559.
116 *Ibid.*, 559.
117 *Ibid.*, 8, 116.
118 *Ibid.*, 116.

ing almost a hundred times in various contexts.[119] This doctrine is foreshadowed in Sahl al-Tustarī's notion of the pre-existential nūr Muḥammad that bows in prostration as it stands like a column of light (*ʿamūd al-nūr*) before the Lord of creation.[120] In Arabic terminology and qurʾānic imagery, *al-ʿAbd al-kullī* may also be seen as representing an appropriation of the notion of the Logos that dominated the theological thought in Late Antiquity in the Mediterranean world. For Ibn Barrajān, the Universal Servant is the first creation of God as one totality and one harmony (*jumla*). It is the initial, all-comprehensive, meta-cosmic reality that encompasses all things. It is neither divine, nor does it pertain to the world of created existence. Occupying a quasi-incomprehensible space between eternity and temporality, *al-ʿAbd al-kullī* engulfs all realities of existence. It is through its intermediacy that God the One interacts with the world of multiplicity. This doctrine, like so many others in Ibn Barrajān's work, anticipates and inspires Ibn ʿArabī's teachings on the Perfect Man (*al-insān al-kāmil*),[121] building a bridge between the ideas of nūr Muḥammad and al-insān al-kāmil. In this process, Ibn Masarra may have served as the historical channel for the transmission of the early Sufi tradition to the Iberian Peninsula.

All of existence issues from the reality of the Universal Servant. Adam, the microcosm, is the "Particular Servant" (*al-ʿAbd al-juzʾī*) and was made in the form of the Universal Servant, which is none other than the form of God. The universe (macrocosm) derives ontologically from the Universal Servant as well. Thus the universe and the Adamic form correspond to each other like macrocosm to microcosm. Revelation, on the other hand, descends from the Guarded Tablet (*al-lawḥ al-maḥfūẓ*), which Ibn Barrajān seems to identify in its function with the Universal Servant.[122] Thus Ibn Barrajān sees correspondences between the human being, the universe, and revelation (*waḥy*). The human being has free will and is the compact and comprehensive (*mujmal*) reflection of the Universal Servant; the universe is the

119 The Universal Servant is one of the most oft-repeated terms in the *Īḍāḥ*. It bears different titles in his works. Occasionally, he describes it as the "universal creation" (*al-khalq al-kullī*), "universal existent" (*al-mawjūd al-kullī*), the "universal world" (*al-ʿālam al-kullī*), or the "universal object of divine act" (*al-mafʿūl al-kullī*). For instance, see his discussion in *Tanbīh*, 2:6–7.

120 See G. Böwering, Mystical Vision, 149–151.

121 The term *al-ʿAbd al-kāmil* (The Perfect Servant) was commonly used by Ibn ʿArabī as a synonym for the Perfect Man (*al-insān al-kāmil*), while *al-ʿAbd al-kullī* is also occasionally employed in his writings. For a discussion of The Perfect Man, see G. Böwering, "Ensān-e kāmel" in EIr, 8, (Costa Mesa, CA 1988) 457–461.

122 *Tanbīh*, ed. Mazyadī, 2:289.

unpacked and differentiated (*mufaṣṣal*) cosmic reflection of the Universal Servant; while revelation resembles both the human being and creation as it comprises both differentiated and undifferentiated modes of divine self-disclosure: the *muḥkamāt* and *mutashābihāt*, the Tremendous Qurʾān and the Exalted Qurʾān.

Another important feature of Ibn Barrajān's writings as a whole, as well as the *Īḍāḥ* in particular, is his doctrine of *al-Ḥaqq al-makhlūq bihi l-samāwāt wa-l-arḍ*, that is, "The Reality By Virtue of Which the Heavens and Earth Are Created." This idea has its roots in the writings of the Ikhwān al-Ṣafā[123] and finds an echo in the works of Ibn ʿArabī and his followers.[124] Ibn ʿArabī and his disciples used this concept to illustrate cosmogonic notions of the divine Word (*kalima*) and command (*amr*), the "Reality of Realities" (*ḥaqīqat al-ḥaqāʾiq*), and the "Existentiating Breath of the All-Merciful" (*al-nafas al-raḥmānī al-wujūdī*).[125]

In Ibn Barrajān's writings, this doctrine often emerges in meditations upon the verse *We did not create the heavens and the earth except according to the Ḥaqq* (*bi-l-ḥaqq*) (Q 44:38–39). While cosmogonic elements are detectable in these discussions, Ibn Barrajān seems to use this notion most often in a cosmological context. Specifically, he defines this *ḥaqq* is an uncreated mode of divine self-disclosure. God reveals Himself through the "traces" (*ithāra*), "pathways" (*masālik*), and inherent "requirements" (*muqtaḍā*) of His names and attributes in the cosmos (*khalq*), in the Qurʾān and in the human being. The sum total of these divine manifestations is encapsulated by this *ḥaqq* that resembles the concept of the pleroma describing the fullness of the divine reality in gnostic thought. Ibn Barrajān stresses that this doctrine is not just one of many ways of conceiving of or accessing the truth. Rather, the *ḥaqq* in question is the only means by which God can be known, for in the final analysis God discloses Himself in "everything other than God" (*mā siwā Allāh*), namely the universe, revelation, and the human being.

For Ibn Barrajān, *al-ḥaqq al-makhlūq bihi l-khalq* ("The Real through whom the cosmos has been created") also embodies the origins of the cosmos, while *al-ḥaqq alladhī ilayhi l-maṣīr* ("The Real To Whom is the Return") anticipates the final return of all things. It is at that moment of the final return that the full, unobstructed theophany on Judgment Day occurs. He

123 See M. Ebstein, *Mysticism and Philosophy in al-Andalus: Ibn Masarra, Ibn al-ʿArabī and the Ismāʿīlī Tradition*, Leiden; Boston: Brill, 2014, 46, 55–6, 72, 116, 161.

124 Ibn ʿArabī mentions this term twenty-two times in *al-Futūḥāt al-makkiyya*. See 1:119, 731; 2:60, 95, 104, 283, 285, 310, 312, 313, 391, 396, 415, 488; 3:77, 92, 150, 354, 355, 444; 4:211.

125 *Ibid*., 2:328.

calls this theophany *al-ḥaqq al-mubīn*, "The Most Evident Real," the original source and final end of all things. Ibn Barrajān finds reference to this idea in qurʾānic statements which relate that *on the Day of Judgment man will know that God is al-ḥaqq al-mubīn*" (e.g. Q 24:25); that is, man will know the Real who clarifies and manifests (*mubayyin*) all realities. For Ibn Barrajān, the term *al-ḥaqq al-mubīn* clearly has a cosmogonic function in the universe. When emphasizing the nearness and inevitability of *al-ḥaqq al-mubīn*, Ibn Barrajān employs the term of *al-ḥaqq alladhī ilayhi l-maṣīr* to remind his reader of the inevitability of this major theophanic event.[126] When stressing the origin (or God's presence) in all things, however, he uses the term *al-ḥaqq al-makhlūq bihi l-khalq*.

The extent of influence of the Neoplatonist writings of the Ikhwān al-Ṣafā, Ismāʿīlī propagators (*dāʿīs*), and/or Fāṭimī authors upon Ibn Barrajān seems both likely and important to his worldview. He probably had direct exposure to their doctrines orally or textually, and may have had teachers who initiated him into various Ismāʿīlī doctrines. Ibn Barrajān's anonymity with regard to sources fits him into the pattern of dissimulation and secrecy (*taqiyya* and *kitmān*) among Ismāʿīlī authors.[127] For the most part, however, he intentionally coins new doctrinal terms couched in Qurʾānic and Ḥadīth sources. He avoids using terms such as "Universal Intellect" (*al-ʿaql al-kullī*) in favor of "Universal Servant" (*al-ʿAbd al-kullī*) and other alternatives in an effort to avoid Ismāʿīlī or *bāṭinī* association and the scrutiny of his contemporary jurists. Aside from Ibn Barrajān's terminological discretion, several affiliational markers are worth noting: his ancestral ties to the Yemen, his training in astrology, knowledge of medicine and philosophy, the presence of the concept of *al-ḥaqq al-makhlūq bihi l-khalq*, as well as his binary mode of thinking betrays a familiarity with the Ismāʿīlī curriculum. However, despite possible secrecy and initiations, it must be stressed that it would be an error to identify Ibn Barrajān as a *committed* member or follower of the Ikhwān al-Ṣafā or Ismāʿīlism. These sources, like so many others, informed his synthetic worldview yet did not earn his full allegiance. Ibn Barrajān's inquisitiveness and engagement with these sources mark an early attempt at incorporating, naturalizing, and modifying Neoplatonic cosmological notions within the context of the Sunnī mystical tradition.

126 *Īḍāḥ*, 361

127 See Ebstein, "Secrecy in Ismāʿīlī Tradition and in the Mystical Thought of Ibn al-ʿArabī", *Journal Asiatique* 298 (2010), 303–43.

10 Technical Observations about the Arabic Text Edition

In critically editing the Arabic text of Ibn Barrajān's *Īḍāḥ al-ḥikma bi-aḥkām al-ʿibra*, on the basis of MS Mahmud Pasa 3 and 4 and MS Murat Molla 35, the following principles have been observed. MS. Mahmud Pasa 3 and 4 served as the basic manuscript, and is identified as "Alif" in the apparatus. Murat Molla 35, identified as "Baʾ", was used to supplement variants when needed. Very rarely a conjecture had to be added in the apparatus, indicated by *laʿallahu*.

To make the text manageable for the reader, we have arranged the *Īḍāḥ* by paragraphs, with a number assigned to each of them in parentheses. The paragraphs have been numbered in continuous order throughout the text facilitating an easy reference in the index. Wherever possible, each individual paragraph includes a cluster of thought that forms a textual unit. Sura and verse numbers have been provided at the end of Qurʾān citations, which have been fully vocalized to stand out in the text. Meters have been added in brackets, preceding the verses of Arabic poetry.

Some ancillary signs were added consistently to the Arabic text, such as the doubling sign over a consonant (*tashdīd*). The tashdīd was omitted, however, in liaison for the definite article in case of "sun" letters. The sign of nunnation (*tanwīn*) was added regularly in the accusative and, when helpful, in the genitive and nominative. Vowel signs were added to indicate a passive form of a verb or to refer to the first or second person when required for textual precision. Otherwise, vowel signs were added to the body of the text only when they serve to avoid a textual ambiguity or indicate a preferred reading chosen from among grammatically correct options. Marks of punctuation, such as commas, periods and question marks have been added to the text when the sense of specific sentences requires it. All Ḥadīth quotations were left standing as the author quoted them from memory and no attempt was made to add annotations to the great variety of well-established Ḥadīth sources for comparison.

The indices refer to paragraph numbers throughout. The principal index reflects the division of the text into chapters that follow the order of the suras from beginning to end. An additional index indicates the particular sections to which the author gave special attention marking them as *faṣl*, *bayān* (*tibyān, tanbīh*) and *ʿibra*. A short separate index lists the citations of the most crucial qurʾanic verses within the text. The index of names includes those of prophets, scholars, mystics or mythic names. The index of technical terms, including legal, theological or mystical terms, aims to be as comprehensive and representative as possible of Ibn Barrajān's principal

terminology and key concepts. The index of linguistic phenomena refers to the author's distinctive treatment of letters of the alphabet as well as the disconnected letters of the Qurʾān. The index of events refers to historical occurrences as well as astrological and astronomical phenomena. One short index lists poetical verses and another refers to anonymous authors and poets. Consistent with Ibn Barrajan's emphasis on natural phenomena, a detailed index on plants and animals precedes the last index on place names.

Gerhard Böwering & Yousef Casewit
Yale University
New Haven, CT, 2014

Plates

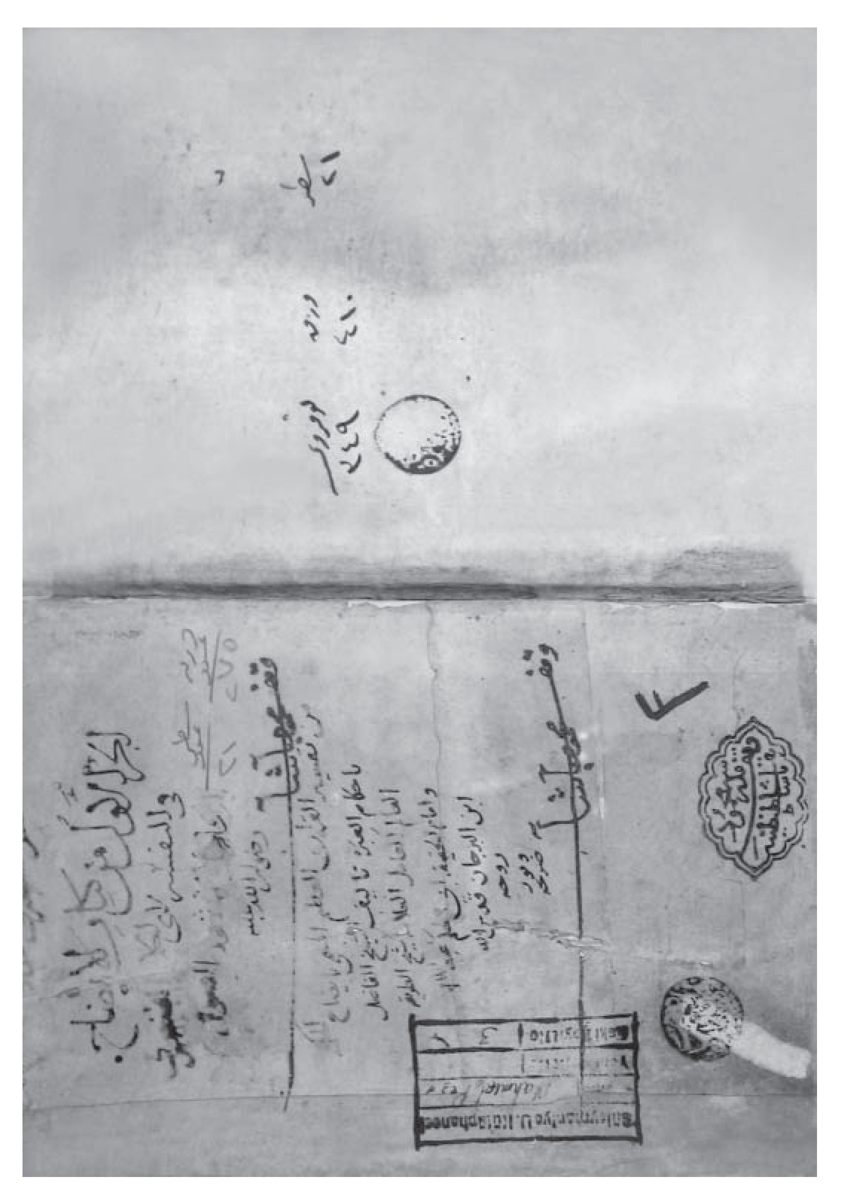


FIGURE 1. *MS. Mahmut Paşa 3: Titlepage (part 1), f. 1a.*

FIGURE 2. *MS. Mahmut Paşa 3: Incipit, ff. 1b/2a*

FIGURE 3. *MS. Mahmut Paşa 3: ff. 278/b (end of commentary on sura 19,* Maryam*)*

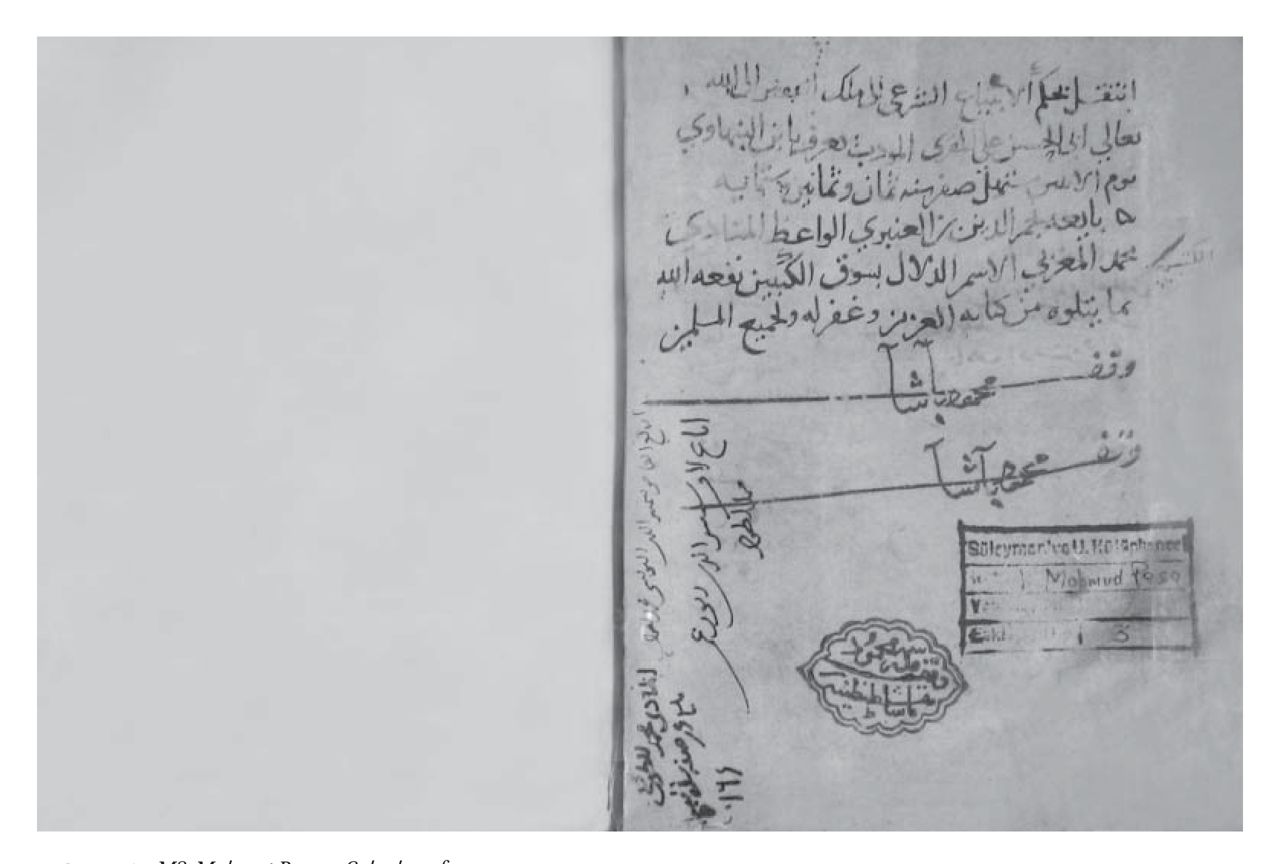


FIGURE 4. *MS. Mahmut Paşa 4: Colophon, f. 279a*

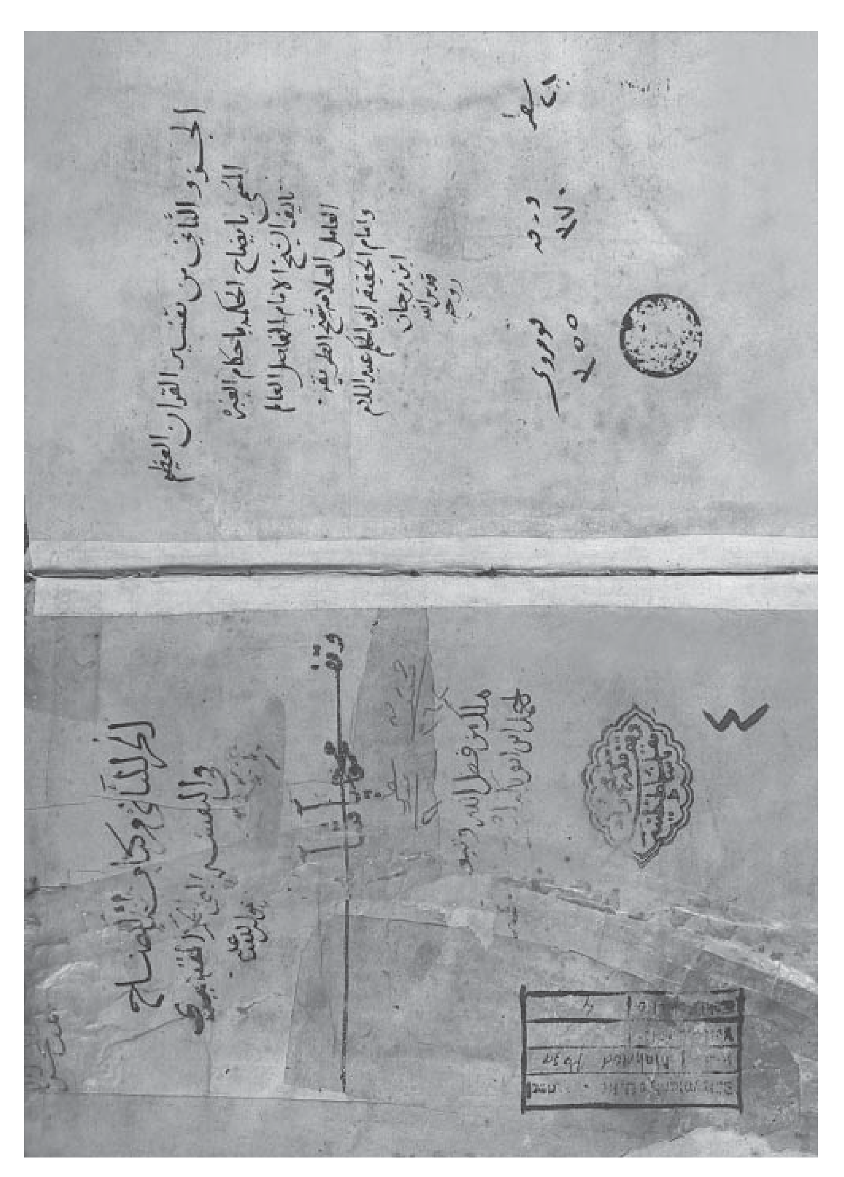


FIGURE 5. *MS. Mahmut Paşa 4: Titlepage (part 2), f. 1a*

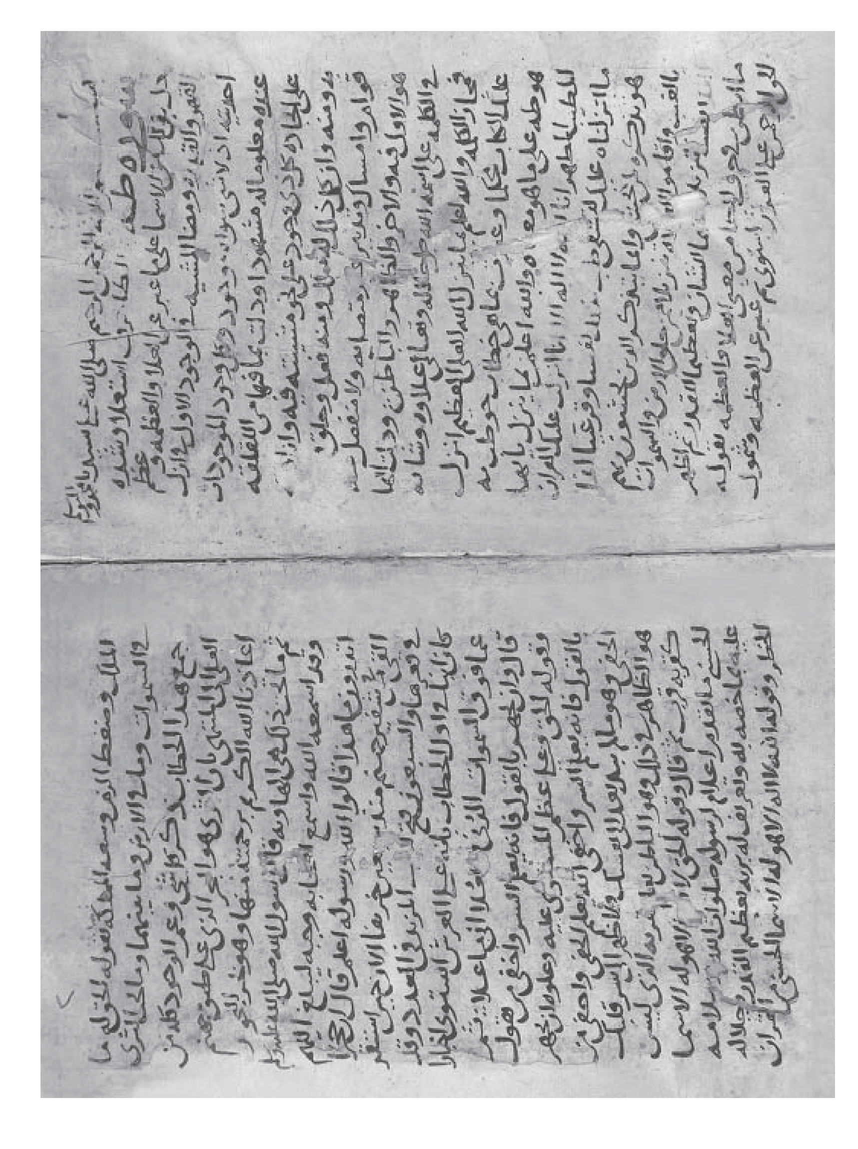


FIGURE 6. *MS. Mahmut Paşa 4: ff. 1b/2a (beginning of commentary on sura 20, Ṭaha)*

FIGURE 7. *MS. Mahmut Paşa 4: ff. 308b/309a (end of commentary on sura 11,* al-Nās*)*

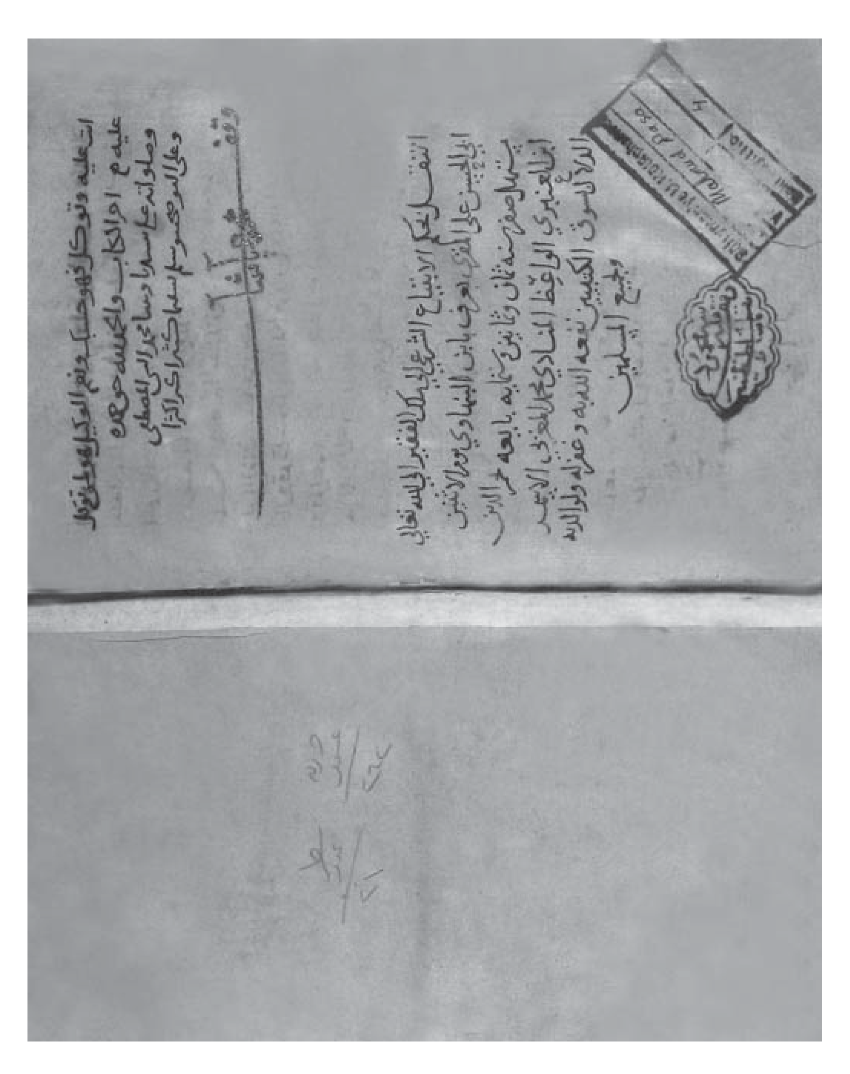


FIGURE 8. *MS. Mahmut Paşa 4: Colophon, f.309b*

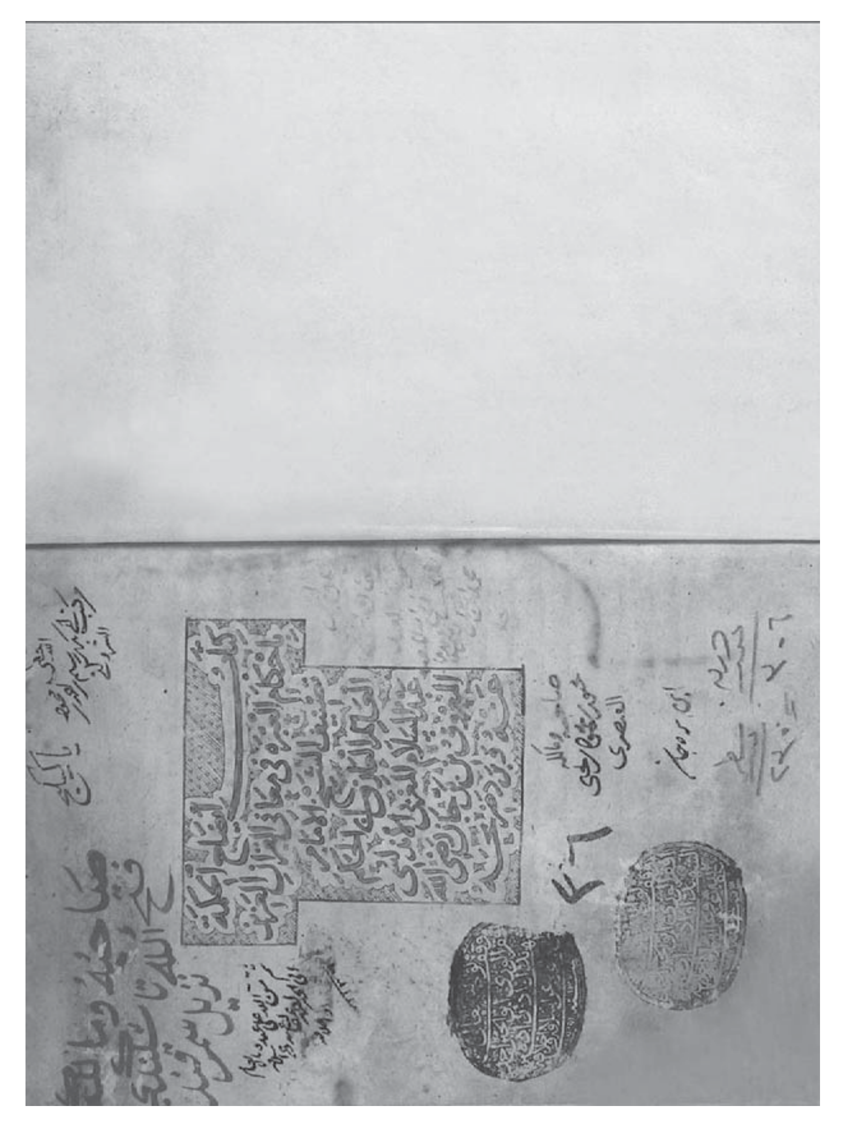
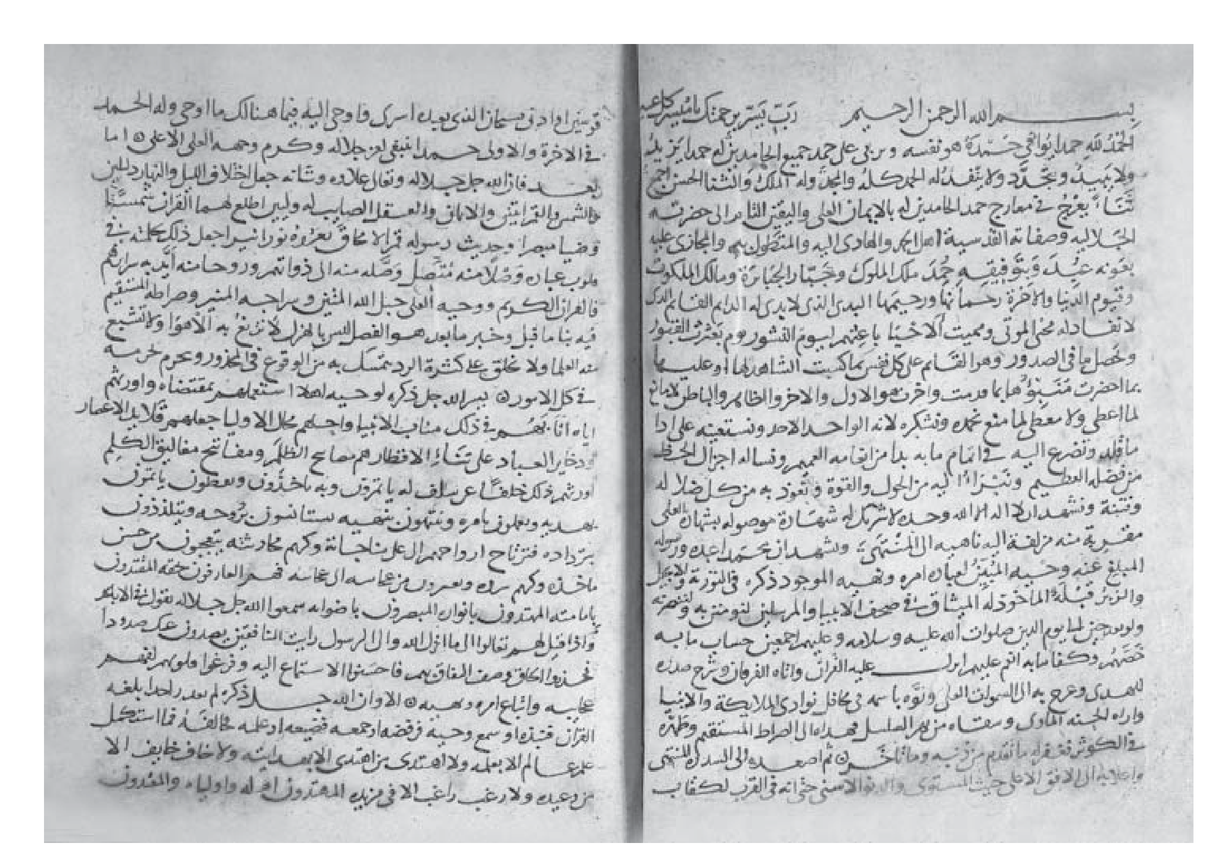


FIGURE 9. *MS. Murat Molla 35: Titlepage, f. 1a*



بسم الله الرحمن الرحيم رب يسر برحمتك

FIGURE 10. *MS. Murat Molla 35: Incipit, ff. 1b/2a*

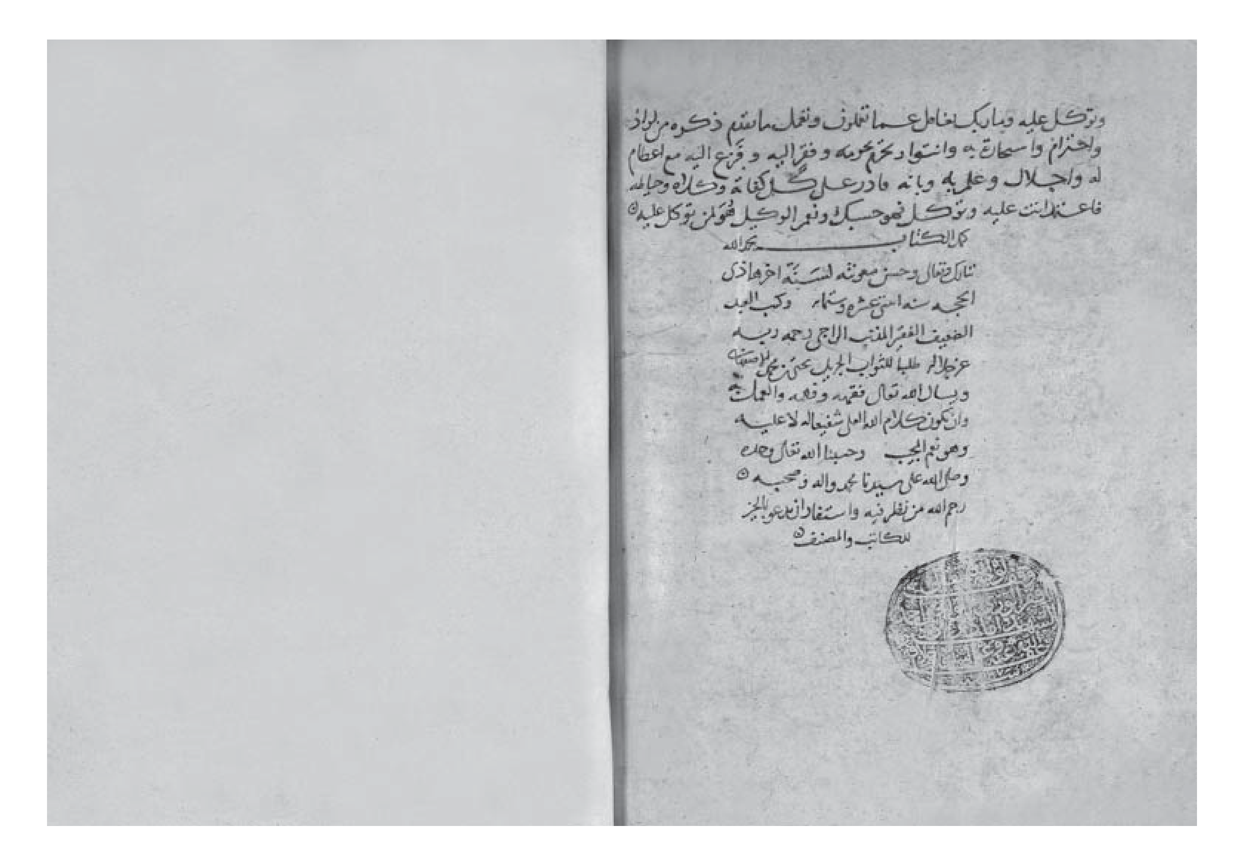


FIGURE 11. *MS. Murat Molla 35: Colophon, f. 264b*

Bibliography

Relevant Sources in European Languages

Addas, Claude. *Quest for the Red Sulphur: The Life of Ibn ʿArabī.* Trans. Peter Kingsley. Cambridge: Islamic Texts Society, 1993.

Bellver, José. "'al-Ghazālī of al-Andalus': Ibn Barrajān, Mahdism, and the Emergence of Learned Sufism on the Iberian Peninsula." *JAOS* 133 (2013), 659–81.

——— "Ibn Barrağān and Ibn ʿArabī on the Prediction of the Capture of Jerusalem in 583/1187 by Saladin." *Arabica* 61 (2014), 252–86.

Ben Cheneb, M., and A. Huici Miranda. "Ibn Bashkuwāl." *EI*²; 3:733–4.

Ben Cheneb, M., and Ch. Pellat. *EI*²;, 3:673.

Böwering, Gerhard. *The Mystical Vision of Existence in Classical Islam: The Qurʾānic Hermeneutics of the Ṣūfī Sahl at-Tustarī (d. 283/896).* Berlin; New York: Walter de Gruyter, 1980.

——— "Ensān-e Kāmel." *EI*², 8:457–61.

Casewit, Yousef. "The Forgotten Mystic: Ibn Barrajān (d. 536/1141) and the Andalusian Muʿtabirūn." Ph. D. Diss., Yale University, 2014.

——— "The Arabic Bible in Muslim Spain: Biblical Proof-Texts for Qurʾānic Teachings in the Works of Ibn Barrajān (d. 536/1141)." *Journal of Qurʾanic Studies*, forthcoming.

——— "A Reconsideration of the Life and Works of Ibn Barrajān." *Al-Abhath*, forthcoming.

Chittick, William. *The Sufi Path of Knowledge: Ibn al-ʿArabī's Metaphysics of Imagination.* Albany, N.Y.: State University of New York Press, 1989.

Cornell, Vincent. *The Way of Abū Madyan: The Works of Abū Madyan Shuʿayb.* Cambridge, U.K.: Islamic Texts Society, 1996.

Ebstein, Michael. *Mysticism and Philosophy in al-Andalus: Ibn Masarra, Ibn al-ʿArabī and the Ismāʿīlī Tradition.* Leiden; Boston: Brill, 2014.

——— "Secrecy in Ismāʿīlī Tradition and in the Mystical Thought of Ibn al-ʿArabī." *Journal Asiatique* 298 (2010), 303–43.

Faure, A. "Ibn al-ʿArīf." *EI*²;, 3:712–13.

——— "Ibn Barradjān." *EI*²;, 3:732.

——— "Ibn Ḳasī." *EI*²;, 3:816–17.

Fierro Bello, María Isabel."El castigo de los herejes y su relación con las formas del poder político y religioso en al-Andalus (ss. II/VIII-VII/XIII)." In *El cuerpo derrotado: Cómo trataban musulmanes y cristianos a los enemigos vencidos,* eds. María Isabel Fierro Bello and Francisco García-Fitz, Madrid: CSIC, 2008,

283–316.
——— "Religious Dissension in al-Andalus: Ways of Exclusion and Inclusion." *Al-Qantara* 22 (2001), 463–87.
——— "El proceso contra Abū ʿUmar Al-Ṭalamankī a través de su vida y de su obra." *Sharq al-Andalus* 9 (1992), 93–127.
——— "The Introduction of Ḥadīth in al-Andalus." *Der Islam* 66 (1989), 87–90.
——— "Accusations of 'Zandaqa' in al-Andalus." *Quaderni Di Studi Arabi* 5/6 (1987), 251–58.
Fück, J.W. "Ibn Khallikān." *EI*²;, 3:832–33.
Goldziher, Ignáz. "Ibn Barrağān." *ZDMG* 69 (1914), 544–46.
González Costa, Amina. "Ibn Barraŷān, Abū l-Ḥakam (Abuelo)." In *Biblioteca de Al-Andalus: De Ibn Adhà a Ibn Bušrà.* Eds. Jorge Lirola Delgado and José Miguel Puerta Vílchez. Almería: Fundación Ibn Tufayl de Estudios Árabes, 2009, 524–38.
——— "Un ejemplo de la hermeneutica sufí del Corán en al-Andalus: El comentario coránico Īḍāḥ al-Ḥikma de Ibn Barraŷān (m. 536/1141) de Sevilla." In *Historia del sufismo en al-Andalus; Maestros sufíes de al-Andalus y el Maghreb,* eds. Amina González Costa and Maria Gracia López Anguita, Cordoba: Almuzara, 2009, 41–65.
Gril, Denis. "L'interprétation par transposition symbolique (iʿtibâr), selon Ibn Barragân et Ibn ʿArabî." In *Symbolisme et Herméneutique Dans La Pensée de Ibn ʿArabi,* Damascus: Presses de l'Ifpo, 2007, 147–61.
——— "La 'lecture supérieure' du Coran selon Ibn Barrağān." *Arabica* 47 (2000), 510–22.
——— "Une source inédite pour l'histoire du taṣawwuf en Égypte au VII/XIIIe; siècle." In *Livre du Centenaire 1800–1980.* Cairo: Institut Français d'Archéologies Orientale du Caire, 1980, 441–508.
Küçük, Hülya. "Light Upon Light in Andalusian Sufism: Abū l-Ḥakam Ibn Barrajān (d. 536/1141) and Muḥyī l-Dīn Ibn al-ʿArabī (d. 638/1240) as developer of his hermeneutics. Part I: Ibn Barrajān's Life and Works." *ZDMG* 163 (2013), 87–116.
——— "Light Upon Light in Andalusian Sufism: Abū l-Ḥakam Ibn Barrajān (d. 536/1141) and Muḥyī l-Dīn Ibn al-ʿArabī (d. 638/1240) as developer of his hermeneutics. Part II: Ibn Barrajān's Views and Legacy." *ZDMG* 162 (2013), 383–409.
Marín, Manuela. "Inqibāḍ ʿan al-Sulṭān." In *Saber religioso y poder político en el Islam: Actas del Simposio International, Granada, 15–18 Octubre 1991,* Madrid: Agencia Española de Cooperación Internaciónal, 1994, 127–40.
Melvin-Koushki, Matthew. "Ibn Barrajān, Seer of God's Cycles: The Seven 'Years' of Sūrat Al-Rūm 1–5." n/p, 2008.
Nwyia, Paul. "Note sur quelques fragment inédits de la correspondence d'Ibn al-ʿArīf avec Ibn Barrajān." *Hespéris* 43 (1956), 217–21.

Pellat, Ch. “Ibn al-Zubayr.” *EI²*;, 3:976.
Pingree, D. “Ibn Abi ʾl-Ridjāl.” *EI²*;, 3:688.
Stroumsa, S., and S. Sviri. “The Beginnings of Mystical Philosophy in Al-Andalus: Ibn Masarra and his Epistle on Contemplation.” *JSAI* 36 (2009), 201–53.
Traini, R. “Ibn Abi ʾl-Ridjāl.” *EI²*;, 3:688–89.

Relevant Sources in Arabic

ʿAsqalānī, Ibn Ḥajar, al-. *Lisān al-mīzān*. 7 vols. Beirut: Muʾassasat al-Aʿlāmī li-l-Maṭbūʿāt, 1971.
Bursawī, Ismāʿīl Ḥaqqī, al-. *Rūḥ al-bayān fī tafsīr al-Qurʾān.* 10 vols. Istanbul: Maṭbaʿa ʿUthmāniyya, 1926.
Dāwūdī, Muḥammad b. ʿAlī, al-. *Ṭabaqāt al-mufassirīn.* 2 vols. Cairo: Maktabat Wahba, 1972.
Dhahabī, Muḥammad b. Aḥmad, al-. *K. Tadhkirat al-ḥuffāẓ.* 4 vols. Beirut: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyya, 1998.
——— *Siyar aʿlām al-nubalāʾ.* Ed. Shuʿayb Arnāʾūṭ. 25 vols. Beirut: Muʾassasat al-Risāla, 1984.
——— *Taʾrīkh al-Islām.* Ed. ʿUmar ʿAbd al-Salām Tadmurī, 51 vols. Beirut: Dār al-Kitāb al-ʿArabī, 1407/1987–1421/2000.
Gharmīnī, ʿAbd al-Salām, al-. *al-Madāris al-Ṣūfiyya al-Maghribiyya wa-l-Andalusiyya.* Casablanca: Dār al-Rashād al-Ḥadītha, 2000.
Hosni, Fateh. “Manhaj al-Imām Ibn Barrajān fī tafsīrih (Interpretation Methodology of Ibn Barrajān).” Ph. D. Diss, Jāmiʿat al-Yarmūk (Kulliyyat al-Sharīʿa wa-l-Dirāsāt al-Islāmiyya, Qism Uṣūl al-Din), Jordan, 2009, n/p.
Ibn al-Abbār, Muḥammad b. ʿAbd Allāh. *al-Muʿjam fī āṣḥāb al-Qāḍī al-Imām Abī ʿAlī al-Ṣafadī.* Ed. Francisco Codera. Madrid: Josephum de Rojas, 1886.
——— *al-Takmila li-kitāb al-Ṣila.* Ed. ʿAbd al-Salām al-Harrās. 4 vols. Beirut: Dār al-Fikr li-l-Ṭibāʿa, 1995.
Ibn ʿAbd al-Barr, Yūsuf. *Jāmiʿ bayān al-ʿilm wa-faḍlihi.* Ed. Abu l-Ashbāl al-Zuhayrī. 2 vols. al-Dammam: Dār Ibn al-Jawzī, 1994.
Ibn al-ʿArabī, Muḥyi l-Dīn. *al-Futūḥāt al-makkiyya.* Eds. Mūṣṭafā al-Ḥalabī et. al. 4 vols. Cairo: Dār al-Kutub al-ʿArabiyya al-Kubrā, 1329/1911.
Ibn al-ʿArīf, Aḥmad b. Muḥammad. *Miftāḥ al-saʿāda wa-taḥqīq ṭarīq al-saʿāda.* Ed. ʿIṣmat Dandash. Beirut: Dār al-Gharb al-Islāmī, 1993.
——— *Maḥāsin al-majālis.* Ed. & Trans. Miguel Asín Palacios. Paris: Librairie Orientaliste P. Geuthner, 1933.
Ibn ʿAmīra, Aḥmad b. Yaḥyā. *Bughyat al-multamis.* Ed. Ibrāhīm al-Abyārī. Cairo: Dār al-Kitāb al-Miṣrī, 1989.

Ibn Barrajān, ʿAbd al-Salām. *Šarḥ asmāʾ Allāh al-ḥusnà – Comentario Sobre Los Nombres Más Bellos de Dios.* Ed. Purificación De la Torre. Madrid: Consejo Superior de Investigaciones Científicas: Agencia Española de Cooperación Internacional, 2000.

——— *Sharḥ asmāʾ Allāh al-ḥusnā.* Ed. Aḥmad Farīd al-Mazyadī. 2 vols. Beirut: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyya, 2010.

——— *al-Tafsīr al-Ṣūfī li-l-Qurʾān li-Abi l-Ḥakam b. Barrajān: aw Tanbīh al-afhām ilā tadabbur al-kitāb al-ḥakīm wa-taʿarruf al-āyāt wa-l-nabaʾ al-ʿaẓīm.* Ed. Muḥammad al-ʿAdlūnī. 2 vols. Casablanca: Dār al-Thaqāfa, 2011.

——— *Tafsīr Ibn Barrajān: Tanbīh al-afhām ilā tadabbur al-kitāb al-ḥakīm wa-taʿarruf al-āyāt wa-l-nabaʾ al-ʿaẓīm.* Ed. Aḥmad Farīd al-Mazyadī. 5 vols. Beirut: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyya, 2013.

Ibn al-Faraḍī, ʿAbd Allāh b. Muḥammad. *Taʾrīkh ʿulamāʾ al-Andalus.* Cairo: al-Dār al-Miṣriyya li-l-Taʾlīf wa-l-Tarjama, 1966.

Ibn al-ʿImād, ʿAbd al-Ḥayy b. Aḥmad. *Shadharāt al-dhahab fī akhbār man dhahab.* Eds. ʿAbd al-Qādir al-Arnāʾūṭ and Maḥmūd al-Arnāʾūṭ. 10 vols. Beirut: Dār Ibn Kathrī, 1986–93.

Ibn al-Khāṭīb, Muḥammad b. ʿAbd Allāh. *al-Iḥāṭa fī akhbār Gharnāṭa.* Ed. Muḥammad ʿAbd Allāh ʿInān. 4 vols. Cairo: Maktabat al-Khānijī, 1973.

Ibn al-Qaṭṭān, ʿAlī b. Muḥammad. *Bayān al-wahm wa-l-īhām fīmā waqaʿa min al-khalal fi l-Aḥkām al-kubrā li-ʿAbd Al-Ḥaqq.* Riyadh: Dār Ṭība, 1997.

Ibn al-Qunfudh, Aḥmad b. Ḥusayn. *Uns al-faqīr wa-ʿizz al-ḥaqīr.* Eds. El Fasi and Faure. Rabat: al-Markaz al-Jāmiʿī li-l-Baḥth al-ʿIlmī, 1965.

Ibn al-Zayyāt, Yūsuf b. Yaḥyā al-Tādilī. *al-Tashawwuf ilā rijāl al-taṣawwuf wa-akhbār Abi l-ʿAbbās al-Sabtī.* Ed. Aḥmed Toufic. Casablanca: Maṭbaʿat al-Najāḥ al-Jadīda, 1997.

Ibn Taghrībirdī, Abu l-MaḥāsinYūsuf, *al-Nujūm al-zāhira fī mulūk Miṣr wa-l-Qāhira.* 12 vols. Cairo: Dār al-Kutub, 1929–56.

Ibn al-Zubayr, ʿAbd Allāh. *K. Ṣilat al-ṣila: wa-huwa Dhayl li-l-Ṣila al-bashkuwāliyya fī tarājim aʿlām al-Andalus.* Partial edition by Lévi-Provençal. Rabat: al-Maktaba al-Iqtiṣādiyya, 1938.

Ibn Bashkuwāl, Khalaf b. ʿAbd al-Malik. *al-Ṣila fī tārīkh aʾimmat al-Andalus wa-ʿulamāʾihim wa-muḥaddithīhim wa-fuqahāʾihim wa-udabāʾihim.* Ed. al-Abyārī Ibrāhīm. 3 vols. Cairo: Dār al-Kitāb al-Miṣrī, 1989.

Ibn Khaldūn, ʿAbd al-Raḥmān, *Shifāʾ al-sāʾil li-tahdhīb al-masāʾil.* Ed. Ignace-Abdo Khalifé. Beirut: Imprimerie Catholique, 1959.

Ibn Khallikān, Shams al-Dīn Aḥmad. *Wafayāt al-aʿyān wa-anbāʾ abnāʾ al-zamān.* Ed. Iḥsān ʿAbbās. 8 vols. Beirut: Dār Ṣādir, 1986.

Ibn Masarra, Muḥammad. *Min al-turāth al-falsafī li-Ibn Masarra.* Ed. Muḥammad Kamāl Ibrāhīm Jaʿfar. Cairo: al-Majlis al-Aʿlā li-l-Thaqāfa, 1982.

Khalīfa, Ḥājjī. *Kashf al-ẓunūn ʿan asmāʾ al-kutub wa-l-funūn.* 2 vols. Beirut: Dār Iḥyāʾ al-Turāth al-ʿArabī, 1990.

Kutubī, Muḥammad b. Shākir, Ed. Iḥsān ʿAbbās, 5 vols. Beirut: Dār Ṣādir, 1973.

Maqḥafī, Ibrāhīm Aḥmad, al-. *Muʿjam al-buldān wa-l-qabāʾil al-Yamaniyya.* Ṣanʿāʾ: Dār al-Kalima li-l-Ṭibāʿa wa-l-Nashr wa-l-Tawzī, 2002.

Marrākushī, Ibn ʿAbd al-Malik, al-. *al-Dhayl wa-l-Takmila li-kitābay al-Mawṣūl wa-l-Ṣila.* Ed. Iḥsan ʿAbbās. Beirut: Dār al-Thaqāfa, 1964.

——— *al-Iʿlām bi-man ḥalla Marrākush wa-Aghmāt min al-aʿlām.* 10 vols. Rabat: al-Ṭabʿa al-Malakiyya, 1993.

——— *al-Muʿjib fī talkhīṣ akhbār al-Maghrib.* Ed. R. Dozy. Leiden: Brill, 1881.

Munāwī, ʿAbd al-Raʾūf, al-. *al-Kawākib al-durriyya fī tarājim al-sādāt al-Ṣūfiyya.* Ed. ʿAbd al-Ḥamīd Ṣāliḥ Ḥamdān. 4 vols. Cairo: al-Maktaba al-Azhariyya li-l-Turāth, 1994.

Nabhānī, Yūsuf b. Ismāʿīl, *Jāmiʿ karāmāt al-awliyāʾ.* 2 vols. Cairo: Maktabat Muṣṭafā al-Bābī al-Ḥalabī, 1962.

Qārī, Ḥassān, al-. "Ibn Barrajān wa-juhūduhu fi l-tafsīr." *Majallat Jāmiʿat Dimashq li-l-ʿUlūm al-Iqtiṣādiyya wa-l-Qānūniyya* 23 (2007), 363–424.

Qurṭubī, Muḥammad b. Aḥmad, al-. *al-Jāmiʿ li-aḥkām al-Qurʾān.* Eds. Aḥmad al-Bardūnī and Ibrāhīm Uṭfīsh. Cairo: Dār al-Kutub al-Miṣriyya, 1964.

——— *K. al-Tadhkira bi-aḥwāl al-mawtā wa-umūr al-ākhira.* Ed. al-Ṣādiq Ibn Ibrāhīm. 3 vols. Riyadh: Maktabat Dār al-Minhāj li-l-Nashr wa-l-Tawzīʿ, 2004.

Ṣafadī, Khalīl b. Aybak, al-. *al-Wāfī bi-l-wafayāt.* 22 vols. Stuttgart: Franz Steiner Verlag, 1962.

Samʿānī, ʿAbd al-Karīm, al-. *al-Ansāb.* Ed. ʿAbd Allāh ʿUmar al-Bārūdī, 5 vols. Beirut: Dār al-Jinān, 1408/1988.

Shaʿrānī, ʿAbd al-Wahhāb, al-. *al-Ṭabaqāt al-kubrā.* 2 vols. Cairo: al-Maṭbaʿa al-ʿĀmira al-Sharafiyya, 1315.

Shinqīṭī, Amīn, al-. *Aḍwāʾ al-bayān fī īḍāḥ al-Qurʾān.* 9 vols. Beirut: Dār al-Fikr, 1995.

Suyūṭī, Jalāl al-Dīn, al-. *al-Ḥāwī li-l-fatāwī.* 2 vols. Beirut: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyya, 1975.

——— *al-Itqān fī ʿulūm al-Qurʾān.* 2 vols. Beirut: Dār al-Kitāb al-ʿArabī, 1999.

——— *Bughyat al-wuʿāt fī Ṭabaqāt al-lughawiyyīn wa-l-nuḥāt.* Ed. Muḥammad Ibrāhīm. 2 vols. Beirut: Dār al-Fikr, 1979.

——— *Muʿjam Ṭabaqāt al-Ḥuffāẓ wa-l-Mufassirīn maʿa dirasa li-l-Imām al-Suyūṭī wa-muʾallafātih.* Beirut: ʿĀlam al-Kutub, 1984.

——— *K. Ṭabaqāt al-mufassirīn.* Ed. ʿAlī Muḥammad ʿUmar. Cairo: Maktabat Wahba, 1976.

Ṭihrānī, Sayyid ʿAlī al-Ḥāʾirī, al-. *Tafsīr muqtanayāt al-durar wa-multaqaṭāt al-thamar*. 12 vols. Dār al-Kutub al-Islāmiyya, n/d.

Tustarī, Sahl, al-. "Risālat Al-Ḥurūf." In *Min al-turāth al-falsafī al-Ṣūfī li-Sahl b. ʿAbd*

Allāh al-Tustarī. Ed. Kamāl Jaʿfar. Cairo: Dār al-Maʿārif, 1974.

Yāfiʿī, ʿAbd Allāh b. Asʿad. *Mirʾāt al-jinān wa-ʿibrat al-yaqẓān fī maʿrifat mā yuʿtabar min ḥawādith al-zamān*, 4 vols. Ed. Khalīl al-Manṣūr. Beirut: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyya, 1997.

Zarkashī, Badr al-Dīn Muḥammad, al-. *al-Baḥr al-muḥīṭ fī uṣūl al-fiqh.* Eds. ʿUmar al-Ashqar, ʿAbd al-Sattār Abū Ghudda, and Muḥammad al-Ashqar. 6 vols. Kuwait: Wizārat al-Awqāf wa-l-Shuʾūn al-Islāmiyya, 1988.

——— al-Burhān fī ʿulūm al-Qurʾān. Ed. Ibrāhīm Muḥammad Abū al-Faḍl. 4 vols. Cairo: Dār al-Turāth, 1990.

Ziriklī, Khayr al-Dīn, al-. *al-Aʿlām.* 8 vols. Beirut: Dār al-ʿIlm li-l-Malāyīn, 2002.

كتاب إيضاح الحكمة

بأحكام العبرة

كتاب إيضاح الحكمة بأحكام العبرة

تصنيف الشيخ الإمام العالم العارف
أبي الحكم عبد السلام المغربي الأندلسي
المعروف بابن برّجان رضي الله عنه ونوّر ضريحه

حقّقه وقدّم له
جرهارد بورينغ
يوسف كاسويت

TUTA SUB AEGIDE PALLAS · 1683 ·

بريل

الناشر
دار بريل للنشر في ليدن المحروسة وبوسطن
سنة ٢٠١٦

بسم الله الرحمن الرحيم

ربّ يسّر برحمتك يا ميسّر كلّ عسير

مقدّمة

الحمد لله حمدًا يوافي حمده هو نفسه ويربي على حمد جميع الحامدين له، حمدًا يزيد ولا يبيد ويتجدّد ولا ينفد، له الحمد كلّه والمجد وله الملك والثناء الحسن أجمع، ثناءً يعرج في معارج حمد الحامدين له بالإيمان العليّ واليقين التامّ إلى حضرته الجلاليّة وصفاته القدسيّة، أهلِ الحمد والهادي إليه والمتطوّل به والمُجازي عليه، بعونه عُبد وبتوفيقه حُمد، مَلك الملوك وجبّار الجبابرة ومالك الملكوت وقيّوم الدنيا والآخرة رحمانها ورحيمها، البديّ الذي لا بديّ له الدائم القائم الذي لا نفاد له، محيي الموتى ومميت الأحياء باعثهم ليوم النشور يوم بُعثرت القبور وتُحصّل[1] ما في الصدور. وهو القَآئِمٌ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ (١٣:٣٣) الشاهد لها أو عليها بما أحضرت منبّؤها بما قدّمت وأخّرت، هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ (٥٧:٣) لا مانع لما[2] أعطى ولا معطي لما منع. نحمده ونشكره لأنّه الواحد الأحد ونستعينه على أداء ما قلّد ونضرع إليه في إتمام ما به بدأ من إنعامه العميم ونسأله إجزال الحظّ من فضله العظيم ونبرأ إليه من الحول والقوّة ونعوذ به من كلّ ضلالة وفتنة ونشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادةً موصولةً بشهادة[3] العليّ، مقرّبةً[4] منه، مزلفةً إليه، ناهيةً إلى المنتهى، ونشهد أنّ محمّدًا [١]

١ وتحصّل: وتحصيل آ، ولعلّه بَعثرة القبور وتحصيل ما في الصدور.

٢ لما: ما آ.

٣ بشهادة: بشهادته آ.

٤ مقرّبةً: مقوريه آ: وفي الهامش مقرّبةً.

عبده ورسوله المبلّغ عنه وحْيه، المبيّن لعباده أمره ونهيه، الموجود ذكره في التوراة والإنجيل والزبر قبله، المأخوذ له الميثاق في صحف الأنبياء والمرسلين ﴿لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ﴾ (٣:٨١) ولو بعد حين إلى يوم الدين، صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين حساب ما به خصّهم وكِفاء ما به أنعم عليهم. أنزل عليه القرآن وآتاه الفرقان وشرح صدره للهدى وعرج[٥] به إلى السموات العلى ونوّه باسمه في محافل نوادي الملائكة والأنبياء وأراه الجنّة المأوى وسقاه من نهر السَلسَل فهداه إلى الصراط المستقيم وطهّره في الكوثر فغفر له ما تقدّم من ذنبه وما تأخّر، ثمّ أصعده[٦] إلى السدرة المنتهى وأعلى به إلى الأفق الأعلى حيث المستوى والدنوّ الأسنى حتّى أنّه في القرب لكقاب قوسين أو أدنى. فسبحان الّذي بعبده أسرى وأوحى إليه فيما هنالك ما أوحى وله الحمد في الآخرة والأولى حمدًا ينبغي لعزّ جلاله وكرم وجهه العليّ الأعلى.

[٢] أمّا بعد، فإنّ الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه جعل اختلاف اللّيل والنهار دليلين، والشمس والقمر آيتين، والإيمان والعقل الصائب له وليّين، أطلع لهما القرآن شمسًا وضياءً مُبصرًا وحديث رسوله قمرًا لا محاق بعزوه نورًا نيّرًا. جعل ذلك بحكمته في قلوب عباده وصلاً منه، متّصلٌ وصْله منه إلى ذواتهم، ورُوحًا منه أيّد به سرائرهم. فالقرآن الكريم ووحيه العليّ حبل الله المتين وسراجه المنير وصراطه المستقيم، فيه نبأ ما قبل وخبر ما بعد، هو الفصل ليس بالهزل، لا تزيغ به الأهواء ولا تشبع منه العلماء ولا يَخلق على كثرة الردّ، يُتمسّك به من الوقوع في المحذور ويُتحرّم بحرمه في كلّ الأمور. يسّر الله جلّ ذكره لوحيه أهلاً استعملهم بمقتضاه وأورثهم إيّاه، أنابهم في ذلك مناب الأنبياء وأحلّهم محالّ الأولياء، جعلهم قلائد الأعصار وذخائر العباد على تناء الأقطار، هم مصابيح الظلَم ومفاتيح مغاليق الكلم، أورثهم ذلك

---

٥ عرج: خرج آ.
٦ أصعده: أصعد آ.

خلفًا عن سلف، له يأتمرون وبه يأخذون ويعطون، يأتمّون بهديه ويعملون بأمره وينتهون بنهيه، يستأنسون بروحه ويتلذّذون بترداده فترتاح أرواحهم إلى عليّ مناجاته وكريم محادثته، يتعجّبون من حسن مأخذه وكريم سَرْوِه ويَعْبُرون من عجائبه إلى عجائبه، فَهُم العارفون بحقّه، المقتدون بإمامته، المهتدون بأنواره، المبصرون بأضوائه، سمعوا الله جلّ جلاله يقول في الأباعد[7] وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْاْ إِلَى مَا أَنزَلَ الله وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنكَ صُدُودًا (٤:٦١) فحذروا إلحاق وصف النفاق بهم فأحسنوا الاستماع إليه وفرّغوا قلوبهم لفهم عجائبه واتّباع أمره ونهيه.

ألا وإنّ الله جلّ ذكره لم يعذر أحدًا بلغه القرآن فنبذه أو سمع وحيه فرفضه أو جمعه فضيّعه أو علمه فخالفه، فما استُكمل علم عالم إلاّ بعلمه ولا اهتدى من اهتدى[8] إلاّ بهدايته ولا خاف خائف إلاّ مِن وعيده ولا رغب راغب إلاّ في مزيده. المهتدون أهله وأولياءه، والمعتدون الفاسقون أعداءه. من قصد قصده في سَيْره اهتدى وبلغ المحلّ الأعلى ونال أسنى حظوة من المطلوب الأزكى. وإنّ أحدهم ليبتغي الحظوة والمنزلة عند الملوك وسائر أبناء جنسه ويترك مَن بجاهه وعزّه اعتزّ المعتزّون[9] واتّجه المتّجهون، وهذا ميراث الغفلة وعقوبة الإعراض والجفوة حتّى يستولي على القلوب بَله البلادة[10] وعمى البصيرة وذهول العقل عن الله وعدم التيقّظ ووجود القسوة، أَرَضِيتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الآخِرَةِ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الآخِرَةِ إِلاَّ قَلِيلٌ (٩:٣٨) يأَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَتْكُم مَّوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ قُلْ بِفَضْلِ الله وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُواْ هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ (١٠:٥٧–٥٨)، أأعتضتم [٣]

٧ الأباعد: الأعاعد آ.

٨ من اهتدى: ساقطة من آ.

٩ اعتزّ المعتزّون: اغترّ المغترّون آ.

١٠ البلادة: البلدة آ ب.

من كتاب ربّكم وحديث رسوله ﷺ القصص والآراء، وليس المُخبَر[١١] كالمعاين ولا الجاهل بالأمر كالمجرّب وَإِذَا دُعُوٓاْ إِلَى اللهِ وَرَسُولِهِ لِيَحۡكُمَ بَيۡنَهُمۡ إِذَا فَرِيقٌ مِّنۡهُم مُّعۡرِضُونَ (٤٨:٢٦) .

[٤] قد أوضح الله الطريق ودلّ على القريب وحذّر من البعيد وأنزل على ذلك الوعد والوعيد. أيّها الناس هلمّوا إلى ربّكم فإنّه 'ما قلّ وكفى خير ممّا كَثُرَ وألهى' أَفَبِٱلۡبَٰطِلِ يُؤۡمِنُونَ وَبِنِعۡمَةِ اللهِ يَكۡفُرُونَ (٦٧:٢٩) . ولا تضلّوا رحمكم الله وعندكم الهدى ولا تسقموا وفي حضرتكم الشفاء ولا تموتوا جهلاء وفي مجاورتكم الحياة الكبرى. فهلاّ سمع سامع وطمع في المرغب طامع، أُقۡسِمُ بِمَوَٰقِعِ ٱلنُّجُومِ وَإِنَّهُۥ لَقَسَمٌ لَّوۡ تَعۡلَمُونَ عَظِيمٌ إِنَّهُۥ لَقُرۡءَانٌ كَرِيمٌ فِي كِتَٰبٍ مَّكۡنُونٍ لَّا يَمَسُّهُۥٓ إِلَّا ٱلۡمُطَهَّرُونَ تَنزِيلٌ مِّن رَّبِّ ٱلۡعَٰلَمِينَ (٥٦:٧٦–٨٠) إِنَّهُۥ لَقَوۡلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ذِي قُوَّةٍ عِندَ ذِي ٱلۡعَرۡشِ مَكِينٍ مُّطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ وَمَا صَاحِبُكُم بِمَجۡنُونٍ (٨١:١٩–٢٢) أَفَبِهَٰذَا ٱلۡحَدِيثِ أَنتُم مُّدۡهِنُونَ (٥٦:٨١) وتطلبون الهدى من[١٢] غيره والهدى في قلوبكم لو تشعرون. أما والله لو كُشف لكم الغطاء وحلّ بكم القضاء لرأيتم وأبصرتم ما لستم الآن تبصرون، ولو ظهر لكم ما غُيّب عنكم لبدا لكم اليقين، ولو كُشف لكم عن منازل الآخذين بوحي الله جلّ ذكره وكتابه الحكيم، السالكين سبيله المهتدين بهديه المقتبسين العلم من نوره، لعلمتم أنّهم المختارون المقرّبون والمنتخَبون المفلحون، الله جلّ وعزّ مشاهدهم ومقرّبهم، المفضّل عليهم، هم بعينه حيث حلُّوا، يصحبهم في تقلّبهم ومثواهم وفي تحرّكهم وسكونهم ومقالهم وفعالهم، قطعوا فيه العلائق ونبذوا له الشواغل فلا حائل بينهم وبينه. به جهروا وبه أسرّوا وبه تحرّكوا وبه سكنوا، طُوبَىٰ لَهُمۡ وَحُسۡنُ مَـَٔابٍ (١٣:٢٩) . أولئك هم أولياء الله وأهله وخاصّته من عباده وخيرته من خلقه، أفردهم بذكره ونسبهم إلى نفسه، به يُعرَفون وإليه ينسبون، ومَن سواهم فمنسوب إلى آبائه أو عشيرته أو بلده، أولئك هم

١١ المُخبَر: الخبر.
١٢ من: في آ.

الربّانيّون وأولياء الله وعباد الله المخلصون، جعلهم أدلآء عليه وأعينًا في أرضه وألسنةً له في عباده ودعاةً[١٣] إليه، يأمرون بأمره وينهون عن مناهيه، لا يبتغون بذلك إلاّ وجهه ولا يريدون بذلك إلاّ ما عنده، فيا فرحةً ما أجلّها وكرامةً ما أسناها وأرفع قدرها وُرودهم يوم القيامة وقد حُجب الناس وأُذن لهم، وفزع الناس وأمنوا هم، وتوسّلوا بهم إلى ربّهم عزّ جلا له فشفعوا لهم فشُفّعوا، ذلك لأنّهم نصحوا لله[١٤] في أنفسهم ونصحوا للمسلمين ولكتابه ورسوله وحاسبوا أنفسهم فأدخلوا عليها الضَيم وعبدوه فلم يعدلوا عنه منذ عرفوه ولا تبدّلوا بكتابه سواه بعد مشاهدتهم عجائبه وأُنسهم بكريم خطابه، مُلِئت قلوبهم به غنًى فغنوا، وقنوعًا فقنعوا، جعلوا الأمر أمرًا واحدًا واستراحوا[١٥] وأتعبوا مَن طلب، فياليت من أراد سلوك أثرهم علم بمنزلتهم عند ربّهم فعساهم رغبوا في الاقتداء بهم، نالوا من ربّهم أعالي الأمانيّ في الأيّام القليلة وفازوا بكريم ما صاروا إليه فوزًا عظيمًا. عباد الله، ما لكم إلى البُعد والإعراض عن ربّكم ودعائه إيّاكم تجمحون وإنّ الطريق والله هاهنا فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ (٨١:٢٦)، أيقظنا الله وإيّاكم من سِنَة غفلتنا وسلك بنا وبكم سُنن نبيّنا وسبيل إخوانه وأوليائه ولا عدل بنا وبكم عن هدايتهم، إنّه وليّ ذلك والقادر عليه لا شريك له.

١٣ دعاةً: مكرّرة في ب.

١٤ لله: الله آ ب.

١٥ واستراحوا: واستراجوا آ.

أمّ القرآن

[٥] قوله عزّ وجلّ بِسۡمِ الله الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيمِ (١:١) قد تقدّم أنّ الاسم[١] هاهنا هو من السموّ والعلاء وأنّ أكثر أسماء المحدّثين من السمة لعلّة الإعلام به من غيره، وأنه إنّما يكون الاسم المسمّى إذا كان مفهوم الاسم حقيقة المسمّى. ونحن في هذه الدار مسجونون وقد أسّسها ربّنا عزّ جلاله للمحنة، ومن أعظم ذلك الإيمان بالغيب، فأقام غيب حضوره في الإخبار عنه والإعلام به مقام المشاهدة، والذكر مقام المذكور، والاسم مقام المسمّى، والخبر مقام المُخبَر عنه، من ذلك قوله فَسَبِّحۡ بِاسۡمِ رَبِّكَ الۡعَظِيمِ (٧٤:٥٦) وقوله سَبِّحِ اسۡمَ رَبِّكَ الأَعۡلَى (١:٨٧)، كذلك أقام العلم به والمعرفة مقام الرؤية وكلّ ذلك آيات عليه، ثمّ أطلع الألباب على سرّ المراد بقوله ادۡعُواۡ رَبَّكُمۡ تَضَرُّعًا وَخُفۡيَةً (٥٥:٧) وقوله ادۡعُونِي أَسۡتَجِبۡ لَكُمۡ (٦٠:٤٠) وقوله اذۡكُرُونِي أَذۡكُرۡكُمۡ (١٥٢:٢) وقوله 'أنا مع من ذكرني وحيث ما طلبني عبدي[٢] وجدني' وقوله هُوَ مَعَكُمۡ أَيۡنَ مَا كُنۡتُمۡ (٤:٥٧) الأَرۡضِ مَا يَكُونُ مِن نَّجۡوَى ثَلاَثَةٍ إِلاَّ هُوَ رَابِعُهُمۡ وَلاَ خَمۡسَةٍ إِلاَّ هُوَ سَادِسُهُمۡ وَلاَ أَقَلَّ مِن ذٰلِكَ وَلاَ أَكۡثَرَ إِلاَّ هُوَ مَعَهُمۡ أَيۡنَ مَا كَانُواۡ (٧:٥٨) وقوله 'أنا جليس من ذكرني وما تحرّكت بي شفتاه' وقوله 'إنّي لا أطّلع على قلب عبد فأجد الغالب عليه ذكري إلاّ كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ولسانه الذي ينطق به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها'، يخبر في هذا عن وجود له خاصّ مع عبده المؤمن زائد على وجوده بالخِلقة والأمر الّذي أعلم به في قوله الحقّ هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالۡبَاطِنُ (٣:٥٧) وقد قال إِنَّ الله مَعَ الَّذِينَ اتَّقَواۡ وَّالَّذِينَ هُم مُّحۡسِنُونَ (١٢٨:١٦) وصابرون ونحو هذا، ومعهود أنّه جلّ جلاله وتعالى علاؤه

---

١ الاسم: اسم ب.

٢ عبدي: عبد آ.

وشأنه أقرب إلى العباد من أنفسهم وذواتهم إليهم، كذلك شأنه وأمره في سائر الوجود. هذا قربه من حيث الخلق والأمر.

ثمّ أعلم بتأكيد القرب وتزايد الخصوصيّة بالولاية العليّة والمحبّة حتّى اتّصف جلّ ذكره بما عبّر [٦]
عنه قوله 'ابن آدم مرضتُ فلم تعدني وجعت فلم تطعمني وعريت فلم تكسني، قال العبد ربِّ متى كنت مريضًا حتّى أعودك[٣] أو جائعًا فأطعمك أو عاريًا فأكسوك، قال الله سبحانه وله الحمد لو فعلتَ ذلك بعبدي فعلته بيّ، وفي أخرى متى كنتَ[٤] تفعله'. فهذا هو عبده الحقّ وهو ربّه الحقّ، وعلى ذلك فقد وسمه بما تسمع من عبوديّة وسمّاه به جلّ ذكره، ومع ذلك فلم يعزله عن خِطّة الخِلقة ولا رفعه عن منزلة العبوديّة، فما هو إلاّ من ذكر الحضور العليّ والمشاهدة الرفيعة، والله الغالب على أمره، وبحكم التولّي والحبّ والرضى يمنحه الوفاق ويؤيّده بروح منه يصحبه إيّاه فهو لذلك يبصر بنوره ويسمع بنوره ويعلم بنوره ويتحرّك ويسكن فعلى هذا يكون الاسم المسمّى.

وإذا كان هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ (٣:٥٧) اتّصف بذلك لأنّ له ما بين أيدينا [٧]
وما خلفنا وما بين ذلك فليس إذًا على التحقيق في الوجود إلاّ هو إذ له ما أحاط به[٥] العرش العظيم وشمله الكون كما قال عزّ من قائل الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى (٥:٢٠) لأنّه لمّا أوجد الموجودات كلّها كان وجوده الغالب من جميع الوجوه على جميع الوجود ولم يكن بدّ من الإقرار بوجود هذا الموجود المشاهَد من حيث هو المُبدئ المؤخّر المؤوّل المظهر بما تبع ذلك من أمر فسُمّي العبد بحكم الملك والعبوديّة وبما تحقّق الوجود الّذي ضادّ به العدم، ألا تسمعه كيف قرّرهم بقوله أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ (٧:١٧٢)، والتقرير لا يكون إلاّ على معهود قد تقدّم علمه مع إشكال

٣ حتّى أعودك: فأعودك ب.
٤ متى كنتَ: كنتَ ب.
٥ به: ساقطة من آ .

قد شابه معانيه أو مازجه فأقرّوا له بحقيقة الربوبيّة وعلى أنفسهم بحقيقة العبوديّة وبعد هذا فَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ الله فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا (١٠:٤٨) يعتقهم من رقّ العبوديّة ويلحقهم بأحكام الحرّيّة لهم ما لأهل الحرّيّة وعليهم ما عليهم.

[٨] قال رسول الله ﷺ 'مولى القوم منهم' كما أنّه مَن نَّكَثَ فَإِنَّمَا يَنكُثُ عَلَى نَفْسِهِ (١٠:٤٨) ويتبرّأ منه ويشقيه في دار البُعد والغضب عليه، فهذا إن شاء الله على سبيل نشي[٦] إلى تلك الدار وعلى سَنَن العبرة بزيادة الوجود بين هذه وتلك، كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلّم 'ما الدنيا في الآخرة إلاّ كأصبع أدخلته في اليمّ فانظر بمَ يرجع[٧] منها' وما الحياة[٨] الدنيا في الآخرة إلاّ متاع وإلاّ قليل. بلغ الله بنا وبكم من فضله العظيم ما لا تبلغه آمالنا ولا اهتدى إليه أمانيّنا بفضله العظيم.

[٩] قوله تعالى الْحَمْدُ لله رَبِّ الْعَالَمِينَ (٢:١) الحمد جماع الثناء المعبّر عن الأسماء كلّها والصفات العلى، استحقّ ذلك في أحد أحديّته في نزيه وجوده العليّ حيث لم يكن شيء سواه الّذي عبّر عنه رسول الله ﷺ وقد سأله عمران بن حُصَين فقال له 'جئتك لأسألك عن بدء هذا الأمر، فأنشأ يقول كان الله ولم يكن شيء قبله، وفي أخرى معه، وكتب في الذكر كلّ شيء' ثمّ هو الآن على ما لم يزل وهو لا زال كذلك لا إلى منتهى، وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلاَ وَلَدًا (٣:٧٢).

[١٠] قوله لله[٩] (٢:١) اسمه الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه مركّبة كتابتها من أربعة أحرف ظاهرة، ألف لام لام هاء، وبلغت توابع حروفه اثني عشر حرفًا الثالث عشر باطن، في متبوعة

---

٦ كذا في آ ب

٧ يرجع: يخرج ب.

٨ الحياة: ساقطة من ب.

٩ لله: الله آ.

ألف ثلاثة[10] لام ثلاثة لام ثلاثة هاء اثنان وألف حادثة بعد اللام الثانية حدثت بعدها للنطق بها لا تابع لها إذ ليست لها في الخطّ صورة، الثالث عشر هي الواو المقدَّرة في الهاء إن مكنّت في الفتح حدثت بعدها ألف، أو في الكسر حدثت الياء، أو في الرفع حدثت الواو، وهو الهُويّة المعبَّر عنها بقوله عزّ من قائل هُوَ الله الَّذِى لاَ إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ (٢٢:٥٩). والألف واللام الأُولَيان هما للتعريف بالعهد القديمِ الأوّلِ الأزليِّ، ثمّ بالعهد العامِّ وجودُه المشتمِل ضياؤه ونورُه على جميع الوجود، وهذه الألف واللام لهما جانب إلى العهد والعُرف على ما تقدّم، ولها جانب إلى العبارة عن المُلك والإضافة المعبّر عنه بقوله الحقّ قُل لِّمَنَ مَّا فِى السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ قُل لِّلَّهِ (١٢:٦)، فهذه هي اللام الّتي كانت مع الألف متى حُرّكت الألف بقيت اللام جارّةً الملكَ إليه الذي هو المعرَّف في العهد القديم والعهد الثاني المعهود بالخلق والأمر، ولا يوصَل إلى النطق بهذه اللام التي هي للعهد إلاّ بالهمزة التي هي في صورة الألف. والنطق بالحروف هو إيجادها وإخراجها من عدمها إلى وجودها، فلم تستغن الحروف عن الألف، كذلك لم تستغن الموجودات عن واجدها الله الذي لا إله إلاّ هو.

ثمّ إن أزلتها بقيت اللام الثانية الّتي كانت مدغَمة في الأوّل جارّةً أيضًا المُلك إليه كقوله لَهُ مَا [١١]
فِى السَّمَاوَاتِ وَمَا فِى الأَرْضِ (٦٤:٢٢) وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا (٥٢:١٦) ولَهُ الْخَلْقُ وَالأَمْرُ (٥٤:٧) ولَهُ كُلُّ شَىْءٍ (٩١:٢٧) قُل لِّمَنَ الأَرْضُ وَمَن فِيهَآ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ سَيَقُولُونَ لله (٨٤:٢٣–٨٥) المعنى[11] حيث جاء. هكذا هو القرآن كلّه يخبر بأنّ لله عزّ ذكرُه كلّ شيءٍ، فتارةً يخصّ وأخرى يعمّ، يجرّ باللام المِلك إليه ويضيفه إليه. ولمّا كان في علمه أنّه هكذا يَشيع هذا الشياع كلّه ألّف منها حروف الاسم، ثمّ عبّر عنه بقوله الله. والمجرور إليه هو المعنيّ بالهاء الّتي هي إشارة

١٠ ألف ثلاثة: ألف لام ثلاثة آ.
١١ المعنى: مكرّرة في آ.

إليه جلّ جلاله، وعلى القرب من المشار إليه هو المكنون بين الألف واللام النور العليّ المعلوم المعهود لا يستطيع أحد أن يعلمه ولا يقدر أن يجهله، أظهره بقوله هُوَ الله.

[١٢] الألف عَلَمُه في خلقه، ألا تراه جعلها مع اللام للعَلَم والمعرفة وهي خاصّةُ آياتِه من الحروف كالشمس والقمر من الموجودات والبيت الحرام من البيوت وكالمؤمن من الحيوان. واللام أيضًا عبارة عن المِلك في ظاهريّته، والهاءُ عبارةٌ عنه هو في باطنيّته، فَهُوَ الأوّل في ذلك كلّه والآخر والظاهر في مُلكه وخلقه والباطن بالأمر والتدبير، جُمعت هذه الحروف من هذا الاسم الكبير الأكبر، فمن قال الله فقد قال بالأوّل والآخر والظاهر والباطن الّذي هُوَ الله لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ (٧٠:٢٨) لَهُ الْخَلْقُ وَالأَمْرُ فَتَبَارَكَ الله رَبُّ الْعَالَمِينَ لَهُ الْخَلْقُ (٥٤:٧).

[١٣] الرَّحْمن (١:١) عزّ وجلّ عزّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه قال الله عزّ وجلّ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى (٢٠:٥–٦) والثرى هو بحر البحور الذي تحت الأرض السابعة وما تحت ذلك الثرى سِجّين، ثمّ جهنّم أعاذنا الله منها إلى المنتهى، فمِن أعلى العرش إلى ما هو تحت الثرى قد امتلأ مِن وَصف الرحمانيّة رحمةً، قال رسول الله ﷺ 'خلق الله مائة رحمة كلُّ رحمة منها طِباق[١٢] السموات والأرض' وامتلأ كلّ ذلك من رحمة الرحمانيّة امتلاءً مفعمًا، لكنّ ما تحت العرش أخصّ بمعنى الرحمانيّة كما أنّه ما هو تحت الثرى أبعد من ذلك، فإذا كان يوم القيامة قبض الرحمة التي أنزل منها إلى الأرض إلى التسعة والتسعين التي عنده ورحم بها عباده المؤمنين وعوّض ما هو تحت الثرى ما قد قدّره وشاءه من أمره، وقد تقدّم في اسمه الرحمان ما إذا أردتَ تعرف شيئًا ممّا هذا سبيله فتطلبه هناك في رسمه والله المستعان.

[١٤] الرَّحيم (١:١) جلّ ذكره خاصّ بأوليائه وعباده في الدنيا والآخرة سَلاَمٌ قَوْلاً مِّن رَّبٍّ رَّحِيمٍ (٣٦:٥٨) وقال وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا (٣٣:٤٣) أي في أحديّته يوم قال 'هؤلاء للجنّة ولا أبالي'

١٢ كل رحمة منها طباق: منها طباق كل رحمة ب.

تَحِيَّتُهُمۡ يَوۡمَ يَلۡقَوۡنَهُۥ سَلَامٌ (٤٣:٣٣) وقال في الأباعد أُوْلَئِكَ يَئِسُواْ مِن رَّحۡمَتِي وأُوْلَئِكَ لَهُمۡ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٢٩:٢٣)، من ذا الّذي كان شفع لهم حتّى ناداهم من قبضة اليمين وسمّاهم بالمؤمنين، فكلمة بِسۡمِ الله الرَّحۡمَنِ الرَّحِيمِ جمعت ذكر المالك والملك والخلق والأمر وجميع الأسماء والصفات على الإجمال، وكذلك جمعت ذكر الدنيا والآخرة والأزل والأبد والحكم كلّه في ذلك. وأرى والله أعلم أنّها في قُدمة أمّ الكتاب أعني قوله بِسۡمِ الله الرَّحۡمَنِ الرَّحِيمِ (١:١).

وأمّا تقديم بِسۡمِ الله الرَّحۡمَنِ الرَّحِيمِ (١:١) في أوّل كتابه ومفتتح تنزيله الحكيم فلأنّ[١٣] البداية [١٥]
عنوان ما بعدها إلى النهاية، وأمّا ثناؤه اسميَ الرحمانيّة والرحمة على اسمه الله فموجود ذلك عن حلمه وصفحه وكرمه وسعة عفوه وَجُوده، عَنْوَن عن ذلك كتابه الكريم الّذي كتبه على نفسه يوم استوى على العرش العظيم كان فيه 'إنّ رحمتي تسبق غضبي'، فسبّق هنا رحمته بتقديمه اسمه الرَّحۡمَنِ الرَّحِيمِ، وعَنْوَن بذلك عن مشيئته تلك بقوله بِسۡمِ الله الرَّحۡمَانِ الرَّحِيمِ، ثمّ أوجب على عباده البدأة به عند بدايتنا وشروعنا في جميع أمورنا انتهاءً لأمره واقتداءً بذلك الكتاب العليّ ولنتذكّر بذلك نعمته علينا في تسبيق رحمته في الأزل فنحمده على ذلك عند الانقضاء، ثمّ أكّد ذلك تحقيقًا بإظهاره في الوجود وإنزاله في القرآن العزيز قوله كَتَبَ رَبُّكُمۡ عَلَى نَفۡسِهِ الرَّحۡمَةَ أَنَّهُ مَنۡ عَمِلَ مِنكُمۡ سُوءًا بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِن بَعۡدِهِ وَأَصۡلَحَ (٥٤:٦) وهذا من ذلك الكتاب، وكان في ذلك الكتاب أيضًا 'إنّ رحمتي تغلب غضبي'، قُل لِّمَن مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرۡضِ قُل لِلهِ كَتَبَ عَلَى نَفۡسِهِ الرَّحۡمَةَ (١٢:٦) وقال نَبِّئۡ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الۡغَفُورُ الرَّحِيمُ، فهذا تسبيق لذكر رحمته على ذكر عذابه الذي عبّر عنه قوله وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الۡعَذَابُ الأَلِيمُ (٤٩:١٥–٥٠) كذلك قوله عزّ وجلّ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغۡفِرَةٍ لِّلنَّاسِ عَلَى ظُلۡمِهِمۡ (٦:١٣) الآية، مَا يَفۡعَلُ الله بِعَذَابِكُمۡ إِن شَكَرۡتُمۡ

١٣ فلأنّ: فإنّ آ.

وَآمَنتُمْ وَكَانَ الله شَاكِرًا عَلِيمًا (١٤٧:٤) سبحانه وله الحمد، شَكر أعمالهم لعلمه[١٤] بها قبل إيجاده إيّاهم، كذلك جميع ما يخبر به عن أسمائه وحكمه وحكمته فلا تعلمون من ذلك إلاّ ما يسّرهم به ويغبطهم ويعجبهم من وصفه وصفاته يسوقهم[١٥] بذلك إليه.

[١٦] وأمّا آثار هذا الكتاب الكريم في الوجود فمن ذلك ما سبقه من حكمته في استئذان جهنّم أعاذنا الله برحمته منها، فهي لو تنفّست بما هي لهلكت ما على وجه الأرض، لكنّه قابل ذلك منها برحمته وكان ذلك من تسبيقه رحمته المذكورة، ثمّ هي متى أفرطت في أحد نفسها بالحكمة له في ذلك منها أن يعظ بذلك عباده فيتذكّروا بذلك ما في دار القرار في الآخرة، ويكسبهم بذلك العلم واليقين بموجودات تلك الدار، يرفعهم بذلك في درجات العلم واليقين الموجبين لرحمته إيّاهم وتقريبه لهم، ثمّ يرميها بنفس منها يضادّ ذلك يغلب بذلك رحمته على عذابه، وهو في اختلاف[١٦] هذه الأحكام وتقليب هذا التدبير يسخّر لعباده مفعول عذابه الخارج من مستقرّ سخطه نعوذ بالله من ذلك بمفعول رحمته[١٧] المنزّل من منبعث رحمته، فيخرج لهم بذلك من بين فتح وفيح نبات كلّ شيء وذلك من تغلّب رحمته على عذابه، ومن ذلك أن يُرْسِلَ الرِّيَاحَ مُبَشِّرَاتٍ (٤٦:٣٠) بين يدي رحمته فتلقح السحاب في الأجواء بإذنه وعلى ما فيهنّ من آثار الفتح من حرّ أو برد وينزّل الماء عذبًا زُلالاً وقد كان بصدد أن يكون أجاجًا ملحًا لا يسوغ لشارب ولا ينبت نباتًا ينفع لكونه ممّا زجا لما هنالك من فتح يعظ به عباده. ذلك من تغليب رحمته على عذابه وتسبيقها عليه ويجعل[١٨] الرعود آيات على زفير جهنّم أعاذنا الله منها وشهيقها ويخرج نارها بروقًا آيات على خروج أعناق النار على أهل المحشر، وصواعق آيات

١٤ لعلمه: بعلمه ب.
١٥ يسوقهم: تشوّقهم ب.
١٦ اختلاف: اخلاف ب.
١٧ رحمته: ساقطة من ب.
١٨ ويجعل: فيجعل ب.

على شرّ ما هنالك. وقد ينزل[19] على ذلك من حكمة البرد فيجعله آيات على وجود الزمهرير، أجمل ذلك بل نصّ عليه في قوله الصدق وفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ (٢٢:٥١)، ثمّ أقسم على ذلك عزّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه بقسمه الكريم البرّ بقوله فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِّثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنطِقُونَ (٢٣:٥١)، تناول هذا القسم ما تقدّم ذكره من أوّل السورة.

فصل

القرآن مصدّق لما بين يديه من كتاب ورسول ووحي وكذلك الكتب قبله وجميعها مفصَّلة من الكتاب المبين، قال الله عزّ من قائل وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الأَلْوَاحِ مِن كُلِّ شَيْءٍ مَّوْعِظَةً وهو اسم اللّوح المحفوظ، مَّوْعِظَةً وَتَفْصِيلاً لِّكُلِّ شَيْءٍ (١٤٥:٧)، وقال ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِيَ أَحْسَنَ وَتَفْصِيلاً لِّكُلِّ شَيْءٍ (١٥٤:٦)، كذلك قال في القرآن العزيز وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ (٨٩:١٦)، وقال جلّ قوله وتعالى ذكره وحده[20] وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَن يُفْتَرَى مِن دُونِ الله وَلَكِن تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ (٣٧:١٠) وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ (١١١:١٢)، كذلك فاعلم أنّه تفصيل للكتاب الّذي كتبه جلّ جلاله على نفسه يوم استوى على العرش كتابًا كريمًا قدّمه في قُدمة الأمر وبدء الخلق والتدبير، جعله لوحًا للرحمة والعفو والمغفرة وحكم الحلم والانتظار، كتب فيه 'إنّ[21] رحمتي تسبق غضبي'، وكتب فيه 'إنّ رحمتي تغلب غضبي'، وقد تقدّم بعض الأخبار عنه، والله أعلم بما كُتب فيه، غير أنّه عنده على العرش وما كان فيما هنالك، فالرحمة والحكمة وما جرى مجرى هذا فيما هنالك خالص محض. [١٧]

١٩ ينزل: يزل ب.

٢٠ وتعالى ذكره وحده: وتعالى جلّه ب.

٢١ رحمتي: إنّ رحمتي ب.

[١٨] كذلك اللّوح المحفوظ ثلاثة كتب جاءت بذلك الروايات عن رسول الله ﷺ حيث قال 'إنّ أوّل ما خلق الله القلم ثمّ خلق اللّوح ثمّ قال للقلم اكتب، قال يا ربِّ وما أكتب، قال اكتب علمي في خلقي، ثمّ قال له اكتب، قال وما أكتب يا ربِّ، قال اكتب ما هو المقدار،[٢٢] ثمّ قال له اكتب، قال وما أكتب يا ربِّ، قال اكتب ما هو كائن'، قال رسول الله ﷺ 'وكتب في الذكر كلّ شيء'، وقال الله عزّ وجلّ يَمْحُو الله مَا يَشَاءُ وَيُثْبِتُ وَعِندَهُ أُمُّ الْكِتَابِ (٣٩:١٣)، فأمّ الكتاب هو اللّوح المحفوظ وما حوى، وأمّ الكتاب المحفوظ هو ما كُتب فيه علمه في خلقه، وأمّ كلّ كتاب علمُه الذي هو صفة ذاته العليّ الأعلى هو أمّ الكتاب على الحقيقة عنه انفصل كلّ علم وكتاب ومعلوم. فتفطّن رحمك الله لتفصيل نسخة اللّوح المحفوظ بعلمك الذي هو صفتك وثابر على ذلك وتعرّض لنفحات ربّك، فإن أعجزك أكثر التفصيل فلا تعجز عن الإجمال والتسليم بالإيمان، فالعلم صفته الإحاطة والله بكلّ شيء محيط، قال رسول الله ﷺ لأبيّ بن كعب 'وكان في المسجد يصلّي فناداه ومنعته صلاته الإجابة في حين النداء ولمّا فرغ أقبل إليه، فقال له ما منعك أن تجيبني إذ ناديتك، فقال يا رسول الله إنّي كنت أصلّي، فقال له ألم يقل الله يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ اسْتَجِيبُواْ لِلهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُم لِمَا يُحْيِيكُمْ (٢٤:٨)، قال يا رسول الله لا أعود، قال أفلا أعلّمك سورةً ما أنزل الله في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الفرقان مثلها، قال قلت بلى يا رسول الله، قال هي الْحَمْدُ لِلهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ'. وجاء هذا عنه على غير هذا أنّه قال له: 'إنّي لأرجو ألاّ تخرج من المسجد حتّى أعلّمك سورة ما أنزل الله في التوراة ولا في الإنجيل ولا في القرآن مثلها' وفي آخر ذلك قال 'كيف تقرأ إذا افتتحت الصلاة، قال فقرأت عليه الْحَمْدُ لِلهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، قال هي هذه وهي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيتُ'. وقد مضى أنّ التوراة والإنجيل وغيرهما من كتب الوحي هي تفصيل لأمّ الكتاب، فتفطّن رحمك الله

٢٢ المقدار: كائن المقدار ب.

لما من أجله فُضّلت هذه السورة على سائر سور التوراة والإنجيل والقرآن وغيرها من الكتب، وهو الحقّ وما ينبني فيه[٢٣] فعن الله يُخبر وهو الصَدوق الصادِق.

كذلك فلتعلم أنّ القرآن وما تقدّمه من كتاب ورسول هو أيضًا تفصيل للعهد المأخوذ [١٩]
عليه الميثاق وهي عهود كثيرة كالذي تقدّم من الكثرة في الكتب الله أعلم بما هو سوى ما ذكرناه، قال رسول الله ﷺ 'إنّ الله قدّر مقادير الخلائق قبل أن يخلقهم بخمسين ألف سنة' وقال 'إنّ الله خلق الخلق وقضى القضيّة وأخذ ميثاق النبيّين وعرشه على الماء ثمّ أخذ أهل اليمين بيمينه' الحديث، وقال 'إنّ الله لمّا خلق آدم مسح ظهره بيمينه فاستخرج منه ذرّيّة' الحديث، في كلّها يقول لهم أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ فيقولون بَلَى، وقال الله جلّ من قائل وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِن ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُواْ بَلَى شَهِدْنَا (٧:١٧٢)، وقال وقوله الحقّ وَإِذْ أَخَذَ الله مِيثَاقَ النَّبِيِّيْنَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِّن كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ إلى قوله فَاشْهَدُواْ وَأَنَاْ مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ (٣:٨١)، وقد تقدّم أنّه أظهر في هذه السورة الآية ميثاق النبيّين وعهدهم وأبطن ميثاق الربوبيّة وأظهر في الأولى ميثاق الربوبيّة وأبطن ميثاق النبوّة، فكلّ[٢٤] ما يجيء في القرآن من ذكر أو قصص أو إهلاك[٢٥] يحلّه بقوم[٢٦] وإنجاء الآخرين ووعد ووعيد وتذكير بربوبيّة وعبوديّة فإنّما هو تفصيل لما تقدّم من عهده إلينا بالتزام العبوديّة إليه والإقرار له بالربوبيّة بما يسع ذلك من رسالة وما حَوته.

٢٣ فيه: به ب.
٢٤ فكلّ: وكلّ ب.
٢٥ إهلاك: إهلال: ب.
٢٦ بقوم: بقوله آ.

فصل

[٢٠] المعهود من التسمية أنّها في بُداءات الأمور، والتحميد في نهاياتها، فهذا التحميد في بدأة الصلاة، ذلك والله أعلم بما ينزل وأحكم بما شرعه لما في المعهود من حكمته في رحمته المكتوب حكمتها في كتابه الكريم من تسبيقه رحمته على غضبه، ولا نعمةَ أكمل ولا رحمةَ له علينا أعظم من أنّ له الحمد كلّه وأنّه ربّ العالمين لا ربّ سواه وأنّه الرَّحْمن الرَّحِيم وأنّه مَـلِكِ يَوْمِ الدِّينِ لا يتولّى حساب عباده المؤمنين ولا جزاؤهم سواه، وقد علموا في هذه الدار من جميل ستره وكريم عفوه وعظيم إحسانه. هذا منه لهم في هذه الدار الّتي سجنهم فيها وإنّما أنزل إليها[٢٧] رحمةً واحدةً من مائة رحمة خلقها لهم، فكيف به في تلك وقد قبض هذه إلى ما أمسك عنده ليرحمهم بها، إلى غير ذلك من معهود حبّه[٢٨] عباده المؤمنين وتوصيته بهم وغَيرته عليهم وحمايته إيّاهم.

[٢١] ووجه آخر فإنّ المصلّي منّا متوجّه إليه جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه، والمتوجّه إليه واجب عليه بحكم الربوبيّة تذكار أنعمه وإحضار القلب العهد المأخوذ عليه الميثاق من أجله بالتزام أحكام العبوديّة والتبرّؤ من شاكلة الربوبيّة أصلاً والتذكّر في نعمته الّتي بدأه بها كيف ناداه من قبضة اليمين ووسمه بما وسم به المسلمين وأقامه مقام الولاية وتصحيح الوجهة في جملة العباد المؤمنين، هذا كلّه يذلّ من جعله في قبضته الأخرى وإقطاعه عمالات أهل الضلال والسجود للغير والتديّن بدين الأباعد، فإذا تذكّر ذلك كلّه أو بعضه تصوّرت نعم الله عليه في قلبه وتحقّقت في إيمانه بتحقّق النيّة وعقل عند من هو ومن قصد وإلى من توجّه بقلبه ووجهه

---

٢٧ إليها: إليه آ.

٢٨ حبّه: حنّه ب.

وذكر ما هو يطلبه من ربّه الّذي توجّه إليه ومن[٢٩] يهرب منه ويستعيذ به[٣٠] من شرّه فكبّر شكرًا لله على ما هداه وما وقاه وكفاه ثمّ قرأ اَلْحَمْدُ لِلهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٢:١) إلى آخرها.

[٢٢] كان رسول الله ﷺ يقول إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ حَنِيفًا وَمَآ أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ (٦:٧٩) ويقول إِنَّ صَلاَتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لله رَبِّ الْعَالَمِينَ لاَ شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ (٦:١٦٢–١٦٣)، فعرض بالوفاء بالعهد المتقدّم الذكر وفي استعراض[٣١] هذا العبد ما فطر الله السماوات والأرض وما بينهما عليه التزام الإسلام لأنّها عليه فُطرت ولصحيح الاستجابة وُجدت.

[٢٣] ولمّا كان اسمه الله جلّ ثناؤه على ما تقدّم ذكره جميع الأسماء معلمةً به شارحةً له وهو بمعناه مشير إلى جميع اللاّمات المضيفات له الملك كلّه وإلى ذكره الخفيّ وإلى ذكره المشار إليه بالهاء، وكان اسمه الرَّبّ تبارك وتعالى إعلامًا بأنّه يربّ النعم الّتي يضمّها الكتاب العليّ وفي ذكر العالمين بالجمع الملك كلّه والخلق والأمر علوًّا وسفلاً آخرةً ودنيًا وجب له الثناء الحسن حمدًا وشكرًا وثناءً عليه جلّ ذكره وبما هو عليه من نعوت التعالي والجلال وبما هو عليه ثنّاه[٣٢] أيضًا على ذلك في[٣٣] التلاوة، ثمّ ثنّى على ما تقدّم ذكره قوله الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (٣:١) يذكر بذلك كريم التربية والإحسان الّذي تقدّم ذكر بعضه وامتنانه في ربوبيّته وكونه على ذلك المحسن المتطوّل الرازق الخالق المقوّت المسبّق رحمته على غضبه المعلنها[٣٤] فيغفر الذنوب ويعفو عن الجرائم ويقيل العثرات ويستر القبيح ويشير جميل الذكر إلى غير ذلك من أسماء الإفضال والإكرام، وفي ضمن

٢٩ ومن آ: وما آ.
٣٠ به: ساقطة من آ.
٣١ وفي استعراض: في استغراض ب.
٣٢ ثنّاه: بناه آ.
٣٣ في: فيما ب.
٣٤ المعلنها: المغليها ب.

ذلك العطف والحنان وجزيل الإنعام والإحسان والكفاية والدفاع وكشف الكرب وتفريج الغمّ[٣٥] والصلة والبرّ إلى غير هذا ممّا تضمّنته أفاعيل الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ (١:٣) .

[٢٤] أتبع ذلك التحميد والتفويض لأنّه الملك الحقّ مالك كلّ شيء، يقول الله جلّ من قائل 'حمدني عبدي وفوّض إليّ عبدي' الحديث، ولمّا كان الدين قد يكون الطاعة ثنّى على التحميد والتفويض ذكر إخلاص العبادة، ولمّا كان قد يكون الجزاء كان طلب العبد الجزاء من ربّه تعريضًا والطاعة للملك، ولذلك اقترن به المجد وطلب الجزاء من المالك، ولذلك اقترن به التفويض، ثمّ ثنّى على ذلك ما هو في معنى الطاعة وصدق الاستجابة قوله إِيَّاكَ نَعْبُدُ تعريض بالقبول الذي تقدّم له في البدء الأوّل وإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ (١:٥)، فكان معنى الكلمتين في التبرّؤ من الحول والقوّة والتعريض بالشهادة له بالربوبيّة والإقرار على نفسه بالعبوديّة والفقر والاضطرار في لا حول ولا قوّة إلاّ بالله[٣٦] فأَعِنّي على طاعتك، ولمّا كان ذلك قال الله عزّ من قائل 'هؤلاء بيني وبين عبدي ولعبدي ما سأل'، فالذي هو لله جلّ ذكره أنّه الربّ الغنيّ الحميد المرغوب إليه، والعبد هو العبد الفقير المضطرّ إلى معونة ربّه الذي يملك ضرّه ونفعه وحوله وقوّته، ثمّ وعده وعدًا خفيًّا بالإجابة، ولمّا واجهه بحالة الاضطرار والفقر فقال 'ولعبدي ما سأل'، ولمّا كان السؤال تعريضًا كانت الإستجابة منه باطنةً وقال 'ولعبدي ما سأل' فاستاقه[٣٧] بلفظ الماضي.

[٢٥] ولذلك قال رسول الله ﷺ للراقي بها 'ومن أين علمت أنّ أمّ القرآن رُقْيَة، ثمّ صوّب ظنّه فيها على ذلك وقال إنّها رُقْيَة'، يقول الله عزّ وجلّ 'ولعبدي ما سأل'، فأمّ القرآن هي لما قُرِئت له، كما قال في ماء زمزم 'هو لما شُرب منه'، كان السؤال من العبد المعونة والهداية والعصمة

٣٥ الغمّ: العماء ب.

٣٦ لا حول ولا قوّة إلاّ بالله: لا حول لي ولا قوّة إلاّ بك ب.

٣٧ فاستاقه: واستاقه ب.

من دعوى الحول والقوّة متقدّمًا يوم تحمّل العهد وأخذ الإصرار[٣٨] على ذلك والشهادة له بالربوبيّة وللأنبياء بالنبوّة والرسالة التزام عهده[٣٩] الميثاق على ذلك سأله يومئذ المعونة والعصمة والهداية، ولذلك وهو[٤٠] أعلم يقول 'ولعبدي ما سأل' كما يقول في سؤالات العبد ربّه عزّ وجلّ الّتي في سورة البقرة قوله رَبَّنَا لاَ تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا (٢:٢٨٦) فيقول، ' قد فعلتُ في الثلاثة'[٤١] أي في أصل عقد القضيّة في الأزل.

فصل

قال الله عزّ وجلّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا الله ذِكْرًا كَثِيرًا وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلاً هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلاَئِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ (٤١:٤١–٤٣) أي يوم اختصّهم منه بقبضة اليمين رَحِيمًا (٤٣:٤١) وقال فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ (٢:١٥٢) ذكر بصدق قبله أنّه يذكرنا متى ذكرناه ويصلّي هو علينا إذ نحن صلّينا له، أمّا صلاة العبد لربّه فمعهودة[٤٢] معلومة يتعبّد لربّه ويخضع له ويخنع ويؤدّي ما أوجب عليه ربّه عزّ جلاله، وأمّا صلاة الربّ على عبده إذا صلّى له العبد فليخرجه من ظلمات نكث العهد إلى نور الوفاء، ومن ظلمات الكفر إلى نور الإيمان، ومن ظلمات الجهل إلى نور العلم واليقظة وإلى نور إعطاء الحقّ والعمل به، ومن ظلمات الغفلة والنسيان إلى نور الذكر واليقين والمشاهدة، هذه صلاة الله على عبده، فإنّ تمام النعمة على العبد وكماله[٤٣] في تحقيق العبوديّة لربّه ووفاؤه بعهده الّذي عاهده عليه [٢٦]

٣٨ الإصرار: الإصرآ.
٣٩ عهده: عقده ب.
٤٠ وهو: هوب.
٤١ الثلاثة: الثالثة ب.
٤٢ فمعهودة: فبعوهدة ب.
٤٣ وكماله: كماله ب.

يوم أخذ الميثاق عليه بذلك وتبرُّؤه من شاكلة الربوبيّة، قال رسول الله ﷺ 'الصلاة نور' فكونها نورًا هو لأجل ما يشاهدها نور السموات والأرض عزّ جلاله، قال رسول الله ﷺ 'إذا صلّى أحدكم فإنّ الله قِبَل وجهه إذا صلّى'. وأمّا صلاة الملائكة، على جميعهم صلوات الله وسلامه، فشفاعة لنا إلى الله، يقولون اللّهمّ اغفر لهم اللّهمّ ارحمهم. وصلاة الله جلّ جلاله على عبده هي الأولى يصلّي عليه ليصلّي العبد له فيتطهّر ويتأهّب لذلك، ثمّ يصلّي لربّه فيثني قوله العليّ على تلاوته تصديقًا لقوله الحقّ 'وبعمل أهل الجنّة يعملون' وإظهارًا منه لأعمالهم وثناءً منه بها عليهم.

[٢٧] قال رسول الله ﷺ 'إذا قال الإمام وَلاَ الضَّالِّينَ (٧:١) قالت الملائكة في السماء آمين' أي لصلاتهم على العباد المؤمنين مع صلاة ربّهم عزّ جلاله، وأيّتما مهمّ بهم،[٤٤] ولما يثنيه ربّ العالمين عزّ جلاله من قوله العليّ على تلاوة عبده، وكان رسول الله ﷺ يقول 'آمين' فتقول الملائكة آمين، صلوات الله وسلامه على جميعهم وجلّ جلال ربّنا وتعالى علاؤه وشأنه، قال رسول الله ﷺ 'خمس كلمات يصدّق الله عبدَه فيهنّ، إذا قال العبد لا إله إلاّ الله والله أكبر يقول الله صدق عبدي لا إله إلاّ أنا وأنا أكبر، يقول العبد لا إله إلاّ الله وحده لا شريك له يقول الله صدق عبدي لا إله إلاّ أنا وحدي لا شريك لي، يقول العبد لا إله إلاّ الله له الملك وله الحمد وهو على كلّ شيء قدير يقول الله صدق عبدي لا إله إلاّ أنا لي المُلك ولي الحمد وأنا على كلّ شيء قدير'. وقال ﷺ 'إذا قال العبد لا حول ولا قوّة إلاّ بالله العليّ العظيم يقول الله عزّ من قائل أسلم عبدي واستسلم'، مصداق هذا وشبهه قوله تعالى فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ (١٥٢:٢) وقوله إِنَّ الله مَعَ الَّذِينَ اتَّقَواْ وَالَّذِينَ هُم مُّحْسِنُونَ (١٢٨:١٦)، هو[٤٥] معهم بما اتّقوا

٤٤ كذا في آ ب.
٤٥ هو: ويقول هو ب.

وبما أحسنوا، هو يبعثهم إلى الذكر ويلهمهم له فيذكّرهم بأن يذكروه، ثمّ هو يذكرهم بما ذكروه. فمفهوم هذا أنّ الله يذكر العبد بما ذكره العبد شكرًا منه ومثوبةً، فإذًا وهو أعلم له عند كلّ نوع من الذكر نوّع من ذلك الذكر الذي ذكر به عبده وبعثه الله يكون كالمثال لذكر الذاكر له عزّ جلا له، ويكبر الذكر لله جدّاً ويعظم لحضور المذكور العليّ إذ هو يثني ذكره الكريم على ذكر الذاكر له وسبحان الله ربّ العالمين.

يقول الله جلّ وعزّ 'إذا ذكرني عبدي في نفسه ذكرته في نفسي، وإذا ذكرني في ملإ ذكرته [٢٨]
في ملإ خير من ملئه وأطيب'. ولعلّ ذلك كذلك في كلّ تلاوة القرآن إذ هو أكبر الذكر، وأمّ القرآن عنوان على هذا يدلّ على ما في داخل المصحف، فالله أعلم وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُواْ مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلاَ تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلاَّ كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ (٦١:١٠) المعنى إلى آخره، فشهوده العليّ تقتضي المفاوضة فيما أفاض العبد فيه من ذكر وتلاوة، فإذا أفهمهم لكتاب الله وأحضرهم قلبًا حين التلاوة أكرمهم تلاوةً وذكرًا الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلاَوَتِهِ أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ (١٢١:٢).

فصل

جهابذة القرآن رجلان، أحدهما لتحقيق شهوده وكريم حضوره حال تلاوته كأنّه إنّما يقرؤه على [٢٩]
ربّه عزّ وجلّ، وإلى أمثال هذا يتوجّه قول رسول الله ﷺ 'زيّنوا القرآن بأصواتكم' وقوله 'ما أَذِن الله لشيء كأَذَنه لنبيّ[٤٦] حسن الصوت يتغنّى بالقرآن، والآخر لطهارة قلبه وتيقّظه[٤٧] وتحقّق معرفته وموجود مزيد العلم عن أثارة نفث يجده في رُوعه وعلى إيمان يلقاه ولذاذة

٤٦ لنبيّ: لشيء آ.
٤٧ وتيقّظه آ: يقظته ب.

يجدها روحه كأنّه إنّما يتلوه الله جلّ ذكره عليه لما يفتحه عليه من أنوار يقين وفتوحات علوم وأنس مشاهدة وكريم صحبة يشاهدها روحه عن كريم ما يثنيه الله جلّ ذكره على تلاوته من تصديق قوله[٤٨] وذكر بما يذكره، وذلك في الوجود كقراءة العالِم على المتعلّم، والوجه الأوّل كقراءة المتعلّم على العالِم. وعلى القول بالتحقيق فعلى الوجه الأخير جاء بساط التنزيل ومعهود التبليغ كقوله تبارك وتعالى نَتْلُوا عَلَيْكَ مِن نَّبَإِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٣:٢٨) ولقوم يسمعون ويعقلون تِلْكَ آيَاتُ الله نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ الله أي فبأيّ حديث بعد حديث الله وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ (٦:٢٥) نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَـٰذَا الْقُرْآنَ (٣:١٢) ذَٰلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ (٥٨:٣) إِنَّ هَـٰذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلاَّ الله وَإِنَّ الله لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٥٨:٣).

[٣٠] والقرآن كلام الله جلّ وعزّ نزّله منه إلى روح القدس بالحقّ، ثمّ إلى الروح الأمين بالحقّ ثمّ إلى قلب محمّد صلوات الله وسلامه على جميعهم بالحقّ، إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ (١٧:٥٧–١٩)، فتالي القرآن وارث وإن كان لا يوحى إليه وحي مشافهة فإنّه على حال مؤهّل لائك[٤٩] يكون فيه هو موضع لنظر الله عزّ وجلّ يقول وقوله الحقّ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ (٢٢:٥٨) فمن هناك تكون المحادثة والنفث في الرُّوع والشعَر والإلهام والوفاق ونحو هذا، أجزل الله حظّنا وحظّكم من ذلك إنّه قريب مجيب.

٤٨ قوله: له ب.
٤٩ لأئك: لا ء ل آ ب.

بيان

قال رسول صلى الله عليه وسلّم في سورة الْحَمْدُ لله رَبِّ الْعَالَمِينَ 'إنّه لم ينزل في التوراة ولا في الإنجيل ولا في القرآن مثلها'، وقال يومًا لبعض أصحابه وهو سائر في طريق لبعض أسفاره 'قل، قال له وما أقول يا رسول الله، قال قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ[50] الْفَلَقِ مِن شَرِّ مَا خَلَقَ (١١٣:١–٢) إلى آخرها، ثمّ قال تعوّذ بهما' يعني المعوّذتين 'فإنّك لن تتعوّذ بمثلهما'. وسُئل صلوات الله وسلامه عليه عن لزوم قُلْ أوّلَ السورة فقال 'قيل لي قُلْ فقلتُ'، فواجب على القارئ أن يقول قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ (١١٣:١) قُلْ هُوَ الله أَحَدٌ (١١٢:١)، ولمطالبة الفهم سُمع رسول الله ﷺ ليلةً يقرأ سورة الإخلاص يقول قُلْ هُوَ الله أَحَدٌ الله الصَّمَدُ (١١٢:١–٢)، ثمّ يقول قُلْ هُوَ الله أَحَدٌ الله الصَّمَدُ' هكذا يكرّرها، فكان يقول قُلْ لأنّه قيل له ذلك وبهذا أُمر، ثمّ يرجع فيتدبّر القرآن كما أُمر، كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِّيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُوْلُو الأَلْبَابِ (٣٨:٢٩) يقول الله جلّ من قائل فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ (٧٥:١٨) وقوله الله جلّ وعزّ فيها على ما هو الإخبار بذلك عن نفسه العليّ الأعلى مُخبرًا عن نفسه وآمرًا للعبد أن[51] يقولها على ما جاءت وَالله يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ (٣٣:٤). [٣١]

فجميع القرآن على ما تقدّم ذكره تأسّس على أنه كان الله يتلوه على عبده الحاضر القلب الظاهر الغيب الشاهد المشاهد[52] للشهيد الحق عزّ جلاله، لكن سورة الْحَمْدُ لله رَبِّ الْعَالَمِينَ (١:٢) تأسّس الأمر في تلاوتها أنّ العبد يتلوها على ربّه، ولذلك ما خصّها رسول الله ﷺ بثناء ذكره الحميد المجيد على تلاوة العبد، فيقول عند قول العبد 'الْحَمْدُ لله رَبِّ الْعَالَمِينَ حمدني عبدي، الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ (١:٣) أثنى عليّ عبدي'، [٣٢]

---

٥٠ بِرَبِّ: ساقطة من ب.

٥١ وآمرًا للعبد أن: وأمر العبد بأن ب.

٥٢ المشاهد: للمشاهد آ.

كذلك كلّ ما جاء في سائر القرآن من قوله قُلْ أو قُولُواْ فهي[٥٣] تلاوة من العبد على ربّه العليّ الكبير بعد توهّم تلاوة الله ما اقتضاه قوله قُلْ، ومن حيث هو عزّ جلا له فهو معلم بما هو مخبر عن عليّ شأنه لا ينبغي للعبد أن يقول أنا الله، أنا الله أحد، أنا الله الصمد،[٥٤] وهو عزّ جلا له وتعالى علاؤه وشأنه يقول ذلك قوله الصدق وحكمه الحقّ. وجائز للعبد أن يقول هُوَ الله أَحَدٌ (١:١١٢) بعد تقدّمه قوله قُلْ طلبًا للفهم والوقوف على المراد وائتمارِ الأمر[٥٥] أيضًا.

[٣٣] وأمّا قوله قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ (١:١١٣) قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ (١:١١٤) قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ (١:١٠٩) وَقُل رَّبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ (٢٣:٩٧–٩٨) وَقُل رَّبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ (٢٣:١١٨) حيث جاء ذلك، فذلك منه عزّ جلا له تعليم للعبد لينال بذلك العبد ما يقتضيه الأمر به من معنى المقُول، فإنّ ذلك كلّه من رحمته الرحمانيّة وكلّ ذلك كلام لله العليّ الأعلى. مثال ما تقدّم ذكره قوله قُولُواْ آمَنَّا بِالله وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ إلى قوله وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (٢:١٣٦) كذلك قوله قُلْ آمَنَّا بِالله وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا في سورة آل عمران إلى قوله وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (٣:٨٤)، كذلك قوله قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ (١:١٠٩) إلى آخرها، وقُلْ هُوَ الله أَحَدٌ (١:١١٢) إلى آخرها، وكلّ ما بين الدفّتين شمله أنّه كلام الله، قال الله جلّ ذكره فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلاَمَ الله (٩:٦) كَذَلِكُمْ قَالَ الله مِن قَبْلُ (٤٨:١٥) وَقَالَ الله لاَ تَتَّخِذُواْ إِلهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلهٌ وَاحِدٌ (١٦:٥١)، فاحرص وفّقنا الله وإيّاك على تعلّم ذلك ينفعك الله به، فإنّما العلم بالتعلّم والتحقّق في الأحوال بالتعمّل، وللعوائد سلطان والله المستعان.

---

٥٣ فهي: فهوب.

٥٤ أنا الله أحد أنا الله الصمد: أنا الله الصمد أنا الله أحد آ.

٥٥ الأمر: للأمر آ.

وإنّما هو الحديث منه جلّ ذكره والخبر والوعظ والتوصية والأمر والنهي والندب والنصيحة والإغلاظ والزجر والتوبيخ والجدال للكافرين والمنافقين، والرفق وحسن المواجهة بالخطاب للمؤمنين، فأحسِن الاستماع واقرأه أنت على ذلك تكون من أحسن الناس صوتًا بالقرآن الكريم، ولا تكن كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لاَ يَسْمَعُونَ (٢١:٨)، واحذر أن تنزل منزلة الذين قال فيهم مَا كَانُواْ يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُواْ يُبْصِرُونَ (٢٠:١١) فيحقّ بك الوعيد. [٣٤]

قال رسول الله ﷺ لقوم من أصحابه رضي الله عنّا وعنهم تجمّعوا لقراءة القرآن وكلّهم يجهر بقراءته 'اقرؤوا القرآن ولا يجهر بعضكم على بعض فكلّكم مناج ربّه' وقال أيضًا 'ما اجتمع قوم يذكرون الله ويقرؤون القرآن ويتدارسونه فيما بينهم إلاّ غشيتهم الرحمة وتنزّلت عليهم السكينة وحفّت بهم الملائكة وذكرهم الله فيمن عنده'. فكيف بمشاهدة العليّ الكبير سبحانه وله الحمد نور الأنوار، وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ، هذا في حقّ النبيّ ﷺ هو المخاطَب بهذا، ثمّ ورثته من العلماء بعده، ثمّ قال وَلاَ تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلاَّ كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ (٦١:١٠) هذا في حقّ سائر المؤمنين، ثمّ قال وَمَا يَعْزُبُ عَن رَّبِّكَ مِن مِّثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الأَرْضِ وَلاَ فِي السَّمَاء وَلاَ أَصْغَرَ مِن ذَلِكَ وَلا أَكْبَرَ إِلاَّ فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ (٦١:١٠) هذا في حقّ الوجود كلّه، ثمّ ردّ القول إلى أوّله يقول الحقّ أَلاَ إِنَّ أَوْلِيَاء الله لاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلاَ هُمْ يَحْزَنُونَ (٦٢:١٠) أي الذين يحضرون نواديه ويعملون بمرضاته، بيّن ذلك بقوله الحقّ الَّذِينَ آمَنُواْ أي بالمشاهدة والحضور والقرب وَكَانُواْ يَتَّقُونَ الله في أعمالهم في طاعته ونواصيه لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَياةِ الدُّنْيَا (٦٤:١٠)، قوله إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلاَةَ (١٢:٥) المعنى وقوله وَإِنَّ الله لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ (٦٩:٣٠) ومَعَ الْمُتَّقِينَ (١٩٤:٢) ومَعَ الصَّابِرِينَ هذا في الدنيا، وعند الموت تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلاَئِكَةُ أَلاَّ تَخَافُوا وَلاَ تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلاَمٌ (٢٣:١٤) أي في الجنّة. [٣٥]

[٣٦] وقد قال رسول الله ﷺ 'ساعةً وساعةً، لو كما[٥٦] تكونون معي تكونون في كلّ ساعتكم لصافحتكم الملائكة في فرشكم ولسلّمت عليكم في الطرق'، وإن كان المعهود أنّ نوم القلوب غالب على اليقظة، لكن بالحرص والمجاهدة ثمّ بتكرار خطرات اليقظة واستشعار مشاهدة الربّ عزّ جلا له يرجو العبد أن يتلافاه ربّه، كما قال رسول الله ﷺ 'الصلاة إلى الصلاة كفّارة لما بينهما، والجمعة إلى الجمعة كفّارة لما بينهما، ورمضان إلى رمضان كذلك'، وربّما جُمع له في خَطْرة اليقظة أجر المداومة، كما قال الله جلّ من قائل وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ (٢٩:٧) وقال رسول الله ﷺ 'أوتيت جوامع الكلم'، وقال لعائشة 'عليك بالكلّيّات من الدعاء' و'إنّما الأعمال بالنيّات وإنّما لكلّ امرئ ما نوى' ويقول الله جلّ من قائل 'أنا عند حسن ظنّ عبدي بي فليظنّ فيّ ما شاء'، وانبساط النيّات على قدر سعة العلم وقدر العطاء، والثواب على قدر عليّ الإيمان، والإيمان على قدر سعة العلم والمعرفة، وثاقب النور على قدر استشعار القلب المشاهدة، ومدار عظم المعرفة واتّساع العلم على فهم ما يتلوه ومشاهدة قلبه ذكر[٥٧] الله وثناء قول الله على قوله وفرحه[٥٨] بربّه وغِبطته بنعمته وما وهبه من نور ويقين لشهود من[٥٩] توجّه إليه مع التباؤس من العبد والتمسكن، فعلى قدر هذا ونحوه يُعطى العبد سؤله، وعلى قدر ذلك تكون الولاية وإنّه لعظيم، يقول العبد فيجيبه ربّ العالمين ويتلو عليه الكتاب الحكيم.

[٣٧] قال رسول الله ﷺ 'إذا صلّى أحدكم فإنّ الله[٦٠] مواجهه' وقال 'فلينظر المصلّي من يناجي فإنّما يناجي ربّه' فاستاقه على ِ وزان المفاعلة يقول العبد فيجيبه ربّه بجزاء ما قال، وبمعناه

٥٦ كما: ساقطة من ب.
٥٧ ذكر: مكرّرة في ب.
٥٨ فرحه: فرجه ب.
٥٩ من: مكرّرة في آ.
٦٠ الله: الرحمان ب.

سبحانه وله الحمد قريب مجيب فلأجل هذا فليحرص على هذا المرغب ولو في مقام. واعلم حقيقةً أنّ تحصيل ما وعدك به على أيّ عمل كان أسرع في الوجود من العمل الذي من أجله هو الوعد الجزاء، وقد جاء أنّ الله جلّ ذكره يقول في الدار الآخرة في المذنبين أهل التمادي في الغفلة والمخالفة 'أخرجوا مِن النار مَن ذكرني مرّةً ومَن خافني في مقام.' [من البسيط]

أَخْلِقْ بذي الصبر أن يحظى بحاجته ومُدْمِنِ القَرْعِ للأبواب أن يلجا
لا تيأسَنّ وإن طالت مطالبةٌ إذا استعنْتَ بصبرٍ أن ترى فرجا.

[٣٨] وقد جاء وعده الصادق في خُفية عنك أيّها المصلّي والتالي كتاب ربّه المناجي له قوله 'ولعبدي ما سأل' فآمِن بالغيب ثمّ ارج صادق وعده أن يهديك الصِّرَاطَ المُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنعَمتَ عَلَيهِمْ (٦:١–٧) وقد تحصل المرغوب المسؤول إن كنت عقلت ما تلوت في قولك له على المواجهة إِيَّاكَ نَعْبُدُ وإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ (٥:١) فما دار القرآن أوّله وآخره إلاّ على الهداية إلى الصِّرَاط المُستَقِيم، هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لاَ يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُوْلُوا الأَلْبَابِ[٦١] (٩:٣٩) أَفَمَن يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَبِّكَ الحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُوْلُوا الأَلْبَابِ (١٩:١٣)، والعلم درجة رفيعة ووسيلة كريمة، ووصلةٌ موصولة إذ هو اسم من أسمائه وصفة من صفاته العليّ سبحانه وله الحمد، سُئل فأعطى وهو الذي أمر بالسؤال وبالدعاء وقد كان قبل قدّر ما إليه الآن، هذا ثمّ حبا على ذلك عباده الحِباء الجزيل عودًا وبدءًا لا إله إلاّ هو قوله الحقّ وله الملك عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الحَكِيمُ الخَبِيرُ (٧٣:٦).

[٣٩] قال رسول الله ﷺ 'إذا قال الإمام وَلاَ الضَّالِّينَ (٧:١) قالت الملائكة في السماء آمين، فمن وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدّم من ذنبه'، وكلمة آمين مركّبة من معنى إيمان وأمانة، تناول معنى الإيمان بما فيها من أسماء وتحميد وتمجيد وثناء وإخلاص عبادة واستسلام

٦١ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُوْلُوا الأَلْبَابِ: ساقطة من آ.

وسؤال، ثمّ الإيمان بالقول العليّ 'حمدني عبدي أثنى عليّ عبدي مجّدني عبدي، هؤلاء بيني وبين عبدي ولعبدي ما سأل'، وتناول معنى الأمانة من الكلمة ذخر وعْده بالإستجابة ومنال المسؤول والمطلوب منه.

فصل

[٤٠] قال الله سبحانه وله[٦٢] الحمد في وصف التوراة وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الأَلْوَاحِ مِن كُلِّ شَيْءٍ، أي من اللّوح المحفوظ مَّوْعِظَةً وَتَفْصِيلاً لِّكُلِّ شَيْءٍ، أي اللّوح المحفوظ أي من أسمائه، يقول له عزّ من قائل فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ، أي بجزم وعزم وحضور سمع القلب معنى المراد وسرّ القول وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُواْ بِأَحْسَنِهَا (١٤٥:٧)، يقول بأيسرها وذلك على وجهين، بِأَحْسَنِهَا[٦٣] أي بأرفعها، كما قال رسول الله ﷺ 'الإحسان أن تعبد الله كأنّك تراه' والوجه الآخر قوله 'فإنّك إلاّ تكن تراه فإنّه يراك'، وفي أخرى 'فإن لم تكن تراه فإنّه يراك'، يقول إن لم تكن بلغتَ هذه الدرجة أن ترى ربّك بعقل روحك وذهن قلبك فإنّه يراك، فأحسِن في فعلك قيامك وسجودك وقراءتك وكذلك في سائر أعمالك وحدك وأخلِص النيّة في التوجّه إليه في حركتك وسكونك وقولك وعملك وإعطائك ومنعك.

[٤١] وقال تعالى أَخَذَ الأَلْوَاحَ وَفِي نُسْخَتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ (١٤٥:٧) أي منهم ما لم يواقعوا ما أصابهم[٦٤] غضب الله عليهم من أجله، ثمّ من أمّة عيسى عليه السلام ما لم يواقعوا الضلال المعهود منهم، ثمّ من هذه الأمّة ما لم يواقعوا ما أصاب أولائك. وسورة الْحَمْدُ لله رَبِّ الْعَالَمِينَ شطران، شطرها الأوّل وصفه على ما كتبه الله في

٦٢ وله: ولله آ.

٦٣ يقول بأيسرها وذلك على وجهين بأحسنها: ساقطة من ب.

٦٤ أصابهم: أصانهم آ.

ألواح موسى عليه السلام،[٦٥] وشطرها الثاني على وصف النسخة هُدًى وَرَحۡمَةٞ لِّلَّذِينَ هُمۡ لِرَبِّهِمۡ يَرۡهَبُونَ.

[٤٢] قوله اهدِنَا الصِّرَاطَ المُستَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنعَمتَ عَلَيهِمۡ غَيرِ المَغضُوبِ عَلَيهِمۡ وَلَا الضَّالِّينَ (١:٦-٧) وفي الكتاب الذي يُذكر أنّه الإنجيل 'يقول آمين أقول لكم كذا آمين آمركم بكذا' كثير هذا فيه، وأمر أهلَ التوراة إذا قرأ قارؤهم ربُّهم أن يقول المستمعون له آمين لفصول ومواقف[٦٦] وحدود وُجدت لهم، وأمّا كتاب الزبور فيقول مُنزّله العليّ الكبير جلّ جلاله 'يا داود اسمع منّي والحقّ أقول كن كذا وكذا، يا داود اسمع منّي والحق أقول لا[٦٧] تفعل كذا وكذا' ويكثر من هذا فأشبه هذا أحد معنيي كلمة آمين الذي[٦٨] هو الإيمان منها، وقد تقدّم في شرح الأسماء الكلام على اتّصال معنيي الإيمان والأمانة، وقال رسول الله ﷺ 'لا إيمان لمن لا أمانة له'، فمجموع هذان إن شاء الله ينبئ أنّ المراد بقول المسلمين آمين عندما يقول إمامهم وَلَا الضَّالِّينَ (١:٧) آمنّا يا ربّنا بك وبأسمائك وصفاتك وبقولك الغيب ووعدك الصدق وأخلصنا لك العبادة وتبرّأنا إليك من الحول والقوّة وسألناك المعونة على بلوغ رضاك والعمل بطاعتك ودعوناك[٦٩] ضَراعةً إليك في الهداية إلى صِرَاطك الْمُسْتَقِيم الّذي هديت[٧٠] المُنعَم عليهم من عبادك المخلصين، وفي العصمة ممّا أصاب المغضوب عليهم والضالّين، اللّهمّ استجب لنا أجمل هذا كلّه وما هو أكبر من هذا في كلمة آمين، وأبطن فيها طلب الاستجابة إذ كان الوعد باطنًا غيبًا، أجمل في هذه الكلمة ما انشرح في فعل النبيّ ﷺ 'كان إذا قرأ القرآن كلّما مرّ بآية

٦٥ شطرها الأوّل... عليه السلام: ساقطة من ب، ومكتوبة على الهامش في آ.
٦٦ ومواقف: مواقف آ.
٦٧ لا: مكرّرة في ب.
٦٨ الذي: التي آ.
٦٩ ودعوناك: ورعرناك ب.
٧٠ للّذي هديت: الذي هديت إليه ب.

تخويف تعوّذ[٧١] وإذا مرّ بآية ترغيب سأل'، فكأنّ قائلهم آمين يقول عند سماع ما يُتلى عليه من كتاب ربّه الكريم وتذكيره ربّ أقررتُ لك على نفسي بالربوبيّة وألزمتها العبوديّة لك ولا قوّة لي إلاّ بك فأعنّي على ما تريده منّي، وقد حوى المتلوّ المعنيين معًا، فهو أبدأ مع استصحاب السمع يجدّد ذكر إيمانه وأمنه آمين تحقيقًا وتباؤسًا، والأخذ بِأَحْسَنِهَا (٧:١٤٥) المشاهدة.

[٤٣] قال رسول الله ﷺ 'فمن وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدّم من ذنبه وما تأخّر'[٧٢] فكانت الهداية منه لعبده في وِزان السوأل ظاهرًا لظاهر، وكانت المغفرة في وِزان التعريض الذي تضمّنه كلمة آمين وفيها احتمل المرغوب كلّه، ألا ترى ظهور الإستجابة في الهداية في جعله إيّاه يتطهّر ويتشهّد، ثمّ مشى إلى المسجد وتوجّه إليه حنيفًا مسلمًا متبرّئًا من الإشراك والمشركين، وأظهر رسول الله ﷺ البشارة بالمغفرة، والحمد لله ربّ العالمين.

[٤٤] الموافقة بالقول حسن يُرجى أنّه داخل في قوله ﷺ 'فإن لم تكن تراه فإنّه يراك'، لكن مَن علم أنّ كلمة آمين مركّبة من معنى إيمان وأمين ومهيمن، وفرّغ قلبه لمن توجّه إليه وشهد بسرّ قلبه ما يثنيه ذو الجلال والإكرام بقوله العليّ على ما هو يتلوه من كتابه وآمن بغيب قوله 'لعبدي ما سأل' حال تبرّؤه من حوله وقوّته ونوى سوأل المعونة على حسن عبادته وعلم منبعث ذلك وأنّه من موضع أخذ الميثاق والعهد بالإقرار بالربوبيّة لله جلّ وعزّ وإلزام العبوديّة نفسه وسوأل الصِّرَاط الْمُسْتَقِيم هدايةً إليه ليمتثل في ذلك ما يرضيه من العمل بطاعته.

[٤٥] وإنّ الصراط المسؤول هو الصراط الذي هُدي[٧٣] إليه مَن أُخذ عليه الميثاق يومئذ بقوله وَإِذْ أَخَذَ الله مِيثَاقَ النَّبِيِّيْنَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ

٧١ تعوّذ: يعوذ آ.
٧٢ وما تأخّر: ساقطة من آ.
٧٣ هُدي: في الهامش آ.

بِهِ وَلَتَنصُرُنَّهُ (٣:٨١) إذ عهد الرسالة مقترن بعهد الربوبيّة معًا، ثمّ أظهر التبرّؤ[٧٤] من الأباعد بقوله غَيرِ المَغضُوبِ عَلَيهِمۡ وَلاَ الضَّالِّينَ (١:٧) فقد جمع معاني الإيمان وصدق الاستجابة بما تقدّم ذكره ممّا اشتملت عليه السورة، وقوى الرجاء لهذا جدًّا يوجب منال الوعد فإنّه القائل 'ولعبدي ما سأل'، وإنّ كلمة آمين لمن قَوْل الله جلّ ذكره ألقاها على لسان رسوله ﷺ، كما قال ابن مسعود رحمة الله عليه 'إنّ الله قال على لسان رسوله سمع الله لمن حمده'، لذلك قال رسول الله 'إذا قال الإمام سمع الله لمن حمده، فقال المأموم ربّنا لك الحمد،، فوافق قوله قول الملائكة غفر به[٧٥] ما تقدّم من ذنبه'، كذلك قال الله جلّ ذكره فيما بشّر به لمحمّد رسوله عليه السلام 'أجعل كلامي على فمه'، ابن عبّاس رضي الله عنّا وعنه قال 'إذا قال الإمام وَلاَ الضَّالِّينَ فسل موجبةً وقل آمين'، وهذا والله أعلم معنى قول النبيّ ﷺ 'فمن وافق قوله قول الملائكة' فإنّ صلاة الملائكة صلوات الله وسلامه عليهم هو فيما قاله الله عزّ وجلّ يُسَبِّحُونَ بِحَمۡدِ رَبِّهِمۡ وَيُؤۡمِنُونَ بِهِ وَيَسۡتَغۡفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعۡتَ كُلَّ شَيۡءٍ رَّحۡمَةً وَعِلۡمًا (٤٠:٧) أي يقولون إلى قولهم عليهم السلام وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَن تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوۡمَئِذٍ فَقَدۡ رَحِمۡتَهُ (٤٠:٩) .

فعلى هذا فليحضر العبد ما يتلوه إمامه أو ما[٧٦] يتلوه هو من معاني السورة، ثمّ ليسأل مرغوبه [٤٦]
فإنّها موجبة إن شاء الله، ثمّ ليقل آمين فإنّ الله جلّ ذكره قد قال له 'ولعبدي ما سأل'، كذلك قوله ربّنا لك الحمد الموجبة هنا والله أعلم هي الإيمان بوعد الله عزّ وجلّ 'ولعبدي ما سأل'، فاشهد إيمانك وأحضر قلبك وقل آمين، وجماع الطلبات منه هو الهداية إلى الصِّرَاط المُسۡتَقِيم والمغفرة، وعن ذلك ينبعث المسؤول والمدار على الإيمان وتحقيق الحضور، فافهم فقد قرب لك المُراد.

---

٧٤ التبرّؤ: التبعّد ب.

٧٥ به: له ب.

٧٦ ما: ساقطة من آ.

سورة البقرة

[٤٧] بِسْمِ الله الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ، قد تقدّم أنّ ما في العالم من وجود إلاّ والنبأ قد أنبأ به إمّا تصريحًا أو تعريضًا أو نصًّا عليه، كذلك ما في النبإ من ذكر أو تذكير أو إعلام إلاّ في الوجود شاهد له ومصداق لما أنبأ به مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِن شَيْءٍ (٣٨:٦) وهذا عامّ في الكتابين. قوله تعالى الم (١:٢) الألف في الحروف آية الله الخاصّة فيها وقد تقدّم هذا عنها انفصلت جميع الحروف والأدوات وفيها اجتملت ومنها ظهرت وبدأت، ولولا النفَس الممتدّ بالألف وتقطيع اللسان الحروف والأدوات في مخارجها وأماكنها ما كان القول ولا ظهر الكلام بل كان عدمًا أو كان يكون صوتًا ممتدًّا، وربّما أتى الكلام مبيّنًا عن هذا في أولى المواضع إن شاء الله تعالى.

[٤٨] فالألف علَمُه في خلقه، واللام الملك، والميم الأمر والمقدار أنزله بعلمه أَنزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ (١٦٦:٤) فَاعْلَمُواْ أَنَّمَا أُنزِلِ بِعِلْمِ الله وَأَن لاَّ إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ (١٤:١١) ولله مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (٤٢:٢٤) لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (٥:٥٧) لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ (٢:١٤) وَإِلَى الله تُرْجَعُ الأُمُورُ (٥:٥٧) يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنثَى وَمَا تَغِيضُ الأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِندَهُ بِمِقْدَارٍ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ (٨:١٣–٩) لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ (١:٦٤) إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ (٤٩:٥٤) أَلَمْ نَخْلُقكُّم مِّن مَّاءٍ مَّهِينٍ فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ إِلَى قَدَرٍ مَّعْلُومٍ فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ (٢٠:٧٧–٢٣)، قال رسول الله ﷺ 'إنّ الله قدّر مقادير الخلائق قبل أن يخلقهم بخمسين ألف سنة' ألا ترى أنّ الألف واللام فيما هاهنا إبداء للعهد وللمعرفة وهي العلم، كذلك اللام للملك لَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ (٢٥٥:٢) لله المُلك (١٨٩:٣) ونحوه كثير، ولاتّصال اللام بالألف كانت العبارة عن المكتوب قوله 'اكتب علمي في خلقي'، وملكه خلقه وعلمه في خلقه هو أمّ الكتاب، فيما سواه يجوز المحو والإثبات لا

فيه، ثمّ لاتّصال الميم باللام كان المقدار متّصلاً بالكائن كالزمان والمكان بجميع الكائنات، ثمّ ترجع الثلاثة الأحرف إلى اسمه الله جلّ ذكره تجمّعت حروفه المعبّرة عنه من أَلِفَيْن ولامَيْن وهاء وواو باطنة ظهرت في الإشارة إليه والإخبار عنه في قوله الحقّ هُوَ الله (٣:٦)، والميم التي في توابعه بطنت وقد ظهرت في الأسماء سواه كما اجتمعت الكتب الثلاثة ومكتوبها في أنّها عنه ومنه وبه، ألا ترى أنّه في كلّ كائن هو وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ (٣:٥٧) والأَوَّلُ وَالآخِرُ (٣:٥٧)، آية ذلك في الوجود واحد العدد تتركّب الأعداد كلّها من واحد يضمّ إلى واحد تقدّمها واحد لا إلى نهاية، وآيته أيضًا الألف في الحروف صوت مديد إن امتدّ عن فتح كانت الألف، وإن امتدّ عن رفع كانت الواو، وإن امتدّ عن خفض كانت الياء، ثمّ تنقطع بالحروف على مخارجها، كذلك القرآن العزيز من أوّله إلى آخره هو المتكلّم به المنزّل له وأسماؤه ومعاني صفاته العلا ومقتضياتها وما انفصلت إليه يتحلّله تحلّل الأرواح في الأجسام كالوجود كلّه أوجد الله ذلك كلّه بالحقّ وللحقّ، مَا يَكُونُ مِن نَّجْوَى ثَلاَثَةٍ إِلاَّ هُوَ رَابِعُهُمْ إلى قوله لاَ أَدْنَى مِن ذلِكَ وَلاَ أَكْثَرَ إِلاَّ هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُواْ (٧:٥٨).

[٤٩] فقوله الم (١:٢) إنباء منه عن الأسماء والصفات كما أنبأ به عن الكتب الثلاثة علمه في خلقه وهو علمه في كلّ كائن وعن المقدار وعلمه فيه، وتصرّف مشيئته لعلمه المحيط بما هو كائن، وبأيّ سبب يكون، ولأيّ سبب لا يكون، وهل يكون الكائن بسبب أو غير سبب، وكيف كان يكون ما لا يكون أبدًا لو كان، وهو غيب الغيب، فهذا وما هو أكثر من هذا من محكم قوله الم (١:٢) الله لاَ إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ (٢:٢٥٥) الأوّل قبل كلّ حيّ والآخر بعد كلّ حيّ، الحيّ الذي لَيْسَ كَمِثْلِهِ (١١:٤٢) حيّ، الْحَيُّ الْقَيُّومُ (٢:٢٥٥). أتبع ذلك ما هو مبيّن له قوله الحقّ ذلِكَ الْكِتَابُ لاَ رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ (٢:٢) كيف يتصوّر في الكتاب المبين ريب وكلّ ما تقع عليه الأبصار أو تسمعه الآذان أو تلمس أو تحسّ وما عمّه الكون فنسخة من أمّ الكتاب، سماء مرفوعة وأرض موضوعة

وجبال منصوبة وكواكب تسري وشمس وقمر بأمر الله يجريان وأفلاك تدور وليل ونهار يتعاقبان ويتغاشيان ونبات وجماد وأنهار وبحار وسماوات علا إلى السِدۡرَةِ الۡمُنتَهَى[١] (١٤:٥٣)، ثمّ إلى المستوى إلى ما علا، وأرَضون سفلى إلى الثرى، ثمّ إلى ما سفل إلى المنتهى وما كان من خلق وأمر يُقضى وما يكون من ذلك كلّه في المأتى، هذا إلى ما لا يبلغه منّا العلم ولا يهتدي إليه الوهم والذكر، دلّ الفعل منه على فاعله والمدبَّر على مدبّره والمخلوق على خالقه والمرفوع على رافعه والموضوع على واضعه والنبات على مُنبته، كذلك سائر الدلائل وجملة الشواهد كتّاب ظاهر للعيان وسطور مسطَّرة يقرؤها أولو اليقظة والآذان نسخةً من أمّ الكتّاب مبيّنةً عن أمّها المُنتسخ منها لأولي الألباب مَن اهتدى بها كان مِن الموقنين.

[٥٠] اشهد بصّرك الله بما يشاهده واعقل كان الله لك بما تسمعه كيف قال للقلم 'اكتب ما هو كائن إلى يوم القيامة'، ألا تشاهد[٢] بها تشاهده وتؤمن بما أنبأك به في كتّابه الحكيم المنزَّل على رسوله الكريم بغيب ما لم تشهده، هو الحقّ مفصول من الحقّ منزّل بالحقّ من لدن الحقّ المبين، كذلك من اهتدى بالقرآن كان من المؤمنين لأنّه آمن بغيب الأنباء، فمتى نظر اللقن اللبيب في نسخة الوجود المفصولة من الكتّاب المبين قرأ فيه القرآن فازداد يقينًا إلى إيمانه، ثمّ إن هو نظر في القرآن قرأ فيه الكتّاب المبين فازداد إيمانًا إلى يقينه، هكذا هو العروج في معراج الموقنين إلى معالم الصدّيقين وعالم الملإ الأعلى والمقرّبين، وهو على ذلك من المتّقين وعلى هدًى من ربّه ومِن المفلحين.

[٥١] أتبع ذلك قولَه الحقّ هُدًى لِّلۡمُتَّقِينَ (٢:٢)، أنبأ الله جلّ ذكره أنّ الهدى يُقتَبَس بالتقوى والهدى لا يكون إلاّ بالنور والنور لا يكون إلاّ بالعلم، فأصل تعلّم العلم هو بالتقوى وَإِقَام الصَّلَوٰةِ

---

١ كذا في آ ب.

٢ تشاهد: تشهد ب.

وَإِيتَآء الزَّكَوٰةِ (٧٣:٢١) وتطلّب اليقين، وفي مفهوم هذا حُسْنُ الاقتداء بالرسول عليه السلام، فمتى كان العبد هكذا علّمه الله ما لم يكن يعلم وأفهمه وزكّى باطنه، ثمّ وصف بعد هذا المؤمنين بالقرآن وبما جاء قبله من كتاب ورسول، فمن الواجب على من سمتْ به همّتُه إلى تعرُّف اليقين ورغِب في أن يُشرِف بلبّه على معارف الصدّيقين ويتعلّم علوم الموقنين وأن يشرح الله صدره بالنور المبين أن ينظر في الوجودين العالم والوحي طلبًا لمرضات الله والعمل بطاعته، فلذلك خلق الله العالم وأنزل الكتاب، وهو إذا مَهَرَ في ذلك أضاء له ما بين يديه وماخلفه وما فوقه وما تحت قدميه، وليرج من رحمة ربّه أن يحقّق له ذلك النور ويظهره له يوم الظلمة يوم يكون المؤمنين يَسْعَى نُورُهُم بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِم (١٢:٥٧) وَالَّذِينَ آمَنُواْ بِالله وَرُسُلِهِ أُوْلَـئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ وَالشُّهَدَآءُ عِندَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ (١٩:٥٧)، ثمّ وصف الله جلّ ذكره المؤمنين بأنّهم يؤمنون بالغيب، والغيب هو ما غاب عن الحواسّ والحسّ والمشاهدة، والغيب أيضًا هو ما غاب علمه عن القلب والعقل، فما شاهدتَه حسًّا وعلمًا فهو الحاضر وما غاب عنك أنبأك به القرآن والوحي والتَسْيَار في الأرض والسوأل لأهل التجوّل في البلاد النائية والأقطار البعيدة، فذلك ممّا يكثر المشاهدة فموجودات الدنيا والآخرة غيب ومشاهدة، فيكون منها غيب في حقّ قوم ومشاهدة في حقّ آخرين، والله جلّ جلاله فليس عنده غيب البتّةً، ثمّ انظر فيما تعلمه أو تشاهده فميّز نفعَه من ضرّه وحسنَه من قبيحه وطيّبه من خبيثه وأنزِل الدنيا نُبذةً من الدار الآخرة وجذبةً جُذبت منها، ثمّ أضف الكريه الخبيث كلّه إلى جهنّم، والطيّب والحَسَن إلى الجنّة، وسيقع لك في هذا النظر إشكال في تعرّف الطبيعة من الشريعة، فاعلم وفّقك الله أنّ الشرِعة والفطرة معًا في جنبة واحدة وإن تفرّق معنياهما في حُكْمِ المَرْضَى، فالفطرة هي ما فطر الله عليه الموجودات من معرفته والإيمان والإسلام له، والشرعة هي ما شرعه للعباد على ألسنة رُسُلِه صلوات الله وسلامه على جميعهم، ذلك لإظهار دين الإسلام

الذي بطن في الذوات بالفطرة والعمل بما يقتضيه، وذلك متّصل بالحقّ المخلوق به السماوات والأرض، متّصل بظاهرٍ مِن مقتضى الأسماء والصفات في موجودات الدنيا والآخرة.

[٥٢] وأمّا الطبيعة فمعناها متّصل بفيح جهنّم أعاذنا الله الكريم برحمته منها، واسمها معدول من الطبع واللزوم والختم والحتم، وهو مذموم متّصل بالخلقة المذمومة أو لعقوبة عن فعل مذموم، ولممازجة الفيح بالفتح احتملت المطبوعات في الكراهة واللذاذة والحلاوة والمرارة والطيّب والخبث والنفع والضرّ والمحمود والمذموم لشمول النفَسين موجوداتِ هذه الدار. فالشريعة منبّهة على ما هو[٣] رضًى لله وعلى ما هو مكروه عنده، وعلى القول بالإجمال فالطبيعة عبارة عن حدود جعلها الله جلّ ذكره بين ممتزج الفتح والفيح أصار في الموجودات شبه ما عنه أوجدها وجعل لكلّ شيء حدودًا وأوزانًا، سُمّيت تلك الحدود وما جاورها طبائع، والماهر بما يقال له طبيعة في الموجودات هو الرفيق، ويقال له طبيب مجازًا أو اتّساعًا، وهو الذي يعلم منبعث العلل والأسقام ويقابلها بما جعل الله في المطبوعات من ردع ذلك الداء بالدواء ومقاومته بأوزان معلومة لحدود محدودة، قال الله جلّ من قائل وَجَعَلْنَا فِيهَا (٢٧:٧٧) مِن كُلِّ شَيْءٍ (١٤٥:٧) أي من موجود الدار من موزون من هذا أو هذا المزج بعدل وأوزان موزونة، فأنت متى ميّزت موجود هذه من موجود هذه، ثمّ كرّرت بعرفان الشرع على ما ميّزته، تميّز لك المحبوب من ذلك عند الله من المكروه، وبذلك يتحصّل معرفة الفطرة من الطبع ومنبعث كلّ الوجود من حيث هو.

[٥٣] واعلم أنّ الوجود كلّه لظاهر الحواسّ هو اللوح المحفوظ، والوحي أجمعُه شمس الباطن، به يتجلّى اللوح المحفوظ لِبَصَرِ القلب وذهن العقل، فالعبد الباطن هو يبصر المبصَرات الغائبةَ وإنّها من اللوح المحفوظ كما يبصرها ظاهرًا بجملته الظاهرة، والإيمان له بمنزلة الشمس في

٣ هو: ساقطة من ب.

الدنيا، فكما أنّ الشمس إذا لم تطلع لم يُعِن البصرُ شيئًا ولا عمل عمله المطلوبَ منه، وإذا طلعت الشمس أبصر المبصرات واهتدى في سبله، كذلك إذا أشرق الإيمان أبصرَت بصيرةُ العبد اللوحَ المحفوظ بإذن الله، فتبدّت له مرائي الدنيا والآخرة واهتدى في سبلها إلى مقاصده وذلك على قدر صفاء الإيمان من كدورات الشكوك وصفاء صحوها من تغييم الشهوات.

والوحي شمس الإيمان، فقدِّم الإيمان واستشعِر الإسلام وتدبّر الوحيَ كتابَ الله وحديث رسول الله ﷺ ونورَهما، وسكّن أركانك وفرّغ قلبك وتخلّ ثمّ حدّق ببصيرة قلبك تبصر العجائب، وإيّاك والزعامة وادّعاءَ حولٍ أو قوّةٍ، وقد فرغتَ من تلاوة سورة الْحَمْدُ لله رَبِّ الْعَالَمِينَ (١:٢) فهي قراءتك وتلاوتك تتلوها على ربّك، ولذلك يقول عزّ وجلّ في ثَنْيِ قوله على قولك 'حمدني عبدي أثنى عليّ عبدي مجّدني عبدي' المعنى، وجَلّ القرآنُ كلام ربّك جلّ جلاله وحديثه يتلوه عليك، فاعرف مَن أنت وعبدُ مَن أنت[٤] وبين يدي مَن أنت، وأحسِن الاستماع واثن أنت أيضًا على تلاوته عليك ما يطابق معنى ما يتلوه هو كما كان رسول الله ﷺ يفعل في تلاوته، متى مرّ على آية ترغيب سأل وإذا مرّ على آية تخويف تعوّذ وإذا مرّ على شهادة تشهّد كلّ معنى بما يوافقه، وكما تقدّم له في ثَنْيِ قوله على تلاوتك وقد أثنى عليك في ذلك بالعبوديّة، واثن أنت عليه بالربوبيّة والألوهيّة والأسماء الحسنى والصفات العلى واحمده عندما تذكر إفضاله وإنعامه.

المخلوقات كلّها والمفعولات أجمعها غيبها الفاعل الخالق سبحانه وله الحمد، المبرآت [٥٤]
غيبها الباري، الصور غيبها المصوّر، الإتقان والإحكام غيبه الحكمة والحكيم، العلوم والقَدَرُ والإرادات والحياة والمتّصفون بها غيبها الحيّ القادر المريد العليم،[٥] العباد جميعًا غيبهم الربّ عزّ جلاله، المُلك والملوك والمملوكين غيب ذلك الملك المالك الحقّ، العطف والوصل والولاية

---

٤ وعبد من أنت: ساقطة من آ.
٥ المريد العليم: المزيد أنعام آ.

والبِرّ والمحبّة[٦] غيبه الودود البرّ الكريم الرحمان الرحيم، الجبر والمجبور غيبه الجبّار، القهر غيبه القاهر الحقّ، الشكر والشُكور والإيمان غيبه المؤمن الحقّ الشَكور، الصِغَر والصغير والكِبَر والكبير والعِظَم والمتّصفون بذلك غيبه الكبير الحقّ ذو الكبرياء والعظمة تبارك وتعالى، السهو والذهول والغفلة والنسيان والحياة والقيام غيبه الحيّ القيّوم، المبدأ والمبتدأ والمبدا غيبه المظهر والمبدي، كلّ إعادة بعد بداية غيبها المبدئ المعيد، الولد والوالد والمولد والولادة غيب ذلك الأحد الصمد الذي لَمۡ يَلِدۡ وَلَمۡ يُولَدۡ وَلَمۡ يَكُن لَّهُۥ كُفُوًا أَحَدُۢ (١١٢:٣–٤) أَنَّىٰ يَكُونُ لَهُۥ وَلَدٞ وَلَمۡ تَكُن لَّهُۥ صَاحِبَةٞ (٦:١٠١) وَلَمۡ يَكُن لَّهُۥ كُفُوًا أَحَدُۢ وهُوَ الۡغَنِيُّ الۡحَمِيدُ (٢٢:٦٤) الدائم جلّ جلاله غيب كلّ دوامٍ، الباقي الحقّ غيب كلّ بقاء، هكذا تستقرئ مقتضيات الأسماء في هذه فتجد غيبَها الأسماءَ العلى.

[٥٥] كذلك تستقرئ صفات العالم وأوصافه وحاملي ذلك تجد غيبه الصفات العلى، ثمّ الأسماء تدلّ على الصفات، والصفات تُعلمَ بالموصوف، والكلام يُعلم بالمتكلّم فافهم وتفطّن. كذلك الليل غيب في ظاهر النهار والنهار غيب في ظاهر الليل يُغۡشِي الَّيۡلَ النَّهَارَ (٧:٥٤) وَالَّيۡلِ إِذَا يَغۡشَىٰ وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ (٩٢:١–٢) وَءَايَةٞ لَّهُمُ الَّيۡلُ نَسۡلَخُ مِنۡهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُم مُّظۡلِمُونَ (٣٦:٣٧)، وهما معًا آيتان على ما جعلهما خالقهما عزّ جلاله آية في الدار الآخرة من ظهور الحقّ المبين عزّ جلاله، كذلك سجود الشمس لربّها غيب في جريها، وتسخيرها للعباد غيب في جريها وسجودها، وذلك آية على ما هو مفعول الحقّ المبين عزّ جلاله في الدار الآخرة، كذلك الحياة غيب في الموت كما الموت غيب في حياتنا هذه، فكذلك تكون الحياة غيبًا في الموت بعد هذه الحياة وحياة الدار الآخرة في دار القرار لا زوجَ لها، يومئذٍ لا موتَ، فيه يُذبح الموت، وعلى القول بالإجمال والعبارة عن الحقيقة فكلّ شيء من الموجودات له ظَهۡرٌ

٦ والمحبّة: والإكرام.

وبطن وحقّ وحقيقة، وظاهر ذلك هو المستصحَب، وباطنُه غيبُه أوجب الله عزّ وجلّ الإيمانَ به، فالموتُ حالَ الحياة غيبٌ حقٌّ وجودُه، كذلك الحياةُ حالَ الموت غيبٌ حقٌّ وجودُه، سائرٌ سريانُ هذا في الوجود كلّه، فصدِّق وآمن بكتاب ربّك عزّ جلا له وحديثه فهو الحقّ، قال الله عزّ من قائل وَمِن كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (٥١:٤٩) تفهّم وتفطّن فهو العَجَب المُعجِب فالويل للمكذّبين، كذلك كلُّ حرّ وبرد بتوابع ذلك من ضَرٍّ ووجود خبيثاتِ الموجودات غيب ذلك كلّه جهنّم أعاذنا الله الكريم برحمته منها سعيرِها وزمهريرِها، كذلك كلّ ما هنا من جنّات وعيون وأنهار ونعيم ومقام كريم وولدان ونساء حسان وخدّامٍ قهارمةٍ ومُلك وجاه وحبور وغبطة وفرح وسرور وأمر فغيب ذلك كلّه الجنّة وما فيها، كذلك كلّ ظلمة وفقر وألم وجوع وعطش وضرب وألم ووَصَبٍ وسقم وهُونٍ وحزن وفزع ووجع وعذاب وخزي وغلظة وفظاظة[٧] وجَهامة وذِلّة وشرّ حال فغيبه موجودات جهنّم نعوذ بالله العليّ العظيم منها.

فصل

قال رسول الله ﷺ في الميّت 'إنّه يقعد في القبر فيُسأل عن ربّه وعن نبيّه، ثمّ يقال للمعصوم المثبت هذا منزلك من النار أبدلك الله به منزلاً من الجنّة، قال فيراهما جميعًا' وقال في الشاكّ والمنافق ضدّ ذلك ويراهما جميعًا، وقال 'إنّه يمدّ له في قبره سبعون ذراعًا في مثلها، وعدد السبعين فتح للكثرة، وفي أخرى مدّ بصره' وقال في الغريب 'يفسح له ما بينه وبين أرضه' وإنّه في الجنّة كما قال أصدق القائلين فَأَمَّآ إِن كَانَ مِنَ ٱلْمُقَرَّبِينَ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتُ نَعِيمٍ وَأَمَّآ إِن كَانَ مِنْ أَصْحَابِ ٱلْيَمِينِ (٥٦:٨٨-٩٠) المعنى، وأنّه إن كان شقيًّا ففي النار وأنّ 'القبر روضة من [٥٦]

٧ وفظاظة: وفضاضة ب.

رياض الجنّة أو حفرة من حفر النار' وقال في السعيد 'إنّه يفرش له قبره ريحانًا وخيرًا، ثمّ يقال له نم نومة العروس الذي لا يوقظه إلاّ أحبّ أهله إليه' ونحو هذا من وصف نعيم القبر أو عذابه وهم في ذلك على درجات. هذا غيب ما نحن فيه من مفروش الأرض وممهّدها وموجود جنّاتها وأشجارها وأنهارها، فإنّ جنّات ظهر الأرض عن فتح رحمة الله جلّ ذكره بما ينزله من السماء إلى الأرض فيسلكه الله في أجزاء بطن الأرض وظهرها ثرًى وعيونًا ويخرجه عنها أنهار وجنّات وزروعًا وفواكه على أنواع ذلك كلّه، وفواكهها وكلّ ما يكون من ذلك فبواسطة بطن الأرض وعنه ظهر وعلى ظهرها، فظهر الأرض[٨] إذًا ليس بأولى من بطنها أن يوجد فيه التمهيد والوسع والفرش والجنّات والعيون والظلال والنعيم، لكنّه غيب لهذا الظاهر وليس ينبغي لأنّه غيب عن مشاهدتنا نحن أن ننكره فإنّ في مشاهدنا من يرانا ولا نراه ويشاهدنا ولا نشاهده إلا إيمانًا بذلك، ومنهم من يكتب لنا وعلينا أعمالنا ولا يعطي الإيمان والعقل الصائب نكير ذلك، كيف والله أكبر الشاهدين يقول وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُواْ مِنْهُ مِن قُرْآنٍ وَلاَ تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلاَّ كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ (١٠:٦١) بل لو تيقّظنا لحالنا هذه فإنّ أحدنا لكالأعمى الأصمّ بين الجماعة المبصرين المشاهدين العاقلين.

[٥٧] وقد أنبأ بذلك الصادق المصدوق ووعد به عن ربّه لمن آمن وصدّق وعمل له كما أوعد من كذّب وارتاب فهو الحقّ لا مرية فيه قال الله عزّ وجلّ وَالأَرْضَ فَرَشْنَاهَا أي اليوم فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ (٥١:٤٨) أي غدًا، ويوم القيامة تبدّل هذه الأرض بغيرها فبقي أن يكون التمهيد في غيب هذه اليوم، ثمّ في ذلك كما جاء به المثبت في الوحي الكريم ويكون هذا منها آية على ما يكون من التمهيد في تلك، ألا تسمع إلى محاجّة موسى عليه السلام فرعون إذ قال فرعون فَمَن رَّبُّكُمَا يمُوسَى قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى إلى قوله جَعَلَ لَكُمُ الأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ

٨ عن فتح رحمة الله جلّ ذكره: مكرّرة في آ.

لَكُمْ فِيهَا سُبُلاً وَأَنزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّن نَّبَاتٍ شَتَّى كُلُواْ وَارْعَوْاْ أَنْعَامَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ على التكثير[٩] لِأُوْلِي النُّهَى (٢٠:٤٩–٥٤) يعوّض بما تقدّم ذكره.

ثمّ وصل ذلك بقوله مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى (٢٠:٥٥) أي لما [٥٨]
أعددناه لكم جزاءً لما قدّمتموه، ولا يُفهم حال ما بعد الموت من القرآن إلاّ بتعريض وتبصرة من الإيمان عن جنب من مقصود الخطاب، هذا في ثاني حال التثبّت فإذا استسلم العبد وألقى بسمعه لسرّ الخطاب وسأل ربّه عزّ جلاله أن يكشف عن بصره الغشاء وعن سمعه الطرش اللازم له وعن قلبه غبش الشهوات وعن نفس عقله تقليد أكثر الخائضين في موجود أوّل الإيمان ومشتبهات معارف أكثر الأسلاف رضي الله عنّا وعنهم تجلّت عند ذلك شمس عين اليقين في حقّه وتقشّعت سحائب استصحاب الأذهان والرضى والقنوع بأوائل العلم فصار لذلك ينظر في أنباء الوحي عن الوجود المعلم بالدنيا والآخرة بمثل نظر المبصر الصحيح السليم في ظاهر الوجود والشمس غزالة في السماء الصاحية وعاد في حقّه التعريض تصريحًا ونصًّا جليًّا.

وأمّا الرسول صلوات الله وسلامه عليه فإنّه كشف عن حال البرزخ وبينه حدًّا، وكلّما كان [٥٩]
آية هنا على شيء فموجود غيبه فيما هنالك جعل الله جلّ ذكره ما هنا متاعًا إلى الموت، كذلك جعل ما في بطن الأرض أيضًا متاعًا إلى المستقرّ وإن كان ما هنالك أكرم وجودًا من هذا وأقرب شبهًا إلى ما هنالك، كيف لا وعن بطن الأرض انبعث وجود الجنّات المعروشات وغير المعروشات والعيون من باطنها تفجّرت والأنهار كذلك كما هي منبعث كلّ كريه حيوانها ونباتها فمن الواجب إذًا أن يستدلّ بوجود ما على ظهرها على وجود ما في بطنها إذ من بطنها يتغذّى ما هو على ظهرها وعنه ظهر ومنه انبعث فمتاع هذه الدار فرع لما في بطنها.

٩ على التكثير: ساقطة من آ.

[٦٠] كذلك أعمال الطاعات كلّها غيبها ثوابها وغيبها أيضًا شهود الله جلّ ذكره إيّاها، فغيب توجّه العبد إلى ربّه توجّه الربّ إلى العبد حتّى وُصفت الصلاة بأنّها نور لحضور النور الحقّ إيّاها نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (٣٥:٢٤) فَأَيْنَمَا تُوَلُّواْ فَثَمَّ وَجْهُ الله (١١٥:٢) . كذلك الزكاة غيبها ثوابها وأخذ الله عزّ وجلّ إيّاها من يمين المعطي وكونها في كفّ الرحمان قبل أن تقع في كفّ السائل غيب في إعطائها، كذلك إنشاؤه إيّاها وتربيته لها غيب في مشاهدتنا إيّاها على حالتها هذه حين التصدّق بها حتّى إنّ الثمرة لتكون مثل جبل أحد، كذلك سائر أعمال الطاعات وأعمال المعاصي جزاؤها غيبها، وعلى القول بالإجمال فالله عزّ وجلّ يخرج الخبء في السماوات والأرض وذلك غيب فيهما، وهو من علمه في خليقته وَمَا مِنْ غَآئِبَةٍ فِي السَّمَآءِ وَالأَرْضِ إِلاَّ فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ (٧٥:٢٧) . كذلك من غيب السماوات والأرض أيضًا ما يؤولها إليه في اليوم الآخر، كذلك الحقّ المخلوق به السماوات والأرض يراه الأيقاظ بأنوار بصائرهم وغيب ذلك تجلّي الحقّ المبين في الدار الآخرة، وقد تقدّم الإعلام بأنّ جميع مشهود ما هنا نبذة من يسيره جعلت آيات على غيب ما هنالك، فهذا ونحوه هو المراد بقوله الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ (٣:٢) وهو الحقّ الذي إليه المصير، وهو المطلوب علمه المفروض الإيمان به والعمل بالاستعداد له والتشمير إن كان من المرغوب فبالحرص والطلب والجدّ والمسارعة والتضرّع إلى الله جلّ ذكره في العون والهداية، وإن كان من المرهوب فبالهرب ومجانبة مظانّ المنهيّ عنه والتضرّع إلى الله في العصمة من الضلال عنه والتعوّذ من شرّ حاضره وغائبه فدونك والاستقراء، ثمّ العبرة من حاضر إلى غائب هو كما النظر وكلّ نظر وتفكّر وتدبّر دون عبرة فهو خداع .

[٦١] كذلك كلّ نظر وبحث بقنوع فمقطوع به والعلم بما هو لا غاية له، والله جلّ ذكره يقول لرسوله عليه السلام وَقُل رَّبِّ زِدْنِي عِلْمًا (١١٤:٢٠) فكيف بمن سواه، فها هو، عليك به فهو المطلع

الأعظم والميدان الفسيح لعتاق المتسابقين، والمجال الرحب لنوادي الكرام للموقنين[١٠] والصدّيقين، واستعن على ذلك بالصبر والصلاة والاستقامة والطهارة إِنَّ اللهَ مَعَ الصَّابِرِينَ (١٥٣:٢) وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَآ إِلاَّ بِالْحَقِّ (٨٥:١٥)، والعلم بهذا هو الجنّة المعجّلة في الدنيا، واللقاء العاجل الدالّ على اللقاء الآجل، فإنّه لا يدخل الجنّة إلاّ نفس مؤمنةً، كذلك هو المدخل لا يدخله إلاّ نفس مؤمنةً ظاهرةً، بلغ الله بنا وبك سبحانه وله الحمد كلّ الوجود يدلّ عليه بل يشير إليه، وجميع الوحي يخبر عنه جليّ ذلك وخفيّه [من الطويل]:

يذكّرنيك الخيرُ والشرُّ والذي ... أخاف وأرجو والذي أتوقّع

شهدت له الشواهد وأفصحت بتوحيده وبمجيده الجوامد فلسان الحقّ عنه ناطق وحال الوجود كلّه له قانت عابد [من الطويل]:

يذكّرنيهم كلّ خير رأيته ... وشرٍّ فما أنفكّ منه على ذكر[١١]

كلّ يصلّي له وينفق ممّا عنده أُوْلَـئِكَ عَلَى هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُوْلَـئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٥:٣١)، هؤلاء هم الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِّنَّا الْحُسْنَى (١٠١:٢١) هي كلمته في التقدير الأوّل 'هؤلاء للجنّة وبعمل أهل الجنّة يعملون' رَّبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ (٤:٦٠) .

وصل بذكر هؤلاء ذكر أهل القبضة الأخرى بقوله جلّ من قائل إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُواْ سَوَآءٌ عَلَيْهِمْ أَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لاَ يُؤْمِنُونَ إلى قوله عَظِيمٌ (٦:٢-٧)، سبق أيضًا[١٢] لهؤلاء كلمته التامّة [٦٢]
قوله 'هؤلاء للنار وبعمل أهل النار يعملون' نعوذ بالله من سوء ما سبق به التقدير، فهم الذين لا تعمل فيهم النذارة ولا ينفعهم عمل ولا تجيهم شفاعة، هذا ظاهر الخطاب، وأمّا باطنه فهو تعجيب من عظيم اقتداره وإحاطة علمه ومضاء مشيئته ووجود قهره كيف استاقهم بمرادهم

١٠ للموقنين: الموقنين ب.
١١ على ذكر: على ذكري آ.
١٢ أيضًا: ساقطة من آ.

إلى مراده منهم وبهم الذي فيه عطبهم الأعظم وهلاكهم الأقطع مع إرسال الرسل إليهم وإنزال الكتب عليهم، فهُم إِذَا ذُكِّرُواْ لاَ يَذْكُرُونَ وَإِذَا رَأَوْاْ آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ (٣٧:١٣–١٤) الله غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لاَ يَعْلَمُونَ (١٢:٢١).

[٦٣] وصل بذلك ما هو تذكير لأهل القبضتين بالعهد والميثاق المأخوذ عليهم يومئذ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُواْ بَلَى (٧:١٧٢)، وفي ضمن ذلك من قوله أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ وأنتم عبيد فقال، في هذا الكتاب يَاأَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُواْ رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ (٢:٢١) وهذا من فصل الربوبيّة، ثمّ ذكر فصل النبوّة بقوله وَإِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَى عَبْدِنَا فَأْتُواْ بِسُورَةٍ مِّن مِّثْلِهِ (٢:٢٣)، المعنى المذكور من ذكر الفصلين فصل الربوبيّة وفصل النبوّة، ثمّ إلى فصل الوعيد المؤمّل به قوله فَإِن لَّمْ تَفْعَلُواْ وَلَن تَفْعَلُواْ فَاتَّقُواْ النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ (٢:٢٤)، يقول للمؤمنين احذروا إن تعملوا بعمل أهل الكفران من معاصي الله فتدخلوها مع الكافرين الذين أُعدّت لهم، وكلّ ما خالف عقد الإيمان في العقود فهو كفر صراح، وكلّ ما خالف فيه المأمور به إلى المنهيّ عنه في القول والفعل مع سلامة العقد فهو كفر لكنّه كفر دون كفر، وربّما أدخلها من ليس كافرًا صراحًا، كذلك يدخلون من جهنّم غير مدخل أهل الكفر، يقول الله جلّ من قائل فَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى لاَ يَصْلاَهَا إِلاَّ الأَشْقَى الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى (٩٢:١٤–١٦) لكنّها جهنّم التي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ (٢:٢٤) كما إنّ المعاصي من أعمال الكفر، ولمّا ذكر من فصل الوعد والوعيد ما هو جزاؤه جهنّم والوعد هو ما جزاؤه الجنّة، وذُكر من موجودات الجنّة ثمرات وأنهار ونساء وذُكر أيضًا من موجودات جهنّم وأنّها أُعدّت للكافرين، وربّما أدخلها من ليس كافرًا صراحًا، فربّما سمع أهل الغفلة أنّ قومًا يخرجون منها بعد أن أدخلوها وأنّهم يدخلون مدخلاً ليس بمدخل الكفّار، ومن المعهود أنّ النفوس يسبق إليها التساهل.

وصل بذلك النصيح الكريم الرحيم قوله الصدق إِنَّ اللهَ لاَ يَسْتَحْيِ أَن يَضْرِبَ مَثَلاً مَّا أي [٦٤]
مثل كان من فصل الوعد أو من فصل الوعيد والخزائن بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا (٢:٢٦)، يقول فَوْقَهَا في
الصغر ان كان من وصف الدنيا، بيّن ذلك رسول الله ﷺ 'لو كانت الدنيا تساوي عند الله
جناح بعوضة ما سقى الكافر منها جرعة ماء'، فهذا من وصف الفوقيّة في الصغر والحقارة،
فَمَا فَوْقَهَا من وصف الكبر في الآخرة، بيّن ذلك قول رسول الله ﷺ 'ناركم هذه التي توقدون
جزء من سبعين جزءًا من نار جهنّم، قالوا يا رسول الله إن كانت لكافية، قال فإنّها تزيد عليها
بتسعة وستّين جزءًا، ثمّ قال غير أنّها ضُربت بالماء مرّتين' المرّة الأولى هي شقّ النفَس الذي
هو الفيح من حقيقة جهنّم فتشقّ البحر صاعدةً، والثانية أنّها ضُربت في السحاب بالماء فنزلت
معه إلى الأرض بواسطة الرياح فبدت بالماء، ثمّ إنّ الله جلّ ذكره يتعاهد كسرها من يبسها
وتبريدها بفيح رحمته لولا ذلك لعقب عليها معنى الفيح من ذلك الجزاء الممثّل به، وهو إذا
أبطأ عليها الفيح بالماء غدا عليها الفيح فيعود الله جلّ وعزّ عليها برحمته بالماء حتّى يتمّ نعمته
برحمته أَأَنتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ لَوْ نَشَآءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا (٥٦:٦٤-٦٥) وَإِن تَعُدُّواْ نِعْمَةَ
اللهِ لاَ تُحْصُوهَا (١٤:٣٤) فعاد ذلك الجزاء الممثّل به إلى ما هو أقلّ من البعوضة من جملة جهنّم
أعاذنا الله برحمته منها.

كذلك في تفصيل المتاع الذي أخرجه إلينا في هذه الدار ممّا هنالك، ليست نسبته إلى [٦٥]
ما أخرج عنه فيما هنالك إلاّ كنسبة ما هو فوق البعوضة في الحقارة والصغر والقلّة أزواجًا
ومساكن وشجر أو ثمرات ورزقًا، قال رسول الله ﷺ 'لموضع سوط أحدكم من الجنّة خير
من الدنيا وما فيها' بل أين يقع موقع سوط أحدنا[١٣] من الجنّة التي عرضها كعرض السماوات
والأرض وهي التي تقع لأدنى أهل الجنّة منزلةً مثل الدنيا كلّها وعشرة أمثالها معها، يقول الله

١٣ أحدنا: أحدها آ.

جلّ من قائل إِنَّ اللهَ لاَ يَسْتَحْيِ أَن يَضْرِبَ مَثَلاً مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُواْ فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّهِمْ (٢٦:٢) المعنى إلى آخره هو الحقّ وقوله الحقّ وكلّ ما خلقه حقّ فهو لاَ يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ (٥٣:٣٣) إذ هو منه بدؤه وإليه عوده والباطل ليس منه في شيء.

فصل

[٦٦] جنس البعوض ليس من الوجود المرضيّ المحبوب، ووزن لفظتها فعولة معدول لفظها من معنى البعضيّة، أي إنّها بعض لما هي منسوبةً إليه وموجودةً منه، ألا ترى أنّها ليست على صورة الحق لكنّ الله تبارك وتعالى إذا ذكر مذكورًا في معرض المدح أضافه إليه وسمّاه بأحسن أسماء ما جعل له، وإذا ذكره في معرض الذمّ أضافه إليه ووسمه بوصف هو له ومنه. جاء أنّ رسول الله ﷺ ذكر جهنّم أعاذنا الله برحمته منها، وأنّها تساق إلى المحشر على قوائم لها، وأنّ لها قرنان تساق بسبعين ألف زمام إلى المحشر، لها زفير وشهيق حنقًا على الظالمين وتغيّظًا على الكافرين، قال الله عزّ وجلّ إِذَا رَأَتْهُم مِّن مَّكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغَيُّظًا وَزَفِيرًا (٢٥:١٢)، قال رسول الله ﷺ 'من يقول على ما لم أقل فليتبوّأ له مقعده بين عيني[١٤] جهنّم، قيل يا رسول الله ولها عينان، قال أو لم تسمعوا قوله الله إِذَا رَأَتْهُم مِّن مَّكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغَيُّظًا وَزَفِيرًا (٢٥:١٢)'.

[٦٧] والبعوضة على صورة الفيل ويقرب صورته من صورة الخنزير، فهي بعض لما هذه صورته، وربّما كانت جملة جهنّم أعاذنا الله منها على هذه الصورة أعني صورة الخنزير والفيل، كما تقدّم أنّ صورة العبد الكلّيّ المكنّى عنه بكُلِّ شَيْءٍ هي على صورة آدم، وبمثال آخر هو على صورة سفينة على ظهر البحر بمعنى آخر من العبرة، وإنّما شبّه جماع الجملة بسفينة إذ هي السفينة قد جمعت

١٤ له مقعده بين عيني: مقعده من النار آ.

كلّها جملته في بطنها وعلى ظهرها وإنّ كلّ ما أحاط بها من جهاتها الستّ ليس منها وإنّما صورته فهي على صورة آدم عليه السلام فأيّما يصلّي قانتًا لربّه عزّ جلا له، قال رسول الله ﷺ 'خلق الله آدم على صورته' وقال الله سبحانه وله الحمد وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَّرَهُ تَقْدِيرًا (٢:٢٥)، وأوّل ما سوّى الله آدم عليه السلام سجد لربّه فسجد لسجوده الملائكة كلّهم أجمعون إلاّ من أَبَى وَاسْتَكْبَرَ (٣٤:٢)، فآدم عليه السلام محمول عند ربّه عزّ وجلّ على القيام بالعهد لأنّه لم يوجد منه في عهده ختر ولا في أمانته خيانة على ذلك حي وعليه مات وهو عنده كذلك وما خلقه الله على صورته كذلك فهو العبد الكلّيّ.

[٦٨] ولمّا ذكر النار التي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ (٢٤:٢) ووصف الجنّة التي أعدّها للمتّقين، ضرب هذا المثل وعمّ به عظم البون بين مذكور ومذكور من دنيا وآخرة، وجنح به وصف الوعيد بمعنى ما والى الوعد بمعنى غيره كأنّه قال إنّ عقولكم على ما أنتم عليه من الغيبة لا ترتقي إلى معرفة سرّ المراد إلاّ بمثل يُضرب لكم، فضرب للدنيا مثلاً بالبعوضة دقّةً وحقارةً وإذايةً وضررًا، وجنح بها إلى ما هو وصف لصورة جهنّم، قال الله عزّ من قائل في رجل حتم عليه أن يكون من أهلها سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرْطُومِ (١٦:٦٨) أي نجعله على شبهها الأصليّ وصورتها التي هو إليها صائر، قال الله عزّ من قائل مَأْوَاكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلَاكُمْ (١٥:٥٧) وقال فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَهْ (٩:١٠١–١٠) يقول وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَهْ الهاوية هي النار الحامية.

[٦٩] ولمّا صوّر آدم عليه السلام على صورة الرحمان، صوّر بنيه على صورته للزوم الشبه، وعمّ ذلك الحكم المؤمن والكافر حتّى إذا كان يوم الدين وميّز الله الخبيث من الطيّب[١٥] فيرفع المؤمنين إلى أحسن الصور ويسفل بهولاء إلى أخبثها، قال الله عزّ وجلّ لَقَدْ خَلَقْنَا الإِنسَانَ فِي

١٥ من الطيّب: ساقطة من آ.

أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ إِلاَّ الَّذِينَ آمَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّالِحَاتِ (٩٥:٤-٦)، يقول[16] فإنّا رفعنا تصويرهم إلى أحسن تصوير، قال رسول الله ﷺ 'سبعون ألفًا يدخلون الجنّة على صورة القمر ليلة البدر' يعني في الإضاءة، قال رسول الله ﷺ في يوسف 'رأيته في السماء وإذا هو قد أُعطي شطر الحسن' الذي يُرفع إليه المتّقون في الدار الآخرة أُعطيه هو في الدنيا، فالبعوضة بعض لما ذمّ من العبد الكلّيّ ليس بذمّ شرع بل هو ذمّ خلقة، قال الله للجنّة والنار وقد اختصمتا عنده 'أنت رحمتي أرحم بك من أشاء، وقال للأخرى وأنت عذابي أعذّب بك من أشاء[17] ولكلّ واحدة منكما ملؤها' فهذه تسوية من حيث الخلقة، وقال بوجه آخر أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلاً (٢٥:٢٤) وفيما جاء من ذكر أمّة قد مُسخت قردةً وخنازير علم وذكر وعظة فيما هذا سبيله، وقال في النار إنّها أمّة مُسخت فالله أعلم، وقال في الضبّ إنّ أمةً مُسخت فذهبت في الأرض فخشيت أن تكون هي وإن كان قد قال حتّى ذكرت أنّ الله لم يجعل لمسخ نسلاً وهذه المسوخ لمسخ على صورة ما إليه يصير.

[٧٠] قوله تعالى موصلاً لما تقدّم من القول قوله الحقّ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُواْ فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّهِمْ (٢:٢٦) ذلك لعلمهم بالآخرة وقدرها وبالدنيا وقدرها إلى جنّت الآخرة لإيمانهم وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُواْ (٢:٢٦) فيؤخذ بهم عن حقيقة الخطاب العليّ إلى ذات الشمال بجهلهم فَيَقُولُونَ مَاذَآ أَرَادَ الله بِهَـذَا مَثَلاً (٢:٢٦) طعنًا منهم على القرآن العزيز والمبلّغ له وتنزيهًا زعموه لله جلّ ذكره بغير هدًى من الله يستعظمون أن يذكر الله البعوض والذباب والعنكبوت وخسيس الموجودات، يقول الله جلّ ذكره كَذلِكَ أي كما أخذ بهم عن هدايتهم به يُضِلُّ (٢:٢٦) الله بما ينزله من وحي وكتاب من يشاء لينفّذ حكمه في تقديره الأوّل ويتمّ كلمته يوم قضى القضيّة

١٦ يقول: ساقطة من آ.

١٧ وقال للأخرى وأنت عذابي أعذّب بك من أشاء: ساقطة من ب.

'هؤلاء للنار ولا أبالي' ويهدي من يشاء لينفّذ أيضًا حكمه في تقديره ويتمّ كلمته 'هؤلاء للجنّة ولا أبالي' وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفَاسِقِينَ (٢٦:٢) يُعنى هنا يهود الَّذِينَ يَنقُضُونَ عَهْدَ الله مِن بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَآ أَمَرَ الله بِهِ أَن يُوصَلَ (٢٧:٢) الذي أَمَرَ الله بِهِ أَن يُوصَلَ هو التوحيد لله وحده لا شريك له بكلّ وجه ومعنًى والإيمان بالأنبياء والمرسلين كلّهم كنبيّ واحد ورسول واحد وبالملائكة كلّهم كملك واحد في الإيمان بهم أجمعين، يقول الله جلّ من قائل هذا خلقي وهذا خلقي أضرب لشرّته مثلاً بشراره وبخياره وعليه مثلاً بخيارة[١٨] ليسبق إلى كلّ ما هو منه وما هو إليه مصيره كما سبّقتُ حكمي وتقديري في علمي ومشيئتي لهؤلاء وهؤلاء في بدء الخلق، وقضاء القضيّة شرار الخلق لهم سوء المصير في الدار الآخرة وخياره لَهُمُ الْحُسْنَى (٦٢:١٦) في الآخرة 'والدنيا سجن المؤمن وجنّة الكافر' وهذا كلّه تذكير منه بالعهد الأوّل، ثمّ بالعهد الآخر الذي عاهدوا به الرسول المرسل إليهم عبّر عن هذا العهد بقوله يَقْطَعُونَ مَآ أَمَرَ الله بِهِ أَن يُوصَلَ (٢٧:٢) وَإِذْ أَخَذَ الله مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ وَبَعَثْنَا مِنهُمُ اثْنَىْ عَشَرَ نَقِيبًا المعنى إلى قوله فَمَن كَفَرَ بَعْدَ ذلِكَ مِنكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَآءَ السَّبِيلِ (١٢:٥) مبايعة قديمة في الأزل ومبايعة في حين إرسال الرسل وإنزال الكتب.

[٧١] وصل بذلك قوله جلّ من قائل كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِالله وَكُنتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٢٨:٢) وجّه الخطاب إلى استبعاد الكفر بمن هو يملك السمع والأبصار والأفئدة ويملك الحياة والرزق والغذاء والأمر كلّه وهو الذي يحيي بعدما يميت إحياءً آخر هو أعظم جدًّا من هذا الإحياء وأكرم، يقول كيف يوجد هذا وكيف يفصل هذا وهو أيضًا تعجيب من عظم القدرة ومضاء القهر وغالب المشيئة على تقليب المقلوب ومنع العقول أن تعمل عملها حتّى إنّ أعيان الحقائق لتنقلب في حقّهم إلى المراد بهم وفيهم من عطبهم وهلاك

١٨ وعليه مثلاً بخيارة: ساقطة من ب.

مرادهم سبحانه وله الحمد العظيم القدير قدّر مقادير الخلائق قبل أن يخلقهم بخمسين ألف سنة وخلق القلم[١٩] ثمّ اللوح فقال له 'اكتب ما هو كائن' ثمّ فطرهم بأن أخرجهم بجوده من عليّ وجوده إلى إيجاده إيّاهم وقدره عليه ومشيئته فيهم حيث لم يكونوا موصوفين بحياة ولا موت، ثمّ أوجدهم لأنفسهم وأشهدهم على أنفسهم عبيدًا له وهو ربّ لهم كان ذلك وعَرْشُهُ عَلَى الْمَآءِ (٧:١١) وكلّ ما هو كائن في غيب ذلك الماء كما كان الماء والعرش واللوح والقلم غيبًا في علمه في خلقه آية ذلك كوننا نحن غيبًا في وجود أبينا آدم صلوات الله وسلامه عليه أنبأ عن ذلك الوجود أنّ الوحي والعالم، ثمّ لمّا خلق آدم استخرج منه ذرّيّةً، ثمّ من كلّ ذي ذرّيّة ذرّيّته إلى الانقراض.

[٧٢] وصل بذلك قوله هُوَ الَّذِى خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِى الأَرْضِ جَمِيعًا (٢٩:٢) انتظم هذا بما عرض به من ذكر نعمته عليهم في كونهم عبيدًا له وهو لهم ربّ وما خلق لهم من سماء مرفوعة وأرض موضوعة كما ذكره وبما عرض أيضًا في استبعاده كون الكفر منه مع وجود كريم البداية منه بالنعم عليهم والتعريف لهم وأخذ المواثيق على ذلك، ثمّ إرسال الرسل إليهم وإنزال الكتب عليهم فقال وقوله الحقّ خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِى الأَرْضِ جَمِيعًا كما قال وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِى السَّمَاوَاتِ وَمَا فِى الأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ (١٣:٤٥) كما قال وَسَخَّرَ لَكُمُ الأَنْهَارَ وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَآئِبَيْنِ وَسَخَّرَ لَكُمُ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَآتَاكُم مِّن كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ وَإِن تَعُدُّواْ نِعْمَةَ الله لاَ تُحْصُوهَا إِنَّ الإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ (١٤:٣٢–٣٣) فما كان من ذلك كلّه سخّره لنا فلا خفاء به أنّه خلقه لنا رحمةً منه بنا ونعمةً ومتاعًا مُتِّعناه إلى أن نبلغ المحلّ فضيلةً[٢٠] إن شاء الله لعباده المؤمنين بخير الدارين أخرجهم منها وهو أيضًا تذكير منه لنا بما يجانسه[٢١] فيما هنالك لنرغب فيه ونتشوّق إليه ونعمل له. وما

---

١٩ القلم: اللوح آ.

٢٠ فصيله: ساقطة من ب.

٢١ يجانسه: يجانسها آ.

كان من فاسق ذلك فهو أيضًا تذكير بما يجانسه في دار الفاسقين جهنّم أعاذنا الله الكريم منها وتحذير لنا وتنفير عنها ووعظ أن نقع في كفر أو معصية فهو أيضًا مخلوق لنا إذ قد خُلقنا منها أعني الكونين الذين عن الفتح والفيح وهو أيضًا متاع مُتِّعنا منه بالعلم به والتذكير والتحذير إلى حين.

وصل بذلك قوله الحقّ ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَآءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ [٧٣]
(٢٩:٢) أنبأ جلّ ذكره في الآية المتقدّمة بيوم جمع الستّة الأيّام المتّصل أوّلها بيوم الأزل في الأوّل وآخرها بيوم الأزل في الآخر يوم الدهر الأوّل في الدهور المدهورة والأزمان الدائرة وذكر في هذه الآية اليوم الذي تضمّنها اليوم المذكور سمىّ الفعل الذي كنّى عنه بالاستواء باسم المقصود لمّا كان القصد إلى تسوية السماوات سمىّ فعله ذلك استواءً وبتسويته السماوات سوّى الأرض وسوّى ما بين ذلك، وكلّ ما خلق الله من شيء فمسوًّى بتسوية المستوي على العرش المسوّي جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه. والتسوية على معنيين أحدهما التعديل من قوله جلّ وعزّ فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذَنبِهِمْ فَسَوَّاهَا (١٤:٩١) يقول الحقّ العقوبة بغافلهم مع عاملهم فسوّى عالمهم بجاهلهم بما[٢٢] أُهلكوا من أجله كما قال عزّ وجلّ وَاتَّقُواْ فِتْنَةً لاَّ تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُواْ مِنكُمْ خَاصَّةً (٢٥:٨) كذلك قوله عزّ من قائل فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَآءً (١٠:٤١) يعني وهو أعلم فصول العام الثاني بمعنى الإكمال، وهو تسويته السماوات والأرض وما بين ذلك، ومن ذلك تسويته آدم عليه السلام ومن ذلك أيضًا قوله وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَى (١٤:٢٨)، والاستواء في العبد استواءان استواء عند بلوغ الحلم وهي علامة لطلوع الحلم والعقل وتجلّيه في جملته، والاستواء الثاني ما بين الثلاثين إلى الأربعين وهو سنّ الكمال في الأغلب حياةً ودنيًا وعقلاً وعلمًا.

٢٢ بما: ثمّ‌ب.

فصل

[٧٤] ومن المسوّاة ما هي متساوية وغير متساوية وإن كان كلّ شيء مسوًّى على المقدار الذي كُتب له وأراده الله به يوم كتب العلم بالمقدار في اللوح بالأمر العليّ والعلم المحيط السابق، فذلك هو القدر الذي أُريد به والمعنى الذي هو كمال له من وجود القسم له في المقدار. ولمّا استوى على العرش الرحمان جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه سوّى باستوائه ذلك العبد الكلّيّ ورفعه في الإتمام والإكمال إلى غاية تعجز الأوهام الصائبة عن تصوّر وجوه الحكمة في تسويته وكماله، ثمّ لمّا خلق العبد الجزئيّ وهو آدم عليه السلام والمؤمنون من ولده سوّاه صورةً على صورة العبد الكلّيّ أحكم فيه ما فصّله في الكلّيّ فسوّاه تصويرًا وخلقًا، ثمّ سوّاه حياةً ثمّ نَفَخَ فِيهِ مِن رُّوحِهِ (٣٢:٩) فسوّاه علمًا وولايةً، قال رسول الله ﷺ 'خلق الله آدم على صورته، وفي أخرى على صورة الرحمان' وصورته هو العبد الكلّيّ أضافه إليه إضافة ملك وفعل كما يقال بيت الله وحرم الله وعبد الله ومال الله ونحو هذا.

[٧٥] آية ما تقدّم ذكره من الاستواء وأنّ باستوائه سوّى كلّ ما قصد إليه بذلك تسويته الحيّ في هذا العبد الجزئيّ وباستواء الحيّ على جملته في أعلى الجسم حييت الجملة واستوت به حياةً وعلمًا وحسًّا فلم يبق في هذا الجسم المستوي عليه المتجلّي منه الحامل لهذا الحيّ شعر ولا بشر ولا جزء من أجزائه إلاّ عمّه إحساسه وشمله علمه ووجوده في كلّ مكان منه ومع كلّ جزء فيه، وجعل هذا العبد المستوي على هذه الجملة آية على العلم باستوائه العليّ على العرش، ألا ترى أنّ هذا العبد المستوي على عرش الدماغ لا يشذّ عن علمه وحسّه من الجملة المستوي عليها بشر ولا شعر إلاّ وإحساسه قد عمّه فافهم وأيقن. لذلك يقول عزّ وجلّ خَلَقَ الله السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنزِلُ مِنَ

السَّمَآءِ وَمَا يَعۡرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمۡ أَيۡنَ مَا كُنتُمۡ وَالله بِمَا تَعۡمَلُونَ بَصِيرٌ (٤:٥٧) وكرّر ذكر هذا المعنى وأبدأ فيه وأعاد إعلامًا وتبيانًا فلأنّ الحيّ القيّوم نفخ في هذا العبد فكان موجود صفاته وأسمائه شبهًا به ولصنعه إيّاه وخلقه له كان الكمال وحسن التصوير فهو أحد لأنّه كان مُبرءًا غير مُركَّب في البدء الأوّل يوم أخذ الميثاق عليه وقضى القضيّة وهو الآن واحد لتوحّده بجملته غير مشارك فيها وهو فرد بانفراده بشأنه كلّه غذائه[٢٣] ورزقه وعمله وجزائه وأجله وشقاوته أو سعادته يموت فردًا ويُقبر فردًا ويُبعث فردًا وهو أيضًا فرد لأنّه لا يأمن أن يفرد من هذا كلّه بعد أن زُوّج به، وهو أيضًا فرد من حيث إنّه يتوهّم أنّه زوج وهو لا بدّ من أن يفرد عنه كما تقدّم.

كذلك هو الحيّ لاتّصاله بالحياة وهو القائم والقيّم بما هو يقوم عليه من عمل وأهل ومال [٧٦]
وولد وهو كافل وكفيل بما تكفّله أو يتكفّل به، قال الله عزّ من قائل وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا (٣٧:٣) وقال رسول الله ﷺ 'كلّكم راع وكلّكم مسؤول عن رعيّته' وهو الدافع والمدافع والكالي وَلَوۡلَا دِفَاعُ الله النَّاسَ بَعۡضَهُمۡ بِبَعۡضٍ[٢٤] (٤٠:٢٢) قُلۡ مَن يَكۡلَؤُكُم بِالَّيۡلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحۡمَٰنِ (٤٢:٢١) وهو الواقي يَٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ قُوٓاْ أَنفُسَكُمۡ وَأَهۡلِيكُمۡ نَارًا (٦:٦٦) وهو رازق ومغيث ومقيت كفى بالمرء لومًا أن يضيع من يقيت ويقوت أيضًا وهو ربّ اذۡكُرۡنِي عِندَ رَبِّكَ (٤٢:١٢) ويقال ربّ الدار و[٢٥] ربّ الضيعة وهو كريم وَجَآءَهُمۡ رَسُولٌ كَرِيمٌ (١٧:٤٤) إِنَّ أَكۡرَمَكُمۡ عِندَ الله أَتۡقَاكُمۡ (١٣:٤٩) وهو المتكرّم والمتعاظم والمستعلي والمتعالي إِنَّ فِرۡعَوۡنَ عَلَا فِي الأَرۡضِ (٤:٢٨) لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الأَرۡضِ وَلَا فَسَادًا (٨٣:٢٨) وهو المتكبّر ولا ينفعل[٢٦] شيئًا من هذه

٢٣ غذائه: ساقطة من آ.
٢٤ بِبَعۡضٍ: بَعۡضًا آ.
٢٥ اذۡكُرۡنِي عِندَ رَبِّكَ ويقال ربّ الدار و: ساقطة من آ.
٢٦ كذا في آ ب.

الصفات إلاّ وفي وجوده أوصاف منها وصفات ثابتة إِن فِي صُدُورِهِمْ إِلاَّ كِبْرٌ مَّا هُم بِبَالِغِيهِ (٥٦:٤٠) وهو جبّار متجبّر وصبور وشكور، كذلك يطبع الله على كلّ قلب متكبّر جبّار ويتّصف لذلك بالجبروة والعلم والكبر والعظم وغير ذلك.

[٧٧] وهو ملك تُؤْتِي الْمُلْكَ مَن تَشَاءُ وَتَنزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ (٢٦:٣) وَالله يُؤْتِي مُلْكَهُ مَن يَشَاءُ (٢٤٧:٢) وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ (٤٣:١٢) وهوعزيز وَلله الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ (٨:٦٣) وَتُعِزُّ مَن تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَن تَشَاءُ (٢٦:٣) وهو لذلك متعزّز ومذلّ ومعزّ، وهو واهب ووهّاب ومعطي وهو في ذلك قابض وباسط ورافع وخافض وهوعفوّ وصفوح وغفور فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ (١٣:٥) قُل لِّلَّذِينَ آمَنُواْ يَغْفِرُواْ لِلَّذِينَ لاَ يَرْجُونَ أَيَّامَ الله (١٤:٤٥) وهو حقّ لأنّه حقّ وجوده وموصوف بذلك لأنّه يوصَف بأنّه قائم بنفسه لولا ذلك لم يصح تكليفه، وهو مبين لأنّه ظاهر وجوده مبين عن نفسه خَصِيمٌ مُّبِينٌ (٤:١٦) وعَدُوٌّ مُّبِينٌ (٦٠:٣٦) وهو مؤمن ومسلم أدخل نفسه في السلم ادْخُلُواْ فِي السِّلْمِ كَآفَّةً (٢٠٨:٢) وهو تائب وتوّاب إِنَّ الله يُحِبُّ التَّوَّابِينَ (٢٢٢:٢) وهو وليّ أَلا إِنَّ أَوْلِيَاءَ الله لاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلاَ هُمْ يَحْزَنُونَ (٦٢:١٠) وَالْمُؤْمِنُونَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ (٧١:٩) وهوغنيّ فاضل بالحقّ وهو رحيم وحميد ومجيد ومحمود من الله جلّ ذكره ومن الملائكة والمؤمنين مجيد كثير الخير ظاهر الملك يتبيّن ذلك في المؤمن الملك كسليمان وداود وموسى ومحمّد صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين.

[٧٨] وهو حفيظ هَـذَا مَا تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ (٣٢:٥٠) وهو عليم وحكيم وسميع وبصير ورشيد وشهيد وشكور وصفوح ورقيب يراقب ربّه ويراقب أوامره ونواهيه، وهو زكيّ وطاهر وطيّب ومحسن ومجمل ومبارك يدعو الله جلّ ذكره بالبركة، وهو برّ وهاد ومولًى وناصر وَلَيَنصُرَنَّ الله مَن يَنصُرُهُ (٤٠:٢٢) وَيَنصُرُونَ الله وَرَسُولَهُ (٨:٥٩) وهو صادق أُوْلَـئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ (١٩:٥٧) وهو جواد ووفيّ وهو حنّان ومنّان وودود وحكيم وحكم وواسع وجامع

وهو قويّ وقدير وقادر وقاهر وهو شديد ومتين وجليل وهو حسيب 'الكريم بن الكريم' يوسف نبيّ الله بن يعقوب إسرائيل الله بن إسحاق ذبيح الله بن إبراهيم خليل الله وهو ذو طول مَن لَّمۡ يَسۡتَطِعۡ مِنكُمۡ طَوۡلاً (٢٥:٤) وهو مرسل وواسع ومبتلي ومستقيم وممتحن سَنَنظُرُ أَصَدَقۡتَ أَمۡ كُنتَ مِنَ ٱلۡكَاذِبِينَ (٢٧:٢٧) وهو العدل فَاسۡتَشۡهِدُواْ شَهِيدَيۡنِ مِّن رِّجَالِكُمۡ (٢٨٢:٢) وذَوَى عَدۡلٍ مِّنكُمۡ (٢:٦٥) وهو رقيب ومجيب وهو مقدّم ومؤخّر وهو هاد وقاض وهو أمين ورؤوف ووكيل وكفيل وهو لطيف وخبير وهو محصي لما أحصاه ومحيط لما أحاط به وهو وتر لشفعه وهو ذو إكرام ورفيع الدرجات رَفَعَ بَعۡضَكُمۡ فَوۡقَ بَعۡضٍ دَرَجَاتٍ (١٦٥:٦) هُمۡ دَرَجَاتٌ عِندَ الله (١٦٣:٣) وهو نور يأَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّآ أَرۡسَلۡنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا وَدَاعِيًا إِلَى الله بِإِذۡنِهِ وَسِرَاجًا مُّنِيرًا (٣٣:٤٥–٤٦) وهو باقي ما أبقاه ربّه عزّ وجلّ ودائم ما أدامه وهو في الدار الآخرة موصوف بالدوام والبقاء، هكذا إلى غيرها من الأسماء ما عدا الأسماء التي اختصّ بها لحاصلة الألوهيّة والصمدانيّة كما هو المختصّ بحقائق جميعها على الكمال الأقصى والتمام الأرفع.

والعبد منها في مجازها لذلك كان تعلّمه لمعاني الألوهيّة زور وكذب لأنّه عبد مملوك منهيّ [٧٩]
عن تعلّمها لو لم يكن فيه معنًى من معانيها ما تعلّمها، فإذا تجلّت الدار الآخرة إن شاء الله أظهر أسماءً سوى هذه ممّا لم تعلم بها نفس ولا خطر على قلب بشر، كذلك يظهر لعبده أسماءً لا يهتدي الآن لها الوهم ولا يتطرّق إليها العلم سوى ما يتمّم له من بله هذه التي جعلها له في هذه الدار ينيلهم من ذلك ما شاء كما شاء وعلى قدر المعلوم من سعة تلك الدار وللمعهود في الإيمان من عظم قدرها ورفعتهم فيها وقربهم من ربّهم والله هو العليّ الكبير، وعلى هذا جاء في الذكر 'الله أكبر الله أكبر' أي هو أكبر في الدنيا وأكبر في الآخرة، ويقال أيضًا 'الله أكبر الله أكبر' أي أكبر في الأزل المعلوم لذلك وهو أكبر ممّا كبّره المكبّرون وكذلك الأعظم والأجلّ والأعلى أي هو المعهود بذلك في عليّ الإيمان والعقول.

[٨٠] قال رسول الله ﷺ 'حين سمع قائلاً يقول الله أكبر الله أكبر على الفطرة، ولمّا قال أشهد أن لا إله إلاّ الله، قال له خرجت من النار' أي هو الذي توحّد بالكبرياء والكمال وتوحّد بالألوهيّة دون شريك ولا نظير ولا شبيه في كمال الأسماء وعليّ الصفات، وهو معنى قوله رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ (١٥:٤٠) له الأسماء الحسنى والصفات العلى حقيقةً وكمالاً ومن سواه منها في مجازها. قوله عزّ وجلّ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلاَئِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الأَرْضِ خَلِيفَةً (٣٠:٢) بالفاء آدم عليه السلام خليقةً بالقاف إبليس وذرّيّته وآدم وذرّيّته وجميع الخليقة، قال رسول الله ﷺ 'وبثّ الله فيها يعني الأرض الدوابّ يوم الخميس' لذلك قال بعض الملائكة عليهم السلام أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَآءَ (٣٠:٢) ليس هذا إنكار منهم هم المنزّهون عن ذلك صلوات الله وسلامه عليهم، إنّما ذلك على سبيل طلب العلم وتعرّف وجه الحكمة في ذلك وذلك أنّه لمّا خلق الله الدوابّ وبثّها في الأرض يوم الخميس وهم المسمّون بالجنّ والله أعلم أي[٢٧] الذي حنّ منها لآدم عليه السلام ما حنّ والبنّ أي الذي بان عنه وفسق عن الأمر فاستطال يومئذ فاسقها على مسخّرها الذي كان في التقدير سيسخّر لآدم إذا هو استُخلف في الأرض ولذلك والله أعلم قالوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَآءَ ربّنا ما وجه الحكمة في ذلك وما هو العلم الصائب منه، قال عزّ من قائل إِنِّي أَعْلَمُ مَا لاَ تَعْلَمُونَ (٣٠:٢) أي من حكم يكون منّي لأجل ذلك ومرادي فيه من ثواب وعقاب، قالوا ربّنا أي القبيل الناريّ لمن أمرتنا فيهم بأمرك لنعذّبنّهم ولنهلكنّهم، وقال القبيل النورانيّ منهم وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ (٣٠:٢) أي عبادك المخلصين، وكان من مفهوم قوله إِنِّي أَعْلَمُ مَا لاَ تَعْلَمُونَ (٣٠:٢) أي من أسمائي ومقتضياتها في الوجود وصفاتي وما أنا عليه وما أمري وما هو مرادي في خليقتي، وكان كالمجلس للعلم وهو النبأ العظيم والعلم باختصام الملإ الأعلى.

٢٧ أي: ساقطة من آ.

ذكر بعض من عني بالتفسير هذا القول منهم كان على وجه النكير وكلاّ والْحَمْدُ لله وَسَلاَمٌ [٨١]
عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى (٥٩:٢٧) إنّما كان هذا الإنباء لهم بمنزلة التقدير والكبت منه تقدّمه في الأمور، وكان مفهوم الملائكة النورانيّين منهم خلائف الله ورسله ومفهوم الملائكة الناريّين المفسدين في الأرض وسؤالهم ربّهم عزّ جلا له أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَآءَ (٣٠:٢) على وجه البحث عن العلم وتعرّف ما وجه الحكمة في ذلك تقدير ذلك منهم عليهم السلام ربّنا أنت خلقتنا وأنت الحقّ وحكمك الحقّ وفعلك الحقّ الخير كلّه في يديك والشرّ ليس إليك وخلقت كلّ شيء قانتًا لك عابدًا مسبّحًا حامدًا لك ساجدًا تجعل في الأرض مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَآءَ ويخالف أمرك ويكفرك ويكذّب رسلك ربّنا ما وجه الحكمة في ذلك فإنّه لاَ عِلْمَ لَنَآ إِلاَّ مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (٣٢:٢) هذا ونحوه. ويتخرّج قولهم أيضًا زائدًا إلى ما تقدّم ذكره أنّهم لمّا فهموا من قوله الحقّ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الأَرْضِ خَلِيقَةً (٣٠:٢) بالقاف أنّ في الخليقة مَن يُفْسِدُ في الأرض وهم الجنّ من ولد إبليس والعصاة أولياؤهم من ولد آدم وَيَسْفِكُ الدِّمَآءَ فهموا أيضًا عنه من قوله إِنِّي أَعْلَمُ مَا لاَ تَعْلَمُونَ (٣٠:٢) وبإفهامه إيّاهم أنّ هذا الحكم لجزاء يرصده لهم لجزائهم به، وكان المحذوف من الكلام ربّنا لئن وليّتنا جزاءهم لننتقمنّ لك منهم ولنغضبنّ لغضبك قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لاَ تَعْلَمُونَ وكما تقدّم وكان الجواب من الملائكة النورانيّين على جميعهم السلام ونحن عطفًا بالواو على وعد أولئك من أنفسهم من غضب الله وشديد انتقام وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ (٣٠:٢) عبادك المؤمنين قولي كلامًا أفهمه يومئذ وما وعد به من نفسه وكانت مقدّمةً بين يدي هذا الأمر الآتي بعد ذلك إلى الانتهاء، يقول عزّ من قائل أنا أَعْلَمُ من حكمي وما تقتضيه أسمائي ومشيئتي مَا لاَ تَعْلَمُونَ.

فصل

[٨٢] قال الله جلّ من قائل هُوَ الَّذِى خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الأَرْضِ جَمِيعًا (٢٩:٢) فمفهوم ذلك أنّه خلق السماوات والأرض وسوّاهنّ كمالاً وإتمامًا وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَآءٍ أَمْرَهَا وَزَيَّنَّا السَّمَآءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَحِفْظًا (١٢:٤١) وأخرج من الأرض نباتها وجنّاتها وأنبع منها عيونها وأجرى فيها أنهارها وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَآ أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ جعلهنّ أربع جنّات مقسّمة على دائرة الزمان ربيعًا ومصيفًا وشتاءً وخريفًا، وكانت على ذلك جنّة صغرى ولذلك قال خَلَقَ لَكُمْ (٢٩:٢) ثمّ قال لآدم وزوجه اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ (٣٥:٢) ولم يقل أدخل الجنّة فسكن في الجنّة ما شاء الله عزّ وجلّ ووافق المقدار المكتوب في اللوح المحفوظ للقدر المحتوم من جهنّم أعاذنا الله الكريم برحمته منها إن امتلأت بحيوانها وعدا منها سعيرها على زمهريرها وزمهريرها على سعيرها فاجتمعت دوابّها وحيوانها وجملتها واستغاثت بخزنة جهنّم أن يشفع لها إلى ربّها واشتكت هي إليه جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه وقالت 'يا ربّ آكل بعضي بعضًا' وسألته أن يأذن لها بأن تتنفّس فأذن لها أن تتنفّس في ناحية من الوجود بنفَسين نفَس في الشتاء زمهريرًا ونفَس في الصيف سعيرًا فأذن لها ففعلت فهي هذه الدار، ولمّا أن واقع آدم المحذور من مقدور الله أخرجه ممّا هنالك وسجنه في هذه وجعل له متاعًا متّعه به إحسانًا إليه وإلى ذرّيّته وإمتاعًا وتذكيرًا للمتذكّرين منهم على ما سيأتي ذكره في موضعه إن شاء الله.

[٨٣] فهذا من مفهوم غيب قوله عزّ وجلّ إِنِّى جَاعِلٌ فِي الأَرْضِ خَلِيفَةً (٣٠:٢) وقوله إِنِّي أَعْلَمُ مَا لاَ تَعْلَمُونَ (٣٠:٢) وكان أيضًا من مفهوم غيب ذلك أنّه لمّا أظهر عن ذينك النفَسين ما أظهره من خبيث وعن فتح رحمته من طيّب ما في قوله أَلَمْ أَقُلْ لَّكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (٣٣:٢) قوله ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلاَئِكَةِ (٣١:٢) أي المسمّيات المقتضية لأسمائه كلّها المعبِّرة عن الوداد والرضى والمحبّة والإحسان، ثمّ المعبِّرة عن غضبه وسخطه وعذابه وأليم

أخذه وشدّة عقابه ونحو هذا، فقال لهم أَنْبِئُونِي بِأَسْمَآءِ هَؤُلاءِ (٣١:٢) أي الأسماء التي يكون عنها هذه الموجودات على ضروبها وتضادّها لولا أنّ لي عقابًا كما لي إحسان ثواب ولي غضب كما لي رضًى ولي عداوة كما لي محبّة وودّ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٣١:٢) في قولكم المعبِّر عن علمكم المستقرّ في أنفسكم، كيف يكون من مفعولي ما أسخطه وما لست أرضى عنه هنالك قَالُواْ على جميعهم السلام لاَ عِلْمَ لَنَآ إِلاَّ مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (٣٢:٢) وفي مقتضى هذا من كفّارات أعمال غير مرضيّة وصعود في درجات قرب لأعمال مقرّبة منه محبوبه له فيها يختصم الملأ الأعلى إلى يوم القيامة، فكان ذلك بمثابة مجلس علم من عليم ألقى مسألةً من العلم على أصحابه ما يختبر ما عندهم من علم وليزيدهم علمًا وينبئهم بما يكون عن ذلك والله العليم الحكيم لَهُ الْمَثَلُ الأَعْلَى فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (٢٧:٣٠).

من غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (٣٣:٢) هو ما يخرجه عن الأرض من نبات ويخلقه من خلق [٨٤]
وما ينزله من السماء من ماء وأمر فيخلقه عنهما ويظهره من خلق وأمر وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ فيما ستقبل وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ (٣٣:٢) قبل أن يظهر ذلك منكم. قوله تعالى وَعَلَّمَ آدَمَ الأَسْمَآءَ كُلَّهَا (٣١:٢) من هذا يُتعرّف معنى قوله إِنِّي أَعْلَمُ مَا لاَ تَعْلَمُونَ (٣٠:٢) علّمه الأَسْمَآءَ كُلَّهَا ولم يكن علمهم منها أعني الملائكة عليهم السلام إلاّ ماكان من قبيل الهداية والرضى والخلق والأمر والاختيار فعَلَّمَ آدَمَ الأَسْمَآءَ كُلَّهَا التي تقتضي الرضى والغضب والحكم كلّه، ثمّ قال للملائكة عليهم السلام أَنْبِئُونِي (٣١:٢) بالأسماء التي تقتضي موجود هذا كلّه من خير وشرّ ونفع وضرّ وهداية وإضلال وثواب وعذاب وتقريب وإبعاد وطائع وفاسق ومعفوّ عنه ومعذَّب مهلَك وضالّ وضلال ومضلّ وكفر وكافر وغاو ومغو وغواية ونحو هذا، قَالُواْ لاَ عِلْمَ لَنَآ إِلاَّ مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ (٣٢:٢) لما أنت خالقه وفاعله قبل خلقه الحكيم في تولّيك مَن تولّيته وإضلالك وإبعادك من أضللته وأبعدته.

[٨٥] ولمّا استسلموا ولم يزالوا مستسلمين صلوات الله وملائكته عليه عليهم أجمعين قَالَ يَاآدَمُ أَنبِئْهُمْ بِأَسْمَآئِهِمْ (٢:٣٣) وفي هذا من الفقه أنّه من آمن واستسلم إليه ولم يتقدّم بين يديه وتواضع وتضرّع إليه في الإلهام والتعليم علّمه من علمه ما يشاء، أَنبِئْهُمْ بِأَسْمَآئِهِمْ أي بالأسماء التي تقتضي الموجودات على اختلاف ذلك، وأَنبِئْهُمْ أي الملائكة بِأَسْمَآئِهِمْ أنفسهم التي وجدوا لها. والملائكة عليهم السلام ليست أسماؤهم عنده للتفرقة بعضهم من بعض فيما هنالك، إنّما أسماؤهم مطابقة لما وجدوا له وإنباء إبليس يومئذ بإبلاسه الذي خلقه الله له وقدّره عليه، وكان ذلك أولى للنبوّة كما كان ذلك المشهد الذي قال لهم فيه إِنِّي جَاعِلٌ فِي الأَرْضِ خَلِيفَةً (٢:٣٠) وخليقةً أولى للعلم الذي أظهره بعد واسعته[٢٨] وبعد غوره فيه يختصم الملأ الأعلى إلى يوم الانقراض.

فصل

[٨٦] ليست أسماء العباد في الدار الآخرة وعند الله عزّ وجلّ والملائكة فيما هنالك موقوفةً على ما سُمّوا به في هذه الدار، فإنّ أحدنا يسمّي ابنه وغلامه بما سنح له عبد الله وعبد الرحمان وغير ذلك، ولعلّ من سمّاه أحدنا بعبد الرحمان أو عبد الله هو يتعبّد لغير من سُمّي به فهو عبد لهواه ويُسمّي أحدهم ابنه ومن جعل إليه تسميته بشجرة وليث وحنظلة وبأسماء النجوم والحيوان وبما شاء إنّما ذلك للتفرقة بين الذوات والتمييز بينها، وأسماء العباد وسائر الموجودات ليست عند الله على هذا، كذلك سمّاها يوم أوجدها بما أوجدها له قد قال لأهل قبضة اليمين 'يا أصحاب اليمين' ولأهل القبضة الأخرى 'يا أصحاب الشمال' فناداهم بما أوجدهم له، فقال في هؤلاء ' إنّهم للجنّة وبعمل أهل الجنّة يعملون' وقال في الآخرين بالضدّ، ويقول يوم القيامة 'يا عبادي

---

٢٨ كذا في آ ب.

لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون' الَّذِينَ آمَنُواْ بِآيَاتِنَا وَكَانُواْ مُسْلِمِينَ (٦٩:٤٣) وقد جاء من تسمية هؤلاء بالمؤمنين والموقنين والمتّقين والمسلمين[٢٩] ونحو هذا.

وأسماء أولئك المكذّبون والكافرون والمنافقون والمرتابون والظالمون والمجرمون وفي الخبر [٨٧]
اختصر به أنّ الله جلّ ذكره قال لآدم يوم خلقه ونفخ فيه من روحه فعطس وألهمه حمده 'اختر أيّتهما شئت، ويداه مقبوضتان جلّ وعلا، فقال اخترت يمين ربّي وكلتا يديه يمين مباركة، ثمّ بسطهما فإذا فيهما آدم وذرّيّته أصحاب الجنّة بأسمائهم وأسماء آبائهم، وأصحاب النار بأسمائهم وأسماء آبائهم وقبائلهم، وإذا كلّ إنسان عمره مكتوب بين عينيه' الحديث، غير أنّه تبارك وتعالى متى شاء أن يعلّمنا أو يعلّم أحدنا أو يخاطبه وسمه باسمه المعرِّف له، وهذا من التمييز والتفرقة بينه وبين من سواه، وقال رسول الله ﷺ 'من أنفق زوجين في سبيل الله نودي من أبواب الجنّة، وفي أخرى نادته خزنة الجنّة، أي قل هلمّ، فإن كان من أهل الصلاة دُعي من باب الصلاة، وإن كان من أهل الصدقة دُعي من باب الصدقة، وإن كان من أهل الجهاد دُعي من باب الجهاد، وإن كان من أهل الصيام دُعي من باب الريّان يقال يا مصلّي يا مجاهد يا مصّدّق يا صائم' كُني عن هذا أو ما يكون اسمه في ما هنالك بقوله أي قل هلمّ. وقد جاء أنّ المنافق له يوم القيامة خمسة أسماء 'يا كافر يا منافق يا غادر يا مرائي يا فاسق اذهب فاطلب أجرك ممّن عملت له' فكيف يُعتمد مع هذا على هذه التسميات وإنّما هنّ علامات للتمييز فيما بيننا، وهذا الالتباس والتخليط الموجود إن عندنا يذهب هنالك وتبقى الذوات لما خُلقت له ووُجدت من أجله هي أحقّ تحقيقًا من هذه.

قوله تعالى أَلَمْ أَقُل لَّكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (٣٣:٢) لمّا أنبأهم بالأسماء [٨٨]
كلّها المقتضية للمكروه والمحبوب وأنبأ الملائكة بأسمائهم التي وُجدوا لمعانيها وأنبأ إبليس

---

٢٩ والمتّقين والمسلمين: والمسلمين والمتّقين ب.

بإبلاسه الذي هو أوّل الإضلال والشرّ كلّه وأنبأهم بالأسماء التي اقتضت أسماء الخليقة كلّها على اختلاف الأمر فيها، قال أَلَمْ أَقُلْ لَّكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ (٢:٣٣) في الحال والمستقبل يعني الساجدين منهم من طاعة وتقديس عباده وتطهيرهم وغضب له وحنق على أعدائه من أجله وما يكون منهم لهم بعد الموت وفي اليوم الآخر وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ (٢:٣٣) يعني أَعْلَمُ إبليس وما انطوى فيه، وهذا القول منه جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه راجع إلى قوله إِنِّي أَعْلَمُ مَا لاَ تَعْلَمُونَ (٢:٣٠) وقد تقدّم. وبوجه آخر وَمَا كُنْتُمْ أي حيث لم تكونوا موجودين لأنفسكم وسمّاه كتمانًا كما قال إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ (٦٩:١١).

فصل

[٨٩] سمّى الله جلّ ذكره عبده آدم وهو لا يُسمّي مسمًّى لتفرقة من غيره ولا لتمييز له من سواه بل إنّما يسمّي المسمّى بما هو مطابق للمعنى الذي أوجده له أو لما خلقه منه، فقيل إنّه سُمّي بآدم لأنّه خُلق من أديم الأرض، وجاء أنّ الله جلّ ذكره 'قبض قبضةً من الأرض طيّبها وخبيثها وسهلها وحزنها بيضائها وسودائها وعلى مختلف ألوانها وطعومها، ثمّ خلق منها آدم عليه السلام فخرج بنوه على ذلك من اختلاف منهم الأحمر والأسود والمؤمن والكافر والطيّب والخبيث والسهل الخلق والحزن الحرج وهذا أوجه من الحقّ ولذلك ما أُعيد إلى الأرض بعد خروجه من الجنّة، كذلك والله أعلم عمّ في قبضته المباركة جميع الأرض سفلاً وعلوًا فلذلك ما أرجعه إلى أرض الجنّة علوًا وأرجع بنيه الكفّار والمكذّبين والعصاة إلى أسفل الأرض، ثمّ إلى أسفل السافلين مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ (٢٠:٥٥).

[٩٠] وبوجه آخر وهو منه أنّ الألف بعد الهمزة تعبّر عن الاصطفاء والولاية والقرب الذي منحه الله إيّاه وأنعم به عليه وهو الروح الذي نفخه فيه من روحه جلّ جلاله وتعالى علاؤه

وشأنه، ولمّا سوّاه خلقًا وتصويرًا، ثمّ نفخ فيه من روحه فسوّاه حلمًا وعلمًا ونبوّةً وأسماء وصفات أولجه في المخلوق من الطين وهي فخّارة وتُصلصل وكلّما مشى فيه الروح صار لحمًا ودمًا حتّى إذا استوى سمّى الحيّ منه بما وُلج فيه وهو الجسم وسمّى الجسم بالوالج فيه فناداه يا أدم الدال منه، والميم للدم واللحم.

[٩١] وفي الكتاب الذي يُذكر أنّه التوراة يقول 'وكان السيّد الله[٣٠] اغترس جنانًا مُشتهًى في البدئ وسكّن فيه الآدميّ المخلوق، 'وفيه وقال السيّد الله لا يحسن بالآدميّ أن يكون وحيدًا ' ثمّ ذكر خلقه زوجه منه فنسب الحيّ الذي نفخه فيه وأولجه فيه إلى الدم واللحم الذي مرجه به، وقد يكون زائدًا على هذا الهمزة والألف علم الله فيه كما كتبه القلم في اللوح المحفوظ، والدال والميم للمقدار والكلمة. قال الله عزّ من قائل إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِندَ اللهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِن تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُن فَيَكُونُ (٥٩:٣) فهو الآن في مقتضى قوله يكون إلى يوم القيامة، ثمّ في الآخرة في مقتضى ذلك لا إلى نهاية، وقال في عيسى إنّه رُوحُ الله وَكَلِمَتُهُ (١٧١:٤). وأمّا لم خلقه فهو لأن يجعله خليفةً في الأرض ومن ذرّيّته كذلك فسمّاه خليفةً من أجل ذلك، ويُتعرّف ذاته ومعناه والمراد به ومنه أيضًا من حروف اسمه هما ألفان ألف همزة وألف تمكين في خاصّة الله من الحروف كالشمس والقمر في موجودات الدنيا، فألف الهمزة دلّت في أوّليّته على الاصطفاء والقرب وفيها شدّة ما وجدت في مواقعة المنهيّ عنه وفي إخراجه من الجنّة إلى دار سجنه وشقائه.

[٩٢] وأمّا الألف الثانية فدلّت بذاتها على باطن سرّه وإجزال حظّه من الإلّ الذي كان فيه من نفخة الروح فيه، وبذلك كان العلم الخاصّ به والإنباء وإحاطة العلم الذي فاق به جميع الملائكة في ذلك النادي العليّ والملإ الأعلى يومئذ، ألا تسمع العليّ الأعلى لمّا قال له أَنبِئْهُم بِأَسْمَآئِهِمْ

---

٣٠ الله: الله عزّ وجلّ ب.

﴿فَلَمَّآ أَنۢبَأَهُم﴾ (٢:٣٣) صلوات الله وسلامه على جميعهم قال الله جلّ وعزّ ﴿أَلَمۡ أَقُل لَّكُمۡ إِنِّيٓ أَعۡلَمُ غَيۡبَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ وَأَعۡلَمُ مَا تُبۡدُونَ وَمَا كُنتُمۡ تَكۡتُمُونَ﴾ (٢:٣٣) فأعلمك أنّ الذي أنبأهم به علم محيط بغيب السماوات والأرض وذلك عن عليّ الإلّ الذي خصّه به الموجود عن النفخ من الروح العليّ ولأجله كان التدراك بالتوبة النصوح بإذن الله، وللشدّة التي سبقت له في التقدير الذي عبّرت عنه شدّة الهمزة أُهبط إلى الأرض قال ﷺ لموسى 'بكم وجدت الله كتب على ذلك يعني الخروج من الجنّة قبل أن أُخلق، قال بأربعين سنةً' الهمزة التي قاربتها الشدّة في أوّل الكلمة وهي الحرف الرابع من أوّل فافهم.

[٩٣] وكأنّما باطن آدم عليه السلام هو المعبّر عنه بالألف الثانية، وبالهمزة ما أصابه من شدّة، والدال والميم للخلقة، والدال للتراب والميم للماء، وبما تقدّم فالدال عبّرت في اسمه عن المقدار في الكتاب والميم عن علم الله فيه وفي ذرّيّته، قال رسول الله ﷺ في خبره عن الإسراء قال 'لمّا جئنا السماء الدنيا فاستفتح جبريل إلى قوله فإذا أنا بآدم، قال مرحبًا بالابن الصالح والنبيّ الصالح وإذا عن يمينه أسودة وعن يساره أسودة، وفي أخرى وإذا نسم بنيه عن يمينه وشماله، فأهل السعادة عن يمينه وأهل الشقاوة عن شماله فهو إذا نظر قبل يمينه ضحك وإذا نظر قبل شماله بكى'، فتأويل ضحكه لأهل اليمين وبكائه لأهل الشمال السرور والابتئاس، قال الله تعالى ﴿وَأَنَّهُۥ هُوَ أَضۡحَكَ وَأَبۡكَىٰ﴾ (٥٣:٤٣) كان هذا يوم قال 'هؤلاء للجنّة وهؤلاء للنار' فضحك أهل الضحك يومئذ وبكى أهل البكاء بتحقّق ذلك في دار القرار، فدار الجنّة دار الحقّ يضحك الله لأوليائه ويضحك أهل الضحك لضحكه، ودار جهنّم دار البكاء ولا وجود للبكاء في صفة الحقّ بل في صفة العبوديّة، فأثارة الماء في خلقة آدم عليه السلام عنها وجود الرحمة في المرحومين والراحمين منهم وأثارة التراب والفيح في

خلقه[٣١] عنها وجود العسر في الأشقياء من ذرّيّته نسل الله البرّ الرحيم أن يجعلنا ممّن سبقت لهم من ربّهم الحسنى.

ولأثارة وجود التحازن والهدنة التامّة كان وجود الشوب وتوسّط المزج في المفعولات من المتضادّات والمتعاصيات، ثمّ بالمشيئة العالية كان التقريب والإبعاد ولأجل البلوى كان الامتحان وكان ذلك لأجل الدعوى من العباد ولأجل ذلك كان أخذ العهد، ثمّ الميثاق فَمَن كَفَرَ بَعْدَ ذلِكَ (١٢:٥) فَأُوْلَـئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (٤٧:٥). وسمّاه أيضًا بشرًا في قوله الحقّ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّن طِينٍ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ (٣٨:٧١ – ٧٢) البشر اسم معدول من البشرة وهو ظاهر الجلد الذي حوى الجسم وذلك أنّ خلقة الملائكة كسوتهم الريش والحيوان أكثره ذو ريش ووبر وصوف وشعر. قوله تعالى فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ (٣٨:٧٣) التوكيد الأوّل لأحد السبطين من الملائكة والتوكيد الثاني السبط الآخر إِلاَّ إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِّنَ السَّاجِدِينَ (١١:٧) أي في التقدير الأوّل وهو لأجل ذلك لا يكون في المستقبل، فتقدير الكلام فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ النورانيّون كُلُّهُمْ وسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ الناريّون أَجْمَعُونَ إلاّ إبليس كان من الجنّ، كذلك إنباء آدم عليه السلام من اسمه وقد تقدّم أنّ السجود منهم لآدم كان ائتمامًا بسجوده لربّه حين سوّاه خلقًا وأمرًا وائتمارًا لأمر الله جلّ ذكره. [٩٤]

فصل

لمّا خلق الله آدم عليه السلام وأسكنه الجنّة فكان منه ما قد سبّق به العلم العليّ من ركوب المنهيّ عنه أخرجه منها إلى دار البلوى والمحنة ودار العاصين وجعلها سجنًا له ولذرّيّته من بعده فتح له مع ذلك إلى الدار التي خرج إليها بابًا من الدار التي خرج عنها مفتوحًا ليتطلّع [٩٥]

٣١ خلقه: خلقته ب.

منه إلى الدار التي يعود إليها، كذلك فتح له إلى دار العقاب، إن هو لم يتب ويراجع ربّه عزّ وجلّ، بابًا يتطلّع إلى مصيره من تلك الدار إن تمادى على عصيانه ليتذكّر فيشتاق ويحذ وليذّكّر ويتّعظ ويتعوّذ بالله من سوء المصير، ومَزَج له موجودي ذلك وأجراه على دوائر مُحْكَمَة التداور هو أعلم بضيقها وسعتها جعل تقدير ذلك على حكم مشيئته فلا يكاد أحد يجد اللذيذ إلاّ أعقبه الكريه، فالغِنَى يعقبه الفقر والصحّة تعقبها السقم والفرح يعقبه الحزن واليسر يعقبه العسر كلّ ذلك يتعاقب هذا على هذا وهذا على هذا حتّى كان أحدهما معلّقًا بالآخر، قال الله عزّ من قائل إِنَّ مَعَ ٱلْعُسْرِ يُسْرًا إِنَّ مَعَ ٱلْعُسْرِ يُسْرًا (٩٤:٥–٦).

[٩٦] أمّا وجودهما على موجود الرضى والكره فلأنّهما من مقتضى أسماء الرضى وأسماء العقاب، وأمّا تعاقبهما ورجوع بعضها على بعض وطلب أحد الكونين منهما الآخر فلأجل انفصالهما عن الأسماء والصفات العلى أعني الوجود العليّ حيث الوفاق المحض والهدنة الكاملة والتعاضد الكلّيّ والتصادق المحض التامّ والوداد العليّ النزيه. ولمّا أظهر عن ذلك الكونين الجنّة والنار وأظهر عنهما ما أظهر، أوجب التضادّ لصفاتهما وبُعد وصف أحدهما مِن مقابله، وأوجب لزوم أحدهما إثر الآخر وطلب الآخر مقابله لأجل فطرهما عن الوجود العليّ والحبّ الواجب وَجُودُه الذي شملها وجودًا وعلمًا وخيرًا، ولذلك قَرَن غاية أحدهما بمقابله، فلهذا السبب كان مَن حضَرَه أحدُهما لحِقَه الآخرُ ولو بِأَخَرَة وعلى قدر سعة الدوائر وضيقها وبمشيئة الله في ذلك لتعجيل لأِجَلٍ ثواب أو عقاب أو تأخير لأِجَلٍ، وهذا وجود مشاهَد في هذه الدار فإذا كان اليوم الآخر لزم كلّ واحد منهما موضعه.

[٩٧] قال الله عزّ من قائل وَمَا خَلَقْنَا ٱلسَّمَاوَاتِ وَٱلأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لاَعِبِينَ مَا خَلَقْنَاهُمَآ إِلاَّ بِٱلْحَقِّ وَلَـٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاَ يَعْلَمُونَ (٤٤:٣٨–٣٩) وقال وَمَا خَلَقْنَا ٱلسَّمَآءَ وَٱلأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلاً ذَٰلِكَ ظَنُّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنَ ٱلنَّارِ إلى قوله أَمْ نَجْعَلُ ٱلْمُتَّقِينَ كَٱلْفُجَّارِ كِتَابٌ

أَنزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِّيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُوْلُوا الأَلْبَابِ (٣٨:٢٧–٢٩) لذلك أوجب على المؤمن المحبوس في هذه الدار الصبر على الكريه الفظيع والشكر على النعمة باللذيذ المحبوب والاحتساب على الله جلّ ذكره، أمّا الصبر فلأنّه ذاهب عنه وخالفه غيره من المحبوب والإنعام به، وأمّا الاحتساب على المكروه فإنّه معوّض منه على صبره واحتسابه ذلك على ربّه في دار الجزاء بالمرضيّ المحبوب وليغتنم الإنفاق من صحة ومال قبل أن يدال المكروه دولته وليصمّم ولينهض على ذلك من شأنه بذلك له خير وأبقى في دار حياته وقرار فوره ومعدن راحته، ولينتظر الأداء له لمحبوبه من مكروهه أو بالموت فيصير إلى ربّه المحسن المجمل المتأنّ المتطوّل في الروح والراحة إن شاء الله وليتذكّر بتعاور الكونين وحضورهما وتداولهما ما هما منه انفصلا وما عنه وُجدا، فبما رحمة منه عزّ جلا له لم يعد منّا حال الغربة عن جواره الكريم وكوننا في السجن ما يتذكّر به الذي نرجوه ونحذره في مصيرنا إليه متاعًا متّعنا به إلى حين لقائه الكريم.

كذلك أجزاء موجوداتها على مقتضى أسمائه وصفاته فلم يعد منّا بذلك الذكر له والتذكّر به [٩٨]
وليتأنّس بذلك من وحشتنا التي تعرونا[٣٢] حالَ الفراق والبعد، أليس من المعهود المتعارَف أنّه من نظر إلى دار تذكّر بانيها وإلى مفعول تذكّر فاعله إذا كان الناظر لذلك متشوّقًا إلى التعرّف به والتطلّع إليه، كذلك من نظر إلى آثار محبوبه تذكّر من هي آثار له وحنّ إليه، ولذلك ما وقفوا بالديار واستوقفوا حبًّا لأهليها وشوقًا إلى ساكنيها وبكوا الأطلال وحنّوا إلى عامريها، فكذلك فلتكن أنت لا تتركنّ أثرًا مؤثّرًا إلاّ وقفت إليه ولا مفعولاً له إلاّ تذكّرته به ولا طللاً من مصانعه إلاّ أبكاك ولا معلمًا من معالمه إلاّ شجاك، فمفعوله أصدق مخبر عنه ورسوله أكرم مبلّغ إلى العارفين من عباده والسماوات والأرض وما بينهما أعدل شاهد وأدلّ دليل والآثار

٣٢ تعرونا: تعروب.

أنس الشائقين وترجمان المناجين وليلى في ذلك كما قال الأوّل في طلب من لا يُرجى خيره ولا يُؤمن شرّه [من البسيط]:

فما أمرُّ برسمٍ لا أسائله ولا بذات خمارٍ لا تريق دمي

[٩٩] تذكّر بصّرك الله رشدك بالسماء رافعها وبزينتها مزيّنها وبالأرض واضعها وبالرياح مرسلها وبالسحاب مسخّرها وبالمطر منزّله ومصرفه إلى ما هو إليه يصرفه، واذكر بالأفلاك مديرها وبالكواكب مكوكبها وبالليل والنهار جاعلهما ومقلّبهما وبالخلائق خالقهم وبالأكوان مكوّنها[٣٣] وبالأمر كلّه مدبّره يمتلئ الوجود كلّه في حقّك بين ذكر ومذكّر، اعبر بما شاهدت من ذلك إلى غيبه ومن موجود ما هنا إلى موجود ما هنالك بإيمان صحيح ويقين كامل، فكلّ حاضر مشاهَد من غيب هو فيما هنالك حقّ إليه المصير وستر ذو ثرًى فما المراد منك إلاّ الإيمان بالغيب، ألا تسمع إلى قول الأوّل [من الطويل]:

أراك بعين الوهم في كلّ ما أرى ويُسمعني عنك الذي ليس يُسمع

[١٠٠] قوله جلّ من قائل إِلاَّ إِبْلِيسَ أي أَبَى عن الائتمار للأمر بالسجود اقتداءً وَاسْتَكْبَرَ على آدم عليه السلام وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ (٣٤:٢) بالله تعالى في التقدير الأوّل، ثمّ هداه إلى ما قدّره حين التكليف وكان هذا منه أوّلاً لكلّ كفر موجود بالله ورسله وأصلاً للاستكبار على الخلق والأنبياء والرسل والآمرين بالمعروف والناهين عن المنكر، ثمّ ذكر دخوله أعني آدم الجنّة وما كان منه ومن روحه والعدوّ المبلس الملعون، ثمّ أخذ يخاطب بني إسرائيل في الوفاء بالعهد الذي أخذه عليهم في البدء الأوّل، ثمّ حين مبايتعهم موسى ﷺ وفي ذلك كلّه المبايعة لمحمّد وغيره من الرسل وأخذ الميثاق عليهم بالنصر لهم والتصديق لجميعهم، يقول الله عزّ من قائل وَلَقَدْ أَخَذَ الله مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ وَبَعَثْنَا مِنهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ الله إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ

---

٣٣ وبالليل والنهار جاعلهما ومقلّبهما وبالخلائق خالقهم وبالأكوان مكوّنها: ساقطة من آ.

أَقَمْتُمُ الصَّلاَةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ (١٢:٥) المعنى إلى آخره فقال وَأَوْفُواْ بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ (٤٠:٢) والمقدّر[٣٤] من محذوف الخطاب وهذا رسول مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ (٨١:٣) فآمنوا به واتّبعوه وانصروه وعزّروه ووقّروه كما عهدت إليكم وأخذت عليكم الميثاق يوم قضاء القضيّة في البدء الأوّل تستوجبوا بذلك وفاء عهدي وصادق وعدي وإيَّايَ فَارْهَبُونِ (٥١:١٦) إن لم تفوا بالعهد حلّ بكم وعيدي فَخَافُونِ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ (١٧٥:٣) بالعهد وأخذ الميثاق، ثمّ جعل ينسق عليهم في شأنهم ما لا يستطيعون إنكاره وتقوم به الحجّة عليهم إلى آخر قصصهم. وفي أثناء ذلك يأمر وينهى ويعظ عباده المؤمنين أن يواقعوا مثل ذلك في نبوّتهم.

[١٠١] المراد الأوّل بذكر قصصهم وقصص من سواهم من الرسل والأمم قبلنا إثبات رسالة محمّد صلوات الله وسلامه عليه التعريف بما هو أوّل له أعني القرآن وهو كتاب القلم العليّ في اللوح المحفوظ، قوله 'اكتب علمي في خلقي' كما قال لَكِنِ الله يَشْهَدُ بِمَا أَنزَلَ إِلَيْكَ أَنزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلاَئِكَةُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِالله شَهِيداً (١٦٦:٤) وقوله جلّ قوله فَاعْلَمُواْ أَنَّمَا أُنزِلِ بِعِلْمِ الله وَأَن لاَّ إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ فَهَلْ أَنتُم مُّسْلِمُونَ (١٤:١١) كَذلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ (٩٩:٢٠) وَمَا كُنتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا (٤٦:٢٨) وَمَا كُنتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الأَمْرَ وَمَا كُنتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ (٤٤:٢٨) المعنى إلى آخره حيث جاء.

[١٠٢] والمراد الثاني أن يعظنا بأخذه الأمم السالفة الذين ردّوا أمر الله وكذّبوا رسله إليهم وبخاصّة ذكر بني إسرائيل فإنّ قصصهم تأديب لنا معشر هذه الأمّة ألاّ نفعل في نبوّتنا مثل فعلهم فنضلّ كضلالهم ويحلّ بنا من الغضب والنقم مثل ما حلّ بهم، فللّه الحمد من قبل ومن بعد ما أوسع رحمة الله بنا معشر هذه الأمّة وأحسن آثاره فينا، سخّر لنا الشمس والقمر ورفع السماء ووضع الأرض وأوجد الموجودات جميعًا وأعلمنا بما له خلقها وما أراد بإيجاده ولمن

٣٤ والمقدّر: المقدّرا.

جعلها ومن يهتدي بها، ثمّ قال لِتَعْلَمُواْ أَنَّ الله عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ الله قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا (١٢:٦٥) ثمّ أرسل الرسل فآمنّا بهم وله الحمد وكذّب من كذّب فأهلك الأمم على ذلك ودمّرهم وأنجى المتّبعين لرسله المهتدين بهديهم وعظًا لنا ورحمةً بنا لنتّبع ونتّعظ، ولمّا توافرت الأمم ضلالةً أو هدايةً وأكمل رسالة الرسل نذارةً وبشارةً جاء بنا وله الحمد فيا له من خير ما أوسعه رحمةً بنا ما أكرمها نؤمن بجميعهم ونسلّم لله العليّ الكبير إيمانًا وتصديقًا لكلّ ما جاؤوا به ونسلّم جميع الأمر له ونقتدي ونهتدي بهم إن شاء الله.

[١٠٣] كذلك قال الملَك عليه السلام لرسول الله وجبريل قاعد معه 'أبشر يا محمّد بقرآن أوتيته من تحت العرش لم يؤته أحد قبلك أمّ القرآن وخواتم سورة البقرة لن تقرأ بحرف منها إلاّ أعطيته' من ذلك قوله عزّ من قائل يحكي سؤال عبده قوله اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلاَ الضَّآلِّينَ (١:٦–٧) والْمَغْضُوبِ على هذا هم اليهود والضالّون هم النصارى، قد كان لهؤلاء وهؤلاء صراط مستقيم فتفرّقت بهم السبل فظلموا وضلّوا وألزم من شاء الله من هذه الأمّة صراط المنعَم عليهم من النبيّين والصدّيقين والشهداء والصالحين كما قال عزّ من قائل أُوْلَـئِكَ الَّذِينَ هَدَى الله فَبِهُدَاهُمُ اقْتَدِهْ (٦:٩٠) لم يسلنا على ذلك منه أجرًا ولا أثقلنا لأجله مغرمًا ولا فرض علينا جعلاً، اللهمّ إنّا نسلك بأنّك البرّ الرحيم توبةً صادقةً وأوبةً إليك عاجلةً ترضاها وتحبّها عنك يا ربّنا وكريم صنعك فكثيرًا ما ركبنا طريقهم وقديمًا ما استننّا بسنّتهم وإن كنّا ولله الحمد لم نكذّب رسولنا عيانًا ولا رددنا أمره عليه عقدًا وإن كنّا قد واقعنا ذلك بعده فعلاً الله لاَ إِلَـهَ إِلاَّ أَنتَ سُبْحَانَكَ إِنّا كنّا مِنَ الظَّالِمِينَ (٢١:٨٧).

[١٠٤] قوله عزّوجلّ إِن كَانَتْ لَكُمُ الدَّارُ الآخِرَةُ عِندَ الله خَالِصَةً مِّن دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوُاْ الْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ (٢:٩٤) ونظيرها في سورة الجمعة جعل الله لكلّ مؤمن جهل حاله تمنّي الموت معيارًا

لأمره، فإن كان يحبّ الموت على ما هو عليه من عمل فهو على خير إن شاء الله، وإن كان يكره الموت لعمل مكروه يستحيي أن يلقي ربّه عليه فلينزع وليتب منه فإنّ الحقّ الواجب على كلّ مؤمن يلقا الله والدار الآخرة وبوعد الله ألاّ يكره الموت بل يؤثر الخروج من هذا السجن الذي سُجن فيه لأجل الذنوب إلاّ أن يكون ينوي بحبّه البقاء فيها الازدياد في العمل وتكثير الزاد وتحسينه للقاء الله، فإنّ المراد كلّه بالبقاء في هذه الدار التخلّص من الذنوب والتزوّد للقاء الكريم بالتقوى لا معنى لبقاء فيها إلاّ لذلك، ومن تساوت عنده[٣٥] الحالتان فليقل اللهمّ أحيني ما كانت الحياة خيرًا لي وتوفّني ما كانت الوفاة خيرًا لي وأسعدني اللهمّ بلقائك، ولتعتبر ذلك مثلاً بأبينا آدم ﷺ يوم أُخرج من الجنّة لو قيل له اسكن إذًا فيها وأُتيح له ذلك كيف كان يكون فرحه بالبقاء في الجنّة ومجاورة ربّه عزّ وجلّ، فإذًا إنّما يحرص الأكياس على البقاء فيها رغبةً في الازدياد من طاعة الله والتقرّب إليه بما يرضيه وليعمل في التوبة وكفّارة ذنوب سلفت منه، والأغبياء وأهل الجهل يحبّون البقاء فيها لأنفسهم وللتمتّع فيها وخوف الفراق وذلك يكون لضعف الإيمان وعدم اليقين ومحبّة شهوات الجسم وأمانيّ النفس من لهو ولعب وأكل وشرب ونكاح وغير ذلك.

فصل

إنّه من وقف بفهم على معنى قوله الحقّ إِن كَانَتْ لَكُمُ الدَّارُ الآخِرَةُ عِندَ الله خَالِصَةً مِّن دُونِ [١٠٥]
النَّاسِ فَتَمَنَّوُاْ الْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ (٢:٩٤) أي في دعواكم هذه أنه لَن يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلاَّ مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى (٢:١١١) فإنّ التحقيق في هذه الدعوى هي للمؤمنين الذين آمنوا بالله وجميع رسله وكتبه وملائكته الذين أسلموا لله أنفسهم وصدّقوا المرسلين، قال رسول الله ﷺ 'إنّه لا يدخل الجنّة إلاّ نفس مؤمنة، وفي أخرى مسلمة' فهذه الدعوى تمّت لنا معشر المؤمنين

٣٥ عنده: عند ب.

المسلمين فما يكره الموت الذي فيه لنا لقاء الله والكون في جوار الله جلّ جلاله إلاّ غفول عن حظّه مضيّع لنصيبه تارك لخَلاَقِه إلاّ أن يغلب عليه حبّ التزوّر، ألا تسمعه جلّ وعزّ يقول وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ (٢:٩٥) أي من تكذيب بعض الرسل وردّ بعض الكتب، يقول الله عزّ وجلّ أَفَكُلَّمَا جَآءَكُمْ رَسُولُۢ بِمَا لاَ تَهْوَى أَنفُسُكُمُ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ (٢:٨٧) فمن سلم من هذا ودخل في المؤمنين المسلمين فإنّ لقاء الله خير له ومن الواجب عليه ألاّ يكره الموت بل يراه تُحْفَةً من ربّه أتحفه بها.

[١٠٦] وعلى هذا جاء وعد الله جلّ ثناؤه وهو ما يسّر به أنّ المطلوب من العباد الإيمان والتصديق والإسلام كقوله وَالَّذِينَ آمَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ (٢٩:٩) وهم الذين هي الدار الآخرة خالصة لهم من دون الناس، بل الواجب على من عقل عن الله أمره وصدّق حديثه وآمن بوعده أن يرجو رحمة ربّه عند لقائه فإنّه كما لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ (٤٢:١١) كذلك لَيْسَ كَمِثْلِ لقائه لقاء هذا العبد المؤمن التقيّ النقيّ، فينبغي للمؤمن أن يحرص على تطييب نفسه وتزكيتها وتطهيرها وتزيينها بالتقوى والعمل الصالح ويستصحب الوجل والخوف والإشفاق ليس لخشية من خلف وعد لكن مخافة تقصير يكون منه عن الحدّ المرضيّ عند ربّه في هدى وسمْت وتخليص عمل أو مخافة ما هو يقلّب الله به الليل والنهار فإنّه كذلك يقلّب القلوب كما يشاء، قال رسول الله ﷺ 'قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الله متى شاء أن يقيمه أقامه ومتى شاء أن يزيغه أزاغه' وكان ﷺ يقول 'يا مقلّب القلوب ثبّت قلبي على دينك، وفي أخرى على طاعتك' ثمّ يتدرّس ذكر الموت وذكر ما بعده جدّاً، وجاء منه لوعده الصادق في قوله مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّن ذَكَرٍ أَوْ أُنثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَيَاةً يقول في البرزخ وبآخرة في الدنيا ووَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ مَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ (١٦:٩٧) أي في الآخرة وبآخرة فيما قبلها، فإن ذكر الموت يبعثه على حسن الاستعداد وحبّ اللقاء يبعثه على التزيّن للغرض الأكبر ويورثه محبّة الله.

يقول الله جلّ من قائل 'إذا أحبّ عبدي لقائي أحببت لقاءه وإذا كره لقائي كرهت لقاءه' [١٠٧]
وقلّ من أكثر من ذكر الموت وتدرّسه وتدرّسه جدّاً أن يكون له الموت مفزعًا، ومدار ذلك بعد تطلّب العلم بالله واليقين بالدار الآخرة والتطهّر عن[٣٦] الإصرار بشهوات الجسم وإماتته قبل الموت فبذلك يحيي حال الموت حتّى إنّ ذلك ليتعدّى إلى بقاء الأجسام في دار البلاء، وقد صحّت الأخبار عن قوم لم يأكل التراب أجسامهم ولا الهوامّ لحومهم وأخبر عن بعضهم القرآن ذلك لأنّهم زكّوا نفوسهم وانتقصوا من ظواهرهم فعاد ما انتقصوا منها إلى بواطنهم زكاءً فيها وحمايةً من الله لهم، وانتقاصهم الأجسام يكون بالصوم والتضمير والصبر والصلاة وتحسين السمْت واستقامة الهدى وبخاصّة صحيح الإيمان وعليّ اليقين وحسن الاقتداء والحبّ في الله ولله والبغض في الله فهو الذي يعلو بأجسامهم إلى أرواحهم فترتفع إلى ما هنالك.

وإنّه لمن العظيم الذي يكثر التعجّب منه بل هو من القبيح أن نعلم هذا ونتدرّسه ونكثر ذكره [١٠٨]
فإذا جاء الموت جزعنا منه فنكون له كارهين فيكره الله لقاءنا لذلك نعوذ بالله من ذلك، قالت عائشة 'كلّنا نكره الموت يا رسول الله، قال لها ليس كذلك لكن إِذَا بَلَغَتِ الْحُلْقُومَ (٨٣:٥٦) وبُشّر العبد برحمة الله فأحبّ عند ذلك لقاء الله وأحبّ الله لقاءه' وقال في الآخر 'بضدّ ذلك' فهذا لمن أحبّ اللقاء على القرب وحضور الأجل وشهود المشاهدة بالبشارة يحبّ الله لقاءه، فكيف ترى لمن أحبّه على الغيب واستصحب[٣٧] حال الحياة بتحقيق الإيمان واليقين.

---

٣٦ عن: على ب.

٣٧ استصحب: يستصحب آ.

فصل

[١٠٩] قال الله جلّ من قائل قُلْ إِن كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُم مِّنَ الله وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ الله بِأَمْرِهِ (٩:٢٤) إن كان الموت وفراق الأهل والولد والأحبّة والمال ومحبوبات قد أنس بها يوحشه من لقاء ربّه ويجبنه من الموت فعلى التحقيق وإزالة عشوة الضلال والخروج عن غبش الشهوات، فإنّما هي عمره يقضي بمشيئة الله إلى ظفر وفلاح كريم، إنّما هو فراق دار سجن فيها عقوبة لذنوبه وإراحة من عدوّ لا يألوه خبالاً وتخلّص من فتن قد أحطن به وإشراك بلايا نصبن له بكلّ مرصد، وهو إن شاء الله في تلك يجاور ربّه عزّ وجلّ الذي لم ير الخير قطّ إلاّ من عنده ويشرف على الدار الآخرة التي لم ير الخير قطّ إلاّ منها ويستريح من أذى هذا السجن ونصَبه ويطلق من قيّده وإن فارق أهلاً هم له أعداء وولدًا ومالاً هم له فتنة عمّا هو سبيله وحجاب بينه وبين ربّه وشغل عن التفرّغ لذكره والعمل بطاعته، فإنّه يلقى فيما هنالك ربًّا كريمًا بيده الخير كلّه وسلفًا صالحًا وأهلاً قد أحزنه فقدهم وربّما ولدًا قد قدّمه الله له ربّه يجده فيما هنالك فرطًا له وذخرًا عنده.

[١١٠] ألا ترى هذا المؤمن قد كان في هذه الدار متى أراد التفكّر فيما ينفعه من معرفة ربّه وتهديد نعمة قبله وتحصيل ذنوبه ليتوب إليه منها، وبما أراد بذلك اكتساب علم ربّه أو يقين بالآخرة وبغيبها وتذكّر ما هو صائر إليه تفرّد لذلك وتضرّع إليه من أهله وماله وحديث نفسه التي لا تألوه خبالاً إلاّ ما عصم الله، وربّما يعشق ذلك جدًّا فيقطعه عن ذلك الشواغل ونعمه عن بلوغ بغيته إلى بعض ما يأمله من ذلك المواضع من أهل ومال وولد ويشوّش عليه الشوائب، فهو إذا صار إلى ربّه عزّ وجلّ استراح من ذلك كلّه وبعُد عنه شيطانه وصلحت له حالته وخلا بما أراد من ذلك كلّه ولَلدار الآخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلاَ تَعْقِلُونَ (٧:١٧٠) فالجازع

من الموت مع أنّه لا بدّ له منه ولا يصل إلى ربّه إلاّ به ويكرهه على هذا لا عقل له من هذه الجهة، إنّما يعبّر به ذلك لما بقي عليه من علائق الدنيا ومحبّة أموالها ونسائها ومحبّة كرامة أهلها الواصلة إليه من طريقهم، أرفع متاعها زخرف لا يبقى حلالها حساب وحرامها عذاب أكثر محبّة أهلها بغض وجلّ ودادهم غشّ وعداوة وعلى قدر ما يكون عنده من متاعها وزخرفها البائد يكون جزعه عند اللقاء وجبنه عنه.

[١١١] كيف لا نحبّ الموت وبه نصل إن شاء الله إلى كلّ محبوب لنا وبه نلقى من لم ننل قطّ خيرًا إلاّ من عنده وبه نفارق من لم نر الشرّ قطّ إلاّ من أجله ونستريح من شوم صحبته وهناك نجد إن شاء الله الكرامة على حقيقتها والأزواج والأهل والأموال والملك الذي لا نسبة بينه وبين هذا، وهناك نلقى أسلافنا الكرام والأنبياء والصالحين ونجد هناك من أحزننا فقده، أليس بحدّة وكيسنا من أقرض ربّه الوفيّ المليء على الغيب كصرف الدنانير بالدراهم واحدًا ممّا هنا بعشرة ممّا هناك وإنّ الدنيا والطيّب الباقي هو ذاك الذي ينبغي للماهر في التجارة أن يبذل له هذه الدار بحذافيرها هذا هو العاقل الحليم والكيّس الرابح الرشيد. فإذًا الموت شيء[٣٨] هو للخيار أفضل كثيرًا منه للشرار وإنّما الأشرار من خيره أنّه يتقطّع عنهم الازدياد من الشرّ ولأجل هذا رغب في الحياة بعض الفضلاء.

[١١٢] ومن توثيق الرجاء أنّه من شغل نفسه بطلب العلم النافع وإيثار الحكمة وأداء الفرائض وسدّد وقارب وأصبح تائبًا وأمسى تائبًا فليعظّم رجاءه في رحمة ربّه وكريم لقائه وليحسن ظنّه إذا هو ورد عليه إن شاء الله تعالى ومن أوفى بعهده من الله، قال رسول الله ﷺ 'من قرأ آية الكرسيّ إثر كلّ صلاة لم يمنعه من دخول الجنّة إلاّ أن يموت' ذلك لأنّ العلم بالله جلّ ذكره حياة في الدنيا وفي الآخرة لأنّه يعلم علم الحيّ الذي لا يموت وقد مات هذا العبد الموتة التي

٣٨ شيء: ساقطة من آ.

كُتبت عليه فهو يحييه بحياة العلم في الدنيا وفي الآخرة وفيما بينهما، قال رسول الله ﷺ 'من علم أنّه لا إله إلاّ الله دخل الجنّة' أيّها العبد الغفول كيف لا تحبّ لقاء من أحبّك قبل أن تحبّه وذكرك قبل أن تذكره وكتبك مؤمنًا قبل أن يوجدك وناداك بالإيمان من قبضة اليمين وأقطعك عمالاتهم وأسلكك آثارهم قبل خلقك وهيّأ لك الرزق في هذه قبل أن تلدك أمّك وأعدّ لك النزل في الجنّة إن شاء الله قبل أن تدخلها، كيف لا تحبّ من منّ عليك بهذا، كيف لا يكثر قلقك إلى لقاء من تقدّم إليك بهذا وإلى هذا فإنّه لم يتح لنا الخروج من هذا السجن ولا أن نفرّ منه حتّى يخرجنا عنه جاعلنا فيه وقد يتهيّأ للعبد الخروج من ذنوبه والتطهير منها التي من أجلها سُجن فيها ولا تحلّ له أن يخرج من هذا السجن من تلقاء نفسه إلاّ أن يحسن الله إليه فيخرجه عنه إلى المحلّ الذي أخرجه منه، ذلك لأنّه مملوك لمالِك قد أحسن إليه أوّلاً وهو المرجو للائتمام آخرًا، قال الله جلّ من قائل وَلاَ تَقْتُلُواْ أَنفُسَكُمْ إِنَّ اللهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا (٢٩:٤) .

[١١٣] غلط الضالّون عن سبيل الله حين حكموا على أنفسهم بالقتل لها لما غرّهم به الغرور فزيّن لهم سوء أعمالهم بأن أقام لهم أنفسهم بموضع الطهارة من العيوب أو التوبة من جميع الذنوب، وقد أعدّ الرحيم لعباده فيما هنالك درجات عليّة بعضهنّ أرفع من بعض أعدّهنّ للشاكرين له والعاملين بمرضاته، فكيف بالأباعد مع استصحابهم الكفر به وتكذيب رسله وعبادة النيران والإشراك بالطواغيت والأوثان فأحرقوا أنفسهم في النيران وقتلوا أنفسهم لغير ذلك، وقد قال رسول الله ﷺ 'لو دخلوا فيها ما خرجوا منها' وقال 'من قتل نفسه بحديدة فحديدته في يده يتوجّأ بها في نار جهنّم خالدًا مخلّدًا فيها أبدًا، ومن شرب سمًّا فسمّه في يده يتحسّاه في نار جهنّم خالدًا مخلّدًا فيها أبدًا' اللهمّ سمعًا وطاعةً.

[١١٤] قوله تعالى فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ (١٥٢:٢) هذا منتظم بذكر نعمته علينا من جعله ذكرنا على لساني إبراهيم وإسماعيل قبل إيجادنا يوم ابتنيا البيت الحرام صلوات الله وصلاته عليهما ويقولان

رَبَّنَا تَقَبَّلۡ مِنَّآ إِنَّكَ أَنتَ ٱلسَّمِيعُ ٱلۡعَلِيمُ رَبَّنَا وَٱجۡعَلۡنَا مُسۡلِمَيۡنِ لَكَ وَمِن ذُرِّيَّتِنَآ أُمَّةً مُّسۡلِمَةً لَّكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبۡ عَلَيۡنَآ إِنَّكَ أَنتَ ٱلتَّوَّابُ ٱلرَّحِيمُ (٢:١٢٧–١٢٨) ثمّ ذكر توصية إبراهيم عليه السلام بنيه بالإسلام وتوصية يعقوب بنيه من بعد ثمّ علّمنا كيف الإيمان لهم والإسلام لله عزّ وجلّ بقوله قُولُوٓاْ ءَامَنَّا بِالله (٢:١٣٦) المعنى ثمّ قال ناظمًا بذلك قوله الحقّ وَكَذَٰلِكَ جَعَلۡنَٰكُمۡ أُمَّةً وَسَطًا لِّتَكُونُواْ شُهَدَآءَ عَلَى ٱلنَّاسِ وَيَكُونَ ٱلرَّسُولُ عَلَيۡكُمۡ شَهِيدًا (٢:١٤٣) المشبَّه له معهود الولاية من لدن قوله مَا يَوَدُّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنۡ أَهۡلِ ٱلۡكِتَٰبِ وَلَا ٱلۡمُشۡرِكِينَ أَن يُنَزَّلَ عَلَيۡكُم مِّنۡ خَيۡرٖ مِّن رَّبِّكُمۡ وَالله يَخۡتَصُّ بِرَحۡمَتِهِۦ مَن يَشَآءُ (٢:١٠٥) إلى ما يأتي من ذكرها فيما بعد.

ثمّ ذكر القبلة التي كانت إلى بيت المقدس وقد تقدّم ذكر هذا في غير هذا الموضع إلى قوله [١١٥] فَٱذۡكُرُونِيٓ أَذۡكُرۡكُمۡ (٢:١٥٢) مفهوم هذا قوله جلّ قوله[٣٩] ذكرتُكم حين لم تذكروني فكيف لا أَذۡكُرُكُمۡ وقد ذكرتموني، وٱذۡكُرُونِيٓ أَذۡكُرۡكُمۡ وَٱشۡكُرُواْ لِي أشكركم وَلَا تَكۡفُرُونِ (٢:١٥٢) فوجب علينا شكر نعمه هذه خاصّةً وشكر أنعمه عامّةً، طرق المعالم على تجديد الذكر والتذكّر وثبوت لزوم الذكر المذكورة كثيرة فالذكر يُعلم بالمذكور والفعل يُعلم بالفاعل والقراءة تُعلم بالمقروء والكتابة بالمكتوب والآل يُعلم بما هو آل له والأسماء تُعلم بمن هي أسماء له، كذلك الوصف بالموصوف كذلك ذكر الصفات تُعلم بمن هي صفات له، فمتى وقعت عيناك على مخلوق ما سماء أو أرض أو بحر أو برّ وكلّ ما يقع عليه اسم مخلوق فتذكّر الخالق عزّ جلاله، كذلك تذكّر بالرحمة والعطف الرحمان الرحيم، وكذلك بكلّ وصل وعطف وحنان ما اقتضاه من الأسماء وتذكّر بذلك أيضًا الرحمان عزّ جلاله، كذلك متى وقعت عيناك أو توهّم وهمك صورةً فاذكر مصوّرها، هكذا إلى سائر الأسماء تذكّر المسمّى بما اقتضاه جميع أسمائه وتذكّر الموصوف بما اقتضته الصفات.

---

٣٩ قوله جلّ قوله: ساقطة من آ.

تنبيه

[١١٦] كما تتذكّر الأشباه بالأشباه وإن لم يبلغ الحاضر الذي نُذكر به ما يشابهه في الغائب المعبور إليه إلى ما هو آية عليه ودلالة وتذكير به، كما نتذكّر بحرّ ما هنا وبرده جهنّم زمهريرها وسعيرها ونتذكّر بكلّ فظيع ومكروه ما هنالك وفظيعة[٤٠] وبكلّ مرغوب هنا من جنّات وعيون وزروع ومقام كريم وبكلّ نعيم وسرور وملك ولذيذ تفكّه وبما تشتهيه الأنفس وتلذّ الأعين يُذكر بذلك كلّه الجنّة وموجوداتها، وحصّل في عبرتك أنّ ما هنالك أوسع جدّاً وأكرم وجوداً وأكبر وأنزل هذه في معقول عبرتك وضربك المثل بها بمنزلة وجود البعوضة بالإضافة إلى أكمل الوجود وأكرمه من متاع الدنيا تذكّر بكلّ إكرام يكون ممّن تُرجى إكرامه إكرام ذي الجلال والإكرام[٤١] تذكّر بكلّ إهانة إهانته من مثابة ذلك وعلى تلك النسبة في الجنبة الأخرى وعلى نحو ما قال رسول الله ﷺ 'ما الدنيا في الآخرة إلاّ كأصبع أدخلته في اليمّ فانظر بم يخرج منه' تذكّر بالظَلَمة وأعوانهم ملائكة العذاب وغلظتهم وفظاظتهم، تذكّر بقلّة رحمة هؤلاء عدم الرحمة من قلوب أولئك. وكما يُتذكّر بالبناء بانيه وبالصنعة صانعها فكذلك فتذكّر بكلّ ما تراه أو تسمعه أو يبلغك علمه أو يخطر ببالك خالقه وصانعه وموجده فكلّ الوجود داخل في هذا، وقد ينظر الناظر إلى زيد فلا يذكر سواه ولا يتعدّاه تذكاره إلى غيره فأحسن النظر في هذا الفصل وأحكم العبرة، وقد ينظر الناظر إلى زيد فيتذكّر أباه وأخاه أو بلده أو أقاربه وقد يتذكّر به شبيهه ومن يكون منه بسبب، كما قال القائل [من الطويل]:

وما غصصي بالماء إلاّ تذكّرا ... لماء به أهل الحبيب نزول

وكما نتذكّر بالبناء من صنعه وبالكتابة من كتبها فتذكّر واستنّ بالتذكار سنّته.

---

٤٠ فظيعة: قطيعة ب.

٤١ تذكّر بكلّ إكرام يكون ممّن تُرجى إكرامه إكرام ذي الجلال والإكرام: ساقطة من ب.

فصل

معهود الذكر أنّه علم ما قد ذهب علمه بالنسيان أو بالذهول فيكون الذكر والتذكّر وُجِدا لذلك العلم، فلذلك والله أعلم لسنا نتعلّم اليوم علمًا لم نعلمه قبل حين لم نكن موجودين لأنفسنا بل نحن الآن نتذكّر ما قد تقدّمت لنا به المعرفة قبل يوم إيجاده إيّانا للعهد والتقرير على الحقّ في قضاء القضيّة وأخذ الميثاق علينا، من أجل ذلك لولا ذلك لم يكن منّا اليوم هذا تذكارًا ولا ذكرًا ولا كنّا ففكّر[42] إذ فائدة التفكّر التذكّر واستجلاب الذكر، ولا كان يكون لنا إلى معرفة ما نتذكّره سبيل إلاّ من جهة الحسّ والبصر وكان يكون ذلك لو كان تعلّمًا لا تذكّرًا. وقد جاء في الثابت عن رسول الله ﷺ أنّ المؤمنين في عرضة المحشر يوم الامتحان بمعرفة لا إله إلاّ هو من غيره يقال 'من كان يعبد شيئًا فليتبعه، قال فيتبع من كان يعبد الشمس الشمس ومن كان يعبد القمر القمر ومن كان يعبد الطواغيت الطواغيت وتبقى هذه الأمّة فيها منافقوها ويتراءى جلّ جلاله للمنافقين على ما ليس به، ويقول للمؤمنين أنا ربّكم فيقولون نعوذ بالله منك هذا مكاننا حتّى يأتينا ربّنا فإذا جاءنا ربّنا عرفناه، فيقول لهم هل لكم علامة تعرفونه بها، وفي أخرى هل بينكم وبينه علامة تعرفونه بها، فيقولون نعم، فيقول لهم وما هي، فنقول لا عدل له ' وإنّما عرفوا ذلك عندهم عند التقرير الأوّل وأخذ العهد والميثاق منهم. [١١٧]

وذلك أنّ التقرير معهوده أن يكون على عرف معهود لعلم بذلك سابق أو ظاهر ظهورًا بيّنًا لا خفاء به، ولمّا عرّفهم يومئذ بنفسه تقرّر عندهم أنّه لَيۡسَ كَمِثۡلِهِۦ شَيۡءٞ (١١:٤٢) وأنّه هو ربّهم دون تردّد في ذلك ولا ريب وأنّهم مع ذلك عبيد له فلم ينشبوا أن قَالُواْ بَلَىٰ (١٧٢:٧) وهو جواب التقرير فيختم على تلك المعرفة قلوبهم وأماتهم عن تلك الحياة، ثمّ أصارهم حال تلك الإماتة في المستودعات والمستقرّات من خزائن السماوات والأرض فكان علمنا به يومئذ علم حقّ ومعرفة [١١٨]

٤٢ ففكّر: تفكّرًا آ.

قطع وشهادتنا حقيقة الشهادة والعلم المحض، وفي كوننا في المستودعات والمستقرّات من خزائن السماوات والأرض أشرفنا أيضًا على الوجود كلّه وعلى ما هو من إسلام وقنوت لأنّا كنّا نحن نسلم بإسلام ما كنّا به ونقنت بقنوته، ويسلك بنا في ذلك عودًا وبدءًا مسالك مقتضيات الأسماء والصفات في الوجود إلى أن أخرجنا على أحياننا وآنائنا كلّ على نوبته المقدّرة له لمّا سبق له به التقدير العليّ، وتلك هي الصبغة التي فطرنا عليها أي أخرجنا على حقيقة ما هي الموجودات عليه وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (٨٣:٣) كُلٌّ لَّهُ قَانِتُونَ (٢٦:٣٠) قَالَتَآ أَتَيْنَا طَآئِعِينَ (١١:٤١) المعنى، ثمّ أنشأنا بهذه الحياة وجعل ينشئ فينا ذلك العلم بواسطة الغذاء، أوّل ذلك هو العلم الذي نسمّيه الضروريّ، ثمّ هو ينشئ ذلك العلم بالتفكّر وهو باب جعله الله مشرعًا إلى تذكّر ذلك العلم المنشئ المعهود يومئذ يوم التقرير والعهد وأخذ الميثاق ويوم الأمانة لكوننا في خزائن السماوات والأرض اكتسبنا يومئذ العلم الذي أكسبه جميع الموجودات التي تسبّحه وتحمده وتسجد له وتصلّي وتنفق وتصوم وتحجّ، وقد تقدّم تفسير هذا في موضعه وربّما أتى إن شاء الله في أولى المواضع به والله نسأله المزيد من علمه وفضله.

[١١٩] يقول الله عزّ من قائل أَلَمْ تَرَ أَنَّ الله يَسْجُدُ لَهُ مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَمَن فِي الأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَآبُّ وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ (١٨:٢٢) وخطابه في هذا رسوله عليه السلام خطاب لعبده المؤمن به المصدّق له، يقول جلّ من قائل أَلَمْ تَرَ بلفظ الماضي[٤٣] ووكّل ذلك إلى صدّيقيه رسوله وعباده المؤمنين أنّهم على ذلك ما أعلمهم به في حياتهم هذه نظرًا منهم في الوجود وإخبارًا منه لهم كقوله وَلله يَسْجُدُ مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلالُهُم بِالْغُدُوِّ وَالآصَالِ (١٥:١٣) وَإِن مِّن شَيْءٍ إِلاَّ يُسَبِّحُ بِحَمْدَهِ (٢١:١٥) ينشئ ذلك فينا بواسطة الغذاء المكوّن عن الفيح والفتح وما خلقه منهما وعنهما بينهما على ذلك بوحيه

٤٣ الماضي: ساقطة من ب.

وكتبه ورسله فيعود بذلك العلم المُكتَسَب معرفةً لمّا كان يحصل من ذلك في القدم حيث لم تكن لأنفسنا موجودين صدّيقيه جعلها الله في قلوب الموقنين ورحمةً عاد بها عليهم إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا (٦٦:١٧) يتعرّفون بذلك ما كان منه لهم يومئذ من العلم الموجود فينا بالتقرير لذلك يقول عزّ من قائل وَمَا لَكُمْ لاَ تُؤْمِنُونَ بِالله وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُواْ بِرَبِّكُمْ أي في الذي أقررتهم له بالربوبيّة وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ (٨:٥٧) أي بما ذكّرناكم به وأعلمناكم من التقرير لكم والإقرار والشهادة منكم فافهم وتبصّر.

[١٢٠] وكلّ ذلك عن قدرته ومشيئته ومسالك مقتضيات أسمائه وصفاته من العالم، فهذا هو الوجود من فطر وصبغة وصنع على ما هو عليه، ومقتضى هذا الخطاب يوجب العلم بأنّا قد كنّا تقدّم لنا العلم به وبأسمائه[٤٤] وصفاته وأيضًا بموجودات الجنّة والنار في حال سلوكنا في المستقرّات والمستودعات علّمنا ذلك باضطرار فإنّه وإن كنّا معدومين لأنفسنا فإنّا كنّا موجودين للحيّ الدائم القيّوم الخلاّق العليم ذي الأسماء والصفات صِبْغَةَ الله وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ الله صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَابِدونَ (١٣٨:٢) يومئذ وفي هذه الحياة اليوم حال وجودنا بإيجاده إيّانا فافهم وآمن، لذلك قال وقوله الحقّ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (١١:٣٠) فإنّ الرجوع لا يكون إلاّ بمفهوم ذهاب عن المرجوع إليه، والحمد لله ربّ العالمين.

[١٢١] والنصارى أشارت إلى حكاية هذه الصبغة إذ تصبغ ولدانها وأتباعها في ماء المعموديّة وهي صبغة لا تورث علمًا ولا معرفةً، فصبغة الله هذه هي التي أُكسبت بإذن الله العلم بشهادة الإسلام، وهي قولنا آمَنَّا بِالله وَمَآ أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَآ أُنزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالأَسْبَاطِ وَمَآ أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِن رَّبِّهِمْ لاَ نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (١٣٦:٢)، ثمّ الإيمان بذلك يُكتسب بالتعلّم والتفكّر والتذكّر وبحسن الاتّباع للرسل

٤٤ وبأسمائه: وأسمائه آ.

تكون الهداية، فقوله فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ (٢:١٥٢) أي اذكروا ما نسيتم من علمي الذي أعلمتكم قبل أَذْكُرْكُمْ أنا أي أجازي من نسي ذكري بأن أنزل ذكره جزاءً لتركه ذكري، فمتى ذكرتموني جازيتكم على ذلك بأن أَذْكُرْكُمْ بما ذكرتموني، والتزموا ذلك من ذكري كما قال فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلاَةَ فَاذْكُرُواْ الله قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِكُمْ (٤:١٠٢) واذْكُرُواْ الله ذِكْرًا كَثِيرًا (٣٣:٤١) حتّى يكون ذكري عادة لكم فألزمكم أيضًا أنا بذكري، فذلك المعبَّر عنه بقوله 'إنّي لا أطّلع على قلب عبد فأجد الغالب على قلب عبدي ذكري إلا كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به' الحديث.

[١٢٢] فلهذا الذي تقدّم ذكره متى تذكّرنا معرفته بصحّة التذكار عرفناه بتلك العلامة، وكذلك كلّ العلوم متى تذكّرناها بصحّة التذكار على صحّة الاقتداء عرفناها بتذكير الله إيّانا في الوحي وبما قدّمه لنا من المعرفة حال صبغته إيّانا في خزائن السماوات والأرض يتعاورنا فيما هنالك الخلق والأمر، قال الله عزّ من قائل وَالله أَنبَتَكُمْ مِّنَ الأَرْضِ نَبَاتًا (٧١:١٧) يقول أنبتناكم مِنَ الأَرْضِ نَبَاتًا أي في النبات، ثمّ في الحيوان إلى النهاية، ثمّ قال ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا أي بالموت وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا (٧١:١٨) وقال فَلْيَنظُرِ الإِنسَانُ مِمَّ خُلِقَ (٨٦:٥) وقال فَلْيَنظُرِ الإِنسَانُ إِلَى طَعَامِهِ (٨٠:٢٤) المعنى إلى آخره كلّه حيث جاء فيما هنالك حصل لنا علم ما نتعلّمه الآن بالتفكّر والتذكّر غيبًا عنّا يومئذ لذلك ما صلح لنا الفكر والذكر اليوم ووقع الإلهام لأهله وكانت المقايسة الآن بين مطلوب ومعلوم في وجودنا هذا.

[١٢٣] قد عَلَّمَ آدَمَ الأَسْمَاءَ كُلَّهَا (٢:٣١) فكان ذلك تذكيرًا له بها ولمّا ذكرها الله عليه السلام بالتعليم الذي علّمه ربّه عزّ جلاله أمره أن ينبّئ[٤٥] الملائكة على جميعهم السلام، ثمّ غرز في ذواتنا علمها فنحن إن تذكّرنا اليوم بواسطة الوحي تعلّمناها بالذكر الحاصل عن التفكّر والتذكّر، ثمّ بالإعلام من الله جلّ وعزّ بما قد سبق لنا منه في البدء الأوّل، ثمّ بالإشعار إلى ذلك والإلهام

٤٥ ينبّئ: يتنبّئ ب.

له والتفطين ونحو ذلك، والقرآن كلّه تذكير لنا على ما تقدّم طه مَآ أَنزَلۡنَا عَلَيۡكَ ٱلۡقُرۡءَانَ لِتَشۡقَىٰٓ إِلَّا تَذۡكِرَةٗ لِّمَن يَخۡشَىٰ (٢٠:١-٣) المعنى حيث جاء تتبّع ذلك في مواضعه تصب البغية إن شاء الله، فإنّه بالتذكّر تتحقّق المعرفة وبالذكر يستوجب القرب من المذكور العليّ، لذلك كان الذكر غاية العبادة خشية النسيان المعهود فينا مع استصحاب الغفلة، وهذا هو الموت حال الحياة كان الكفّار أموات غير أحياء.

فصل

ربّما استبشع من سمع كلامنا هذا من ذكر تعلّم من لا يُعدّ في الأحياء ولا يوصَف بالوجود لنفسه، [١٢٤]
وهذا في حكمة الله شائع معهود، قال الله جلّ من قائل وَءَايَةٞ لَّهُمۡ أَنَّا حَمَلۡنَا ذُرِّيَّتَهُمۡ فِي ٱلۡفُلۡكِ ٱلۡمَشۡحُونِ (٣٦:٤١) فأخبر بقوله الصدق بأنّاكنّا محمولين يومئذ في الفلك مع نوح عليه السلام وذرّيّته، وقال إنّا لمّا طغى الماء حملناكم في الجارية يخاطب بهذا العرب الذين شاهدوا نزول القرآن، ثمّ نحن بعد وأمثال هذا معهود كقوله الحقّ لَّقَدۡ سَمِعَ الله قَوۡلَ ٱلَّذِينَ قَالُوٓاْ إِنَّ الله فَقِيرٞ وَنَحۡنُ أَغۡنِيَآءُ (٣:١٨١) ثمّ قال عزّ من قائل سَنَكۡتُبُ مَا قَالُواْ وَقَتۡلَهُمُ ٱلۡأَنۢبِيَآءَ بِغَيۡرِ حَقّٖ (٣:١٨١) وقوله وَلَقَدۡ خَلَقۡنَٰكُمۡ ثُمَّ صَوَّرۡنَٰكُمۡ ثُمَّ قُلۡنَا لِلۡمَلَٰٓئِكَةِ ٱسۡجُدُواْ لِأٓدَمَ (٧:١١) وقال جبريل لمحمّد صلوات الله وسلامه عليهما 'إنّ الله خلق الخلق وقضى القضيّة وأخذ ميثاق النبيّين وعرشه على الماء، ثمّ أخذ أهل اليمين' الحديث، فأخبرنا بهذا أنّه خلقنا قبل البدء الأوّل، ثمّ إذ أوجدنا لأنفسنا خلقنا أيضًا فصوّرنا فافهم وقد تقدّم إلماع إليه.

وصل بذلك قوله وَٱسۡتَعِينُواْ بِٱلصَّبۡرِ وَٱلصَّلَوٰةِ إِنَّ الله مَعَ ٱلصَّٰبِرِينَ (٢:١٥٣) أي ٱسۡتَعِينُواْ [١٢٥]
على خالص الذكر والذكر في الذكر وإدامة ذلك واستصحابه بِٱلصَّبۡرِ وَٱلصَّلَوٰةِ، أمّا الصبر فقد يكون الصوم والتجوّع وقد يكون الصبر عمّا يشغل عن الذكر وعمّا يعين عليه، وَٱلصَّلَوٰةَ هي تقرّب

من الله وذكر الله فيها أكبر من ذكره فيما سواها وذكر الله العبد فيها أكبر لما تقدّم ذكره والله مَعَ الصَّابِرِينَ بالمعونة والكفاية والتعليم.

[١٢٦] وصل بذلك قوله وَلاَ تَقُولُواْ لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبيلِ الله أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلـكِن لاَّ تَشْعُرُونَ (١٥٤:٢) جاء أنّ 'طلب العلم أرفع من الجهاد' وجاء 'ما جميع الأعمال في الجهاد إلاّ كبصقة في بحر وما جميع الأعمال والجهاد في طلب العلم إلاّ كبصقة في بحر'[٤٦] فنظم قوله وَلاَ تَقُولُواْ لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبيلِ الله أَمْوَاتٌ يقول عزّ من قائلهم أَحْيَاءٌ وَلـكِن لاَّ تَشْعُرُونَ لحياتهم الباطنة، فنظم الآية بما تقدّم ذكره من الأمر بالذكر والترغيب فيه ودلّ بهذا أنّ العلماء بالله أحياء في الدنيا أحياء حال الموت أحياء في الدار الآخرة والحمد لله ربّ العالمين. قال رسول الله ﷺ 'من قاتل لتكون كَلِمَةُ الله هِيَ الْعُلْيَا (٤٠:٩) فهو في سبيل الله' وقال الله سبحانه وتعالى إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُواْ وَاذْكُرُواْ الله كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (٤٥:٨) أي بالنصر من الله على الأعداء وبالحياة بعد الموت، وقال عزّ من قائل واسْتَعِينُواْ بِالصَّبْرِ وَالصَّلاَةِ (١٥٣:٢) أي اسْتَعِينُواْ على صادق المعرفة باستصحاب الذكر والتذكّر[٤٧] والعمل بِالصَّبْرِ وَالصَّلاَةِ، والصبر في الذكر يكون حبس العبد الباطن على مشاهدة التعبّد لله جلّ ذكره ومشاهدة الذكر له، ثمّ التيقّن ومشاهدة ذكر الله العبد ما يذكره الذاكر كالذي تقدّم ذكره في قوله 'قسّمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين' الحديث.

[١٢٧] وصل بذلك الإعلام بما يصبر عليه ليوطّنوا نفوسهم على الابتلاء والامتحان قوله جلّ من قائل لَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوفْ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الأَمَوَالِ وَالأنفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ إلى قوله وَأُولَـئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ (١٥٥:٢–١٥٧) نظم ذلك بما تقدّم ذكر قوله الحقّ وَإِلَـهُكُمْ إِلَـهٌ

٤٦ وما جميع الأعمال والجهاد في طلب العلم إلاّ كبصقة في بحر: ساقطة من ب.

٤٧ والتذكّر: ساقطة من ب.

وَاحِدٌ لاَّ إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ (١٦٣:٢) الإلهيّة جماع الأسماء وصفتها الوحدانيّة، اسمه الله جلّ جلاله هو الذي لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ (١:٦٤) ولَهُ الْخَلْقُ وَله الأَمْرُ (٥٤:٧) لَهُ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى (٨:٢) والصفات العلى فهو الاسم حروفه من ثلاثة أحرف وعدد ظواهرها أربعة وخامس باطن وسادس محذوف أظهره في الإخبار عنه، اسمه الرحمان عزّ جلاله عمّ مقتضاه في الوجود من لدن العرش العظيم العرش وما حوى إلى المنتهى، اسمه الرحيم خاصّ للمؤمنين خالص مقتضاه في الدنيا وفي الآخرة لهم دون من سواهم، واسم الحياة بها[٤٨] ثبات الأسماء، واسم القيّوميّة معبِّر عن القيام كلّه في الوجود وَمِنْ آيَاتِهِ أَن تَقُومَ السَّمَاءُ وَالأَرْضُ بِأَمْرِهِ (٢٥:٣٠) قال رسول الله ﷺ 'اسم الله الأعظم في هاتين الآيتين وَإِلَـهُكُمْ إِلَـهٌ وَاحِدٌ لاَّ إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ (١٦٣:٢) وفي هذه الآية الله لاَ إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ (٢٥٥:٢)' يُتعرّف هذا إن شاء الله مع العلم بأسمائه ونعوت جلاله بما تقدّم من القرآن العظيم وبما يجيء بعده.

قوله عزّ وجلّ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَاخْتِلاَفِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ (١٦٤:٢) إلى قوله [١٢٨] وَلاَ تَقُولُواْ لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبيلِ الله أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِن لاَّ تَشْعُرُونَ (١٥٤:٢) هكذا الكتاب العزيز يذكّر القرآن العظيم ويفصل بينه وبين نظيره بما شاء من أمر ونهي وقصص، ثمّ يوصل القول به على بعد أو قرب فمن آياته في توصيله هذان الخطابان كأنّه يقول إنّ السماوات والأرض وما بينهما حكم ذلك كلّه حكم الدنيا فيما سبيله الانقراض، يقول عزّ من قائل فسنقوّض هذا البناء ونبدّل الأرض غير الأرض والسماء ويكون الشمس والقمر والنجوم قد انكدرت والجبال قد سُيّرت والأرض تمور والأفلاك معطّلة لا تدور، فذلك موت لهذه الجملة التي شملها هذا الحكم مع موت ملائكتها، وإنّه يبدّل أعاليها جنانًا إلى خير ما كانت وأكرم وجودًا وتلك حياتها، كذلك المؤمنون والشهداء والعلماء بالله جلّ ذكره أحياء فإذا ماتوا أصارهم إلى

٤٨ بها: لها آ.

حياة هي أفضل من هذه، ثمّ بعد ذلك يصيرهم إلى حياة هي أفضل وأكرم وجودًا من الحياتين، ذٰلِكَ فَضْلُ الله يُؤْتِيهِ مَن يَشَآءُ (٥٤:٥) . واعلم ألهمنا الله وإيّاك أنّ العبرة معراج العقول إلى معرفة الكبير المتعالي وتصحيح الإيمان وحقيقة الإيقان نور به تهتدي القلوب في مطالبها إلى المقصود الأعلى، وبالحكمة يبلغ إلى منال الرغائب ومن عدم الإيمان والحكمة لم يزل يسفل إلى ظلم هواه، ثمّ يضلّ فلا يهتدي وَمَن يُشْرِكْ بِالله فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَآءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِى بِهِ الرِّيحُ فِى مَكَانٍ سَحِيقٍ (٣١:٢٢) نعوذ بالله من الضلال عن الهدى ومن الحيرة عن المقصود المُبتغَى.

[١٢٩] وإذا كان المفعول يدلّ على فاعله فالمفعول الكلّيّ والجزئيّ إذا دلّ[٤٩] دلالةً على فاعله وهو أقصى عبارة في شهادته الذي نفخ فيه من روحه وخلقه بيده أسلك في هذا وهذا معاني صفاته ومقتضيات أسمائه سلوك الروح في الأجسام بل أقرب قربًا وأحقّ حقيقةً، عبّر عن ذلك رسول الله ﷺ 'خلق الله آدم على صورته، وفي أخرى على صورة الرحمان' وقد تقدّم اتّصاف المؤمن بذلك وتسميته والمعتمد الأعظم والوَزَر الأمنع على قوله لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ (١١:٤٢) هو فَاطِرُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (١١:٤٢) ألا ترى أنّه جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذْرَؤُكُمْ فِيهِ (١١:٤٢) وَلَهُ الْمَثَلُ الأَعْلَى فِى السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٢٧:٣٠) .

[١٣٠] وإذا كانت أسماؤه معلمةً به وصفاته كذلك منبّئةً عن وجوده العليّ بما هو عليه منزّهةً له عمّا يستحيل لديه، وإذا كان هو أعظم مذكور وأجلّ مسمًّى وأعلى موصوف وذكر كلّ ذاكر معبّر عنه أو مناد إيّاه يعبّر عن وجوده في سرّ الذاكر بقول معلن بالمراد مخبر بالتحقيق فلم لا يتحقّق اليقين بوجوده العليّ وتتحصّل المعرفة ويتقرّر العلم بشهوده العليّ وحضوره النزيه ولم لا

---

٤٩ إذا دلّ: إذا أدلّ ب.

يتحصّل الخوف منه والمراد فيه والوجل عن ذكره[٥٠] والحبّ له والشوق إليه والشغل به عمّا سواه هُوَ[٥١] يُحْيِي وَيُمِيتُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (١٠:٥٦). وإذا كانت آلاءه وآثاره في جميع الوجود قد قامت في الإعلام مقام الظلال في الدلالة والإعلام على أشخاصها، وإذا كانت كتبه تدلّ عليه بالكتابة دلالة الكتابة على كاتبها وكلامه فيها يدلّ عليه بالتلاوة دلالة كلام المتكلّم عليه بنفس الكلام، بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ (٢٩:٤٩) وقال فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلاَمَ الله (٩:٦) فكلامه مسموع بالآذان مصدَّق بالعقول مفهوم بالأفهام والإيمان وآلاءه مشاهدة بالأبصار معلومة بالعقول حاضرة في كلّ شيء ومع كلّ شيء موجود وقد امتلأ العالم كلّه من هذا الآن ظاهرًا وباطنًا امتلاءً مفعمًا هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ (٥٧:٣) في كلّ شيء مَا يَكُونُ مِن نَّجْوَى ثَلاَثَةٍ إِلاَّ هُوَ رَابِعُهُمْ وَلاَ خَمْسَةٍ إِلاَّ هُوَ سَادِسُهُمْ وَلاَ أَدْنَى مِن ذلِكَ وَلاَ أَكْثَرَ إِلاَّ هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا (٥٨:٧) حتّى إنّه لم يبق إلاّ حلول أجل قيام القيامة يُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا (٥٨:٧).

وقد نشأ التجلّي يومئذ فإذًا إنّما حجبنا عنه بنا وبمشيئته في ذلك اليوم المعهود بحكمه له في [١٣١]
ذلك منها الإيمان بالغيب لأجل المحنة والاختبار ومنها وقد قدّر علينا بالذنوب والزلل ألاّ يكون ذلك منّا جهارًا وأن يكون بحالة الجهالة وحكم الغيبة رحمةً منه بنا لا إله إلاّ هو الغفور الرحيم، كذلك الآخرة موجود في باطن هذه الدنيا غيب في وجودها يأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ الله حَقٌّ فَلاَ تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلاَ يَغُرَّنَّكُمْ بِالله الْغَرُورُ (٣٥:٥) وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلاَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِّن سُلْطَانٍ إِلاَّ لِنَعْلَمَ مَن يُؤْمِنُ بِالآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ (٣٤:٢٠–٢١) وإذا كان ذلك كذلك فالموجودات كلّها إذًا كالأعراض

٥٠ عن ذكره: عبد آ.
٥١ هُوَ: ساقطة من ب.

لحامليها والوجود العليّ جلّ ذكره في وجودها كالحامل لها لَهُ الْمَثَلُ الأَعْلَى فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٢٧:٣٠) إِنَّ الله يُمْسِكُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ أَن تَزُولاَ (٤١:٣٥) المعنى، فهو الشهيد الحاضر العتيد الواجب الحضور خلقًا وأمرًا أو ولايةً أو هما معًا فلم يبق إلاّ التجلّي لليوم الموعود إن شاء الله رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ (١٠٩:٢٣) .

فصل

[١٣٢] قال الله عزّ من قائل إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (١٦٤:٢) ثمّ عطف على ذلك كلّ ما ذكره في الآية فكان على ذلك تقدير الكلام إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَفي اخْتِلاَفِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَفي الْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنفَعُ النَّاسَ إلى قوله لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (١٦٤:٢) فينبغي أن تجري[٥٢] بالنظر حدّ وذلك بنظر في خلق ذلك كلّه بالكيف كما قال أَفَلاَ يَنظُرُونَ إِلَى الإِبْلِ كَيْفَ خُلِقَتْ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ وَإِلَى الأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ثمّ قال فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنتَ مُذَكِّرٌ (١٧:٨٨ – ٢١) والتذكير معهود فيما قد نُسي وذهب ذكره أو ما يعالج تحديد العلم به.

[١٣٣] وقد تقدّم أنّ السماوات والأرض وما بينهنّ مؤهّل كلّ ذلك للتقويض وإن تبدّل بما هو غيرها والسماوات سبع بعضهنّ فوق بعض والأرضون سبع بعضهنّ أسفل من بعض فإذًا المبدّل من هذه الأرض إلى ما علا منهنّ درجات بعضهنّ فوق بعض، كذلك الأرضون المبدّلات تحت هذه الأرض دركات بعضهنّ أسفل من بعض فهذه درجات وهذه دركات، قال رسول الله ﷺ 'إنّ في الجنّة لمائة درجة أعدّهنّ الله للمجاهدين في سبيله' وبين كلّ سماء وسماء سماوات دبا كما بين السماء الدنيا وبين الأرض هي الغرف أيضًا كذلك ما

٥٢ تجري: تجتري آ.

يين جنّة هذه الأرض وبين سمائها أو ما هو المبدّل منها غرف مبنيّة تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الأَنْهَارُ (٨:٩٨) وقد قال رسول الله ﷺ لأصحابه 'ما يين هذه الأرض وبين السماء، فذكر أنّ ما يينهنّ مسيرة خمس مائة سنة وإنّ هذه هي أرض ثمّ هواءه ثمّ ماء، ثمّ السماء ثمّ هواء ثمّ ماء، ثمّ سماء ثمّ كذلك حتّى عدّد سبع سماوات، ثمّ ذكر فيها تحت هذه الأرض مثل ذلك من أرض وهواء وماء، ثمّ أرض إلى سبع أرضين' وَعْدَ الله لاَ يُخْلِفُ الله الْمِيعَادَ (٣٩:٢٠).

[١٣٤] ألا ترى[٥٣] آثار المياه كيف يخلق الله الماء فيما دون فلك القمر وفيما دون السماء الدنيا سماوات دنى هذه كلّها موجودات الدنيا أعني يصيبها ما يصيب الدنيا ولو بآخرة شملها حكم التبديل بغيرها حتّى إذا كان يوم القيامة بُدّلن بما تقدّم ذكره، كذلك الرياح المسخّرة يُتذكّر بهنّ رياح الرحمة تهبّ في الجنان، كذلك يُتذكّر بهنّ الريح العقيم تهبّ في جهنّم أعاذنا الله الكريم برحمته من سوء المصير، ويُتذكّر أيضًا بذلك أمر الله جلّ ذكره وعليّ وجوده، قال رسول الله ﷺ 'الريح من[٥٤] روح الله، وفي أخرى من روح الرحمان' وقال الله جلّ من قائل قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي (١٧:٨٥) وتصريف الرياح قبولاً ودبورًا وصبًا وشمالاً إلى غير ذلك من مهابّها يُتذكّر به تصريفه الأمر، ثمّ الأمر[٥٥] يوصل بذلك مهابّها في الجنان وفي جهنّم وبعد تحصيل المعتقد بعظم قدر الدار واتّساع اختلاف الأمر فيما هنالك نسل الله حسن المآب.

[١٣٥] كذلك الليل والنهار والشمس والقمر، أمّا ما هو الليل عليه آية بظلامه وضيقه وهوله ووحشه فموجوده في جهنّم، وما هو النهار عليه آية في انشراحه وإبصاره وضيائه وشعته ونشور يكون للعباد فيه فموجود ذلك في الجنّة ويوم البعث والنشور والقمران[٥٦] آيتان من خاصّ آياته

٥٣ ألا ترى: ساقطة من ب.
٥٤ من: ساقطة من آ.
٥٥ الأمر: ساقطة من ب.
٥٦ والقمران: والقمر ب.

وفيما هنالك يتّضح الأمر وَيَعْلَمُونَ أَنَّ الله هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ (٣٥:٢٤) العلم بالمعلوم العليّ الذي هو القيّوم الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ (٣:٥٧) في قلوب الموقنين، كذلك هو في الدار الآخرة ظهورًا وتجلّيًا هو الآن في كلّ مكان ومع كلّ ذي وجود بما هو وإن كنّا نحن في موضع الحجب لعلّة الابتلاء وبعد منزلة المسجونين عندنا من براء الملك ومشاهدته، ثمّ هكذا فاستقرأ موجودات ما هنا واعبر من كلّ وجود إلى وجود ما يشير هذا إليه فيما هنالك واعقل غائبًا بحاضر، لذلك قال عزّ من قائل لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (٢٤٢:٢).

فصل

[١٣٦] قال الله عزّ من قائل وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ (١:٨٥) وقال وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ وَحَفِظْنَاهَا مِن كُلِّ شَيْطَانٍ رَّجِيمٍ (١٦:١٥–١٧) كان قد سبق لأبيهم الرجيم اللعين قوله العليّ اخْرُجْ مِنْهَا مَذْءُومًا مَّدْحُورًا (١٨:٧) فهم لا يدخلون هذه الجنّة الدانية ولاَ يَسَّمَّعُونَ إِلَى الْمَلَإِ الأَعْلَى (٨:٣٧) أي السماء التي فوق هذه الدنيا وهم إذا تسمّعوا إلى من في هذه من الملائكة عليهم السلام يُرمون وَيُقْذَفُونَ مِن كُلِّ جَانِبٍ دُحُورًا وَلَهُمْ على ذلك من تسمّعهم عَذابٌ وَاصِبٌ (٨:٣٧–٩) أي دائم حرقًا بالشهب في هذه وفي الآخرة العذاب الواصب على حقيقته، ثمّ استثنى من معنى التسمّع بقوله إِلاَّ مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ (١٠:٣٧) فربّما خلصت الكلمة وربّما لم تُخلص فهلاكها بهلاك مستمعها، وأمّا المستمع فليس بسالم البتّة فإنّ الله جلّ من قائل يقول فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ (٣٧:١٠) أي ضوؤه، وثاقب أيضًا بمعنى إنّه يثقبه فينغزه فسبحان الغالب على أمره حبّب إليهم التسمّع ليموتوا سخطًا ولعنًا ويسوقهم إلى هلاكهم[٥٧] وعطبهم في الدنيا والآخرة بهم آية ذلك خيل الشيطان ورجله في هذه الدار

٥٧ هلاكهم: كلاكهم آ.

يقاتلون أولياء الله فَيَقۡتُلُونَ وَيُقۡتَلُونَ (٩:١١١) فيخسرون على ذلك دنياهم وأُخراهم فلا المقتول منهم إلى ما قتل دونه يرجع ولا التالي بعده عن عينه ينزع ليلحق الله الغابر منهم بالسائر حتّى إذا بُدّلت السماوات بغيرهنّ مُنعوا من دخولها منعًا كلّيًّا.

[١٣٧] سمّى الله جلّ جلاله محالّ الشمس والقمر والكواكب بُرُوجًا والبروج هي القصور وربّما قال إنّها الحصون وإنّما سُمّيت الحصون حصونًا لمعنى الحفظ والمنعة التي اتُّخذت له، وقصور الجنّة هي التي لَا يَمَسُّهُمۡ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُم مِّنۡهَا بِمُخۡرَجِينَ (٤٨:١٥) وقد اتّخذ الله جلّ ذكره من الشهور حرمًا منهنّ رجب الفرد، ثمّ ذو القعدة وذو الحجّة والمُحرّم ويتداور القمر في هذه البروج وسائرها سوف تكون الشهور كلّهنّ حرمًا، قال الله جلّ من قائل ذَٰلِكَ ٱلدِّينُ ٱلۡقَيِّمُۚ فَلَا تَظۡلِمُواْ فِيهِنَّ أَنفُسَكُمۡ (٩:٣٦) أي في الحرم خاصّةً ولا في سائرهنّ عامّةً فكلّهنّ حرم لله يتمّ الله ذلك في الدار الآخرة. كذلك سمّى السحاب تحمل السماء مُعۡصِرَات (٧٨:١٤) لقرب الماء المحمول فيهنّ من الكون، يقول الله جلّ ذكره وَأَنزَلۡنَا مِنَ ٱلۡمُعۡصِرَٰتِ مَآءٗ ثَجَّاجٗا لِّنُخۡرِجَ بِهِۦ حَبّٗا وَنَبَاتٗا وَجَنَّٰتٍ أَلۡفَافًا (٧٨:١٤-١٦) فذكر من موجودات الجنّة ما متّعنا به في هذه، كذلك فيما هنا المعصر من النساء التي تقارب الإدراك، قال عمر بن أبي ربيعة [من الطويل]:

فكان مجني دون من كنت أتّقي ثلاث شخوص كاعبان ومعصر.

[١٣٨] وسُمّيت صلاة العصر بهذا الاسم لمقاربتها الليل، وسمّاها أيضًا المزن والمازن ومنه سُمّي بيض النمل وهي فراخها حين تصوّر إلاّ أنّها بيض لم تسودّ بعد ولا كمل فيها معنى الحياة لكنّها قاربت أن تكون نملاً، وسمّين أيضًا العنان لما عنّ منهنّ أي ظهر بهنّ من جنّات تحملها وأمر غيب يظهره الله عنهنّ. روى العبّاس بن عبد المطّلب رضي الله عنه أنّه كان يومًا جالسًا بالبطحاء في عصابة من أصحابه إذ مرّت عليهم سحابة فنظروا إليها فقال رسول الله ﷺ تنبيهًا لهم 'هل تدرون ما اسم هذه، قالوا نعم السحاب، فقال رسول الله ﷺ والمزن، قالوا

والمزن، قال والعنان، قالوا والعنان' يعلّمهم صلوات الله وسلامه عليه باختلاف أسمائها ليتطرّقوا للنظر ويتنبّؤوا المعاني بأسمائهنّ، وسكت لهم عن اسمها 'المعصر' إذ قد أخبر بذلك القرآن بقوله وَأَنزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَآءً ثَجَّاجًا لِّنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا (٧٨:١٤–١٦) وقدسمّى الله جلّ ذكره هذا بالنَّبَإِ الْعَظِيمِ الَّذِى هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ (٧٨:٣) وهنّ على ما هنّ عليه من معاني المقاربة[٥٨] وظهور خبّ عنهنّ ومنهنّ ومقاربة إدراك ونشئ إلى كريم الوجود تسخير[٥٩] بَيْنَ السَّمَآءِ وَالأَرْضِ (٢:١٦٤) على هواء رفيق لطيف تحملها الرياح بأمر الله تنفذه ملائكته عباد له مكرمون بأمره وبحوله وقوّته يعملون،[٦٠] يسوقونها إلى البلد الميّت فتفرغ عليه ما حملته تسخيرًا لأهل الأرض فتظهر ما أُبطن فيهنّ من غيب الآخرة وَهُوَ الَّذِى يُرْسِلُ الرِّيَاحَ (٧:٥٧) نَشْرًا بالنون ينشر السحاب أي يظهرها بهنّ بُشْرىً (٧:٥٧) بالباء بشارة من الله لأهل الأرض بالحياة المستخرج من غيب الجنّة دار الحيوان بَيْنَ يَدَىْ رَحْمَتِهِ حَتَّى إِذَآ أَقَلَّتْ سَحَابًا ثِقَالاً يقول الله جلّ جلاله سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَنزَلْنَا بِهِ الْمَآءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ المعنى كلّه حيث جاء.

مزيدبيان

[١٣٩] والوجه الذي يُعقل به فيؤمن إن شاء الله في السماء ما غيب عنّا هو من الجنّة غيب يظهره الله ذلك بالماء في السحاب ويوجده فيها، ثمّ ينزله إلى الأرض فيظهر عن ذلك الماء المنزّل والأمر المرسل معه جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ (٦:١٤١) فيُعقل بهذا أنّ الجنّة فيما هنالك ظاهرة لمن فيها غائبة عنّا أُظهرت لنا آياتها إنّما المؤمن في هذه الدار في صلاة، قال

٥٨ المقاربة: المقاربة آ: المقارنة ب.

٥٩ تسحى آ: تسحي ب: لعلّه تسخير.

٦٠ يعملون: يعلمون ب.

رسول الله ﷺ 'إنّما لك من صلاتك ما عقلت منها' وقال 'إنّ الرجل ليصلّي الصلاة وما تُكتب له منها إلاّ نصفها ثلثها ربعها حتّى بلغ عشرها' وقال 'إنّ الرجلين ليصلّيان وسجودهما واحد وركوعهما واحد وقيامهما واحد وإنّ ما بين صلاتيهما لكما بين السماء والأرض، وفي أخرى وإنّ نسبة إحداهما من الأخرى لكالذرّة[٦١] من جبل أحد' فاحرص وفّقنا الله وإيّاك أن تكتسب عقلاً تعقل به عن ربّك فإنّما لك يا أخي في أيّام عمرك هذا ما عقلت عن ربّك من حديثه وكلامه وأنواع خطابه وما عقلت عنه من حكمته في مصانعه وأفعاله وعقلت من آياته، لذلك قال لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (١٦٤:٢)، قال رسول الله ﷺ 'إنّ الرجل ليصلّي ويصوم ويتصدّق ويجاهد وذكر سبل الخير، ثمّ قال وما يُجازى إلاّ بقدر عقله'.

فصل

ولما تقدّم ذكره من الإيمان بجنّة في السماء غيبًا عنّا رفع إليهنّ أنبياءه ورسله وأولياءه، قال [١٤٠]
الله عزّ من قائل في إدريس عليه السلام وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا (٥٧:١٩) ذكر رسول الله ﷺ أنّه وجده في السماء الرابعة وذكر أيضًا أنّه وجد آدم في السماء الدنيا وذكر الأنبياء على منازلهم إلى إبراهيم في السماء السابعة مسندًا ظهره إلى الْبَيْتِ الْمَعْمُورِ (٤:٥٢) وقال له 'يا محمّد هذه منزلتك ومنزلة أمّتك' فبذلك يقول وَالله يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِى السَّبِيلَ (٤:٣٣) إنّ في الأرض جنّة ممّا أنزل الله جلّ ذكره الماء من السماء كما تقدّم إلى الأرض فَسَلَكَهُ فيها يَنَابِيعَ (٢١:٣٩) عيونًا وأنهارًا وأخرج بذلك منها مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ (٢٦٦:٢) وقد وصفها الله بصدق قيله بجَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ (١٤١:٦) فما ظهر الأرض إذًا بأولى بأن توصف بأنّ فيها موجود الجنّات بأولى من بطنها، كيف لا وإنّما يظهر ذلك على ظهرها بواسطة بطنها.

---

٦١ لكالذرّة: لكالذروة آ.

[١٤١] وفي ظهر الأرض السعة والنهر والبسط حيث يكون ما وصفنا الله جلّ جلا له وَفِي الأَرْضِ قِطَعٌ مُّتَجَاوِرَاتٌ وَجَنَّاتٌ مِّنْ أَعْنَابٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنْوَانٌ وَغَيْرُ صِنْوَانٍ (٤:١٣) المعنى، وإنّما ذلك البسطة والسعة عن بسط الله وفرشه وتمهيده إيّاها فكذلك بطن الأرض مرجوّ فيها السعة والبسط والفرش وما تكون فيه الجنّات والنهر غيبًا عنّا كما قال رسول الله ﷺ 'إنّ الميّت يُوسّع له في قبره سبعين ذراعًا في سبعين،[٦٢] وفي أخرى يُمدّ له ويُفسح[٦٣] له مدّ بصره، وفي أخرى يُفسح للغريب ما بينه وبين بلده، وفي أخرى إلى منتهى أثره' فما ظهر الأرض لهذه الأوصاف كلّها بأولى من بطنها إن شاء الله ذلك كما فعل ذلك في ظهرها، قال الله جلّ من قائل وَالأَرْضَ فَرَشْنَاهَا، ثمّ قال فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ (٤٨:٥١) أي نحن غدًا لها كذلك قال يمهّدها وَالسَّمَآءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ، ثمّ قال وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ (٤٧:٥١) أي غدًا إن شاء الله، ففي الجنّة التي في بطن الأرض الأرواح والروح والريحان والوسع والضياء والأشجار وما يشابه ما هو في جنّة السماء الباطنة وما هي جنّة ظهر الأرض عليه آية لما فوقها وما تحتها، فإذا بُدّلت الأرض غير الأرض والسماوات بطن هذا الظاهر وظهر الباطن للعيان، وجاء في الشقيّ أنّه 'يضيق عليه قبره حتّى تختلف أضلاعه، وشبك رسول الله ﷺ بين أصابع يديه فأدخل بعضها في بعض، قال ويقيض له أسود أصمّ أبكم بيده بطرقه من حديد لو ضرب بها جبل لعاد غبارًا، وفي أخرى ويقيض له سبعون تنّينًا ينهشنه' يجد هذا الميّت من حين مصيره إلى القبر أو فيما يكون بعد الموت.

[١٤٢] وذكر في الآية اختلاف الليل والنهار وفي اختلافهما لآيات كثيرة، منها التجلّي العليّ فكما أنّ النهار والليل يختلفان بالتقدير فيقصر هذا بتطويل هذا ويطول هذا بتقصير هذا لأجل المطالع والمغارب التي هي للشمس لا يطلع اليوم من المطلع الذي طلعت منه أمس ولا تطلع

٦٢ ذراعًا في سبعين: ساقطة من آ.
٦٣ ويفسح: أو يفسح ب.

غداً من المطلع التي طلعت من اليوم، كذلك في المغارب وكذلك التجلّي العليّ لا يتجلّى بتجلّ
واحد مرّتين وسيأتي ذكره في أولى المواضع به إن شاء الله، كذلك ما يختلفان به من التدبير
آية على تحديد نعيم ومعارف ينيلهم إيّاها وإكرام يكرمهم به.

[١٤٣] وقد تقدّم أنّ الشمس والقمر من آياته الخاصّة به جلّ جلاله وأنّ أمره فيهما وفي جميع
الكواكب وما سُخِّروا له ينشؤ إلى ما هو الحقّ المبين عزّ جلاله. وسمّى نفسه عزّ جلاله بأمره في
خلقه وبما له في مصنوعاته فقال وَهُوَ الله فِي السَّمَاوَاتِ وَفِي الأَرْضِ (٣:٦) أَأَمِنتُم مَّن فِي السَّمَآءِ
أَن يَخْسِفَ بِكُمُ الأَرْضَ (١٨:٦٧) وقال وَهُوَ الَّذِى فِي السَّمَآءِ إِلَـهٌ وَفِي الأَرْضِ إِلَـهٌ إلى قوله
وَتَبَارَكَ الَّذِى لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا (٤٣:٨٤–٨٥) كان جلّ جلاله الأحد
في أحديّة أزليّته ولما وحّد الواحد وأوجد الموجودات وفطر الأرضين والسماوات وكان في كلّ
مكان بما هو لا في مكان ومع كلّ موجود بما هو متعال عن صفات المحدثين كان ذلك معنى
التَبَارُك منه جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه.

[١٤٤] وقال أيضاً هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ (٥٧:٣) وقد أخبر بقوله الصادق أنّ المعبَّر
عنه بكلمة وَهُوَ الله لا إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ (٢٨:٧٠) مَا يَكُونُ مِن نَّجْوَى ثَلاَثَةٍ إِلاَّ هُوَ رَابِعُهُمْ وَلاَ خَمْسَةٍ
إِلاَّ هُوَ سَادِسُهُمْ وَلاَ أَدْنَى مِن ذَلِكَ وَلاَ أَكْثَرَ إِلاَّ هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُواْ (٥٨:٧) وقال عزّ من
قائل الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى
(٢٠:٥–٦) والثَّرَى هو من لدن ظاهر هذه الأرض إلى ما هو تحت العرش فيما علا، ثمّ[٦٤]
إلى باطن الأرض السابعة فيما سفل، قال رسول الله ﷺ 'خلق الماء والثرى يوم الاثنين'
فالماء والثرى من لدن تحت العرش إلى ظاهر بحار ما هنا وأنهاره وعيونه، ثمّ إلى أسفل البحر
الذي هو تحت الأرض السابعة، ثمّ ما تحت الثرى هو من لدن صخرة سِجِّين (٨٣:٧) إلى العلق

٦٤ ثمّ: ساقطة من آ.

الذي هو طبق جهنّم إلى أَسْفَلَ سَافِلِينَ (٥:٩٥). قال رسول الله ﷺ 'فلو أنّكم دُليتم بحبل من هنالك لوقع على الله'، أي على أمره وسلطانه ومقتضى أسمائه وما تُعرف به وتُسمّى بقوله هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وقوله مَا يَكُونُ مِن نَّجْوَى ثَلاَثَةٍ إِلاَّ هُوَ رَابِعُهُمْ إلى قوله إِلاَّ هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُواْ.

[١٤٥] ومن ذلك قوله الحقّ 'كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها ولسانه الذي ينطق به' وإنّما هذه أمره في عبده وروحه وَالله غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ (٢١:١٢) الذي أيّده به، وقال أيضًا 'ابن آدم مرضتُ فلم تعدني وجعت فلم تطعمني وكنت عريانًا فلم تكسني وكنت محبوسًا فلم تزرني، قال له عبده ربّ متى كنت مريضًا فأعودك إلى قوله أما لو فعلت ذلك لعبدي كنت تفعله' يريد أمره في عبده وولايته له والروح الذي أيّده به وملكه له وخلقه وأمره المحيط به. وقال الخضر لموسى عليهما السلام 'يا موسى ما نقص علمي وعلمك من علم الله' وعلم الله صفة ذاته لا يجوز عليه النقص ولا الزيادة، إنّما هو العلم الذي شاء أن يخرجه إلى الوجود وهو الذي قال للقلم 'اكتب علمي في خلقي'، فقول الخضر عليه السلام 'ما نقص علمي وعلمك من علم الله' أي من معلوم الله الذي أصحبه الوجود وهو المقدار المخرج إلى الخليقة. وأخبر بذلك عنهما رسول الله ﷺ بقوله عليه السلام 'لم أعلم أنا وأنت من معلوم الله إلاّ كما أخذ هذا العصفور من هذا البحر' ولم ير الخضر لموسى عليهما السلام من علمه الذي قصد إليه ليتعلّمه صفة ذاته، إنّما أراه معلومات علّمه الله إيّاها في مبادئ الأمور وعواقبها وفي أحوالها ظاهرها وباطنها، ويقال علم فلان أكبر من علم فلان وأوسع وإنّما يخبرون بذلك عن المعلومات هي أكثر أو أقلّ ونحو هذا.

[١٤٦] ومن ذلك قوله جلّ من قائل وَلله الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُوَلُّواْ فَثَمَّ وَجْهُ الله إِنَّ الله وَاسِعٌ عَلِيمٌ (١١٥:٢) وقال رسول الله ﷺ 'إذا صلّى أحدكم فإنّ الله قبل وجهه إذا صلّى، وفي

أخرى فإنّ الرحمان قبل وجهه' وقال 'إنّ الصدقة تقع من يمين المتصدّق في كفّ الرحمان قبل أن تقع في كفّ السائل' قال الله جلّ من قائل أَلَمْ يَعْلَمُواْ أَنَّ الله هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ (١٠٤:٩) وقال رسول الله ﷺ 'إذا رأيتم رياض الجنّة فارتعوا' يريد مجالس الذكر، ويقول تبارك وتعالى 'أنا جليس من ذكرني وحيث ما طلبني عبدي وجدني' كما قال إنّ الله مَعَ الصَّادِقِينَ (١١٩:٩) ومَعَ الْمُحْسِنِينَ (٦٩:٢٩) ومَعَ الْمُتَّقِينَ (١٩٥:٢) ونحو هذا كثير يطول به الكتاب.

[١٤٧] فهذا الإنباء منه عن الغيب الواجب الإيمان به وأنّه في غيب هذه الدار، وكقوله 'واعلموا أنّ الجنّة تحت ظلال السيوف، وأنّ الحور العين تتطلّعن إلى المقاتل في سبيل الله' حتّى قال رسول الله ﷺ 'فلا تخزّوا الحور فدًى لكم أبي وأمّي' وذكر أنّ 'الحور العين تنزلن إلى المقتول المجدّل تمسحن التراب عنه ويقلن له ما شاء الله أن يقلن'، وقوله 'إنّ الجنّة أقرب إلى أحدكم من شسع نعله' والنار كذلك، فهذا الغيب من موجود المطلوب العليّ الأعلى والدار الآخرة والملائكة بموجود ذلك كلّه غيب مخبّؤ في هذا الظاهر المسمّى بالدنيا أَفَلاَ يَنظُرُونَ إِلَى الإِبْلِ كَيْفَ خُلِقَتْ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ (١٧:٨٨–١٨) المعنى إلى آخره، إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَاخْتِلاَفِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ (١٦٤:٢) إلى آخر الآية رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ (٥٣:٣) بالحقّ في الدنيا والآخرة وفيما بينهما وأكرمنا تلقائك يا أكرم الأكرمين، وقال رسول الله ﷺ 'إذا أتى أحدكم المسجد إلى الصلاة يتبشبش الله[٦٥] له كما يتبشبش إلى الغائب أهله إذا قدم عليهم' البشاشة من روح الإيمان والحبّ بروح الله وجلاله.

[١٤٨] وعلى القول بالإجمال فجميع الوجود لا يخلو أن يكون خلقًا له أو أمرًا أو هما معًا، والله جلّ ذكره في كلّ ذلك الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ (٣:٥٧) فإن كان من المرضيّ المحبوب له

٦٥ الله: ساقطة من آ.

فذلك آكد لزيادة الولاية، يقول الله جلّ من قائل هُوَ الَّذِى خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِى الأَرْضِ جَمِيعًا (٢٩:٢) وقال سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِى السَّمَاوَاتِ وَمَا فِى الأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ (١٣:٤٥) وقد تقدّم أنّ كلّ الوجود في حقّ المؤمن نعم من الله، كما قال رسول الله ﷺ 'عجبًا للمؤمن كلّ شيء له خير ولا يكون ذلك إلاّ للمؤمن إن أصابه خير شكر الله فكان خيرًا له وإن أصابه شرّ صبر لله فكان خيرًا له.' وقد جاء في تعديد نعم الله على العبد في الأنفاس خاصّةً أنّ عدد أنفاسه في اليوم والليلة أربعة وعشرون ألف نفَس.

[١٤٩] وجاء أنّ الطرفة نصف النفَس، قال رسول الله ﷺ 'ربّ لا تكلني إلى نفسي طرفة عين ولا أقلّ من ذلك ولا أكثر' فهذا تعريض بما هو أقلّ من الطرفة هذا في نعم النفع، ثمّ تتضاعف أعداد النعم بنعمه في الدفع، قال الله سبحانه أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِى السَّمَاوَاتِ وَمَا فِى الأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً (٢٠:٣١) فالظاهرة نعم النفع والباطنة نعم الدفع ولدقّة ذلك كان تعدادها معجز، قال الله تبارك وتعالى وَإِن تَعُدُّواْ نِعْمَةَ اللهِ لاَ تُحْصُوهَا (٣٤:١٤) والله جلّ ذكره الكفيل بكلّها وهو مع كلّ نعمة له على خلقه، قال الله سبحانه وله الحمد فَكُلُواْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللهُ حَلالاً طَيِّبًا وَاشْكُرُواْ نِعْمَةَ اللهِ (١١٤:١٦) فأوجب الشكر للنعمة كما أوجبها لنفسه جلّ جلاله ذلك بأنّه من شكر نعمه فقد شكر لله.

[١٥٠] علمه صفة له مخبر مفارق وعليه أيضًا مشهودة، وهي مصنوعاته وشهوده، وجميع ما قدّره وكوّنه هو علمه، وقدره وشهوده سطع نوره العليّ الأعلى في قدم أزله في أحد أحديّته قبل إيجاد كلّ شيء فاتّصل النور لا إلى نهاية، ثمّ أوجد ما شاء في نوره ذلك العرش إلى مَا تَحْتَ الثَّرَى (٦:٢٠) وما بين ذلك وهو العبد الكلّيّ فهو الله لاَ إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ (٢٧:٢٦) لا بعد في دنوّه ولا حسّ في وجوده ولا إدراك لحضوره ولا حيطة لحيطته الموجودات كلّها مبعدة بأوصافها، والبعد والقرب حكم مشيئته والحجب والأستار متّصلة بالمخلوقين ليس كوجوده وجود ولا كوصفه

وصف ولا كَمِثْلِهِ شَيْءٌ (١١:٤٢) لا مثل له فيُعرف بتمثيل ولا جنس له فيُقاس بالتجنيس منفرد بنفسه متّحد بوصفه أحد الذات واحد الأسماء والصفات لاَ إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ (٢٧:٢٦) لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ (١:٦٤) وله الكرم ولَهُ الْحُكْمُ (٦٢:٦) وله الآلاء وله الألوهيّة وحده وله الكمال وله السناء وله الرحمة وله الرحمانيّة وله الغنى المطلق وله الوجود المتوالي وله الأسماء الحسنى والصفات الكاملات العلى كمالاً وتمامًا وعظمةً ومجدًا وحمدًا وملكًا إلى غير ذلك ما يكون من مقتضيات أسمائه من خلق وأمر كان ممّا يعلمه العباد أو لا يعلمونه فهي مشتقّة من اسمه العليّ الأعلى الكبير الأكبر، وبذلك تعرّف إلى خلقه، ثمّ إلى ما تقدّم ذكره إذا أنت أشرفت على هذا فاعلم بعد أنّ المعارف به تعرّف وجميع المعالم به تعلّم لأنّها تعرّف ولأنّها تعلّم على القول بوجه ما، فاعمل على ذلك والله حسبنا ونعم الوكيل.

[١٥١] أطلنا الكلام في هذا الفنّ لمسيس الحاجة إليه ولموضع الضرورة إلى استقراء هذه المعاني على تفرّقها في علومنا في سبل الوجود والوحي أو اجتماعها ولعلّنا نعقل أو يحدث لنا ذكرًا، وإذ هو من الحقّ المخلوق به السماوات والأرض وقد طالبنا ربّنا بالعلم بكيف خلق السماوات والأرض وما بينهما، ثمّ السَّمَآءِ كَيْفَ رفعها وبالأَرْضِ كَيْفَ سطحها وبالْجِبَالِ كَيْفَ (١٨:٨٨–٢٠) نصبها إلى غير ذلك فَتَعَالَى الله الْمَلِكُ الْحَقُّ لاَ إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ (١١٦:٢٣) ثمّ تبارك الله ربّ السماوات، ربّنا علّمنا من علمك وأجزل حظّنا من معرفتك وأحسن عوننا على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك.

[١٥٢] قوله تعالى فَمَآ أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ (١٧٥:٢) تعجيب من قدرته على إحالة ما هو نار في تلك الحياة الآخرة يحيله في هذه في حقّ الأشقياء ماءً باردًا وشرابًا لذيذًا وطعامًا سائغًا في عيش مريء يجدونه لكفر ينتحلونه وعصيان يصرّون عليه ويعملون به، وظاهر ما يتقلّبون فيه من أحوال ذلك وإنّما هو جهنّم وموجوداتها أكلاً وشربًا وتقلّبًا يتلذّذون ويتمتّعون فيه إنّما يجدون

حقيقة ذلك في حياة غير هذه، ذلك والله أعلم لمخالطة فيح ما هنا فتح الله برحمته فغلب القدير العليم رحمته على غضبه فيما هنا ابتلاءً ومحنةً لينظر كيف يعملون وليأخذهم باستدراجه إيّاهم على أوفر ما هم به عاملون أو يتوب عليهم.

[١٥٣] ولهذا قال رسول الله ﷺ 'الدنيا جنّة الكافر' وكما يجد السعداء مرارة المصائب في الدين وفظيع موجود الآلام والأوجاع والجوع والعطش والاغتراب في الله تعالى من الأهل والأوطان وجميع أنواع البلايا يجدون لذلك حلاوةً ولذّةً لما تيقّنت به أنفسهم من كريم العوض ووجود رضوان الله عليهم ولأنّ فتح الله برحمته في بلايا هذه الدنيا وفتحها قد مازج ذلك، وكما يجد كانز الذهب والفضّة في غير[٦٦] هذه الحياة شجاعًا ذكرًا[٦٧] أقرع يقضم يده كما يقضم الفحل، ويقابل هذا الوصف في هؤلاء وصف ما يُقدَّر في حقّ الغافلين من الموجودين ما أصبرنا عن الجنّة وما أصبرنا عن لقاء الله في نوادي رضوانه وما أصبرنا عن كريم محادثته. قال رسول الله ﷺ 'إذا رأيتم رياض الجنّة فارتعوا فيها' ومن عاد مريضًا لم يزل يمشي في مخارف الجنّة فإذا قعد عنده غمرته الرحمة' ويقول الله تعالى 'أنا جليس من ذكري' ويقول 'قسّمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدي ولعبدي ما سأل، يقول العبد الْحَمْدُ لله رَبِّ الْعَالَمِينَ (٢:١)، يقول الله حمدني عبدي' الحديث بما فيه من رضى ومغفرة وثنى كلامه العليّ على تلاوة عبده، ومن هنا كان عليه السلام يقول 'وجُعلت قرّة عيني في الصلاة' كذلك ما أصبرنا على بعده ولعنه بدلاً من حبّه وتقريبه، والغافل والعاصي بعيد من الله بعيد من الجنّة بعيد من رضوان الله قريب من الشيطان قريب من النار بعيد من رحمة الله، والتائب حبيب الله والمتطهّر كذلك إِنَّ الله يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ (٢:٢٢٢)

---

٦٦ غير: غيره آ.

٦٧ ذكرًا: ساقطة من آ.

فيا سبحان الله ما أصبرنا عن القريب المجيب الحبيب الرؤوف الرحيم، كذلك ما أغفلنا عن القائم علينا القيام كلّه خلقًا وأمرًا الذي يملك السمع والأبصار والأفئدة والموت والحياة والرزق والأنفس والأنفاس بتوابع الوجود كلّه.

فصل

يقول الله جلّ من قائل أُولَـٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلاَّ النَّارَ أي اليوم، ثمّ قال وَلاَ يُكَلِّمُهُمُ [١٥٤]
الله يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلاَ يُزَكِّيهِمْ يوم اللقاء وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (١٧٤:٢) في دار القرار أُولَـٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُاْ الضَّلاَلَةَ بِالْهُدَى أي في هذه وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ أي في الآخرة فَمَآ أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ (١٧٥:٢) لو أُعطوا صبرًا لكان ذلك لهم بعض العون على ما هم بسبيله، لكنّهم أُعطوا الجزع كلّه ومُنعوا الصبر كلّه فوجب أن يصرف وصف الصبر منهم إلى هذه الحياة تعجيبًا من عظيم اقتداره تعجّب بذلك عباده المؤمنين، كذلك قوله إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا (١٠:٤) المعتمد كلّه في الإيمان على كلام رسول الله ﷺ وهو منفصل من كلام الله كيف ما استاقه فهو الحقّ وإن خالف مشاهدتنا كإخباره عن الشهيد بأنّه حيّ يرزق وأنه يفرح ويستبشر وظاهر مشاهدتنا نحن خلاف ذلك، وإنّما كان ذلك كذلك لأصل قصورنا نحن عن مشاهدة حقائق ما يخبر به عن هذا الغيب كلّه، فإنّ حياتنا هذه غير كاملة ولا تكمل إلاّ في الحياة الآخرة، ولذلك تجلّت الأمور هنالك على حقائقها النفسيّة وبطنت هنا فخفيت عنّا لنقص هذه الحياة، لذلك جاز وصف المؤمنين والموقنين بالحياة ووصف الكفّار بالموت أَفَمَن كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَاهُ (١٢٢:٦) وقال أيضًا في الكفّار أَمْواتٌ غَيْرُ أَحْيَآءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ (٢١:١٦) يقول وهو أعلم متى ذُكِّرُواْ لاَ يَذْكُرُونَ وَإِذَا رَأَوْاْ آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ (١٣:٣٧-١٤).

[١٥٥] ألا تسمع إلى قوله الحقّ الذي وصل به ما تقدّم ذكره حيث يقول عزّ جلا له وتعالى علاؤه وشأنه ذلك المشار إليه هو تحقيق قوله وإخباره عن هذه الحقائق، والمشار إليه أيضًا مع ما تقدّم من قصر مشاهدتنا ونقص حياتنا هذه، يقول جلّ من قائل ذٰلِكَ بِأَنَّ الله نَزَّلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ (١٧٦:٢) أي الكتاب المبين، يقول وهو أعلم نزّلنا هذه الحقائق من كونها نارًا من جهنّم تحرق وسعيرًا في حقّهم إلى ما يجدونه ماءً باردًا وعيشًا هنيئًا وطعامًا لذيذًا كما نزّلنا الكتاب الذي هو اللوح المحفوظ ممّا هو كتاب للقلم العليّ إلى ما هو كُتُب لكم ونزّلنا أيضًا كلامنا العليّ الأعلى إلى ما هو قراءة وتلاوة، لم ينزّل ذلك في حقّ الكافرين والمكذّبين والمنافقين كما لم ينزّل فيهم كتابه إلى قلوب الغافلين والمعرضين، ونزّل ما هو نار وعذاب في حقّ الكافر والمكذّب طعامًا لذيذًا وشرابًا باردًا، وهو في حقّ المؤمن والورع مستبشَع مستقذَر رحمةً بالمؤمنين وتنبيهًا لهم، وهم مع ذلك لو تمّت عليهم النعمة بحياة مثل حياة الآخرة لوجدوا ما هو حقيقة ذلك فهو جلّ جلا له يخبر بعلمه العليّ عن حقيقة الوجود اختبارًا وابتلاءً منه لينظر كيف تصديقنا له وإيماننا به وبإخباره وإعلامه فَلاَ تَكُنْ مِّنَ الْمُمْتَرِينَ (٦٠:٣).

[١٥٦] قوله جلّ وعزّ لَّيْسَ الْبِرَّ أَن تُوَلُّواْ وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ (١٧٧:٢) يرد على يهود والمنافقين من تعييبهم ردّ القبلة إلى البيت الحرام إنّما الْبِرَّ برّ مَنْ آمَنَ بِالله وبجميع ملائكته وكتبه ورسله وأنبيائه إلى قوله وَأُولَـٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ (١٧٧:٢) فشرط في هذه الخصال كلّها الإيمان العامّ وإحضار النيات المقترنة بالإيمان الشامل أُولَـٰئِكَ الَّذِينَ صَدَقُواْ (١٧٧:٢) هذا ثناء منه عزّ جلا له على إيمانهم أُولَـٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ثناءً منه على اقتران نيّاتهم بأعمالهم، فإنّ العبد لا يستوي الاستواء المرضيّ إلاّ بأن تكون نيّته المخلصة مقترنة بإيمانه الصحيح السليم، وإذا كانت النيّة كذلك كان ذكرًا مثالاً للمذكور متّصلاً بحقيقة الذاكر بتحقّق به فيتّصف بوصفه كما قال بعضهم [من البسيط]:

أبلغ أخاك وإن شطّ المزار بنا | أنّي وإن كنت لا ألقاه ألقاه
وإنّ طرفي معقود بطلعته | وإن تباعد عن مثواي مثواه
الله يعلم أنّي لست أذكره | وكيف يذكره من ليس ينساه

وكما قال الآخر [من البسيط]:

إن كان جسمي بين الناس مسكنه | فالروح منّي بروح القلب متّصل
كذاك أهل الخصوص العارفون به | أرواحهم عند عرش الله تنتقل

وقال آخر [من الطويل]:

مثالك في عيني وذكرك في فمي | ومثواك في قلبي فأين تغيب

وهو كثير في مخاطباتهم في حِكمهم وأشعارهم، وصرّح الوحي الكريم بالإعلام بذلك لمن عقل عنه.

فهذا المعنى المشار إليه المراد بيانه إذا تحقّق في الباطن ومُثّل في القلب فاستوى على كرسي [١٥٧]
الصدر استوى المحلّ في العبوديّة وتحقّق في حقيقتها فاستحقّ لذلك الولاية، وهو المعبَّر عنه بقول الله سبحانه وله الحمد 'إنّي لا أطّلع على قلب عبد فأجد الغالب عليه ذكري إلاّ كنت سمعه الذي يسمع به' الحديث، وعليه الذكر على قلب العبد أن يكون الذكر حالاً له حتّى يكون محلاًّ للذكر، وتلك عبارة عن لزوم الحضور مع الذكر مع طول الملازمة من العبد على سنن الجزاء من الذاكر الأعلى، فقوله أُولَـٰئِكَ الَّذِينَ صَدَقُواْ (٢:١٧٧) أي في شهادتهم في قول لا إله إلاّ الله محمّد رسول الله، وصَدَقُواْ أيضًا في امتثال العهد المعهود إليهم في البدء الأوّل وظهرت أعمالهم على ذلك من خارج وَأُولَـٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ (٢:١٧٧) الذين استشعروا مشاهدة الله إيّاهم وأنّهم بعينه فاتَّقُوهُ (٣:٧١) كما قال وَخَافُونِ إِنْ كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ (٣:١٧٥) أي بالمرجع إليّ وإن كنتم مؤمنين بحضور في مشاهدتي إيّاكم.

[١٥٨] وصل بذلك المعنى ذكر القصاص والتوصية، ثمّ أوجب الصوم نظمًا بإيجاب الذكر قبل قوله فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ (٢:١٥٢) وذكر حياة من يُقتل في سبيله ونهى أن يقال فيهم إنّهم أَمْوَاتٌ (٢:١٥٤)، ثمّ قال وقوله الحقّ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِى عَنِّى فَإِنِّى قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُواْ لِى وَلْيُؤْمِنُواْ بِى لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ (٢:١٨٦) الاستجابة الإسعاف بقضاء المرغوب والإثابة تكون بالمرغوب فيه وبغير المرغوب فهولا بدّ يجيب دعاء من دعاه، قال رسول الله ﷺ 'لا يستجيب الله دعاء من قلب ساهٍ لاهٍ' وذكر ﷺ 'الرجل يطيل السفر أشعث أغبر ملبسه حرام ومطعمه حرام ومركبه حرام يرفع يديه إلى السماء، يقول يا ربّ يا ربّ، فأنّى يستجاب لذلك'، وذكر في مثل هذا 'أنّه يجيبه فيقول له لا أجيب دعاءك ولا أسمع كلامك ' وقال الله جلّ ذكره ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ (٤٠:٦٠) هذا خطاب لعباده الخصوص الذين يعبدونه ويعملون بطاعته، لذلك ختم القول بقوله إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ (٤٠:٦٠) فبهذا المعنى يجيب هؤلاء فاستجابه العبد، ثمّ يدعوه فيستجيب له ربّه بما يرضى به عبده والله أكرم مَن وفى، ولا ينبغي أن يدعو العبد مرّةً أو مرّتين، ثمّ يقطع الدعاء بل يصل الدعاء بالدعاء والتضرّع بالتضرّع، فإنّ الله جلّ ذكره يحبّ التضرّع من عبده ليظهر بذلك تعبّده إليه ووفاءه بعهده رحمةً منه به، فربّما لم يستجب له إلاّ بالمواظبة واستجاب حال التضرّع، قال رسول الله ﷺ 'يُستجاب لأحدكم ما لم يعجل يقول قد دعوت فلم أر يستجب لي'.[٦٨]

[١٥٩] ومدار الدعاء من الداعي أن يكون عن ضرورة وفاقه فعليه بالتباؤس والتمسكن والإلحاح والاسم الأعظم في المشيئة العالية ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن، فمن أراد ذلك من ربّه عزّ جلاله فليلزم ابتغاء مرضاته فإنّه يحبّه على ذلك ويستخلصه، ومن أنزله ربّه منه هذه

٦٨ لي: ساقطة من ب.

المنزلة فهي الغاية. وإنّ أفضل ما يسل العبد ربّه عزّ وجلّ أن يحقّقه في وصف العبوديّة لربّه العليّ الأعلى، فإذا بلغ العبد ذلك فقد رشد برشد، قال الله جلّ وعزّ وَلَقَدْ آتَيْنَآ إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ (٥١:٢١) وإذا أُرشد العبد الرشاد الأوفى تولاّه[٦٩] ربّه فكان له بتحقيق التعبّد وتحقيق الربوبيّة منه لربّه، وما لم يبلغ النهاية من الرشد فلا يزال يتّبع خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ (٢٠٨:٢)، قال الله جلّ من قائل يأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ ادْخُلُواْ فِي السِّلْمِ كَآفَّةً وَلاَ تَتَّبِعُواْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ (٢٠٨:٢) وإن هو أخذ من الرشد بحظّ لم يخس ذلك الحظّ حتّى إذا عري منه بشرك أو تكذيب رسول فقد سفه وَمَن يَرْغَبُ عَن مِّلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلاَّ مَن سَفِهَ نَفْسَهُ (١٣٠:٢) أَلا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَآءُ وَلَـكِن لاَّ يَعْلَمُونَ (١٣:٢) يقول لاَ يَعْلَمُونَ المعنى الذي سفهوا من أجله، ولمّا رشد إبراهيم اصطفاه ربّه عزّ وجلّ، ألا تسمع إلى قول الله عزّ وجلّ وَمَن يَرْغَبُ عَن مِّلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلاَّ مَن سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدِ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا (١٣٠:٢) أي لمّا رشد.

ثمّ وصل بذلك قوله الحقّ إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ (١٣١:٢) [١٦٠]
فإنّما رشد لمّا أسلم الإسلام كلّه لله رَبِّ الْعَالَمِينَ، فإذًا من رشد اصطفى ولا يُصطفى حتّى يرشد فيكون رشيدًا، وكما لا يُعطى اليتيم ماله ولا يملكه حتّى يرشد في ذلك فيصلح للأخذ والإعطاء، كذلك لا يعطي الله ولايته العليا إلاّ من رشد وإذ ذاك يستحقّ الإجابة كلّها، ألا تسمعه يقول في ما يروي عنه رسوله عليه السلام 'كنت سمعه الذي يسمع به، إلى قوله ولئن دعاني لأستجيبنّ له ولئن سألني لأعطينّه' إنّما يكون هو هم من حيث هو إذا انتزع منهم صفات الربوبيّة والعزّة والألوهيّة والتكبّر والتعاظم وألزمهم صفات العبوديّة ومنحهم الوفاق وفي الوفاق الشأن كلّه، ولا يكون ذلك إلاّ بأن يثبت الإيمان الأعلى في قلوبهم ويؤيّدهم بروح منه ويلزمهم حلية العبيد الافتقار إليه والتفويض والخضوع له والمسكنة وفاقة الاضطرار ظاهرًا

٦٩ تولاّه: تواه آ.

وباطنًا، فإذا حقّقهم في ذلك كانوا هم من حيث هم وكان هوهم من حيث استأثر من صفاتهم بما انتزعه منهم ممّا تقدّم ذكره.

[١٦١] تربّص بفهمك على هذه الدقيقة فهوكالصراط أحدّ من الموسى وأرقّ من الشعر، واعتصم بالله يعصمك الله ويؤتك فرقانًا تبصر به رشدك، يقول الله جلّ من قائل عند قول عبده 'إِيَّاكَ نَعْبُدُ وإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ (٥:١) هؤلاء بيني وبين عبدي ولعبدي ما سأل' وفي هذا تبيّن فضل العلم، والله الموفّق للرشاد. يقول الحقّ وهو يهدي السبيل وكلّ ما يأمر به المؤمنين بالتقوى أو بأن يعقلوا عنه أو بأن يتذكّروا أو أن ينظروا أو ما يكون من هذا فإلى هذا هو المنتهى فاعلم ذلك واعمل عليه ولا قوّة إلاّ بالله.

[١٦٢] قوله تعالى لَيْسَ الْبِرُّ بِأَن تَأْتُواْ الْبُيُوتَ مِن ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى وَأْتُواْ الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَاتَّقُواْ الله لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (٢:١٨٩) أي كي تظفروا بولاية الله وبلوغ الرشد، نظم بهذا قوله الحقّ وإن تباعد ما بينهما من خطاب وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ إلى قوله فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ الله (٢:٢٢٢) وإنّ الأمر هو في قوله وَأْتُواْ الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا والمأمور به أن يؤتين من قبلهنّ وإلاّ فأين الأمر بها هذا معناه والله حيّ كريم، وفي هذا جاء قول رسول الله ﷺ 'إنّ الله لاَ يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ (٣٣:٥٤) لا تأتوا النساء في[٧٠] أعجازهنّ، وفي أخرى في أدبارهنّ' الحقّ لا يستحيي من الحقّ لكن له الخطاب النزيه الكريم، غلب هذا التأويل مع قول رسول الله ﷺ وما جاء على اختلاف الروايات قوله إِنَّ الله يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ (٢:٢٢٢) وكما قال في قصّة قوم لوط عليه السلام يَقَوْمِ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ (١١:٧٨) فأمرهم بالنكاح في بنات أمته التي أرسل إليها يباعدهم بذلك عن ركوب فواحشهم التي فشت فيهم وغلبت عليهم، وقال حكايةً عن قومه أيضًا في مجاوبتهم لوطًا عليه السلام أَخْرِجُوهُم مِّن قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أُنَاسٌ يَتَطَهَّرُونَ (٧:٨٢) .

٧٠ تأتوا النساء من: تؤتوا النساء في آ.

[١٦٣] قوله تعالى ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلۡحَيُّ ٱلۡقَيُّومُ (٢: ٢٥٥) إلى آخر الآية، هذا منتظم بما تقدّم ذكره[٧١] من الذكر وهو[٧٢] الذكر اللدنيّ وهو القرآن العظيم الذي أعطاه الله وأمّنه بدءًا بهذا الذكر من لدن قوله جلّ قوله بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ، ثمّ قوله ٱلۡحَمۡدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلۡعَالَمِينَ إلى قوله إِيَّاكَ نَعۡبُدُ وإِيَّاكَ نَسۡتَعِينُ (١: ١–٥) إلى آخرها، ثمّ بما قاربها من الذكر العليّ الذي يثنيه الله جلّ وعزّ على تلاوة عبده، ثمّ بما ذكّر به العهد الأوّل المأخوذ عليه من العباد الميثاق من أجله، ثمّ بقوله كَيۡفَ تَكۡفُرُونَ بِٱللَّهِ وَكُنتُمۡ أَمۡوَٰتًا فَأَحۡيَٰكُمۡ ثُمَّ يُمِيتُكُمۡ ثُمَّ يُحۡيِيكُمۡ ثُمَّ إِلَيۡهِ تُرۡجَعُونَ (٢: ٢٨)، ثمّ نظم بالقرآن العظيم الذكر الحكيم قوله وَإِذۡ قَالَ رَبُّكَ لِلۡمَلَٰٓئِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي ٱلۡأَرۡضِ خَلِيفَةً (٢: ٣٠)، ثمّ القرآن العظيم قوله وَعَلَّمَ آدَمَ ٱلۡأَسۡمَآءَ كُلَّهَا (٢: ٣١)، كذلك يثني هذا على هذا وهذا على هذا إلى قوله أُولَٰٓئِكَ أَصۡحَٰبُ ٱلنَّارِ هُمۡ فِيهَا خَٰلِدُونَ (٢:٣٩).

[١٦٤] ثمّ ثنّى على هذا التذكير الوعظ لنا ببني إسرائيل إذ ذكّرهم بنعمه التي أنعم بها عليهم وبمثلها أنعم علينا، فكان منهم في نبوّتهم وكتابهم ما قصّه علينا فبَآءُوا لذلك بِغَضَبٍ (٢: ٦١) على غضب ولعن على لعن، ثمّ كذلك إلى قوله وَإِذِ ٱبۡتَلَىٰٓ إِبۡرَٰهِيمَ رَبُّهُۥ بِكَلِمَٰتٍ إلى قوله قُولُوٓاْ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيۡنَا وَمَآ أُنزِلَ إِلَىٰٓ إِبۡرَٰهِيمَ (٢: ١٢٤ – ١٣٦) المعنى إلى آخره، ثمّ أعلمنا أنّ هذه الشهادة والإيمان هو الإيمان والشهادة التي هي للمُهتَدين من عباده بقوله فَإِنۡ ءَامَنُواْ بِمِثۡلِ مَآ ءَامَنتُم بِهِۦ فَقَدِ ٱهۡتَدَواْ وَّإِن تَوَلَّوۡاْ فَإِنَّمَا هُمۡ فِي شِقَاقٍ (٢: ١٣٧)، وأعلم أنّ هذا الإسلام واستقامته هو صِبۡغَته عباده في خزائن السماوات والأرض وَمَنۡ أَحۡسَنُ مِنَ ٱللَّهِ صِبۡغَةً وَنَحۡنُ لَهُۥ عَٰبِدُونَ (٢: ١٣٨)، ليست كصِبۡغَة من يصبغ في ماء المعموديّة، وإنّما كان في المُهتَدين منهم تذكيرًا بصبغة الله جلّ ذكره وتيسيرًا منه للحكم

---

٧١ ذكره : ذكر ب
٧٢ وهو : وآ

يوصلهم بذلك بواسطة أنبيائهم إلى خيرها، ولمّا ضلّوا عن هدايتهم فيها والتنبيه لهم بهذه الصِبْغَة على صِبْغَة الله وٱتَّخَذُوٓاْ من أجل ذلك أَحۡبَارَهُمۡ وَرُهۡبَانَهُمۡ أَرۡبَابٗا مِّن دُونِ ٱللَّهِ (٩: ٣١) نسخها وذمّ منها ما ضلّوا به عن هدايتها، فذكر إسلام إِبۡرَٰهِيمَ وَإِسۡمَٰعِيلَ وَيَعۡقُوبَ (٢: ١٤٠) وبتوصيته بنيه بها على جميعهم السلام، وأنّهم لم يكونوا هُودًا أَوۡ نَصَٰرَىٰۗ (٢: ١٣٥)، ثمّ علّمهم ما يقولون عن الصِبْغَة وأنّه مَن لم يقل بها فإنّما هو فِي شِقَاقٖۖ (٢: ١٣٧)، ومَن لم يعبّر عنها بقوله آمَنَّا بِٱللَّهِ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيۡنَا إلى قوله وَنَحۡنُ لَهُۥ مُسۡلِمُونَ (٢: ١٣٦)، فهو بتولّيه عن الشهادة والتزام الإيمان بها مشاقق لله ولرسوله والمؤمنين.

فصل

[١٦٥] صِبْغَة الله ثلاث غمسات في لوح الوجود وفي خزائن السماوات والأرض، أولاهنّ إماتته إيّاهم من إحيائه لهم يوم خلَق الخلق وقضى القضيّة وعَرۡشُهُۥ عَلَى ٱلۡمَآءِ (١١: ٧)، ثمّ ‹أخذ أهل اليمين بيمينه، إلى قوله بعد الإقرار منهم وأخذ الميثاق عليهم، قال ثمّ خلّط بينهم، وخلْط ذلك بينهم هو بثّه إيّاهم في خزائن السماوات والأرض، قال قائل منهم ربّنا لِمَ خلّطت بيننا، قال لهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون›، فهو ينزلهم في الماء إلى الأرض بواسطة أمره بالرياح وكلمته، ثمّ يبثّهم في النبات والحيوان ويصعدهم، والسماء مضافة إلى يمينه والأرض مضافة إلى يده الأخرى، وكلتا يديه يمين مباركة.

[١٦٦] الثانية يوم خلق آدم عليه السلام فمسح على ظهره فاستخرج منه ذرّيّةً فقال ‹هؤلاء للجنّة وبعمل أهل الجنّة يعملون، ثمّ مسح بيده الأخرى على ظهره فاستخرج منه ذرّيّةً فقال هؤلاء

للنار وبعمل أهل النار يعملون،› ثمّ ردّهم في علمه إلى ما سبق لهم تقديره[73] المقدَّر لهم وعليهم قبل أن يخلق خلقه بخمسين ألف سنة، فبثّهم أيضًا في خزائن السماوات والأرض من رياح وهواء وأفلاك وماء ونبات وسماء وأرض وحيوان، يصعدهم ويسفلهم إلى أن أخرج كلاًّ على نوبته إلى ما قدّر له من عمل ورزق وشقاوة وسعادة، وهاتان غمستان أشرفت بهم على مطالع الدنيا والآخرة إن هم نظروا وفكّروا وتذكّروا فأبصروا علم ما فطرهم عليه فيما هنالك، وكما أهل السعادة ليمينه وأهل الشقاوة ليمينه الأخرى، فكذلك حال الصِبْغَة هؤلاء لموضع فتح رحمته وهؤلاء لموضع فيح جهنّم، فموضع الفتح من العالم الموضع المنسوب إلى اليمين، وموضع الفيح هو الموضع المنسوب إلى يده الأخرى، كما أخرجهم إلى هذه الحياة في هذه الدار بما فيها من عمل ورزق وكفران وإيمان منسوب إلى كلتي الجنبتين مستودعًا ومستقرًّا وغذاءً ونشأً وعملاً ثمّ مصيرًا، لذلك كان رسول الله صلّى الله عليه وسلّم يقول ‹اللهمّ اعتقني من النار› وكان يقول ‹اللهمّ إنّي أسألك فكاك رقبتي من النار›، وفي بثّه إيّاهم في خزائن السماوات والأرض امتزج وجود أعمالهم وأرزاقهم وشأنهم بوجود الفتح والفيح.

ثمّ صبغةً ثالثةً مستقبلةً هي بعد حياتنا هذه نلحق الذوات بأماكنها من علوّ أو سفل، إهانةً [١٦٧]
أو إكرامًا حيث أنزلت أنفسها هنا من عمل وعقد يُتطلّع مِن هنا على مطالع الآخرة ويُنال من عذابها أو نعيمها حساب ما قدّمت وكِفاء ما به عملت، فهذه صِبْغَةَ ٱللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ ٱللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ إن شاء الله لَهُ عَابِدونَ (٢: ١٣٨)، وعرض بما حكاه عن الهُداة من عباده من قولهم وَنَحْنُ لَهُ عَابِدونَ بضلال أخلافهم حيث اعتقدوا في الذين يغمسونهم في ماء المعموديّة أربابًا يغفرون لهم ذنوبهم وينجّونهم من غمّتهم من عذاب الآخرة، كذلك اعتقدت اليهود في الدهن الذي كان لأوّليهم والهداية من أئمّتهم كان ذلك خيرًا عجّل لهم بركةً من

٧٣ تقديره : بقدره ب

أثارة النبوّة، ولمّا ضلّوا عن هدايتهم ومعتقد هُداتهم فيه نسخ عنهم وحرّم الذين لزموا مكانهم من ذلك بركته وبركة ما جاءهم به أنبياؤهم.

[١٦٨] ثمّ وصل بذلك قوله وَإِلَٰهُكُمْ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَٰنُ الرَّحِيمُ (٢: ١٦٣) وبما اتّصل به من إقامة الدلائل وتبيين البراهين وهو في أثناء ذلك يأمر وينهى ويشرّع الشرائع ويرغّب في طاعات ويحذّر من فتن ويعظ ويزجر ويبشّر وينذر وعلى نحو ما يأتي به التفصيل والنبأ الحقّ، وفي أثناء ذلك يصدر بالقرآن العظيم في رؤوس الآي ويختم به ويسلك القرآن العظيم من ذلك كلّه مسالكه ويجريه منه مجرى الأرواح في الأجسام، ثمّ نظم بذلك من القرآن العظيم قوله الحقّ وَإِلَٰهُكُمْ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ لَّا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَٰنُ الرَّحِيمُ، ثمّ قوله وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ (٢: ١٨٦)، ثمّ قوله اللَّهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ (٢: ٢٥٥)، فاسمه الله جامع للأسماء كلّها، نظم به اسم الألوهيّة وقرن بذلك خالص الوحدانيّة بتحقيق التوحيد، وقوله الْحَيُّ الْقَيُّومُ اسمان جمعا معًا الأسماء الذاتيّة والفعليّة جمعت الخليقة كلّها خلقًا وأمرًا، ثمّ فسّر بعض معاني الْحَيّ الْقَيُّوم بقوله لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ، وهو القائم على كلّ شيء لا يجوز عليه النوم ولا السبوت ولا السِنَة، ثمّ ذكر الملك وأضافه إليه كلّه بقوله لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ، وإذا كان له الملك كلّه وكلّ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ عباد له وملك، فكيف يَشْفَعُ منهم شافع عِنْدَهُ إِلَّا أن يأذن له في ذلك وبأن يرضى الشفاعة في المشفوع فيه، يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ذلك لأنّه معهم بما هو، أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ (٦٧: ١٤) العليّ أسماءً وصفاتً وقدرًا، وهو أيضًا العليّ المستوي على العرش، فهو العليّ القدر والمكانة العظيم ملأ كلّ شيء وجودًا وعظمةً، يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ (٤٩: ١٦) وَمَا يَنزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا (٣٤: ٢) ويَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ (٥٧: ٤)، لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِن ذَٰلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا وقد سطره

فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ (٣٤: ٤) وحضره وشاهده، قال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم فيها ‹إنّها أعظم آية في القرآن› وفي أخرى وذكر سورة البقرة فقال ‹فيها آية هي سيّدة آي القرآن›، وقال ابن عبّاس رضي الله عنه ‹هي أشبه شيء بالرحمان›.

[١٦٩] نظم بذلك ما هو بمعنى التذكير والرعاية إلى الذكر قوله لَآ إِكْرَاهَ فِي ٱلدِّينِ قَد تَّبَيَّنَ ٱلرُّشْدُ مِنَ ٱلْغَيِّ، ثمّ راجع التذكير بقوله فَمَن يَكْفُرْ بِٱلطَّاغُوتِ وَيُؤْمِن بِٱللَّهِ فَقَدِ ٱسْتَمْسَكَ بِٱلْعُرْوَةِ ٱلْوُثْقَىٰ لَا ٱنفِصَامَ لَهَا وَٱللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ[٧٤] بمقالة الشاهد بها خبير بما يضمره عَلِيمٌ بما هو عامله، لولا أنّ الإيمان من شروطه العمل لقلنا بمفهوم هذه الآية أنّ الشهادة بالحقّ والإيمان كافي حامله في السعادة كما أنّ الكفر كافية في الشقاوة، لكنّ الله جلّ جلاله السلام المؤمن، وإلى هذا فهو خالق كلّ شيء وصانعه، وكما أنّ المؤمن الأعلى لم يزل مؤمنًا ولا يزال ثمّ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَّرَهُ تَقْدِيرًا (٢٥: ٢)، فكذلك المؤمن منّا لم يكن له أن يقتصر على إيمانه ولا أن يكتفي بإسلامه دون العمل بطاعة المؤمن الأعلى وطلب رضاه، لذلك وهو أعلم قال وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ (٢: ١٣٧)، ألا ترى أنّه جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه يقول لعباده في الجنّة ‹أرضيتم عنّي، فيقولون ربّنا وما لنا لا نرضى عنك وقد تبيّضت وجوهنا وأدخلتنا الجنّة وأخرجتنا من النار، فيقول لهم سلوني ما شئتهم أزيدكم المعنى.

[١٧٠] أتبع ذلك قوله الصدق ٱللَّهُ وَلِيُّ ٱلَّذِينَ آمَنُواْ يُخْرِجُهُم مِّنَ ٱلظُّلُمَاتِ إِلَى ٱلنُّورِ، أي من ظلمات الغفلة إلى نور الذكر والمعرفة وَٱلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ أَوْلِيَآؤُهُمُ ٱلطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ ٱلنُّورِ أي من نور الفطرة والعلم الأوّل المأخوذ في يوم الصبغة إِلَى ٱلظُّلُمَاتِ (٢: ٢٥٧) الكفر قد استبطنتهم الظلمات من داخل وأحاطت بهم من خارج فهم الصمّ البُكم العُمي (٢: ١٧١) في الظلمات ليسوا منها بِخَارِجِين (٢: ١٦٧)، نعوذ بالله من درك الشقاء.

---

٧٤ عليم : ساقطة من آ

[١٧١] وصل بذلك قوله أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِى حَآجَّ إِبْرَٰهِيمَ (٢: ٢٥٨) انتظامه بما تقدّم كأنّه قال مبيّنًا للموصل إليه أَلَمْ تَرَ ما يفعله ٱلطَّٰغُوتُ (٢: ٢٥٧) بأوليائه هو ٱلَّذِى حَآجَّ إِبْرَٰهِيمَ فِى رَبِّهِۦٓ أَنْ ءَاتَىٰهُ ٱللَّهُ ٱلْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَٰهِيمُ رَبِّىَ ٱلَّذِى يُحْىِۦ وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا۠ أُحْىِۦ وَأُمِيتُ (٢: ٢٥٨) عدل بهم الطاغوت عن نور الهدى به وأضلّهم عن معرفة الفطرة وعلم الجبلّة المغروز في ذواتهم وأنساهم عن ذواتهم وأغفلهم ذلك عن تذكار ربّهم إيّاهم ما قد نسوه فجازاهم على إعراضهم أن لجج بهم في ظلمات ضلالاتهم فشردوا عن سلوك الصراط المستقيم ونكبوا عن قبول أنباء النبيّين وهداية المرسلين إلى ظلمات الكفر ومجاهل الجحد ومهامة الضلالات ظُلُمَٰتٌۢ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ (٢٤: ٤٠)، وقد توقّد العدوّ لهم عن صفاتهم المتّصلة منهم بصفات الحقّ نارًا تشبيهًا منه عليهم بأنّ ذلك نورًا فيتظنّأ أحدهم جهلاً منه بنفسه حتّى يتدجّل أصغر ذلك منهم فيما هو من سبيل النبوّة والرسالة ويدّعي ذلك ويكذب على الله عزّ جلا له وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ ٱفْتَرَىٰ عَلَى ٱللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِىَ إِلَىَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَىْءٌ وَمَن قَالَ سَأُنزِلُ مِثْلَ مَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ (٦: ٩٣) فهذا ءَاتَىٰهُ ٱللَّهُ ٱلْمُلْكَ (٢: ٢٥٨) ادّعى الربوبيّة من دون الله والقدرة على ما ليس بمقدور له.

[١٧٢] مجاز هذا الخطاب ٱللَّهُ وَلِىُّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ يُخْرِجُهُم مِّنَ ٱلظُّلُمَٰتِ إِلَى ٱلنُّورِ وَٱلَّذِينَ كَفَرُوٓا۟ أَوْلِيَآؤُهُمُ ٱلطَّٰغُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ ٱلنُّورِ إِلَى ٱلظُّلُمَٰتِ (٢: ٢٥٧) أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِى حَآجَّ إِبْرَٰهِيمَ فِى رَبِّهِۦٓ من أجل أَنْ ءَاتَىٰهُ ٱللَّهُ ٱلْمُلْكَ (٢: ٢٥٨) كيف تكلّم إبراهيم بما فيه من نور ربّه وكيف حاجّ الطاغي من ظلمات الطاغوت فعجب رسوله عليه السلام وأهل الفهم عنه من بُعد البون بينهما. وصل به من ذكر النور الذي لله في أوليائه قوله أَوْ كَٱلَّذِى مَرَّ عَلَىٰ قَرْيَةٍ، كأنّه قال هل رأيتَ كمِثل نور هذا نورًا، أَوْ كَٱلَّذِى مَرَّ عَلَىٰ قَرْيَةٍ وَهِىَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا (٢: ٢٥٩) فإبراهيم عليه السلام تكلّم عن نور مستصحب له في ذاته وهذا المارّ على القرية آمن بآيات ربّه لَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ الهدى.

قوله أَنَّىٰ يُحۡيِۦ هَٰذِهِ ٱللَّهُ بَعۡدَ مَوۡتِهَا (٢: ٢٥٩) ليس قوله هذا والله أعلم استبعاداً لإحياء الله قَرۡيَةً خَاوِيَةً عَلَىٰ عُرُوشِهَا أو إحياء أمّة ميتة الدين والحال لأنّه من بلغ أن يريه الله آياته لا يتعذّر مثل هذا العلم بالله جلّ ذكره عليه حتّى يستبعد ذلك، وربّما كان استبعاده ذلك على المشيئة لا على القدرة فذلك جائز فالله أعلم بعباده، بل إنّما تكلّم على معهود العوائد، ولمّا أَمَاتَهُ ٱللَّهُ مِاْئَةَ عَامٖ بَعَثَهُۥ (٢: ٢٥٩) وأراه قدرته على إبقاء ما من شأنه إسراع الفساد، وإفنائه ما من شأنه في الغالب البقاء برهة من الدهر، وقدرته على تقصير الأمد الطويل وتطويله الأمد القصير، ثمّ قال له كَمۡ لَبِثۡتَ أي في ميتتك هذه، قَالَ لَبِثۡتُ يَوۡمًا أَوۡ بَعۡضَ يَوۡمٖ، ثمّ قَالَ بَل لَّبِثۡتَ مِاْئَةَ عَامٖ فَٱنظُرۡ إِلَىٰ طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمۡ يَتَسَنَّهۡ، ثمّ أراه كيف يحيي أموات الأبدان وكيف تطريق الخلقة إلى المراد بالإحياء من جمع الموادّ وتحريك الطعام إليه بعد تسويتها وإنشائها في أنفسها بجمع موادّها إليها نشرًا لها، ثمّ قال له وَلِنَجۡعَلَكَ ءَايَةٗ لِّلنَّاسِ (٢: ٢٥٩) عطفًا بالواو على محذوف مقدّر، كأنّه قال هذا لنُرِيكَ مِن آيَاتِنَا له وَلِنَجۡعَلَكَ ءَايَةٗ لِّلنَّاسِ. [١٧٣]

والقَرۡيَةُ الخَاوِيَةُ عَلَى عُرُوشِهَا (٢: ٢٥٩) هي الأمّة في التأويل الميتة في دينها إذا بلغ أجل ذلك إن شاء الله تعالى، نعوذ بالله من الفتن، والحِمَارُ في التأويل حملة الكتاب والشرع والسنّة التي بعث الله به الرسل إلى هذه الأمّة التي ماتت مَثَلُ ٱلَّذِينَ حُمِّلُواْ ٱلتَّوۡرَاةَ ثُمَّ لَمۡ يَحۡمِلُوهَا كَمَثَلِ ٱلۡحِمَارِ يَحۡمِلُ أَسۡفَارَۢا (٦٢: ٥)، وتأويل طَعَامه وشَرَابِه الذي لَمۡ يَتَسَنَّ (٢: ٢٥٩) ويخسر هو كتابه وسنّته، ومن شأن المحفوظ أن يتقلّب فيُنسى كما من شأن الطعام أن يَتَسَنّى ويفسد، وتأويل المِئَة عَامٍ (٢: ٢٥٩) التي لَبِثَها هذا المجعول أنّه إعلام عبده موت هذه الأمّة وبما يوجب محيي الدجّال من أمراء السوء والعلماء المستحلّة، ثمّ محيي الأعور الدجّال لعنه الله وقصر مدّته، فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُۥ قَالَ أَعۡلَمُ أَنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيۡءٖ قَدِيرٞ (٢: ٢٥٩)، وقد تكلّم أهل التفسير [١٧٤]

في هذه القَرۡيَةِ أي القرى هي قالوا إنّها[٧٥] إيليا وذكروا لذلك حكايةً، فالله أعلم كان ذلك أم لا، وإن كان ذلك ظاهرًا فهذا التأويل باطن له، فإنّ الله جلّ ذكره لا يحكي شيئًا إلاّ قد كان، ولا يضرب مثلاً إلاّ وقدّر كونه قبل ليجزئ حكايته وضربه المثل على حقيقة كائنة وَٱللَّهُ يَقُولُ ٱلۡحَقَّ وَهُوَ يَهۡدِى ٱلسَّبِيلَ (٣٣: ٤).

[١٧٥] وصل ذلك مثلاً بالثناء وَإِذۡ قَالَ إِبۡرَٰهِيمُ رَبِّ أَرِنِى كَيۡفَ تُحۡيِ ٱلۡمَوۡتَىٰ (٢: ٢٦٠)، عدّد هذا من النور الذي يخرج إليه عباده بالاعتبار والفكر فذكر حجّة إبراهيم في المثل الأوّل، ثمّ ذكر يعرض الآخر المجعول آيةً للناس للنظر والعبرة بقوله أَنَّىٰ يُحۡيِۦ هَٰذِهِ ٱللَّهُ بَعۡدَ مَوۡتِهَا (٢: ٢٥٩)، ولا بدّ للناظر والمفكّر أن يفرض في حال نظره المنظور فيه قسمين جائزًا وممكنًا، فكان في علمه أَنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيۡءٍ قَدِيرٌ (٢: ٢٥٩)، ثمّ أخرج كلامه يعارض نفسه وما تقرّر من العلم بالله عنده على صيغة الاستبعاد لإفراط البَلَى في المنظور فيه على مجرى العوائد، ثمّ ذكر إبراهيم وسؤاله وعطف بقوله وَإِذۡ قَالَ على مثله في الأوّل كَيۡفَ تُحۡيِ ٱلۡمَوۡتَىٰ أي حال موتهم، قَالَ له أَوَلَمۡ تُؤۡمِن بأنّي أُحيي الموتى، قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيَطۡمَئِنَّ قَلۡبِى (٢: ٢٦٠) أي بالمعرفة بكيف يكون الميّت حيًّا بوجه ميّتًا بوجه، فضرب له مثلاً بما يخرجه عنه حال الإماتة وهو الروح والنفس والعقل والهوى بطوائر أربعة فقبل[٧٦] التعليم بقول خُذۡ أَرۡبَعَةً مِّنَ ٱلطَّيۡرِ فَصُرۡهُنَّ إِلَيۡكَ (٢: ٢٦٠) أي أمِلهنّ إليك بالإحسان والتدريب والتعليم كهذه الجوارح كما فعلتُه أنا بهنّ إذ أخذتُهنّ في قبضتي وأخذتُ الميثاق عليهنّ بعد إذ ضممتُهنّ إلى جسد واحد وحامل يحملهنّ حتّى أحبّهنّ وأحببته دعوتهنّ إليه فأحببني، ثمّ دعوتهنّ منه إلى نفسي فأحببني، فكذلك إذا دعوتهنّ من موضع محبّتهنّ إلى مثله يجيبني.

٧٥ إنّها : وإنّها ب
٧٦ فقبل : بفقبل آ

وبوجه آخر قال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم ’نحن أولى بالشكّ من إبراهيم إِذۡ قَالَ إِبۡرَٰهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيۡفَ تُحۡيِ ٱلۡمَوۡتَىٰ (٢: ٢٦٠)‘، فمفهوم هذا أنّا لم نشكّ فهو أحرى بأن لا نشكّ إذاً كذلك لم يشكّ في إحياء الله الموتى موتى الأجسام ولا في أنّه يحييهم بمعنى إمرار الحياة، كيف لا وهو مشاهَد هذا في ظاهر الوجود ومشاهَد ذلك في الملكوت الذي أراه الله، نعَم ولا هو شكّ أيضًا فيما أعلمه العليم الحكيم أنّه سيحيي هذه الأمّة بعد موتها، وإنّما سأل ربّه عزّ جلاله كيف يكون إحياؤه تشوّقًا منه إلى مشاهدة ذلك كما يتمنّى المحبّ رؤية المفروح به ويتشوّق إليه رؤيةً ومعرفةً، وكما قال زكريّاء عليه السلام لمّا بُشّر بيحيى عليه السلام رَبِّ ٱجۡعَل لِّيٓ ءَايَةٗ (٣: ٤١) كان إبراهيم عليه السلام قال رَبِّ أَرِنِي كَيۡفَ تُحۡيِ (٢: ٢٦٠) هؤلاء الذين وعدت بأن تحييهم في دينهم بعد موتهم فيه، فأجابه بما قد تلاه علينا عزّ جلاله، قال رسول الله صّلى الله عليه وسلّم ’ بينا أنا نائم عند البيت إذ رأيتُ رجلاً آدم كأحسن ما أنت راءٍ من أدم الرجال، له لِمّة كأحسن ما أنت راءٍ من اللمم، قد رجّلها فهي تقطر ماء متوكّئًا على رجلين أو على عواتق رجلين‘ وقد تقدّمت إشارة إلى معنى قوله هذا. [١٧٦]

قوله عزّ من قائل لِّلَّهِ ما فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلۡأَرۡضِ إخبار بالمُلك وفي ذلك يعرض بالعظمة، وَإِن تُبۡدُواْ مَا فِيٓ أَنفُسِكُمۡ أَوۡ تُخۡفُوهُ يُحَاسِبۡكُم بِهِ ٱللَّهُ (٢: ٢٨٤)، نظم هذا بما هو القرآن العظيم وهو وصف له جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه بالكبر والعظم والملك علاً وقدرةً،[٧٧] يقول هو المشاهد القريب الحاضر مع اتّصافه بالاستواء على العرش، وَإِن تُبۡدُواْ مَا فِيٓ أَنفُسِكُمۡ أَوۡ تُخۡفُوهُ يُحَاسِبۡكُم بِهِ ٱللَّهُ، ويكون أيضًا معناها منتظم بذكر الاتّفاق وتوجيه الأعمال كلّها والذكر له وإليه، فهو معَنا حاضر عتيد، لكنّه غيب عنّا حتّى إذا كان اليوم الموعود نبّأ بكلّ عمل عمله العاملون إلاّ ما ستره بفضله العظيم وعفا عنه بكرمه، مَا يَكُونُ مِن نَّجۡوَىٰ ثَلَٰثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمۡ [١٧٧]

٧٧ قدرةً: قدرًا ب

وَلاَ خَمْسَةٍ إِلاَّ هُوَ سَادِسُهُمْ وَلاَ أَدْنَىٰ مِن ذٰلِكَ وَلاَ أَكْثَرَ إِلاَّ هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُواْ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُواْ يَوْمَ ٱلْقِيَامَةِ (٥٨: ٧).

[١٧٨] قوله تعالى آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِن رَّبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ (٢: ٢٨٥) هذا متّصل بمعنى قوله تعالى قُولُوٓاْ آمَنَّا بِٱللَّهِ وَمَآ أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَآ أُنزِلَ إِلَىٰٓ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إلى قوله فَإِنْ آمَنُواْ بِمِثْلِ مَآ آمَنتُمْ بِهِ فَقَدِ ٱهْتَدَواْ (٢: ١٣٦ – ١٣٧) المعنى، وهذا الخطاب فيه تزكية للرسول والمؤمنين وإعلام برحمته السابقة منه إليهم بقوله لاَ يُكَلِّفُ ٱللَّهُ نَفْسًا إِلاَّ وُسْعَهَا (٢: ٢٨٦) إلى آخر السورة، وهي والله أعلم بما نزّله على عبده ورسوله من الكتاب الذي عنده على العرش كما قال له الملَك عليه السلام 'أبشر يا محمّد بقرآن أوتيتَه من كنز أو تحت العرش' كما قال أحد 'فتلك فاتحة الكتاب وخواتم سورة البقرة لن تقرأ بحرف منها إلّا أوتيتَه'، فقوله 'ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَالَمِينَ (١: ٢) يقول حمدني عبدي، ٱلرَّحْمٰنِ ٱلرَّحِيمِ (١: ٣) يقول الله أثنى عليّ عبدي' إلى آخر السورة وما يقاربها من ثنائه[٧٨] العليّ وقوله عند قول عبده في هذه الخواتم آمَنَ الرَّسُولُ تزكية لقارئهنّ وتخفيف ورحمة وتيسير منه، والحمد لله ربّ العالمين.

[١٧٩] ويقول عند قول عبده رَبَّنَا لاَ تُؤَاخِذْنَا إِن نَّسِينَآ أَوْ أَخْطَأْنَا (٢: ٢٨٦) 'قد فعلتُ'، أي هكذا سبقت رحمتي على غضبي في البدء الأوّل، رَبَّنَا وَلاَ تَحْمِلْ عَلَيْنَآ إِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِنَا، فيقول جلّ من قائل 'قد فعلتُ' كما تقدّم، رَبَّنَا وَلاَ تُحَمِّلْنَا مَا لاَ طَاقَةَ لَنَا بِهِ، فيقول 'قد فعلتُ' كذلك، ثمّ يقول العبد وَٱعْفُ عَنَّا وَٱغْفِرْ لَنَا وَٱرْحَمْنَآ أَنتَ مَوْلاَنَا فَٱنْصُرْنَا عَلَى ٱلْقَوْمِ ٱلْكَافِرِينَ (٢: ٢٨٦) فيقول الله جلّ من قائل 'نعم، نعم، نعم،' وهذا من ذلك الكتاب موضعه منه قوله 'إنّ رحمتي تغلب غضبي' سبحانه وله الحمد سبق لهم رحمته وغلب لهم رحمته على غضبه هذا منه لهم قبل أن يوجدهم

٧٨ ثناوه آ : ثناه ب : لعلّه ثنائه

وزكّاهم على ما هو به أنعم عليه وأقدرهم عليه ووفّقهم له ويسّرهم إليه، لا إله إلاّ هو الحكيم الكريم، سبقت رحمته غضبه ورضاه سخطه.

[١٨٠] قوله عزّ وجلّ وعطف بالواو وَإِلَيْكَ ٱلْمَصِيرُ (٢: ٢٨٥) عجب من قدرته وعليّ علمه أن قدّر هذا في البدء الأوّل وكتبه، ثمّ لمّا أوجدهم أقدرهم على ما كتبه لهم وقدّره ويسّر ذلك عليهم أثنى عليهم بذلك تقدير قوله الآن وَإِلَيْكَ ٱلْمَصِيرُ أي منك البداية بالخلقة والتقدير والفطرة، ومنك الهداية اليوم والتوفيق والحول والقوّة منّا بك وَإِلَيْكَ ٱلْمَصِيرُ، أي فتجازي على ذلك وصف أعمالهم وأقوالهم، كذلك قوله سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا اليوم غُفْرَانَكَ رَبَّنَا (٢: ٢٨٥) لذنب يكون منّا في قول يخالف أو عمل أو عقد يوهن عقد العهد الأوّل والميثاق المأخوذ علينا أو خاطر يقدح في سرّ القلب، هذا ما هو إعلام بما في الكتاب.

[١٨١] وأمّا ما هو إعلام بما هو القرآن العظيم فقد تقدّم أنّ في أمّ القرآن خمسة أسماء ظاهرة سوى الباطنة، وفي سورة البقرة ما يزيد على خمسة وعشرين اسمًا ما عدا ضمائرها، والباطنة منها مواجهة الخطاب وفيها الدعاء والإمامة ظاهر ذلك في قصّة إبراهيم وإسماعيل وكقوله قُولُوٓاْ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ (٢: ١٣٦) إلى آخر الآيتين، وقوله وَإِلَٰهُكُمْ إِلَٰهٌ وَٰحِدٌ لَّآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلرَّحْمَٰنُ ٱلرَّحِيمُ (٢: ١٦٣)، وقوله وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَٰٓئِكَةِ ٱسْجُدُواْ لِءَادَمَ (١٧: ٦١).

فصل

[١٨٢] كلّ سورة سُمّيت في القرآن فسِمَة فيها أو علامة من مذكور فيها أو مراد بها كسورة البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والأعراف وغيرها إلاّ أمّ القرآن فإنّها سُمّيت بمعناها وكذلك المعوّذتان، قال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم في أمّ القرآن ‹لم ينزل في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور مثلها›، وجاء أيضًا ‹أفضل منها›، وقال في المعوّذتين لبعض أصحابه ‹تعوّذ بهما فلن

تتعوّذ بمثلها›، كذلك سورة الإخلاة، كذلك سورة قُلْ يٰأَيُّهَا ٱلْكَافِرُونَ (١٠٩: ١)، كذلك جُلّ خطاب في القرآن صدر فيه نقل كقوله قُلِ ٱللَّهُمَّ مَالِكَ ٱلْمُلْكِ تُؤْتِى ٱلْمُلْكَ مَن تَشَآءُ (٣: ٢٦)، وقوله قُلْ آمَنَّا بِٱللَّهِ وَمَآ أُنزِلَ عَلَيْنَا وَمَآ أُنزِلَ عَلَىٰٓ إِبْرَاهِيمَ (٣: ٨٤) ونظيرتها في سورة البقرة ونظائر هذا حيث جاء ذلك بأنّهنّ منزّلات عن كتاب أوّل القرآن، ثمّ القرآن كلّه متّصل بعضه ببعضه،[٧٩] وكلّ ماكان من القرآن كلّه أسماء لله تبارك وتعالى فهو القرآن العظيم وماكان من ذكر الأنبياء وأنّ الله عليهم الكتاب والحكمة، وأنّه اختصّهم وحباهم فهو الكتاب الحكيم وهو الذكر الحكيم أيضًا.

[١٨٣] كذلك سائر أسماء القرآن كالفُرْقَان والكِتَاب (٢: ٥٣) والنُور المُبِين (٤: ١٧٥) والذِكْر والضِّيَاء (٢١: ٤٨) والبُرْهَان (٤: ١٧٤) وشِفَاء لِمَا فِي الصُّدُورِ (١٠: ٥٧) والبُشْرَى (١٦: ٨٩) والرَّحْمَة لِلْمُؤْمِنِين (١٧: ٨٢) ومَوْعِظَة (٢٤: ٣٤) وهو الخَيْر (٢: ١٠٥) والفَضْل (٤: ٥٤)، كلّ هذه الأسماء لأنواع من نوره يوردها ويسمّيها بمعنى تلك الأسماء وليعلم أنّ اللوح الموفوظ ونسخته والقرآن كلّه من أوّله إلى آخره والوجود أجمعه هدًى للمؤمنين إذا هم أَقَامُواْ ٱلصَّلَاةَ وَآتَوُاْ ٱلزَّكَاةَ (٢: ٢٧٧) وأيقنوا بلقاء الله وبالدار الآخرة، وإنّما هو هدًى ورحمة وبشرًى للمؤمنين سبق في ذلك رحمته على غضبه لهم خاصّةً في الآخرة، وأمّا دار الدنيا فهي للمحنة والابتلاء، فذلك استدراج للكافرين، والمكذّبين والعصاة لا رحمة في حقّهم، وعلى الهداية بذلك أخذ العهد علينا وأخذه به منّا الميثاق والمكتوب على نفسه جلّ وعزّ يوم استوى على العرش هو رحمته لمن زلّ عن الهداية أو نسي أو ذهل أو أخطأ أو استكره فغلب رحمته على غضبه في ذلك، ثمّ بآخرة أوجد الضلال والإضلال والمضلّين والضالّين وصَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَٱتَّبَعُوهُ إِلاَّ فَرِيقًا مِّنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِم مِّن سُلْطَانٍ إِلاَّ لِنَعْلَمَ مَن يُؤْمِنُ

---

٧٩ متّصل بعضه ببعضه : مثل بعضه لبعضه ب

بِٱلْءَاخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِى شَكٍّ وَرَبُّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ حَفِيظٌ (٣٤: ٢٠ - ٢١)، وأمّا الذكر فكتب فيه كلّ شيء ٱللَّهُ خَٰلِقُ كُلِّ شَىْءٍ وَهُوَ ٱلْوَٰحِدُ ٱلْقَهَّٰرُ (١٣: ١٦) وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُّسْتَطَرٌ (٥٤: ٥٣) وَمَا يَعْزُبُ عَن رَّبِّكَ مِن مِّثْقَالِ ذَرَّةٍ فِى ٱلْأَرْضِ وَلَا فِى ٱلسَّمَآءِ وَلَآ أَصْغَرَ مِن ذَٰلِكَ وَلَآ أَكْبَرَ إِلَّا فِى كِتَٰبٍ مُّبِينٍ (١٠: ٦١).

قال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم ‹سورة البقرة سنام القرآن› وسنام الشيء أعلاه والأعلى ينتظم ما دونه، قال الله عزّ من قائل ذَٰلِكَ ٱلْكِتَٰبُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ٱلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِٱلْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ ٱلصَّلَوٰةَ وَمِمَّا رَزَقْنَٰهُمْ يُنفِقُونَ (٢: ٢ - ٣) وذكر فيها الصلاة والصوم والحجّ والشهادة، فالصلاة وصلة بين العبد وبين ربّه فيها يصل إليه فيواجهه جلّ وعلا ويثني كلامه العليّ على تلاوة عبده ويجيبه إذا سأله ويعطيه ويهديه ويصلّي عليه جزاءً لصلاة عبده له، وفيها تحقّق عبوديّة العبد بالتباؤس والتمسكن والخضوع والخنوع والخشوع والتبرّؤ من شاكلة الربوبيّة والألوهيّة والكبرياء والتعاظم ومجانبة العلوّ ولزوم الفقر وحالة الاضطرار بكلّ وجه ومعنًى. [١٨٤]

وأمّا الزكاة ففيها التطهّر والزكاء والإلقاء بعمل حقّ الله في المال، قال الله عزّ من قائل خُذْ مِنْ أَمْوَٰلِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ (٩: ١٠٣) أي من ذنوبهم وعيوبهم ومن تباعات الفقراء إيّاهم في حقوقهم من أموالهم وتزكيتهم بها إذا طهّروا صعدوا في درجات التطيّب بمعاني الأسماء الحسنى من الجود والسخاء والهبة والإعطاء والكرم والصدق والإنفاق والبرّ، وأن يكون ممّن أهّله الله جلّ ذكره أن يجعل يديه تنبعث منها الخير وأن يكون من أهل الوسع والطول وأن يكون مع ذلك يصلّي الله جلّ وعزّ عليه، فإنّه أمر رسوله عليه السلام أن يصلّي على المصدّقين وقد قبضه ربّه عزّ جلاله وصلاة الرسول من صلاة الله عليهم فذهب رسول الله صلّى الله عليه وسلّم وهو الباقي الدائم يصلّي عليهم متى تصدّقوا متى آتوا الزكاة، كما تقدّم وصف صلاته على المصلّين له ليخرجهم بذلك من ظلمات الاتّصاف بالأسماء السواء إلى نور الاتّصاف [١٨٥]

بمقتضى الأسماء الحسنى، كذلك متى ذكروه يصلّي عليهم هو وملائكته ليخرجهم بذلك من ظلمات الغفلة والنسيان والإباء والاستكبار إلى نور مقتضى أسماء حسنى.

[١٨٦] وأمّا الصوم فهو بفعل أخلاق من مقتضى أسماء حسنى، منها اسم الغني ﴿يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ﴾ (٦: ١٤) وأنّه يؤثر على نفسه وأنّه صبور وشكور، ‹للصائم فرحتان فرحة عند فطره وفرحة عند لقاء ربّه›، وأنّه متطهّر نزيه، قال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم ‹من لم يدَع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في تركه طعامه وشرابه›، وأنّه برّ كريم محبوب، قال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم ‹ولَخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك›، ويقول الله العليّ الكبير ‹كلّ عمل ابن آدم له إلاّ الصوم فإنّه لي وأنا أجزي به، يدَع طعامه وشرابه وشهوته مِن أجْلي، الصوم لي وأنا أجزي به› أي أنّه يتفعّل بصومه ونزاهته عن الزور والعمل به معاني أسماء ‹لي أنا أجْزي به›، قال الله جلّ وعزّ ﴿فَهُوَ فِى عِيشَةٍ رَّاضِيَةٍ فِى جَنَّةٍ عَالِيَةٍ قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ كُلُوا۟ وَٱشْرَبُوا۟ هَنِيٓـًٔا بِمَآ أَسْلَفْتُمْ فِى ٱلْأَيَّامِ ٱلْخَالِيَةِ﴾ (٦٩: ٢١ – ٢٤) فلذلك[٨٠] ألزِم قلبك وجوارحك حكم الصوم، ومن بصرك عن فضول الدنيا، وسمعك عن سماعها، ولسانك عن التكلّم بها، وقدميك عن المشي إليها، ويديك عن الحركة والبطش بغير طاعة ربّك، وقلبك عن الفكر بها، اشغل نفسك فيما يشغل لك جوارحك صلاةً وقراءةً أو دراسة علم أو فكرةً تنفعك أو ذكرًا لربّك، فإذا فترت[٨١] فنم تغنم وتسلم. الصوم عن الطعام والشراب بالنهار صوم البهائم، كيف يصوم عن الحلال من لا يصوم عن المحال.

[١٨٧] احرص على أن تُرفع صحيفتك إلى الله تعالى بيضاء نقيّة طاهرة يزهر نورها ذكرًا وصلاةً وصومًا، فذلك الصوم الذي يقول الله جلّ من قائل ‹كلّ عمل ابن آدم له إلاّ الصول فإنّي لي

٨٠ فلذلك : فلأجل ذلك ب

٨١ فإذا فترت : فذا أفترت ب

وأنا أجزي به'، وعمل وجزاء يضيفه إلى نفسه لا تسأل عن كريم جزائه، فإذا صعدت إلى الله منك ستّون صحيفة على هذا فأبشر بالجزاء الكريم بهذا ونحوه، قال جبريل عليه السلام لرسول الله صلّى الله عليه وسلّم 'بُعدًا لمن أدرك رمضام فلم يُغفر له' وفي أخرى 'فلم يدخل الجنّة'، وذكر الإنفاق وأبدأ فيه وأعاد، وهو من النافقاء سُمّي به جحر اليربوع يدخل من جهة ويخرج من أخرى، كذلك النفقة في طاعة الله تغيب بالإعطاء وتظهر بالخلف من الله عزّ وجلّ، قال عزّ من قائل وَمَآ أَنفَقْتُم مِّن شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُۥ وَهُوَ خَيْرُ ٱلرَّٰزِقِينَ (٣٤: ٣٩)، قال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم 'ما نقص مال من صدقة' ولذلك قالوا نفقت الدابّة ونفق البعير تفاؤلاً بخلفها في الدنيا وإيمانًا بوجودها عند الله عزّ وجلّ.

والربا الذي هو البيع السوء اسم مولَّد ليس بشرعيّ وهو لا يربو عند الله، والزكاة تزكو عند [١٨٨]
الله، قال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم 'ما من رجل يتصدّق بتمرة من كسب طيّب، والله طيّب ولا يقبل إلاّ طيّبًا، إلاّ وقعت في كفّ الرحمان قبل أن تقع في كفّ السائل فيربيها له كما يربي أحدكم فَلُوَّه أو فصيله حتّى تكون التمرة مثل جبل أُحد'، آية ذلك تربيته لها وإنشاؤه إيّاها في موضع منبتها هي شجرتها حتّى تكون تمرة أو غيرها من التمر.

سورة آل عمران

[١٨٩] بِسْمِ الله الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ، الم (١:٣) آية محكمة من كتاب حكيم، قال الله عزّ وجلّ كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِن لَّدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ (١:١١) المعنى، وممّا نزل إليه هذا المحكم قوله عزّ وجلّ وهو أعلم بما ينزل الله لا إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ (٢:٣) الألف واللام في اسمه جلّ جلاله للتعريف والعهد الأوّل، ثمّ هذا العهد المعتاد الواجب وجوده، ولام التعريف والعهد في سائر أسماء الموجودات يفارق ما جعلت تعريفًا له، وهذان أعني الألف واللام لا يفارقانه كقوله الله رَبَّكُمْ وَرَبَّ آبَآئِكُمُ الأَوَّلِينَ (١٢٦:٣٧) قوله لله مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ (١٠٩:٣) وَمَن يَعْتَصِمْ بِالله (١٠١:٣) فلم يسقطان في الابتداء ولا في الجرد، ولو أسقطهما من جملة حروفه لبقي من ذلك لاه، اللام معبّرة عن الملك وهو الظاهر، والهاء معبّرة عن عرف باطن، والواو مقدّرة فيها ظاهر ذلك إلى الفهم في كلمة هو، سُئل رسول الله ﷺ 'أين كان ربّنا قبل أن يخلق خلقه، قال في عماء ما فوقه هواء وما تحته هواء' فالعماء للعرش بمنزلة العرش لجميع المخلوقات، فربّما كانت الهاء معبّرة عن ذلك الباطن الغيب وتعبّر أيضًا به عن اسمه الأوّل، ثمّ أظهر من الوجود ما أظهره وهو الظاهر فيما أظهر والباطن فيما أبطن، ويكون ما أظهره من خلق وأمر بعد أن كان لم يظهره معبّرًا عن اسمه الآخر بالإضافة إلى ذلك الغيب الأوّل، وتكون أيضًا الآخر بعد فناء المخلوقات، قال رسول الله ﷺ 'وهو الآخر فليس بعده شيء' كما قد يكون المعبّر عنه بقوله تعالى وَمَا مِنْ غَآئِبَةٍ فِي السَّمَآءِ وَالأَرْضِ إِلاَّ فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ (٧٥:٢٧) وقوله يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (٢٥:٢٧) عن المراد بقوله وهو الباطن فليس دونه شيء.

[١٩٠] وقوله تعالى لا إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ (٢:٣) فهولاه كما تقدّم، فأظهره فيه الهمزة تحت الألف إلاه على وزن إفعال كإكرام وإيجاد وإلهام، أي أنّه أدخل الوجود الذي كان في علمه أن يوجده في

حكم الظهور، وقد قالوا في لاه بمعنى ظهر وقيل فيه أيضًا أنّه بمعنى بطن، فهو إذًا المظهر المبطن المؤوّل المؤخّر ليس أحد هكذا إلاّ هو، فهو الإله وحده لاَ شَرِيكَ لَهُ (١٦٣:٦) لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١:٦٤). وأمّا اسمه الْحَيّ (٢:٣) فهو المتّصف باسم الحياة ولا يتّصف بالأسماء كلّها والصفات العليّة أجمعها إلاّ الحيّ على الكمال الأقصى والتمام الأرفع الذي لاَ تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلاَ نَوْمٌ (٢٥٥:٢) لم يزل كذلك ولا يزال أبدًا وأمدًا، والقيّوميّة صفة فعليّة أحاطت بالوجود كلّه خلقًا وأمرًا، وهذا من اسم الألوهيّة لشموله على جميع الأسماء.

ثمّ فصل عن هذا الفصل فصل النبوّة وعلى هذين الفصلين دار القرآن كلّه وإيّاهما بيّن [١٩١]
وعليهما بما تبعهما دلّ وأمر ونهي ولهما أوجد الآخرة والأولى ولأجلهما عادى ووالى وفيهما أدنى وأقصى ونعّم وأشقى، وعلى ذلك رتّب العالم كلّه بأسره الذي كتبه القلم العليّ وهو الذي حوى. وصل بذلك قوله الحقّ هُوَ الَّذِي أَنزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ (٧:٣) أي الكِتَاب المُبِين (٧٥:٢٧)، الْكِتَابَ اسم لجنس ما نزّله عليه من ذلك ثلاثة كتب تقدّم ذكرها، والْكِتَاب الكريم الذي كتبه على نفسه يوم استوى على العرش نَزَّلَ ذلك كلّه بِالْحَقِّ (٣:٣) أي بالإنباء والوحي وما يحتوشه من حفظ وكِلاية نزّله من كونه كتابًا للقلم العليّ في لوح جامع لمكتوبه إلى ما هو كتب لنا في ألواح وورق كتابًا مفصولاً منزلاً كلامًا لربّ العالمين عزّ جلاله، ونزّله من كونه كلامًا له تعالى علاؤه إلى ما هو تلاوة لنا وقراءة بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ (١٩٥:٢٦)، فقوله الم (١:٣) آية على حروف ذلك الكِتَاب المُبِين (٧٥:٢٧) وقد كان أَنْزَلَ التَّوْرَاةَ وَالإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلُ هُدًى لِّلنَّاسِ (٣:٣-٤) الذين أنزلها إليهم وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ (٤:٣) على الرسل عليهم السلام وعلى الأنبياء وفي الكتب وعلى العلماء، وكما التصوير موجود في العالم فكذلك الْفُرْقَان موجود في الوحي وفي معاني الوجود كلّه، إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُواْ بِآيَاتِ الله (٤:٣) في هذا الكتاب المنزّل ويكفرون بآيات الله في الكتاب المحفوظ المنزّل وبآياته في الوجود الذي هو نسخة الكتاب المحفوظ على التوحيد

والنبوّة وما جاءت به وعلى غيب الآخرة لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَالله عَزِيزٌ لا يمتنع منه شيء ولا يتعذّر عليه ذُو انْتِقَامٍ (٤:٣) من أعدائه.

[١٩٢] وصل بذلك قوله الحقّ تعريفًا بما هو الله لا إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ (٢:٣) المتّصل ذكره بقوله الم (١:٣) إِنَّ الله لاَ يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الأَرْضِ وَلاَ فِي السَّمَاءِ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لاَ إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٥:٣–٦) لمّا ذكر الخلق والتصوير ذكر الحكمة واستاق اسم العزّة لما قد تقدّم ذكره عزّ أن تُدْرِكُهُ الأَبْصَارُ (١٠٣:٦) أو يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ من[1] دِقّ أو جِلّ في الوجود كلّه في الشهادة والغيب أَتْقَنَ كُلَّ شَيْءٍ (٨٨:٢٧) خلقًا وأمرًا هُوَ الأَوَّلُ في كلّ شيء وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ (٣:٥٧)، كثيرًا ما أخبر جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه عن قربه الناهي[2] وعلمه المحيط بمعنى قوله الحقّ مَا يَكُونُ مِن نَّجْوَى ثَلاَثَةٍ إِلاَّ هُوَ رَابِعُهُمْ (٧:٥٨) المعنى، وكما قال مجيبًا له عن الملك عليهما السلام وَمَا نَتَنَزَّلُ إِلاَّ بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذلِكَ (٦٤:١٩) فهو الله جلّ ذكره فيما ظهر وفيما بطن وهو الله في الأوّليّة والآخريّة.

[١٩٣] وصل بذلك ما خصّ به ذكر القرآن والإخبار عنه قوله الحقّ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُّحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ (٧:٣) فالمُحْكَمَات من هذا الكتاب هنّ قوله الم (١:٣) والمص (١:٧) والر (١:١٠) والمر (١:١٣) ونحوها، نصّ على ذلك بقوله الر كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ (١:١١) وقوله حم تَنزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (١:٤١–٣)، ثمّ المُحْكَمَات منه أيضًا ما احتمل التفصيل، ثمّ قال وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ (٧:٣) فالمُتَشَابِهَات ما تفصّلت إليه المحكمات من أنواع الخطاب كلّه الذي حواه القرآن العزيز، ومعنى كونهنّ مُتَشَابِهَات هو ما تشبّه بعضهنّ بعضًا في الإعجاز وحسن السرد

---

١ من: ساقطة من آ.

٢ الناهي: الناظي ب.

وكريم النظم وصدق الإرشاد ووضوح التبيين وتحقيق الإعجاز والإخبار عن الله جلّ ذكره وكثر الشهادة له من مُتَشَابِهَات متصادقات متعاضدات شاهدات بعضهنّ لبعض بأنّهنّ حقّ وعن الحقّ من عند الله أَفَلاَ يَتَدَبَّرُونَ ٱلْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ الله لَوَجَدُواْ فِيهِ ٱخْتِلاَفًا كَثِيرًا (٨٢:٤).

[١٩٤] يقول الله جلّ من قائل الله نَزَّلَ أَحْسَنَ ٱلْحَدِيثِ كِتَابًا مُّتَشَابِهًا مَّثَانِيَ، أي يثني بعضه على بعض صدقًا وعدلاً وإيضاحًا للحقّ وشهادةً للعلم[٣] وكرم وجود تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ ٱلَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ أي لفظيع نذارته، ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ الله (٢٣:٣٩) برحمته وكريم عطفه وسعة مغفرته، وقال عزّ وجلّ يصف الكفّار من العرب وَقَالَ ٱلَّذِينَ لاَ يَعْلَمُونَ لَوْلاَ يُكَلِّمُنَا الله أَوْ تَأْتِينَآ آيَةٌ، ثمّ قال كَذَلِكَ قَالَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِم مِّثْلَ قَوْلِهِمْ (١١٨:٢) يعني أهل الكتاب قولهم لموسى عليه السلام لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى الله جَهْرَةً (٥٥:٢)، ثمّ قال تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ (١١٨:٢) يقول أشبه بعضًا بعضًا كفرًا وعتوًّا فتَشَابَهَ قولهم، هكذا تشابه القرآن العزيز كلّه من أوّله إلى آخره في الوصف الأعلى، كذلك الوجود كلّه أيضًا تشابه بعضه ببعض، كلّ يشهد لجاعله ويعنت[٤] ويسبّح ويسجد لبارئه، وإنّما دخلت اللبس على الأكثر من الناس من أجل تقارب الألفاظ ما بين متشابه ومشتبِه، والمشتبِه هو المشكل، قال الله عزّ من قائل وَٱلنَّخْلَ وَٱلزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أُكُلُهُ وَٱلزَّيْتُونَ وَٱلرُّمَّانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ (١٤١:٦)، يقول وهو أعلم بما ينزل تداخلت أفنان الشجر لكونها في قطعة من الأرض واحدة فأشبهت أي أشكلت على متأمّلها، والمتشابه هو من أشبه فيشبه فهو متشابه عندي.

[١٩٥] وربّما قيل من مشتبه متشابه لكن بقرينه كما قال الله جلّ من قائل أَمْ جَعَلُواْ لله شُرَكَآءَ خَلَقُواْ

٣ للعلم: للعالم ب.
٤ كذا في آ ب.

كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ (١٦:١٣) يقال من ذلك تشابه هذا الأمر عليّ، أي أشكل عليّ، فإذًا الإشكال إنّما يحصل في المتأمِّل لا في المتأمَّل أمور متشابهة بمعنى أنّها تشبه بعضها بعضًا، وقد تشابهت عندي فإذا أتى المتشابه معرّي من قرينه فهو من الشِبْه والشَّبَه، قال الله جلّ ذكره وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أُكُلُهُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ (١٤١:٦) فما كان من هذه المذكورات لون واحد كان متشابهًا يشبه بعضه بعضًا، وما كان منها ألوانًا مختلفةً فهو غير متشابه، والأجناس أيضًا غير متشابهة كالزَّيْتُون والنَّخْل وَالزَّرْع أجناس غير متشابهة.

[١٩٦] والشفاء من هذا المرض صحّة الإيمان وطلب اليقين لئلاّ يُبتغى فيما يشبه بعضه بعضًا وهو القرآن وحديث رسول الله ﷺ الفتنة، ولا يرتع به الهوى والتكذيب فيُبْتغى تأويله، وليطلب العلم في كتاب الله وحديث الرسول ولا يعتمدنّ في طلب العلم على علم نفسه ولا ينصرنّ مذهبًا لإمام قد ألزم نفسه اتّباعه. قال الله عزّ وجلّ كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِّيَدَّبَّرُواْ آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُوْلُو الأَلْبَابِ (٢٩:٣٨) وقال أَفَلاَ يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَآ (٢٤:٤٧) ومن تدبّر القول من أوّل سورة القتال إلى قوله أَفَلاَ يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وجد الشفاء، وقال أَفَلاَ يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ الله لَوَجَدُواْ فِيهِ اخْتِلاَفًا كَثِيرًا (٨٢:٤) وكذلك من تدبّر من لدن قوله جلّ جلاله يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ أَطِيعُواْ الله وَأَطِيعُواْ الرَّسُولَ وَأُوْلِي الأَمْرِ مِنكُمْ فَإِن تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى الله وَالرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِالله وَالْيَوْمِ الآخِرِ، إلى قوله أَفَلاَ يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ (٥٩:٤ – ٨٢) ظفر بمطلوبه، والله الموفّق وهو الملهم للصواب بمنّه.

[١٩٧] قوله عزّ وجلّ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ (٧:٣) وفي حرف آخر فَيَبْتَغُونَ مكان فَيَتَّبِعُونَ تعجيب منه جلّ ذكره وذمّ لهم لأنّهم يَبْتَغُونَ في الذي تشبّه بعضه بعضًا برهانًا وهدايةً وإرشادًا وشهادةً وتبيانًا الفتنة، أو يَبْتَغُونَ تعجيل

تأويله، يقول الصادق الحقّ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ، أي على التحقيق والمشاهدة والتوقيت إلاّ الله (٧:٣)، لا يعلم متى تقوم الساعة إلاّ الله، ولا يعلم متى يكون الحكم فيما بينهم وجزاء أعمالهم وقدر ذلك ومبلغه لا يعلمه إلاّ الله، وما لا يعلم ما يكون في غد ولا ما تكسب نفس على التحقيق إلاّ الله، كذلك لا يعلم ما يؤول إليه الوعد والوعيد من ثواب أو عقاب في أحد المصيرين من الجنّة أو النار إلاّ الله، وَيعلم الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ (٧:٣) من ذلك القدر الذي أعلمهم الله به هم في علم[٥] ذلك على درجات يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا (٧:٣) أي ما علمنا منه وما لم نعلم وَمَا يَذَّكَّرُ إِلاَّ أُوْلُواْ الأَلْبَابِ (٧:٣).

قال عزّ من قائل في الذين يبتغون تأويله وَلَقَدْ جِئْنَاهُم بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَى عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً [١٩٨]
لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٥٢:٧) وهو الكتاب الذي افتتح السورة به قوله المص كِتَابٌ أُنزِلَ إِلَيْكَ (١:٧–٢) فصّله إلى ما فصّله إليه صدقًا وعدلاً كلّه يشبه بعضه بعضًا، ثمّ قال هَلْ يَنظُرُونَ إِلاَّ تَأْوِيلَهُ (٥٣:٧) أي ما يؤول إليه الوعد والوعيد في هذا الكتاب المفصول من ذلك يوم تأويله المعنى، والتأويل مأخوذ من أوّل، وأوّل هذا القرآن هو الكتاب المحفوظ وما حوى، والكتاب الكريم الذي هو الكتاب الذي افتتح السورة من قوله المص كِتَابٌ أُنزِلَ إِلَيْكَ (١:٧–٢) فصّله إلى ما فصّله إليه صدقًا وعدلاً[٦] هو عنده على العرش، يقول عزّ من قائل فيهم يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِن قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ، يقول عزّ وجلّ قَدْ خَسِرُواْ أَنفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُم مَّا كَانُواْ يَفْتَرُونَ (٥٣:٧) بزيغهم واتّباعهم الفتنة فيه وابتغائهم تأويله قبل أجله، ثمّ أخذ ينسق عليهم آيات الكتاب المحفوظ بقوله إِنَّ رَبَّكُمُ الله الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ إلى آخر الآيات قوله لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ (٥٤:٧–٥٨)، ثمّ أخذ ينسق عليهم من الكتاب المحفوظ

٥ علم: علم الله آ.

٦ هو الكتاب الذي افتتح السورة من قوله المص كِتَابٌ أُنزِلَ إِلَيْكَ (١:٧–٢) فصّله إلى ما فصّله إليه صدقًا وعدلاً: ساقطة من آ.

علمه في خلقه فذكر الأمم المهلَكة ولِمِ أهلكهم، وذكر المرسلين وتبليغهم رسالاته وما قالوه وما قيل لهم من لدن قوله وَكَم مِّن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيَاتًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ (٧:٤)، ثمّ ذكر آدم عليه السلام والملائكة وإبليس وما كان منهم القصّة إلى قوله وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَى عِلْمٍ (٧:٥٢) يعني وهو أعلم علمه في خلقه المكتوب في اللوح المحفوظ والمضيء بقوله وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ وهو القرآن هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ هَلْ يَنظُرُونَ إِلاَّ تَأْوِيلَهُ (٧:٥٢–٥٣) هو علم الله في خلقه وحكمه وكتبه لا يعلمه على التفصيل إلاّ الله.

فصل

[١٩٩] سمّى الله جلّ ذكره الحروف المقطّعة في القرآن المذكورة في أوائل السور كتابًا محكمًا بقوله كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ (١١:١) المعنى، وسمّاهنّ آيات، أي على اللوح المحفوظ وعلى القرآن العزيز لأجل كونهنّ حروفًا، وهي أيضًا كتاب مجمل فصّل عنهنّ سائر القرآن، كما أنّ القرآن هو أسماء الله جلّ ذكره وما عبّر عن أسماء، ثمّ فصّل ذلك المجمل إلى ما هو سائر القرآن، ثمّ سائر القرآن أيضًا محكم ومفصّل من ذلك الحكم كلّ محكم لمّا فُصّل عنه، قال الله عزّ وجلّ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ (٣:٧) فالقرآن كلّه يؤمّها كما يؤمّ الوجود كلّه، أمّ الكتاب أي الكتب المذكورة، فأشكل عليهم رضوان الله علينا وعليهم لمّا أمروا المتشابه في القرآن العزيز ممرّ المشتبه، والمشتبه هو الذي لا يُفهم المراد به من لفظه، بل يحتاج الناظر فيه إلى طلب البيان من غيره لاشتكاله بشكل مشكل يشاركه معنًى ولفظًا فيعسر لذلك التمييز فيه بين مراد ومراد.

[٢٠٠] وحديث رسول الله ﷺ هو الشفاء بإذن الله، قال الله عزّ من قائل وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ (١٦:٤٤)، ويحتاج الناظر في هذا الفنّ إلى أن

يعرف[٧] أنواع الخطاب وترتيب الحِجاج في طرق الاستدلال وتعرّف فصول الخطاب، وذلك يُتعرّف من كتب أصول الفقه، ثمّ تداخل بانثنائه بعضه على بعض وتقديمه وتأخيره وتمييز ذلك في مواضعه من توصيله وتفصيله في جلال نظمه، وهذا غريب وجوده ولأجل عدم هذا أو بعضه عسر الفهم والتبيان[٨] بين مشتبه ومتشابه، فعاد تشريدُهم الأتباعَ عن النظر في القرآن والتدبّر لكتاب الله الذي أمر الله به أمر[٩] منهم على غير المراد به، ولو سلّمنا أنّ هذا متشابه وهذا متشابه المعنى في القرآن هو وصف القرآن كما تقدّم، ونعت له وما له أنزله منزله، وهذا التشابه المعنيّ عندهم وصف موجود فينا نحن لا في القرآن المبين الذي قال عزّ من قائل فيه يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَآءَكُمْ بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَآ إِلَيْكُمْ نُوراً مُّبِيناً (١٧٤:٤)، لكنّه نور باطن لا تبيين إلاّ لمن أراده الله به، لذلك أتبع قوله المتقدّم فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُواْ بِالله وَاعْتَصَمُواْ بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِّنْهُ وَفَضْلٍ وَيَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ صِرَاطاً مُّسْتَقِيماً (١٧٥:٤) كما قال يَهْدِى بِهِ الله مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلاَمِ وَيُخْرِجُهُمْ مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ (١٦:٥)، فلكونه باطنًا إلى ما يكافئ فائدته من حزم وعزم، والله المستعان ولا قوّة إلاّ به.

وصل بذكره الكتاب المحكم المفصّل إلى قوله لا إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُ الْقَيُّومُ (٢:٣) إلى ما فصّله [٢٠١]
إليه من تنزيل الكتاب إلى ذكر المهدتين وأُوْلِي الأَلْبَابِ (٧:٣) من عباده إلى الزائغين المفتونين، وأنّ ذلك منهم مِن كُفر وتكذيب كمن تقدّم قبلهم من الأمم المهلَكين، ثمّ ذكر الشاغل عن الرشد الفاتن عن الحلول في محلّ الصدق وحوزة الأمان ودار النعيم، وذكر الذين اختاروا الحظّ السنيّ وآثروا القرب منه ومجاورته بقوله الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَآ إِنَّنَآ آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ

٧ أن يعرف: تعرّف ب.
٨ والتبيان: والبيان ب.
٩ كذا في آ ب، ولعلّه أمرًا.

النَّارِ الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقَانِتِينَ وَالْمُنفِقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالأَسْحَارِ (٣:١٦–١٧) فذكر أنّ لهم ذنوبًا هم يستغفرونه[١٠] منها، وخصّ ذكرهم بأفضل أحوالهم وأقرب أوقاتهم إليه فنظم بذكر ذلك شهادته العليا، وفي ذكره[١١] تعريض منه بمشاهدته إيّاهم في كلّ أحوالهم وبخاصّة في الأَسْحَارِ، وأنّه لاَ إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ قَآئِمًا بِالْقِسْطِ (٣:١٨) لاَ نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلاً (١٨:٣٠) وأنّه لا نجعل الْمُفْسِدِينَ (٣٨:٢٨) كالمصلحين ولا الْمُجْرِمينَ كالْمُسْلِمِينَ (٦٨:٣٥)، ثمّ قيامه بِالْقِسْطِ في حكمه كلّه في بريّته جمعًا شَهِدَ هو عزّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه لنفسه بذلك وشهدت به له مَلاَئِكَتُه وأنبياؤه ورسله وَأُوْلُواْ الْعِلْمِ من عباده وخلقه وأمره وشواهده وفي كلّ الوجود، ثمّ شهد ثانيةً حذف ذكرها فأبطنه في قوله لاَ إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٣:١٨)، فدلّ بسياق الاسمين أنّ الشهادتين عمّتا الأوّل حيث لم يكن سواه موجودًا، والآخر حيث خلق فأحكم وصنع فأتقن ونصب قَآئِمًا بِالْقِسْطِ على الحال لأجل شهادته العليّ العظيم في حقيقة شهادتهم للإلّ الذي جعله فيهم، فإنّهم إنّما شهدوا له وبه.

[٢٠٢] وبه قاموا بِالْقِسْطِ له وعلى أنفسهم، يقول الله جلّ من قائل 'إذا ذكرني عبدي في نفسه ذكرته في نفسي، أي في نفسه التي له فيهم، وإذا ذكرني في ملإٍ ذكرته في ملإٍ خير من ملئه وأطيب'، قال الله عزّ من قائل فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ (٢:١٥٢)، ثمّ كذلك من ذكره الدعاء في قوله جلّ وعزّ قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ (٣:٢٦) إلى آخر الآيتين، وهما والتي قبلهما آية الشهادة مفصّلات من كتاب الرحمة كتابه العليّ الذي هو عنده على العرش، وكلّما قال فيه لعبده قُلْ فهو تفصيل من كتاب رحمته عباده جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه، ومن هذا الكتاب العليّ كنز تحت العرش لا يقرأ أحد منه بحرف إلاّ أوتيه إذا كانت تلاوته بعلم وخشية، ثمّ ذكر الولاية، ثمّ المحبّة

---

١٠ هم: ساقطة من آ.

١١ ذكره ‹ ... › تعريض: ذكرها تعريض ب.

والاصطفاء، ثمّ كذلك إلى قوله فَإِن تَوَلَّوۡاْ فَإِنَّ الله عَلِيمٌ بِالۡمُفۡسِدِينَ (٦٢:٣) وهوكلّه مفصّل من ذلك الكتاب واللوح المحفوظ عامّ للكائنات، ولمّا ذكر الإيمان وذكر الإسلام فقال إِنَّ الدِّينَ عِندَ الله الإِسۡلاَمُ (١٩:٣) لَهُ أَسۡلَمَ مَنۡ فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرۡضِ (٨٣:٣) وجاء عن رسول الله ﷺ ما هو معناه الإسلام ودين الله ودين ملائكته ورسله، وهذا يحتاج إلى تبيان وهو أنّه قد تقدّم أنّه جلّ ذكره أحد الذات وأحد الأسماء والصفات، لا تمانع فيما هنالك ولا تنازع، وهي معنى اسمه السلام، وملائكته ورسله ظاهر الإسلام فيهم وبما له فيهم من مآلّ يجوز اتّصافه بأنّ الإسلام دينه 'كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها'، 'يابن آدم مرضتُ فلم تعدني' الحديث، ولأنّه السلام المؤمن لا ينازَع في صفات له ولا يخالَف في أسماء، وإسلام الخليقة لله جلّ ذكره هو الإيمان بالقلب والتصديق باللسان شهادةً كشهادته الله لا إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ (٢٠:٨) يقوم الشاهد بها على[١٢] نفسه بِالۡقِسۡطِ (١٨:٣) والملائكة والأنبياء والرسل حقّ، وَأُوۡلُواۡ الۡعِلۡمِ (١٨:٣) والولاية حقّ، وما يخصّهم الله به من فضيلة وكرامة ورسالة يشهد بذلك ويسلم له كما قال الله جلّ من قائل فَلاَ وَرَبِّكَ لاَ يُؤۡمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيۡنَهُمۡ ثُمَّ لاَ يَجِدُواۡ فِي أَنفُسِهِمۡ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيۡتَ وَيُسَلِّمُواۡ تَسۡلِيمًا (٦٥:٤)، وقال يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواۡ أَطِيعُواۡ الله وَأَطِيعُواۡ الرَّسُولَ وَأُوۡلِي الأَمۡرِ مِنكُمۡ فَإِن تَنَازَعۡتُمۡ فِي شَيۡءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى الله وَالرَّسُولِ (٥٩:٤) المعنى حيث جاء.

[٢٠٣] وصل بذلك قوله الحقّ وَمَا اخۡتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُواۡ الۡكِتَابَ إِلاَّ مِنۡ بَعۡدِ مَا جَآءَهُمُ الۡعِلۡمُ أي بوجوب الإيمان بجميع الملائكة والرسل والكتب بَغۡيًا بَيۡنَهُمۡ (١٩:٣) الحسد، كذلك الإيمان بالله وبجميع أسمائه وصفاته والخلق والأمر والقدر كلّه خيره وشرّه حلوه ومرّه، ثمّ ذكر الولاية وآدابها والمحبّة وما توجبها وما يكون عن ذلك وهو اتّباع الرسل وطاعة الله، ثمّ ذكر الاصطفاء

---

١٢ على: مكرّرة في آ.

وأنّه هو الذِّكْرِ الْحَكِيمِ (٥٨:٣) إلى قوله فَلاَ تَكُنْ مِّنَ الْمُمْتَرِينَ (٦٠:٣) وهذا موصَل بذكر زكريّاء وبشارته بيحيي واستفهامه في قوله رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِى غُلاَمٌ وَقَدْ بَلَغَنِى الْكِبَرُ وَامْرَأَتِى عَاقِرٌ قَالَ كَذلِكَ الله يَفْعَلُ مَا يَشَآءُ (٤٠:٣)، ثمّ بذكر مريم وما بُشّرت به من ابن هو عيسى صلوات الله وسلامه على جميعهم، واستفهامها في قولها رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِى وَلَدٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِى بَشَرٌ قَالَ كَذلِكِ الله يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ (٤٧:٣)، كذلك في ذكر الخليل إبراهيم عليه السلام وقوله امْرَأَته عَجُوزٌ عَقِيمٌ قَالُوا كَذلِكِ قَالَ رَبُّكِ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ (٣٠:٥١).

[٢٠٤] ثمّ ذكر المباهلة ودعا في حكم السَوَآء (٦٤:٣) وهو أَلاَّ نَعْبُدَ إِلاَّ الله وَلاَ نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا، وَلاَ يعبد بَعْضُنَا بَعْضًا[١٣] (٦٤:٣)، ثمّ أخذ في محاجّة أَهْلَ الْكِتَابِ (٦٤:٣) بكسر حججهم ويقرّعهم بكفرهم وصدّهم عن السبيل وهم يعلمون الحقّ إلى قوله وَإِذْ أَخَذَ الله مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَآ آتَيْتُكُمْ مِّنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ (٨١:٣) يذكّرهم بالعهد المأخوذ عليهم الميثاق من أجله في البدء الأوّل، وأنّ كلّ رسول قد بلّغ إلى أمّته البشارة بمن يأتي بعده من رسول خاصّةً ثمّ عامّةً لجميعهم إلى محمّد صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين.

[٢٠٥] وصل بذلك قوله الحقّ أَفَغَيْرَ دِينِ الله يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِى السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ (٨٣:٣) لمّا كانوا في وجوده العليّ علمًا وقدرةً ومشيئةً في الأمر الجميع والهدنة التامّة ففطرهم، أي أخرجهم على ذلك ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ (٣٦:٦) ليكونوا عنده كما وصف رسول الله ﷺ أهل الجنّة 'جرد مرد على سنّ ثلاثين سنةً مكحلون كلّهم على قلب واحد لا تحاسد بينهم ولا تباغض' وهذا هو المراد منهم في هذه الدار وإن عسر ذلك عليهم، ولا يتمّ ذلك إلاّ في جيئة عيسى بن مريم ﷺ، قال رسول الله ﷺ 'ألا لا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تقاطعوا وكونوا عباد الله إخوانًا كما أمركم الله'، ثمّ في الدار الآخرة أتمّ وأكرم.

١٣ وَلاَ يعبد بَعْضُنَا بَعْضًا: ساقطة من ب.

وبوجه آخر وهو لمّا أماتهم يوم التقرير الأوّل وقضى القضيّة أماتهم فبثّهم في خزائن السماوات والأرض، وقد تقدّم القول في صبغة العليّ الكبير وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ الله صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَابِدونَ (١٣٨:٢) إن شاء الله، والْحَمْدُ لله رَبِّ الْعَالَمِينَ (٢:١).

ثمّ علّم الإيمان بقوله قُلْ آمَنَّا بِالله وَمَآ أُنْزِلَ عَلَيْنَا إلى قوله وَمَن يَبْتَغِ غَيْرَ الإِسْلاَمِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ [٢٠٦]
مِنْهُ (٨٤:٣–٨٥) هذا من القرآن العظيم الذي أوتيه صلوات الله وسلامه عليه المفصّل من كتاب الرحمة، ولا نعمة أعلى ولا أعظم من نعمة الإيمان والإسلام، كما أنّه لا نقمة قاصمة[١٤] أكبر من نقمة حلّت بمن حُرمها، لذلك ختم الخطاب بقوله وَهُوَ فِي الآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ كَيْفَ يَهْدِى الله قَوْمًا كَفَرُواْ بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُواْ أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَجَآءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ (٨٥:٣–٨٦)، ثمّ هكذا تفصيل لما في أمّ الكتاب من ذكر الصِّرَاط الْمُسْتَقِيم (٦:١) وذكر الْمُنْعَم عَلَيْهِمْ (٧:١) والتعريف بفضلهم، وذكر الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِم أهل الكتابين والضَّآلِّينَ (٧:١) منهم من غيرهم من المنافقين والعُصاة، يخاطب أهل الإيمان بِالَّتِي هِىَ أَحْسَنُ (١٥٢:٦) من وعد وبشارة خطاب مواجهة، ويخاطب الكفّار وأهل الكتاب والمنافقين والعُصاة[١٥] خطاب إعراض عنهم وبحكم الواسطة من خطابة الرسول عليه السلام إلى قوله فَلاَ تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِّنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (١٨٨:٣).

قوله تعالى وَلله مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَالله عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١٨٩:٣)، الْمُلْكُ مقول [٢٠٧]
على وجهين، أحدهما ظاهر الوجود والآخر على باطنه، فظاهره السَّمَاوَات وَالأَرْض والأفلاك والنجوم والجبال والشجر والدوابّ والجماد والحيوان وما في ذلك كلّه وما بين ذلك وما جُعل كلّ ذلك له، وباطنه غيبهنّ وما هو ما دلّهنّ إليه من وجود في اليوم الآخر الذي عبّر عنه قوله

١٤ نعمة قاصمة: قاصمة نعمة ب.
١٥ يخاطب أهل الإيمان بِالَّتِي هِىَ أَحْسَنُ (١٥٢:٦) من وعد وبشارة خطاب مواجهة، ويخاطب الكفّار وأهل الكتاب والمنافقين والعُصاة: ساقطة من ب.

الحقّ يَوْمَ تُبَدَّلُ الأَرْضُ غَيْرَ الأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ (١٤:٤٨)، وقد تقدّم ذكر ما يبدّلهنّ إليه، خبّأ ذلك فيهنّ فأبطنه وأظهر ما يدلّ على ما خبّأ فهو الآن عزّ جلا له يخرج من ذلك الخبء من بين فيح وفتح ما يمتّعنا به إلى حين، ثمّ قال وهو عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٣:١٨٩) أي على إبداء ما أبطنه وإبطان ما أظهره وإعادة ما بدأه.

[٢٠٨] ومثال هذه الآية من حديث رسول الله ﷺ قوله 'أفضل ما قلت أنا والنبيّون من قبلي لا إله إلاّ الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كلّ شيء قدير'، كذلك جاء عن موسى ﷺ أنّه قال لربّه عزّ وجلّ 'يا ربّ علّمني كلمةً أقولها أرضيك بها، أو كما قال عليه السلام، فقال له قل لا إله إلاّ الله، قال موسى لا إله إلاّ الله لكنّي يا ربّ أردت أن تخصّني بشيء، أو كما قال فقال له يا موسى لو جُعلت السماوات والأرض في كفّة وجُعلت كلمة لا إله إلاّ الله في كفّة لرجحت كلمة لا إله إلاّ الله بهنّ'، وقال رسول الله ﷺ 'سبحان الله نصف الميزان، والحمد لله تملأه، والله أكبر ملء ما بين السماوات والأرض، ولا إله إلاّ الله لا تحجبها شيء عن الله حتّى تصل إليه'، صدق الله وبلّغت رسله وكتبه وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللهِ قِيلاً (٤:١٢٢).

[٢٠٩] يقول الله جلّ من قائل مَآ أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى إِلاَّ تَذْكِرَةً لِّمَن يَخْشَى تَنزِيلاً مِّمَّنْ خَلَقَ الأَرْضَ وَالسَّمَاوَاتِ الْعُلَى الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى (٢٠:٢–٦) فسبيل الوقوف بالعلم على عموم الآية والكلمة هو أن يعلم أنّ الثَّرَى هو آخر الماء الذي عليه الأرض السابعة، وَمَا تَحْتَ الثَّرَى هو سِجّين ضدّه في العلوّ ما فوق السماء السابعة، ثمّ الفلق سفلاً وهو طبق جهنّم أعاذنا الله برحمته منها، ثمّ الظلمات السفلى في مقابلة معمور الضياء في الأفق المبين، والظلمات السفلى من لدن مَا تَحْتَ الثَّرَى إلى المنتهى وهو السحيق، أي البعيد، ولا أبعد منه نعوذ بالله من سوء المصير، هناك مستقرّ

المشركين والكافرين والمنافقين وهو في التضادّ في مقابلة أعلى عِلِّيِّينَ (١٨:٨٣) منازل المُنعَم عليهم من النبيّين والصدّيقين والمرسلين، قال الله تعالى إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرْكِ الأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ (٤:١٤٥) وقال إِنَّ الله جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا (٤:١٤٠)، هذا في مقابلة قوله وَمَن يُطِعِ الله وَالرَّسُولَ فَأُوْلَـئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ الله عَلَيْهِم مِّنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ (٤:٦٩) يجمعهم جميعًا في الجنّة، كما جمع أولئك في جهنّم على درجاتهم أو دركاتهم سوّى محياهم ومماتهم جزاءً لمن قال لا إله إلاّ الله مخلصًا من قلبه بها.

له المُلْكُ في ظاهر الوجود وغيبه الذي عبّر عنه قوله الحقّ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى لَهُ مَا فِي [٢١٠]
السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى (٢٠:٥–٦)، وله الحمد في ذلك كلّه خلقًا وأمرًا، شهادةً وغيبًا، ثمّ تصعد العبرة إلى استقراء مسالك أسمائه وصفاته العلى في السماوات والأرض. أسماؤه كلّها حمد، وصفاته جميعًا حمد، وحكمه وفعله حمد، ولَهُ الْحَمْدُ فِي الأُولَى وَالآخِرَةِ (٢٨:٧٠) وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الأَمْرُ كُلُّهُ (١١:١٢٣) وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٤٢:٩)، خلق ما شاء كما شاء وأضرب عمّا لم يشأ خلقه كما شاء لما شاء وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ (٣٠:٥٤) ولو شاء أن يخلق أمثال ما خلق على أضعاف عدد أجزاء ذرّات ما خلقه وأضعاف أضعاف ذلك فعل، وَلاَ يَؤُودُهُ حِفْظُهُمَا (٢:٢٥٥) إيجاد ذلك ولا حفظه بعد إيجاده، وإِنَّمَا كان يَقُولُ لَهُ كُن فَيَكُونُ (٣:٤٧) على وفق مشيئته، والْحَمْدُ لله رَبِّ الْعَالَمِينَ (١:٢) فما في الوجود شيء دِقّ أو جِلّ، علا أو سفل، إلاّ مُلْك الله قد أحاط به، كذلك ما منه ذرّة خردلة إلاّ وقد خصّها وعمّها معنى قوله لا إله إلاّ الله وحده لا شريك له لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٦٤:١) فتحقّ ما هي لو جُعلت في كفّة ووُضعت السماوات والأرض وما بينهنّ في كفّة لرجحت بهنّ.

بيان

[٢١١] وممّا هو شرح لقوله الحقّ 'لرجَحَت بهنّ' يعني السماوات والأرض أنّ الذي تقدّم ذكره المسمّى بالعبد الكلّيّ الذي هو كلّ شيء، فكلمة لا إله إلاّ الله وحده لا شريك له لَهُ ٱلْمُلْكُ وَلَهُ ٱلْحَمْدُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١:٦٤) لو وُضعت معه هذه في كفّة وهو في كفّة لرجحت به، وإلى هذا العموم والشمول كان رسول الله ﷺ بقوله ينزع[١٦] 'لا إله إلاّ الله ملء كلّ شيء، ولا إله إلاّ الله عدد كلّ شيء، ولا إله إلاّ الله وزن كلّ شيء' وسبحان الله كذلك، والله أكبر كذلك، إلى سائر الأذكار.

فصل

[٢١٢] جاء أنّ الإيمان هو اليقين كلّه، وقيل العبد لا يكمل حتّى يكون ذهانًا فطانًا، كذلك قيل الورع نصف العبادة، والمعرفة العبادة كلّها، والمحبّة منزلة ينزل الله عبده في أيّ درجاتها شاء، وعلى قدر المحبّة لله جلّ ذكره تكون المنزلة، ألا ترى أنّك لو أحببت من لا يملك لك ضرًّا ولا نفعًا إلاّ حبّك على ضعفه، فكيف بك إن أحببته وهو الغفور الشكور إذا يجود عليك بما هو ثواب لمحبّتك لأنّه الجواد الكريم، وما رغب عبد إلى الله في شيء هو أحبّ إليه من معرفته به. جاء أنّه تبارك وتعالى قال لموسى عليه السلام 'إنّي آليت على نفسي ألاّ أعذّب من عرفني، ولا أعذّب من عرف من عرفني، ولا أعذّب من عرف من عرف من عرفني، يا موسى أنا الرحمان الرحيم فكيف لا أرحم يا موسى، أنا الجواد المعطي خلقت الجود فكيف لا أجود إلاّ على عبادي'، قال رسول الله ﷺ 'خير القرون قرني الذي بُعثت فيهم، ثمّ الذين يولّونهم، ثمّ الذين يولّونهم' والإشارات إلى هذا المعنى في القرآن وحديث الرسول عليه السلام كثيرة

---

١٦ ينزع: ساقطة من ب.

من فضل الصحابة رضي الله عنهم لأنّهم رأوا رسول الله وأطاعوه وصحبوه ووقّروه وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ (١٥٧:٧)، ثمّ التابعين لهم بِإِحْسَانٍ (١٠٠:٩)، ثمّ تابعي تابعيهم، كذلك في فضائل المعرفة بالله عزّ وجلّ والعارفين لموضع الآخرة مِنْ آبَائِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ذلِكَ هُدَى الله يَهْدِى بِهِ مَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِ (٨٧:٦–٨٨) جعلنا الله منهم ورفعنا في فضائل درجاتهم إنّه قَرِيبٌ مُّجِيبٌ (٦١:١١).

قوله جلّ من قائل لَّقَدْ سَمِعَ الله قَوْلَ الَّذِينَ قَالُواْ إِنَّ الله فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَآءُ (١٨١:٣) [٢١٣]
هذه حكاية حكاها عن يهود، نعوذ بالله من الضلال بعد الهدى فهو أعزّ الضلالات، ذلك لأنّهم عصوا وخالفوا فأخذهم الله بِالْبَأْسَآءِ وَالضَّرَّآءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ (٤٢:٦) فأقحط السماء ومنع الأرض كثيرًا من بركاتها لعلّهم يتذكّرون، ولمّا سمعوا الله جلّ ذكره يقول وَأَقْرَضُواْ الله قَرْضًا حَسَنًا وَمَا تُقَدِّمُواْ لأَنفُسِكُمْ (٢٠:٧٣) مَّن ذَا الَّذِى يُقْرِضُ الله قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً (٢٤٥:٢) ألقى إليهم العدوّ اللعين هذه العظيمة فعجب الله جلّ ذكره عباده المؤمنين من عظيم قدرته ومضاء مشيئته على إضلاله إيّاهم، هذا الضَّلاَلُ الْبَعِيدُ (١٨:١٤) بعد العلم منهم بأنّه الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ (٢٤:٥٧) ولَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ (٤:٤٢) خالق الخلق ورازقهم، القائم عليهم خلقًا وأمرًا، كيف[١٧] يتهدّى الوهم لقبيح ما زعموه لولا العتوّ وهم يعلمون أنّ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَا (٦٥:١٩) بينهنّ ملكه وفي قبضته على ذلك تسبّحه عن العجز والفقر والنقص كلّه، وجميع ذلك تحمده بما هو عليه من الكمال ورفع الدرجات سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا (٤٣:١٧).

١٧ ولَهُ: لَهُ ب كيف: مكرّرة في آ.

[٢١٤] وعلى هذا القول إذاً ما وصفه كفر الكافرين وضلال الضالّين وبطل المبطلين[١٨] مع ما سبق إليهم من علم فطرة أو علم شرع أو هما معًا، وما ذكره أيضًا من سواء التسوية ووجود العقل إنّما هو وصف له جلّ جلا له بعظيم القدرة ومضاء المشيئة وسوقه الذوات عن مرادها إلى مراده منها في سابق التقدير وإتمام كلماته، كَذَٰلِكَ حَقَّتۡ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ أَنَّهُمۡ لَا يُؤۡمِنُونَ (٣٣:١٠) فيصف لنا من هداية من اهتدى واستقام على الطريقة المثلى، وهو منه وصف لنفسه جلّ ذكره كيف خلّصهم من شبائك الدنيا وحبائل الشياطين وغرور الأباليس وخدع النفوس الأمّارة بالسوء وإفتان الفاتنين، وكيف ذكّرهم العهد في حياة هي على تحقيق البعث لها يوم كما قال ﷺ 'الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا'، وكيف حرس عليهم المعرفة مع ما رماهم به من النسيان والغفلة إِلَيۡهِ يُرۡجَعُ ٱلۡأَمۡرُ كُلُّهُۥ فَٱعۡبُدۡهُ وَتَوَكَّلۡ عَلَيۡهِ (١٢٣:١١).

[٢١٥] وصل بذلك قوله الحقّ سَنَكۡتُبُ مَا قَالُواْ وَقَتۡلَهُمُ ٱلۡأَنۢبِيَآءَ بِغَيۡرِ حَقّٖ وَنَقُولُ ذُوقُواْ عَذَابَ ٱلۡحَرِيقِ ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمَتۡ (١٨١:٣–١٨٢) أي لمن هو هكذا أن يلحقه وصفهم له بالعفو، ذكر القَتْل بلفظ المستقبل والسَمْع بلفظ الماضي، ذلك لأنّه عزّ جلا له وتعالى علاؤه وشأنه سَمِعَ قولهم في الأزل قبل البدء الأوّل حيث لم يكونوا موجودين لأنفسهم بل موجودين له علمًا وقدرةً ومشيئةً مرئيّين مسموعين لَا يَعۡزُبُ عَنۡهُ يومئذ ذَرَّة هو كائن فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ وَلَآ أَصۡغَرُ مِن ذَٰلِكَ وَلَآ أَكۡبَرُ، ولحيطته بذلك كلّه علمًا وخبرًا كتبه فِي كِتَٰبٖ مُّبِينٍ (٣:٣٤) انتسخه من علمه العليّ الذي هو صفة ذاته، والملائكة الكتبة عليهم السلام يكتبون أعمالنا اليوم، فلذلك قال يومئذ سَنَكۡتُبُ مَا قَالُواْ وَقَتۡلَهُمُ ٱلۡأَنۢبِيَآءَ بِغَيۡرِ حَقّٖ، هذا ذكر كتبهم الأعمال وَنَقُولُ أي غدًا ذُوقُواْ عَذَابَ ٱلۡحَرِيقِ يوم القيامة وفي الدار الآخرة، فالسمع منهم لمقالهم والعلم بأعمالهم في الأزل والأبد وكَتب الأعمال هو حين إخراجها

---

١٨ المبطلين: المبطلون آ.

على أركانهم وظهورها في جوارحهم منبعِثة عن جوارحهم في هذه الدار وغدًا الجزاء في الدار الآخرة.

يقول الله جلّ من قائل ذلِكَ أي مِن جزائكم بعذاب الحريق بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ أي مِن مقال وفعال وَأَنَّ الله لَيْسَ بِظَلاَّمٍ لِّلْعَبِيدِ (٣:١٨٢) عذاب الله المعذَّبين وجزاؤه إيّاهم على أعمالهم عدل حقّ، فإنّه ما رأى منهم في الأزل وعلمه رأى ما هو كائن لا بدّ ولا محالة، فلو عذّبهم على علمه فيهم لكان ذلك عدلاً منه فيهم، لكنّه وله الحمد أوجدهم ليظهروا معلومه على ظواهرهم، لذلك عطف قوله وَأَنَّ الله لَيْسَ بِظَلاَّمٍ لِّلْعَبِيدِ فسوّى ذلك بتحقيق وجود الأعمال والأقوال على الجوارح والجوانح من علم الله جلّ جلاله فيه أنّه هكذا يكون قوله وعلمه[19] إذا هو أوجده فهو لو أُدخل النار في أشدّ العذاب وبقي في ذلك عمر الدنيا كلّها في كلّ ذلك يستعتب ويضمن من نفسه الإيمان والاستقامة، ثمّ أُخرج منها لرجع إلى كفره الذي ضمن الرجوع عنه والتوبة منه،[20] كيف يكون في ملكه ما ليس يعلمه، كيف يخلقه ولا يعلمه، كيف يتقدّم تقديره بكتبه وزمّه ولا يعلمه، بل هو عذّبهم لمّا تقدّم من علمه بهم بعد ظهور الحجّة منه عليهم بعلمهم ألا لله الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَآءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ (٦:١٤٩)، وهذا ممّا تقدّم ذكره أنّ كلّما يذكره من أمر وخلق وجزاء وضلال وهداية في الدنيا والآخرة فإنّ ذلك كلّه راجع إلى وصفه نفسه بعظيم القدرة وإحاطة العلم ومضاء المشيئة وما تقتضيه أسماؤه الحسنى وصفاته العلى أَلاَ إِلَى الله تَصِيرُ الأُمُورُ (٤٢:٥٣). [٢١٦]

قوله عزّ وجلّ كُلُّ نَفْسٍ ذَآئِقَةُ الْمَوْتِ (٣:١٨٥) كقوله كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلاَّ وَجْهَهُ (٢٨:٨٨) [٢١٧]
كان في كيانه الأوّل الذي لا يزال كذلك أحدًا لم يزل، ثمّ أوجد الموجودات وخلق المخلوقات

١٩ قوله وعلمه: قوله وقوله وعمله ب.
٢٠ منه: ساقطة من آ.

وصنع فأتقن وهولا محالة يعيد الأمر كلّه إلى أوّله ويكون أحدًا وحدانيًّا على ما كان كهو الآن، ثمّ قال وَإِنَّمَا تُوَفَّوْنَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (٣:١٨٥)، الجزاء منه عاجل ومنه آجل، والموعود به هو الآجل، وأمّا العاجل فقد أقام وجوده مقام الآية على الآجل منه وهو الجزاء التامّ الكامل، لذلك حصر الوجود إليه، وَإِنَّمَا تُوَفَّوْنَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ليس هذا الحصر في قوله إِنَّمَا بتحقيق المتّصل، وتحقيق المنفصل كقوله إِنَّمَا الله إِلَـهٌ وَاحِدٌ (٤:١٧١) إِنَّمَآ إِلَـهُكُمُ الله الَّذِى لا إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ (٢٠:٩٨) وكقول رسول الله ﷺ 'إنّما الولاء لمن أعتق' إنّما الأعمال بالنيّات وإنّما لكلّ امرئ ما نوى' بل هو كقولهم إنّما الكريم يوسف، وإنّما الشجاع عنترة ونحو هذا، فقوله وَإِنَّمَا تُوَفَّوْنَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أي على الكمال والتمام، ذلك في تلك الدار أرفع الثواب وأشدّ العذاب قد حصل اليقين والحمد لله بالجزاء القسط يوم القيامة وبأنّه 'من مات قد قامت قيامته'، وبما جاء من عذاب القبر ونعيمه، وبما قال الله تعالى فَأَمَّآ إِن كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ (٥٦:٨٨–٨٩) إلى آخر السورة.

[٢١٨] قوله تعالى إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَاخْتِلاَفِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآيَاتٍ لِّأُوْلِى الأَلْبَابِ (٣:١٩٠–١٩١) اللبّ درجة للعقل إذا بلغها استحقّ هذا الوصف، ومن نظر بلبّ فارغ وقلب شهيد فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَاخْتِلاَفِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أدّت إليه البيّنات شهاداتها قبل أن يستشهدها، وأعلمته المعالم بما استودعها جاعلها وأنبأته بما فطرها عليه فاطرها من علم مكنون وعرف مخزون، ولا يكون ذلك إلاّ بأنّ بتدبّر الوحي ويأتمّ[٢١] به فيجعله الإمام فيزول معه حيث زال، ويتحقّق بالحقّ الواجب أنّه الصادق في مقاله، وإن كانت المشاهدة منّا تخالف ظاهر ما أخبر به فليتدبّر كلام ربّه عزّ وجلّ ويتفقّه فيه وليتدرّسه جدًّا حتّى يعقل سرّ المراد ويقف على تحقيق الخطاب، فحينئذ يشهد بالحقّ وهو يعلم، ولا يكون

٢١ ويأتمّ: مكرّرة في آ.

ذلك إلاّ بأن يعبر من حاضر ما شاهده إلى ما غاب عنه، ويرى الجنّة بغيبها وسرورها ويشاهد الكثير من موجوداتها بوهمه ويعقلها بعقله وجهنّم سعيرها وزمهريرها ويتوهّم بنفس عقله فظيع ما فيها ويرى التجلّي العليّ من ذي الجلال والإكرام والنظر إلى الرحيم الرحمان، ويرى الموازين القسط ليوم القيامة ويشاهد الميزان الأكبر والشفاعة والحوض والصراط والبعث والنشور، ويرى الفصل بين العباد والقضاء الحقّ ويرى الناس فريقين وبروز أهل النار وطلبهم الشفاعة والنصر وزيارة أولياء الرحمان عزّ جلاله، يرى كلّ ذلك فيما هنالك ممّا هنا.

وأمّا قيام الساعة والقيامة وانقضاء الدنيا وإقبال اليوم الآخر فيُرى ذلك من تداور دوائر [٢١٩]
الأفلاك واختلاف الليل والنهار، إذ بذلك عودًا بعد بدء تنقضي الساعات والسنين، فكذلك تنقضي الدنيا ويحلّ يوم القيامة، وقد يُشكَل على الناظر بما يراه في الوجود من اختلاف وتضادّ في جملة ذلك محمولاً من خلق وأمر وكريه وشهيّ وسارّ وضارّ فليعلم أنّ ذلك لمقتضيات أسماء وصفات للعليّ الكبير أوجد ذلك في مفعوله وقدّره قبلُ، ثمّ أسلكه في مصنوعه محكمًا بحكم على ظاهره وباطنه، وأمّا رجوع الدوائر عودها على بدئها لأنّ جميع الوجود المصنوع كان في الوجود العليّ إذ لم يكن الوجودُ المظهَر المحدَث موجودًا لنفسه بل موجودًا له جلّ جلاله في هدنة عليّة وحبّ وودّ ووفاق محض في إيمان كامل وإسلام شامل، فهي لذلك[٢٢] لمّا ذُهب ببعضها عن بعض وبُوعِد بينها جعلت أواخرها تطلب أوائلها، ثمّ تقبل أوائلها على أواخرها، ثمّ أواخرها على أوائلها، ذلك للحبّ الموجود فيها أوّلاً، ولهذا يحصل اليقين التامّ بالعود بعد البدء وما جرّ إلى ذلك إلاّ ما شاء الله، والْحَمْدُ لله رَبِّ الْعَالَمِينَ (٢:١).

ودلّ أيضًا بما هي دوائرُ على أنّ الأمر يدور في الآخرة على ذلك الأمر، على فضلِ ما بين [٢٢٠]
الأمرين كفضل ما بين الدارين، ولمّا ميّز فيما هنالك بين الخلافين وفارق ما بين ظاهره المتضادّ

---

٢٢ لذلك: ساقطة من ب.

بأن جعل المكروه كلّه ناحيةً والمحبوب كلّه ناحيةً، كلٌّ في مستقرّ له، لم يكن فيما هنالك تقاطع شيء بانقطاع، ولم تدلَّ دوائر ما هنالك بانقراض بل بإعلام ما هو الليل والنهار هنا إتيان عليه، كذلك الجمع والشهور والسنون والفصول والأعياد والأسابع وأسباع الأسابع وعشرات الأسابع أحقاب دائمة لا إلى منتهى وآباد محدّدة لا إلى آباد لحكمة هو أهلها شاء محو هذا وإثبات تلك، على هذا وقف البرهان وإنباء النبإ العظيم اتّصال مزيد فيما هنالك أبدًا أبدًا وجود ذلك عن اسمه الجامع عزّ جلاله.

[٢٢١] كذلك الشمس والقمر آيتان من آيات الله رؤيتهما وظهورهما آية على ظهور الحقّ المبين وتجلّيه جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه ولله الْمَثَلُ الأَعْلَى فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (٣٠:٢٧) وفِي الأُولَى وَالآخِرَةِ (٢٨:٧٠) وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٣٠:٢٧)، كذلك ما جعل الله فيهما وعنهما من أمره وأوجده في ذلك من خلقه نفع أو ضرّ في سائر الكواكب والنجوم في تداور الدوائر في طلوع أو غروب أو توسّط ونقصان وزيادة وحلول الشمس في محالّها من أعلى مسلك البروج وأسفله وما يكون مع ذلك من فتح أو فيح حرّ أو برد واختلاف في الليل والنهار ومن تقليب تقليبها خالقهما به وما يحدثه الله جلّ ذكره في ذلك من قضايا وأمور تنسب إليها، كلّ ذلك آيات على أمور وقضايا موجودات فيما هنالك من الدار الآخرة ويظهرها الحقّ المبين، هنّ أعلى وأتمّ جدًّا وأفخم. الفتح كلّه والنفع كلّه والخير كلّه في دار النعيم، والضرّ كلّه والشرّ كلّه وما هو آية على العذاب والهون هو في دار الجحيم.

[٢٢٢] ثمّ اعلم ولله العلم كلّه أنّ في دار الجحيم من كلّ ما هو الآن من قبيل الضرّ والهون وما هو آية عليه فيما هنالك، قد أعدّ الله الكريم في دار النعيم من مناله نعيمًا وخيرًا وأمرًا منعمًا مُعرًّى[٢٣] لهم، كذلك في دار الجحيم من كلّ ما هو الآن آية على النعيم والفتح والخير والنفع مثالات مضرّة

٢٣ معرى: معدى ب.

مهينة لهم، وأقدر قدر الدارين والأمرين، دار نِسبتها من تلك مقدار ماء يخرج به الأصبع من تلك، ماء أليم من جملته وكالبعوضة إلى سائر وجود الدنيا، بل هي أقلّ من البعوضة، وقد تقدّم ذلك في موضعه وكفى تفصيلاً فيما بين البوْنين أنّ الدنيا متاع وأنّ تلك دار القرار وأنّ أمر ما هنا جعله جلّ جلاله إنجاء منه في السماوات وفي الأرض وفي الشمس والقمر والنجوم والأفلاك والخلق والأمر، وأنّ أمر ما هنالك هو من أمره الخاصّ به دون أفول ولا غروب ولا زوال أبدًا لا أبد من دون وساطة،[٢٤] قال الله جلّ من قائل وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَآءٍ أَمْرَهَا (١٢:٤١) وقال وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ (٥٤:٧) هذا في الدنيا، ثمّ في الآخرة حقيقة قوله وَالأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لله (١٩:٨٢) يُوَفِّيهِمُ الله دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ الله هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ (٢٥:٢٤) أي مبيّن، هذا الحقّ المخلوق به السماوات والأرض وهو أمره فيهنّ.

كذلك الشمس في شرقها، وأعلى ما يكون محلاًّ آية على رؤية الزيارة،[٢٥] كذلك كون القمر [٢٢٣]
بدرًا آية على رؤية الحقّ المبين فيما هنالك على الولاء هو ما هو النهار آية عليه ضياؤها[٢٦] وما هو الليل آية عليه نور، قال الله جلّ ذكره إِنَّ الأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ عَلَى الأَرَآئِكِ يَنظُرُونَ (٨٣:٢٢-٢٣)، ثمّ أكرمهم على الله من يرى ربّه غدوةً وعشيّةً، هذا نوع من رؤية زيارة والراؤون في كلّ هذا على درجات كما كانوا في العلم به واليقين ورؤية الحقّ به والسماوات والأرض، ورؤية الآيات على درجات، كذلك النظر الذي هو ثواب للصلاة، قال رسول الله ﷺ 'إذا صلّى أحدكم فإنّ الله قِبَل وجهه إذا صلّى' يقول الله جلّ وعزّ فَأَيْنَمَا تُوَلُّواْ فَثَمَّ وَجْهُ الله إِنَّ الله وَاسِعٌ عَلِيمٌ (٢:١١٥)، وهو أيضًا من النظر الخاصّ المنسوب إلى الزيارة، قال رسول الله ﷺ 'إذا توضّأ العبد المؤمن ثمّ أتى المسجد تبشبش الله له كما تبشبش أهل الغائب بطلعته، وفي أخرى يقول

٢٤ وساطة: واسطة ب.
٢٥ الزيارة: الزيادة آ.
٢٦ ضياؤها: ساقطة من آ.

الله عزّ وجلّ عبدي زارني، عليّ قِراه ولن أرضى له بقِرًى إلاّ في الجنّة' وقال 'ما من عبد يغدو إلى المسجد ويروح إلاّ أعدّ الله له نزلاً في الجنّة كلّما غدا أو راح'، والقِرى على هذا يكون من نوع الزيارة وهو التجمّع والرؤية كما كانت الصلاة مناجاة ومواجهة وإحضار علم، سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ (٦:١٣٩) . وكذلك النيّرات أيضًا فيما هنا آية على ما في العلوّ دون العرش العظيم الذي هو سقف الجنّة من كواكب نورانيّة وشموس وبدور[٢٧] مضيئة مشرقة من نور ذي العرش العليّ، جلّ جلال ربّنا وتعالى علاؤه وشأنه.

فصل

[٢٢٤] هذه النيّرات التي هنا إنارتها لقربها من عرش هذه السماء الدنيا، وكرسيّ هذا العرش هذه الأرض، كذلك السماء الثانية لها أيضًا عرش كرسيّه السماء الدنيا، ثمّ هكذا لكلّ سماء عرش كرسيّه السماء التي تلي دونه إلى العرش العليّ العظيم، كلّ سماء آية على ما علاها وعرشها آية على ما علا، وكرسيّه آية على ما علاه، فمتى ذكر جلّ ذكره العرش العليّ نعتّه بالعَظِيم، كقوله رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ (٢٣:٨٦) وكرسيّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ، الكُرْسِيّ الكريم الذي وَسِعَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ (٢:٢٥٥)، والله جلّ جلاله الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى (٢٠:٥–٦) لاَ يَؤُودُهُ (٢:٢٥٥) حفظ العرش العظيم والكرسيّ الكريم وما أحاط به، وهو المُحِيط بِكُلِّ شَيْءٍ (٤:١٢٦)، وعلى القول بالإجمال فهو عرش واحد محيط بكلّ شيء جملةً وتفصيلاً، وهو جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه لا يكون إلاّ على العرش، وَهُوَ جلّ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ (٥٧:٤) مَا يَكُونُ مِن نَّجْوَى ثَلاَثَةٍ إِلاَّ هُوَ رَابِعُهُمْ وَلاَ خَمْسَةٍ إِلاَّ هُوَ سَادِسُهُمْ وَلاَ أَدْنَى

---

٢٧ وبدور: وبدراً.

مِن ذلِكَ وَلاَ أَكْثَرَ إِلاَّ هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُواْ (٧:٥٨) هو المستوي على العرش وباستوائه ذلك سوّى كلّ شيء علوًّا وسفلاً، فهو المستوي المسوّي.

[٢٢٥] آية ذلك خلقة عبده آدم عليه السلام وولده وَنَفَخَ فِيهِ مِن رُّوحِهِ (٩:٣٢) فكان لذلك ذا روح بنفس حيّة فاستوى الروح في أعلاه حياةً وحسًّا وعقلاً، وشمل ذلك جميع الجملة منه لم يبق منه شعرًا ولا بشرًا إلاّ أحلّه فيه بما هو، فإذا هو أماته بمفارقة أحدهما الآخر ظلّت الجملة بعد المفارق لها لا بقاء لها وعدمت صفات الحياة الحسّ والعقل والعلم والحلم والقدرة والإرادة إلى غير ذلك من الصفات والأوصاف. وآية أخرى الشمس والقمر يكونان في محالّهما وضياؤهما منبسط على ما طلعا عليه، وإنّ ضياء الشمس يُسمّى شمسًا ونور القمر يُسمّى قمرًا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ (٤:٥٧) ولله الْمَثَلُ الأَعْلَى فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (٢٧:٣٠)، ضياء الشمس ونور القمر يحجب عنهما الأجسام الكثيفة وتمنعهما من أن يصلا إلى ما عسى أن ينبسطا عليه الموانع، والله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه لا يواري منه ليل داج ولا سماء ذات أبراج ولا أرض ذات مهاد ولا بَحْرٍ لُّجِّيٍّ ولا ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ (٤٠:٢٤) نورها شمل الظاهر والباطن وعمّ كلّ شيء إلى المنتهى، الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ إلى قوله وَمَا تَحْتَ الثَّرَى (٢٠:٥–٦) ومن دون هذه الأرض إلى مَا تَحْتَ الثَّرَى هي الظلمات بَعْضُهنّ فَوْقَ بَعْضٍ.

فصل

[٢٢٦] قال الله سبحانه وله الحمد وَلله مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَالله عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٣:١٨٩) وقال أَوَلَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُواْ أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلاَ يُؤْمِنُونَ (٢١:٣٠) يقول جلّ قوله أَفَلاَ يُؤْمِنُونَ بأنّا نُحْيِي الْمَوْتَى (٣٦:١٢) كما نحيي الأَرْضَ

بَعْدَ مَوْتِهَا (١٩:٣٠)، أَفَلاَ يُؤْمِنُونَ بأنّا نخرج[١] الموتى من الأرض كما نخرج النبات فيها بالمَآء وقد كنّا قبل أخرجناهم من الأرض نباتًا، ثمّ خلقناهم من مَآءٍ يكون عن النبات وعن حيوان يكون عن النبات، ثمّ ها نحن نعيدهم فيها، فلِمَ لاَ يُؤْمِنُونَ بأنّا نخرجهم تَارَةً أُخْرَى (٥٥:٢٠)، أَفَلاَ يُؤْمِنُونَ بوجود الجنّة والنار بوجود الفتح وجنّات وأنهار وعيون ونساء وولدان وشيب وشبّان وخيل وإبل وأنعام وحيوان على اختلاف ذلك كلّه ونبات على أنواعه، أَفَلاَ يُؤْمِنُونَ بوجود جهنّم سعيرها وزمهريرها وما يكون من نبات وحيوان، ووجود منسوب إليه فيما هنا يجانسه فيما هنالك أَفَلاَ يُؤْمِنُونَ بأنّ الماء الذي يُحْيِي بِهِ الأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا (٢٤:٣٠) هو منزّل من دار الحيوان، ألم يشاهدوا وجود الأشباه عمّا يشبهها أَفَلاَ يُؤْمِنُونَ بأنّا نبدّل الأَرْض غَيْرَ الأَرْضِ وَالسَّمَاوَات (٤٨:١٤) فنجعل ما علا من لدن وجه هذه الأرض إلى ما علا جنانًا، وما سفل عن أسفل هذه الأرض أدراك جهنّم.

[٢٢٧] كما أنّه قد كان ما دون العرش إلى أسفل الثرى ماء فَفَتَقْنَا (٣٠:٢١) ذلك من الرتق بالهواء وَجَعَلْنَا في ذلك سَبْعًا شِدَادًا وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا (١١:٧٨–١٣) وَالْقَمَرَ نُورًا (٥:١٠) وَأَنزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَآءً ثَجَّاجًا لِّنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا (١٤:٧٨–١٦) وجعلنا فيما دون ذلك أرضين سبعًا بعضهنّ فوق بعض أَفَلاَ يُؤْمِنُونَ بهذا النبإ العظيم، أَفَلاَ يُؤْمِنُونَ بالآيات والذكر الحكيم، فهذا من ظاهر مُلْك السماوات والأرض ولا بدّ أن يظهر منه[٢] ما أبطن، وها هو الآن عزّ جلا له يخرج الخبء من المُلْك الباطن فيصيّره مُلكًا ظاهرًا، ثمّ يبطنه ليظهر فيه حُكمه وحكمته، وَخَلَقَ الله السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لاَ يُظْلَمُونَ (٢٢:٤٥) لهذا وما هو أكبر من هذا قالوا رضي الله عنّا وعنهم وألحقنا بهم ما

١ نخرج: نحيي آ.
٢ منه: ساقطة من آ .

خَلَقْتَ هذَا بَاطِلاً سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ (١٩١:٣) نزّهوه سبحانه وله الحمد عن فعل العبث افى للباطل إلى حكمه وفعله من سبيل هو الحقّ وفعله الحقّ وقوله الحقّ ووعده الحق وكلّ الذي فعله وأوجده فهو من مقتضيات أسمائه وصفات، جعل مفعوله هذا آيات على ما وعد به وأوعد، ولمّا رأوا فيما نظروا فيه وتفكّروا مَن خلق السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَاخْتِلاَفِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ (١٦٤:٢) من موجود الفتح والفيح تعوّذوا من حقّ غائب منبعثه ظاهره هذا المشاهد.

ولما علموه من أنّه لا بدّ بين طرفي الوجودين من واسطة وأنّه من مفصَّل كريم الكتاب الذي [٢٢٨]
كتبه على نفسه أنّه سيغلب رحمته على غضبه فيخرج منها قومًا أدخلهم فيها تعوّذوا به من دخولها وأن أخرجهم منها، بل[٣] من توبيخه ما قلّ منه وما كثر فقالوا رَبَّنَآ إِنَّكَ مَنْ تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ، ثمّ قالوا وَمَا لِلظَّالِمِينَ أي الظلم الأكبر مِنْ أَنْصَارٍ (١٩٢:٣)، لما علموه أنّه[٤] للموحّدين أنصارًا يشعفون[٥] لهم عند ربّهم، نعوذ بالله من أحوال الظالمين في الدنيا وفي الآخرة وفيما بين ذلك، ثمّ قالوا رضي الله عنّا وعنهم رَّبَّنَآ إِنَّنَآ سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِى لِلإِيمَانِ أَنْ آمِنُواْ بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا (١٩٣:٣) هم الرسل في حقّ الأصحاب، وهم المبلّغون عن الرسل في حقّ الأتباع والإخوان المحسنين للاستماع من المنادي بذلك في استصحاب مرور الإسلام والمسلمين شرعةً ودعايةً إلى صلاة وجهاد وحجّ وصوم وشهادة وزكاة واستنان على سنن هداية.

وربّما انضاف إلى ذكر الناظرين المتفكّرين فِى خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَاخْتِلاَفِ الَّيْلِ [٢٢٩]
وَالنَّهَارِ (١٩٠:٣) سماعهم شهادات الموجودات ودعايتها إلى الإيمان والإسلام، يبصرون ذلك ببصائر قلوبهم ويسمعونه بأسماع ذواتهم النقيّة غفلاً عنها وإيقانًا فهم يشاهدونها تشهد بالتوحيد ويسمعونه بأسماع قلوبهم تهرج بالتسبيح والتحميد والتكبير والتهليل والتمجيد لربّها

٣ بل: به ب.
٤ كذا في آ ب، ولعلّه أنّ.
٥ كذا في آ ب، ولعلّه أنّ.

الكبير المتعالي، فتقاصرت لذلك عندهم أنفسهم وتقالّت عندهم أعمالهم لمّا شاهدوا النبات والجماد والبهائم تقنت لربّها والسماوات والأرض والجبال تسجد لخالقها وتعبده، فقالوا رَبَّنَآ إِنَّنَآ سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِى لِلإِيمَانِ أَنْ آمِنُواْ بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الأَبْرَارِ (١٩٣:٣) وهؤلاء هم الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ (١٦٢:٤) المذكورون في صدر السورة الذين يشابه القرآن في حقّهم تعاضدًا وتظافرًا وتصادقًا بعضه ببعض في سرائر قلوبهم وفهم ذواتهم لمّا تدبّروه ونوّروا بعضه على بعض، ثمّ لم يجدوا فيه إلاّ تعاضدًا محضًا وشهادةً بعضه لبعض حقًّا، وشهدوا حقيقة قول الله سبحانه وله الحمد وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ الله لَوَجَدُواْ فِيهِ اخْتِلاَفًا كَثِيرًا (٨٢:٤) .

فصل

[٢٣٠] ما من عبد بعد رسول الله ﷺ إلاّ على قلبه قفل عن فهم كتاب ربّه وحديث رسوله، وعن فهم إشارات الوجود لما جعل له، وإنّما ذلك على قدر صغر القفل وكبره يتطرّق إلى القلوب الفهم، وقلوب الصدّيقين أصغرها أقفالاً وألينها وثاقًا، ولله جلّ ذكره نفحات إلى قلوب عباده يوصلها إليهم على قدر منازلهم من التقوى وحظوظهم من الصدّيقيّة وتعرّضهم لذلك وحرصهم ورغبتهم إليه في ذلك والله يؤتي فضله مَن يَشَآءُ (٥٤:٥)، ولما شاهده أولوا الألباب من أثارات الإنباء والنبوّة والإرسال والرسالة المبثوث معالمها في العالم المجعولة دلالات وآيات على النبوّة المحجوزة والرسالة المخصوص بها من ذكره الله بها في الأزل يوم قضاء القضيّة وأخذ مواثيق الأنبياء، ورأوا مع ذلك في الجملة الأمر والنهي والوعد والوعيد المقرونين بهما قالوا رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدتَّنَا عَلَى رُسُلِكَ وَلاَ تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لاَ تُخْلِفُ الْمِيعَادَ (١٩٤:٣) لذلك قال الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ (١٦٢:٤) قيل من تعوّذهم من التساؤل والتوقيف

والمحاسبة والجزاء الذي وعدهم به على رسله من الإدخال في رحمته بغير حساب، وقوله وَالَّذِينَ آمَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ (٢٩:٩) وقوله وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُواْ يَعْمَلُونَ (٣٩:٣٥) إِنَّ الَّذِينَ قَالُواْ رَبُّنَا الله ثُمَّ اسْتَقَامُواْ تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلاَئِكَةُ أَلاَّ تَخَافُواْ وَلاَ تَحْزَنُواْ (٤١:٣٠) المعنى حيث جاء.

[٢٣١] وكان أيضًا ممّا نظروا إليه وتفكّروا فيه السَّحَاب بَيْنَ السَّمَآءِ وَالأَرْضِ مُسَخَّرَة (٢:١٦٤) تجري بأمر الله إلى أمره، فالأمر تسحبها في الهواء وتسحب هي أمر الله، قال الله جلّ من قائل أَلَمْ تَرَ أَنَّ الله أَنزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَتُصْبِحُ الأَرْضُ مُخْضَرَّةً (٢٢:٦٣) وقال وَأَنزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَآءً ثَجَّاجًا لِّنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا (٧٨:١٤–١٦) لهذا ونحوه من أمر الله الذي تسحبه السحاب وهو ما نزل على ما في الجنّة من وجود وإن لم يبلغ ما هو آية عليه على[٦] مبلغ المشار إليه به، يقال من ذلك سحب الرجل والمرأة ذيله سحبًا فهو ساحب ذيله، كذلك السحابة تسحب من أمر الله جلّ ذكره ما قد شاءه لها فهي ساحبة لذلك، والذيل في مؤخّر الساحب، كذلك أمر الله في السحاب في أثرها، فانظر إلى أثر رحمة الله كَيْفَ يُحْيِي الأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَآ إِنَّ ذَلِكَ لَمُحْيِي الْمَوْتَى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٣٠:٥٠)، وسُمّيت سحاب كفعال من الفعل مقال من القول، وهذا أكبر أسمائها، لذلك وهو أعلم قرن فعل الفعل عند ذكرها في قوله وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَآءِ وَالأَرْضِ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (٢:١٦٤).

[٢٣٢] ولمّا كان خلقة السماوات والأرض وما بينهما بالحقّ، ومعظَم ذلك الحقّ هو مقتضى أسمائه وصفاته، لذلك من حكم العِبْرَة من شاهِد إلى غائب أنّ موجودات الجنّة جمعًا أولى بذلك وأحرى، وتلك أعظم قدرًا وأجلّ خطرًا، لذلك أضاف ذلك الوجود خلقًا وأمرًا إليه دون سبب ولا واسطة كقوله الحقّ وَالأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لله (٨٢:١٩) ويُسمّى باسمه الحقّ المبين، أي المبيّن،

٦ على: على شيء ب.

هذا الحقّ المخلوق به السماوات والأرض. كذلك لمّا كان فيما نظروا إليه وفكّروا فيه من حكمة التدبير في هذه الدار من اخْتِلاَفِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِى تَجْرِى فِى الْبَحْرِ بِمَا يَنفَعُ النَّاسَ وإنزاله الماء مِنَ السَّمَآءِ (١٦٤:٢) فيفصله إلى ما يفصله إليه، ومزجه[٧] ذلك بالفتح والفيح حتّى فصله إلى معنييهما كان من معلوم ذلك بالعِبرة من شاهد إلى غائب أنّ موجودات الجنّة أيضًا تتشابه، وأنّ في موجوداتها جنّات من معنى هذه وهذه، وأنّ في جهنّم أعاذنا الله منها برحمته ما هو من معنى هذه وهذه، فأهل الجنّة ينالون نعيمي المعنيين لأنّهم صبروا على مكروه ما هنا وشكروا نعمةَ ما هنا، وهؤلاء لأنّهم بدّلوا نعمة الله كفرًا[٨] وانطلقوا على شهواتهم ذَرْهُمْ يَأْكُلُواْ وَيَتَمَتَّعُواْ وَيُلْهِهِمُ الأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (٣:١٥) أصارهم إلى عذاب من وصف الوجودين لِكُلٍّ ضِعْفٌ وَلَكِن لاَّ تَعْلَمُونَ (٣٨:٧) هُوَ الله الَّذِى لاَ إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ الْمَلِكُ (٢٣:٥٩) الحقّ المبين أظهر الكائنات فيما هنا خلقًا وأمرًا بأواسط[٩] وأسباب، وأواسط أواسط وأسباب أسباب، وفيما هنالك ليس إلاّ أمره العليّ.

[٢٣٣] وعلموا أيضًا من اخْتِلاَفِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ (١٦٤:٢) أَنَّهُمْ مُلاَقُواْ الله (٢٤٩:٢) جلّ ذكره وأنّه من الحقّ الذي خلق به السماوات والأرض، هُوَ الَّذِى جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَآءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَّرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُواْ عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ الله ذلِكَ إِلاَّ بِالْحَقِّ، ثمّ قال نُفَصِّلُ الآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٥:١٠) فقالوا لذلك رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدتَّنَا عَلَى رُسُلِكَ وَلاَ تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لاَ تُخْلِفُ الْمِيعَادَ (١٩٤:٣)، لاَ تُخْزِنَا بالتوقيف على الذنوب والجزاء عليها والتوبيخ من أجلها وسوء الحساب وأجل موعد الله لقاؤه الكريم وإكرامه، وكما لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ (١١:٤٢) كذلك لَيْسَ كَمِثْلِ لقائه لقاء ولا كإكرامه بلقائه إكرام. كذلك لمّا قال فيما نظروا إليه وفكّروا فيه أنّ الشَّمْسَ

٧ ومزجه: وموحه آ.
٨ كفرًا: كفروا آ.
٩ بأواسط: وأوسط آ.

وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ (١٢:١٦) كلّ يجري في محلّ له من البروج، ثمّ ينزل كلّ يوم وليلة في منزلة لم يكن فيها بالأمس ولا يكون بالغد في منزلته اليوم، ذلك بتقديم مُحكَم من لدنه فيختلف بذلك الليل والنهار وتتعاقب الأزمان وتتوالج الأحكام بتوالج الليل والنهار بعضهما في بعض، فتتعاقب بذلك الفصول والأزمان ويتنوّع الحكم في التدبير وتتمّ على ذلك الأمداد من أعوام وشهور وتُستقبَل على ذلك الأعياد وتتجدّد حوادث الأحكام، ظهر لهم في ملك السماوات والأرض بالعِبرة من شاهد ذلك إلى غائبه رؤية الحقّ جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه في الدار الآخرة عيانًا بتجدّد[١٠] تجلّي لا يبدو لهم بمَرأًى واحد مرّتين كما لا تبدو الشمس ولا القمر ولا النجوم في محلّ واحد يومين، فكذلك موجودات الآخرة وكريم تجلّيه على المعهود من مقتضى الأسماء والصفات وفيما هنالك أعلى علاءً وأكرم وجودًا، أشار إلى ذلك بقوله الحقّ لِتَعْلَمُواْ عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ الله ذلِكَ إِلاَّ بِالْحَقِّ، إلى قوله يُفَصِّلُ الآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٥:١٠) ولَعَلَّكُمْ بِلِقَآءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ (٢:١٣).

وقوله وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ (٥:٥٥) ثمّ قال عزّ من قائل فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ [٢٣٤]
(١٣:٥٥) ولا شيء من الآية فيما هنا إلاّ له حقّ واجب وجوده فيما هنالك، ألا ترى أنّه عزّ جلاله ما خلق صورةً واحدةً لذاتين وأنّه منذ خلق السماوات والأرض ماكرّر صورةً ولا ردّد شكلاً، إنّما هو الشبه أو المباينة. وقال نوح صلوات الله وسلامه عليه لقومه مَّا لَكُمْ لاَ تَرْجُونَ لله وَقَارًا (١٣:٧١) كنّى بالوقار عن اللقاء الكريم على ما تقدّم ذكر بعضه، 'ولمّا رأى الشيب إبراهيم عليه السلام قد بدا عليه قال ربّ ما هذا، قال وقار يا إبراهيم، قال ربّ زدني وقارًا ' هكذا معهوده في عرفان النبوّة والإنباء، ألا ترى أنّه أعقب ذلك بقوله وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ الله سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسَ سِرَاجًا

١٠ تجدّد: بتجديد ب.

(١٤:٧١–١٦) فهو إذًا عزّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه يتجلّى فيما هنالك لعباده وأوليائه تارةً بوصف الملك وتارةً بنعوت الجبروت وأخرى بوصف الربوبيّة وبمعنى العظيم والعليّ والكبير والعزيز، لكن مع ذلك بوصف القريب المجيب الكريم الرحمان الرحيم.

[٢٣٥] قال رسول الله ﷺ 'إنّ الله خلق مائة رحمة كلّ رحمة منها طباق السماوات والأرض أنزل منها واحدةً إلى الأرض وأمسك عنده تسعةً وتسعين، وإذا كان يوم القيامة قبض هذه إلى ما عنده ورحم بها عباده المؤمنين' ولا آخر لأسمائه ولا منتهى لمحامده، هذا في بله ما أطلعنا عليه من رحمته الواحدة هذه التي أنزلها إلينا، فكيف فيما هنالك من أسمائه 'ما لم تسمع به أذن ولم تره عين ولم تخطر على قلب بشر'، فإذًا المعلوم أنّ لكلّ واحد من أسمائه[١١] التي أعلمنا بها معهود علم تقدّم العلم به في هذه الدار على النحو المقسوم لكلّ واحد منّا، كذلك من بله ما أطلعنا عليه 'ما لم تسمع به أذن ولم تره عين ولا خطر على قلب بشر'، وأمّا ما لم يخرجه إلى العلم فلا سبيل لنا اليوم إلى معرفته إلاّ إيمانًا به وتسليمًا للبلاغ، قال رسول الله ﷺ وذكر الشفاعة قال 'فآتي دار الرحمان فأقعقع الباب فتُفتح لي فأدخل فإذا الجبّار مستقبلي فأخرّ له ساجدًا فيلهمني محامد لا أعلمها ولا أقولها لكم اليوم' ومن آيات ذلك أنّه منذ خلق السماوات والأرض ما كرّر يومًا ولا زمنًا كان قبل إنّما هو يخلف المثل أو الغير بل هو كُلَّ يَوۡمٍ هُوَ[١٢] فِي شَأۡنٍ، وفي بعض الروايات لهذا الحديث قال في الجنّة 'ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر من بله ما أطلعتهم عليه'، هكذا بزيادة حرف من الحقّ المخلوق به السماوات والأرض قد أبصر به أعين الموقنين الناظرين في ملك السماوات والأرض ملكوتها وسمعت ببعضه أيضًا بعض آذان[١٣] العاقلين وتعرّفت بعضه قلوب السائلين المسترشدين.

---

١١ أسمائه: أسماء آ.
١٢ هُوَ: ساقطة من آ:
١٣ آذان: الآذان:

وإذا كان تجلّيه العليّ مجدّدًا وكان من آياته على ذلك في الآية اخْتِلاَفِ الَّيْلِ وَالنَّهَارِ ومطلع الشمس والقمر، فكذلك إذًا موجودات الجنّة مجدّدة أبدًا بتجديد بعد تجديد، قال الله عزّ وجلّ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٥٥:٢٩–٣٠) فهم أبدًا لا يرون فيها إلاّ ما يعجبهم، لذلك كان دَعْوَاهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ (١٠:١٠) تعجّبًا منهم من بدع كل مرئيّ، فإذا تحصّل لهم علمه والنعيم به قالوا بما[١٤] هو معناه فيما هنالك الْحَمْدُ لله رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٠:١٠). وقد جاء عن رسول الله ﷺ في أهل الجنّة 'إنّهم يزورون ربّهم عزّ جلاله فينيلهم من إكرامه في ذلك ما شاء، قال فإذا انقلبوا إلى أهلهم قالوا لهم إنّا نرى معكم ما لم نره قبل، وفي أخرى يقولون لهم لقد ازددتم بعدنا حسنًا وجمالاً، فيقولون وأنتم فقد ازددتم بعدنا حسنًا وجمالاً وفي أخرى جالسنا اليوم ربّنا الجبّار فأتحفنا بما ترون' وعلى هذا فيمكن أن يقولوا لهم في زيارة أخرى 'اليوم ربّنا العظيم، وفي أخرى الكبير وذا الجلال والإكرام'، وليس لأسمائه غاية ينتهي إليها وإنّما الذي أبدى منها آية ودلالة على ما لم يبدو على قدر الدنيا إلى الآخرة ينيل كلاًّ حساب إيمانه وتقواه وعمله الصالح، ثمّ بفضله العظيم يؤتيه مِن لَّدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا (٤:٤٠)، يقول عزّ من قائل وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ (٥٠:٣٥). [٢٣٦]

فصل

قد تكون الزيارة إن شاء الله تعالى بالبروز عن القصور كالبروز هنا في صلاة الأعياد والاستسقاء عن المدن والقرى، وقد تكون أيضًا في قصور الأنبياء والرسل والأولياء، والله أعلم بحكمه كما يُتجمّع للجُمعات[١٥] في الجوامع وفيما حول البيت الحرام وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ (٥٢:٤) [٢٣٧]

١٤ آبما: ما ب.

١٥ للجمعات: للجماعات ب.

في السماء الذي البيت الحرام آية عليه في الأرض، وقد تكون زيارة في القصور ينزله[١٦] كلّ من داره ومحلّه، وهذا والله أعلم عن أثارة توجّههم إليه في الصلوات، قال رسول الله ﷺ ' وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربّهم إلاّ رداء الكبرياء على وجهه في جنّة عدن. '

فصل

[٢٣٨] قالت أمّ سلمة 'يا رسول الله يغزوا الرجال[١٧] ولا تغزوا النساء، وإنّما لنا نصف الميراث فأنزل الله تعالى وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ الله بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبْنَ وَاسْأَلُوا الله مِن فَضْلِهِ (٣٢:٤)' وقال عزّ من قائل إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ إلى قوله أَعَدَّ الله لَهُم مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا (٣٥:٣٣)، وقال عزّ وجلّ فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لاَ أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى بَعْضُكُم مِنْ بَعْضٍ (١٩٥:٣) ونحو هذا كثير، ولئن كان الرجال يحضرون الجماعات والجُمعات والأعياد ومجالس الذكر، فللنساء أيضًا من ذلك نصيب وافر، قال رسول الله ﷺ 'لا تمنعوا إماء الله مساجد الله'، وقال في الأعياد 'ليحضرن الخير ودعوة المسلمين، وذكر العواتق منهنّ والحيض فقلن إحدانا لا يكون لها جلباب، فقال لتعرها لتلبسها[١٨] صاحبتها من جلبابها، وكنّ رضي الله عنّا وعنهنّ يحضرن مجالس الذكر ويسألن رسول الله ﷺ أن يخصّهنّ منه بيوم يذكّرهنّ فيه، وكان يذكّرهنّ ويعظهنّ ويأمرهنّ بالصدقة فيتصدّقن، وكنّ يشهدن مع رسول الله ﷺ الصلوات فينصرفن من صلاة الفجر متلفّعات بمروطهنّ ما يُعرفن من الغلس'، وكثير ما جاء مثل هذا.

[٢٣٩] وقد تقدّم أنّ العلم بالله آية على رؤيته في الآخرة بواسطة التقوى والإيمان والعمل بطاعته،

---

١٦ ينزله: يتنزّله آ.

١٧ يغزوا: يغزو آ.

١٨ لتلبسها: ساقطة من آ.

فإذًا للنساء زيارات أو ما يقوم في الجزاء مقام ذلك، وربّما كان ذلك في قصورهنّ وقصور ساداتهنّ من النساء كفاطمة وخديجة وعائشة وسائر أزواج الرسول عليه السلام، ثمّ سائر عوابد النساء وسوابقهنّ، قال رسول الله ﷺ 'وقد أخبر فاطمة سرًّا أن نفسه نعيت[١٩] إليه فبكت، ثمّ سارّها أخرى فضحكت، وكان الذي قال في الثانية إنّك سيّدة نساء العالمين، قالت له فأين خالتي مريم، قال لها أنت سيّدة نساء عالمك، وهي سيّدة نساء عالمها' وقد كنّ معشر نساء النبيّ ﷺ تجتمع النساء إليهنّ فيعظهنّ ويذكّرهنّ ويبلّغن عن رسول الله ﷺ الوحي، ويقول الله جلّ ذكره لهنّ يَٰنِسَآءَ ٱلنَّبِيِّ مَن يَأْتِ مِنكُنَّ بِفَٰحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ يُضَٰعَفْ لَهَا ٱلْعَذَابُ إلى قوله وَمَن يَقْنُتْ مِنكُنَّ لله وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَٰلِحًا نُّؤْتِهَآ أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا يَٰنِسَآءَ ٱلنَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ ٱلنِّسَآءِ إِنِ ٱتَّقَيْتُنَّ إلى قوله وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ ٱلْجَٰهِلِيَّةِ ٱلْأُولَىٰ وَأَقِمْنَ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتِينَ ٱلزَّكَوٰةَ وَأَطِعْنَ الله وَرَسُولَهُۥٓ إِنَّمَا يُرِيدُ الله لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا وَٱذْكُرْنَ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ الله وَٱلْحِكْمَةِ إِنَّ الله كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا (٣٣:٣٠-٣٤)، وقد كان في نساء الأمّة عوائد كثيرة وسابقات، فربّما كان الزيارة من النساء في قصور السابقات منهنّ، يقول الله جلّ من قائل لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا ٱكْتَسَبُوا۟ وَلِلنِّسَآءِ نَصِيبٌ مِّمَّا ٱكْتَسَبْنَ وَٱسْـَٔلُوا۟ الله مِن فَضْلِهِ (٤:٣٢)، وقال فَٱسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّى لَآ أُضِيعُ عَمَلَ عَٰمِلٍ مِّنكُم مِّن ذَكَرٍ أَوْ أُنثَىٰ بَعْضُكُم مِّنۢ بَعْضٍ (٣:١٩٥) وقد أخبر الله جلّ وعزّ عن أهل الجنّة وعن اجتماعاتهم وأنّهم عَلَىٰ سُرُرٍ مُّتَقَٰبِلِينَ (١٥:٤٧) والنساء يدخلن في عموم خطاب الرجال، ولا سرور ولا نعيم في الجنّة أكرم ولا أفضل من رؤية الله وكريم حضوره.

١٩ نعيت: تعبت ب.

فصل

[٢٤٠] والأشقياء أيضًا ما يكون مقابلاً لزيارة أهل الجنّة ربّهم عزّ جلا له، من ذلك أنّهم محجوبون عن رؤية الله جلّ ذكره نعوذ بالله من أحوالهم في الدنيا والآخرة وفيما بينهما، ومنها ما يكون بروزًا عن مواضعهم من جهنّم فيطلبون من يشفع لهم ومن ينصرهم ومن[٢٠] يرغب إلى الله لهم في تخفيف يوم واحد من العذاب، قال الله عزّ من قائل وقد ذكر أحوال أهل النار في النار قوله وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ مِّن وَرَآئِهِ جَهَنَّمُ وَيُسْقَى مِن مَّآءٍ صَدِيدٍ إلى قوله وَبَرَزُواْ لله جَمِيعًا فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُواْ إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنتُم مُّغْنُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ الله مِن شَيْءٍ قَالُواْ لَوْ هَدَانَا الله لَهَدَيْنَاكُمْ سَوَآءٌ (١٤:١٥–٢١)، ثمّ يسلون إبليس الضالّ المضلّ ويستنجزونه ما وعدهم من غرور فيقول لعنه الله إِنَّ الله وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدتُّكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُم مِّن سُلْطَانٍ إِلاَّ أَن دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلاَ تَلُومُونِي وَلُومُواْ أَنفُسَكُمْ (١٤:٢٢) ويكفر بشركهم، ثمّ يجدّد لهم عذاب لم يلقوا مثله ذلك قوله بعد هذا إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (١٤:٢٢).

[٢٤١] ومنها ما يكون منهم فيما بين مساكنهم من جهنّم نعوذ بالله منها، قال الله جلّ قوله وَإِذْ يَتَحَآجُّونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُواْ إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنتُم مُّغْنُونَ عَنَّا نَصِيبًا مِّنَ النَّارِ (٤٠:٤٧) فيقول لهم المستكبرون في دار الدنيا إِنَّا كُلٌّ فِيهَآ إِنَّ الله قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ (٤٠:٤٨) ويجمعون أيضًا إلى مالك الخازن عليه السلام فيسلونه أن يسل لهم ربّه أن يقضي عليهم بالموت فيجيبهم بعد لأَي إِنَّكُمْ مَّاكِثُونَ لَقَدْ جِئْنَاكُم بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ (٤٣:٧٧–٧٨) فيذوقون عند ذلك من العذاب ما لا قبل لهم به ويجمعون أيضًا إلى الخزنة في كلّ ذلك يضطرّون ويكرهون على ذلك فيسلونهم أن يدعوا الله جلّ ذكره أن يخفّف عنهم يَوْمًا مِّنَ الْعَذَابِ (٤٠:٤٩) فيقولون لهم عليهم السلام أَوَلَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُم بِالْبَيِّنَاتِ

٢٠ ومن: مكرّرة في آ.

(٥٠:٤٠) فيقولون بَلَى فيجيبونهم فَادْعُواْ أنتم، ويقول الله جلّ ذكره وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلاَّ فِي ضَلاَلٍ (٥٠:٤٠).

[٢٤٢] هذا كلّه في مقابلة إكرام الله أولياءه في دار النعيم، ويمقت الكفّار أنفسهم ويأكلون أيديهم ندمًا في مقابلة غبطة أهل الجنّة بما صاروا إليه وسرورهم بنعيمهم، فيقول الملائكة عليهم السلام لهم لَمَقْتُ الله أَكْبَرُ مِن مَّقْتِكُمْ أَنفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ فيقولون رَبَّنَآ أَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا (٤٠:١٠–١١) يقولون ما كنّا نكذّب به قد عاينّاه فكما أَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَا من كلّ ميتة وقد أدخلتنا في النار فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِّن سَبِيلٍ (١١:٤٠) كما فعلت في الإماتة والإحياء، فيقال لهم إِنَّكُمْ مَّاكِثُونَ (٧٧:٤٣) ويقال لهم ذلك المشار إليه مكثهم فيها بأنّه ذَلِكُم بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ الله وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِن يُشْرَكْ بِهِ تُؤْمِنُواْ فَالْحُكْمُ لله الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ (١٢:٤٠) فيذوقون عند كلّ ردّة ردّوها وإجابة يجابون بها أنواعًا من العذاب بإحساس متزايد وبأس متوافر وأمر لا تبلغ النفوس توهّمه، إلاّ أنّه في مقابلة ما يناله السعداء في زياراتهم الكريمة 'ممّا لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر' وكثير ما يقول الله جلّ من قائل متى ذكرهم ونعت حالهم في جهنّم وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِن نَّصِيرٍ (٧١:٢٢) وَمَا لَهُمْ مِّن وَلِيٍّ وَلاَ نَصِيرٍ (٨:٤٢)، ثمّ هكذا لا يوجد السعداء موسمًا لكرامة إلاّ أوجد أهل الشقاء موسم إهانة وتجديد عذاب في مقابلة ذلك، وقد تقدّم أنّ لأهل السعادة من كرامات في أوقات الصلوات والجماعات ومجامع التذكير وألحاظ منهم إلى المساجد.

[٢٤٣] ومن آيات ذلك في الوجود أنّ اليسر يتبعه العسر وفي وجود الوحي أنّه لا يذكر الوعد إلاّ أتبعه الوعيد مقرونًا به ولا يذكر النار وأهلها إلاّ ذكر الجنّة وأهلها، كذلك في نسخة وجود اللوح المحفوظ يتبع الفتح الفيح. هذا وما يكون أكبر من هذا بعض لمسؤولهم[٢١] في قولهم

٢١ كذا في آ ب، ولعلّه مسؤولهم.

رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدتَّنَا عَلَى رُسُلِكَ وَلاَ تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لاَ تُخْلِفُ الْمِيعَادَ (١٩٤:٣) ولما نادوه صارعين له بعلم ومعرفة به وبرسله والدار الآخرة وبما خلقه من نسخة الكتاب المبين اسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ القريب المجيب بما معناه أي أَنِّي لاَ أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِّنكُمْ مِّن ذَكَرٍ أَوْ أُنثَى بَعْضُكُم مِّنْ بَعْضٍ (١٩٥:٣) إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ (١٠:٤٩)، وتناسب الولاية هو النسب الحقّ والحقّ به، تناسب الأرحام للتعارف والحفظ الأنساب في سبيل التناسل، وإخوة الإيمان والإسلام والتقوى للتناصر والتناصح والشفاعة والدعاء بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ (٦٧:٤٣) وللتعارف في الآخرة والشفاعة وما قال عزّ من قائل في شأنهم فيما هنالك إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ (٤٧:١٥) قلوبهم على قلب واحد لا تحاسد فيها هنالك ولا تنافس ولا تباغض، والأصل فيما هنالك وجود الإلّ إذا تحقّق بالولاية في الله والإخاء يتحابّون في الله بروحه ويتحابّون لجلاله يتواصلون بالإلّ المجعول فيهم المتمَّم بروح الإيمان المكتوب في قلوبهم 'مثل المؤمنين في توادهم وتعاطفهم كمثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحمّى والسهر' ومثل المؤمن للمؤمن كالبنيان يشدّ بعضه بعضاً'.

[٢٤٤] وفي مقابلة هذا قال عزّ من قائل في المنافقين بَعْضُهُم مِّن بَعْضٍ (٦٧:٩) إشارة[٢٢] منه إلى أمر له فيهم من الفتنة ومراد الله منهم وفيهم، ولم يقل فيهم ذرّيّةً، وقال ذلك في المؤمنين ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ (٣٤:٣) بل الكافرون المنافقون الأباعد إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ (٤٦:١١) فالنسب الحقّ والإخوة الصدق والأهل والأولياء هم المتّقون والمؤمنون، وكلّما صعد ذلك منهم إلى الذروة بالمحبّة ورفيع الولاية كان الاختصاص الأكبر والقربى القريبة. ثمّ أرجع القول إلى ذكر الذين كفروا بخبر يصدّق حديثه أنّ الذي أتاهم إيّاه في هذه الحياة الدنيا هو متاع متّعهم به إلى حين، ثمّ يجعل لهم جهنّم مأوىً ويصيرهم إلى أبأس

٢٢ إشارة: اشاراً.

المصير، استدرجهم بذلك ليأخذهم على أقبح شأنهم وأكمل اجترامهم، يقول عزّ من قائل لاَ يَغُرَّنَّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُواْ فِي الْبِلاَدِ مَتَاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ (١٩٦:٣–١٩٧) .

لم تُمهّد جهنّم كما مُهدّت أرض الجنّة لأُولاء كتمهيد الأرض، فأهل جهنّم أعاذنا الله الرحيم برحمته منها لا يستقرّ بهم قرار أبدًا، ولا يذوقون هجعةً أبدًا ومطالبة النوم لهم أبدًا دائمةً، ولا تثبت أقدامهم على أرض أبدًا، وربّما اضطرّوا إلى الصعود في صَعود جبل من نار يضع أحدهم يده فتذوب ويضع رجله فتذوب ويرفع يده فتعود إلى ما كانت عليه ورجله كذلك، ثمّ يضعها فتذوب هكذا حتّى يصعد إلى أعلاه، ثمّ يُردى من أعلاه، قيل إنّه مسيرة سبعين سنةً في بحار الألهوب، وإنّ أمرًا يضطرّهم إلى الصعود في ذلك لأشدّ منه، ثمّ هم على ذلك من أحوالهم فيزيد بهم الغليان، مرّةً تنقلهم القيود والسلاسل والأغلال فتسفل بهم، ثمّ تصعد بهم هكذا أبدًا لا إلى أمد، نعوذ بوجه الله الكريم من أحوالهم في الدنيا والآخرة وفيما بين ذلك. [٢٤٥]

وصل ذلك بقوله الحقّ لَكِنِ الَّذِينَ اتَّقَوْاْ رَبَّهُمْ (١٩٨:٣) يقول ليس كذلك المتّقون عليهم السلام فإنّ الذين أتاهم الله في الدنيا متاع متّعهم به إلى أن يبلغوا المحلّ وهو لهم فيما هنالك خالص لا يشركهم الكفّار فيه لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نُزُلاً مِّنْ عِنْدِ الله (١٩٨:٣)، النزل هو ما يُعدّ للأضياف، فالجنّة بنفسها نزل لهم والمزيد مستصحب لأحوالهم على طول خلودهم لا إلى أمد. ثمّ ذكر أنّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ من يُؤْمِنُ بِالله وَمَآ أُنْزِلَ إليهم وَمَآ أُنْزِلَ إلينا خَاشِعِينَ لله لاَ يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ الله ثَمَنًا قَلِيلاً (١٩٩:٣) بشّر الله نبيّه وأمّته بقوم يأتي منهم يكونون على وصف ما ذكره عنهم، كما أنّ وصف الذين تقدّم ذكرهم نعت لإخوان الأنبياء عليهم السلام. قال رسول الله ﷺ 'وددت أنّي رأيت إخواني' وكانوا كثيرًا ظاهرين في القرن الأوّل، ثمّ الثاني والثالث، ثمّ هو [٢٤٦]

بعد الثالث متستّرين يدارؤون عن أحوالهم أعين الناس، وقلوبهم تعرفهم[٢٣] المتفرّسون من إخوانهم بسيماهم.

[٢٤٧] وصل بذلك وعظًا لهذه الأمّة ونصيحةً قوله جلّ قوله يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا[٢٤] (٣:٢٠٠) أي على طاعة الله واصْبِرُوا عن معاصي الله وعلى ما يكون من المنافقين والظالمين لما علّمه العليم الخبير بما يكون في آخر الزمان من تسلّط الظالمين وتولّي المنافقين الأمر لا سيّما إلى القرن السابع وانقضائه كما قال لَتُبْلَوُنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الأُمُورِ (٣:١٨٦) يقول عزّ من قائل وصَابِرُوا عدوّكم الظاهر والباطن جهادًا وحسبةً وَصَابِرُوا أنفسكم على التزام الصبر وباطنوا[٢٥] على ذلك وهو الملازمة بالقلوم والأعمال وَاتَّقُوا الله في ذلك كلّه لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (٣:٢٠٠) أي تظفرون بالبقاء الدائم في جوار الملك المقتدر، ولا حول ولا قوّة إلاّ بالله العليّ العظيم.

فصل

[٢٤٨] مدح الله هؤلاء لصبرهم على توصيل مَآ أَمَرَ الله بِهِ أَن يُوصَلَ (١٣:٢١) بالمواظبة على طول التذكّر ومواصلة التفكّر والذكر لله والتذكّر بآياته في السماوات والأرض وعلى تعرّف ما جُعلت عليه آيات وشواهد، فألفوا الفكر وطالبوا التيقّظ وأحكموا الاعتبار من حاضر إلى غائب، فشكر الله صنيعهم وذكرهم في كتابه بأحسن ذكر كما هو يثني ذكره لهم على ذكرهم له، سبحانه وله الحمد من رحيم ودود ألحقنا الله بهم ولا جعل حظّنا من صفاتهم وصفهم إنّه عليم حكيم.

٢٣ تعرفهم: بعرفهم آ.

٢٤ وَصَابِرُوا: ساقطة من آ.

٢٥ وباطنوا: وباطنوا وَرَابِطُوا آ.

سورة النساء

بِسۡمِ الله الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيمِ، لمّا ذكر أُوۡلِي الأَلۡبَابِ ودعاءهم واستجابته لهم، ثمّ ختم السورة بأحسن [٢٤٩]
نصيحة وألطف موعظة، عمّ بهذا الخطاب في أوّل هذه السورة النّاس جميعًا وذكّرهم برحم الرحم، فانتظم ذكر النصيحة بالنصيحة واتّصل بالوعظ والتذكير بالرحم الماسّ الذي هو عن الرحم بالرحم الماسّ الذي يكون عن الإيمان والتقوى بالتقوى الأعلى الذي يقول فيه جلّ من قائل بَعۡضُهُمۡ مِّن بَعۡضٍ (٦٧:٩)، يقول يٰأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُواْ رَبَّكُمُ الَّذِى خَلَقَكُمۡ مِّن نَّفۡسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنۡهَا زَوۡجَهَا وَبَثَّ مِنۡهُمَا رِجَالاً كَثِيرًا وَنِسَآءً (١:٤) هذا رُحميّ الرحم ذكّرهم فيه بالعهد الأوّل المأخوذ عليهم من أجله الميثاق في ظهر آدم عليه السلام على تحقيق العبوديّة منهم لربوبيّته، وقوله مِّن نَّفۡسٍ وَاحِدَةٍ افتخارًا منه بعظيم القدرة وإكبارًا لقدر الوحدانيّة وإعلامًا بأنّ عن الواحد تكون الكثرة.

ثمّ وصل بذلك قوله عزّ من قائل وَاتَّقُواْ الله الَّذِى تَسَآءَلُونَ بِهِ وَالأَرۡحَامَ (١:٤) كرّر [٢٥٠]
التوصية بالتقوى لأن يوصّل التقوى الذي لنفس الخليقة[٢٦] بالتقوى العليّ الذي هو لروح النفس وذات القلب الَّذِى تَسَآءَلُونَ بِهِ يوم القيامة. قال جلّ من قائل الأَخِلآَّءُ يَوۡمَئِذٍ بَعۡضُهُمۡ لِبَعۡضٍ عَدُوٌّ إِلاَّ الۡمُتَّقِينَ (٦٧:٤٣) يتعرّف أهل التقوى الأوّل إلى أهل التقوى العليّ وهم يخوضون النيران خوضًا والحسك والخطاطيف تخطفهم بأعمالهم وشوك كشوك السعدان يدرسونها بأرجلهم وهم قد درموا بأثقال أوزارهم، يقول أحدهم أتذكر يوم أسديت لك بذا كذا، أتذكر يوم وهبتك وضوءًا، أتذكر إذ قضيت لك حاجة كذا عند فلان فيعرفه، ويقول له سألتك بالله وبالرحم ألاّ شفعت فيّ، فيشفع له إلى ربّه عزّ جلا له فيشفعه. يقول الله جلّ

٢٦ الخليقة: الخلقة ب.

ذكره إِنَّ اللهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا (١:٤) وفي هذا تحريض للمؤمنين أن يتّخذوا الأيدي عند أولياء الله، فإنّ الناس يُحشرون عداةً حفاةً جياعًا عطاشًا فلا يُكسى يومئذ إلاّ من كسى لله، ولا يُطعم يومئذ إلاّ من أطعم لله، ولا يُسقى يومئذ إلاّ من سقى لله.

[٢٥١] إِنَّ اللهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا (١:٤) في توجيه أعمالكم من تريدون بها وما تطلبون بها، فليتّق العبد ربّه 'ولا يحرقنّ من المعروف شيئًا'، وأن يحتسبها على الله عزّ وجلّ 'ولو أن يفرغ من دلوه في دلو أخيه'، 'ولو بكلمة طيّبة'، 'ولو بوجه طلق'، ولا يحرقنّ من يصطنع[٢٧] ومن يقصد بمعروفه وإن كان محتقَرًا عند الناس، قال رسول الله ﷺ 'ربّ أشعث أغبر مدفوع بالأبواب لا يُؤبه له ولو أقسم على الله لأبرّه' وإنّه إذا جَآءَ أَجَلُهُمْ فَإِنَّ اللهَ كَانَ بِعِبَادِهِ أي في الأزل بَصِيرًا (٤٥:٣٥)، قد علم في أحديّة أزله ما يكون من العبد من عمل وقول ونيّة، وما يكون منه لعبده من مشيئته فيه، إِنَّ اللهَ كَانَ أي في أزله عَلَيْكُمْ رَقِيبًا (١:٤). ولمّا كان من مواصلة الأرحام والنظر لليتامى والحيطة لهم والإمساك عليهم خشية حلول الضياع بهم في غالب الأمر وصله بالمعنى فقال وَآتُواْ الْيَتَامَى أَمْوَالَهُمْ (٢:٤) المعنى، وقد تقدّم في غير هذا. ولمّا كان النكاح من التواصل في الأرحام على سبل التقوى ذكر النكاح وأكّد التوصية بإنكاح اليتامى والإقساط لهنّ على قدر أموالهنّ وجمالهنّ، وكذلك الذكور منهم فإمّا أن يقسطوا وإمّا أن يعدلوا عندهم إلى غيرهم. ولمّا كان إعطاء كلّ ذي حقّ حقّه من المواريث من الصلة للأرحام وتوفير التقوى أمر بذلك وفصّله تفصيلاً. كذلك لمّا كان للتطهير من الذنوب بإقامة الحدود وصيانة الدين وما في ذلك من حماية الإيمان والإسلام وحكم العدل والإنصاف، نظم ذكره بقوله بما تقدّم تِلْكَ حُدُودُ اللهِ وَمَن يُطِعِ اللهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ وَمَن يَعْصِ اللهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا (١٣:٤–١٤).

---

٢٧ يصطنع: يصطفع ب.

فإذًا جميع ما شرعه الله لعباده من أمر ونهي إنّما ذلك من أجل الصلة والبرّ وهما اتّصال [٢٥٢]
بالبرّ الرحيم، ثمّ ما من شيء إلاّ كماله في الدار الآخرة وعلى التوسّط في دار البرزخ، هذا في
الجزاء ولكلّ جزاء صورة على وصفه أي عمل كان سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ (١٣٩:٦) .
دلّ على ما تقدّم ذكره قوله عزّ وجلّ يُرِيدُ الله لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ
عَلَيْكُمْ (٢٦:٤) وينتظم هذا بما أحلّه من نكاح المتعة عند الضرورة والحاجة وخشية الْعَنَت
(٢٥:٤)، فكلّ ذلك برّ منه واصطناع معروف منه وصيانة منه وتحذير من عذابه وليوفّر عليهم
موجودات الجنّة، وهذا هو الصلة والبرّ، شاهد هذا قوله الحقّ وَاعْبُدُواْ الله وَلاَ تُشْرِكُواْ بِهِ
شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِى الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَالْجَارِ ذِى الْقُرْبَى وَالْجَارِ الْجُنُبِ
وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ الله لاَ يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالاً فَخُورًا
(٣٦:٤) المعنى، وعليه دار القرآن إلى آخره.

قوله تعالى وَلاَ تَنكِحُواْ مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِّنَ النِّسَاءِ إِلاَّ مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ أي فيما تقدّم لكم [٢٥٣]
من ذلك فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلاً (٢٢:٤) كان نكاح أهل الجاهليّة على أضرُب، منها
نكاح المسلمين اليوم الذي أقرّه الشرع وزاد فيه أن يكون نكاحهما بعهد الله وميثاقه وبكلمة
الله وسنّة رسوله، ثمّ نكاح الأخدان، ثمّ نكاح أم المثوى، ثمّ الزنى كيف أمكن كنكاح ذوات
الرايات تجعل على بابها رايةً تُعرف بها لمن جاء أو ذهب، تجتمع الجماعة منهم فيفعلون
ذلك فإن حملت صدقت في إلحاق الولد بمن شاءت، وكلّ نكاح ليس في كتاب الله جلّ ذكره
وسنّة رسوله فهو سِفاح وزنًى ولغير رشده، والسِفاح إرادة سفح الماء أي إراقته استمناءً،
ليست هممهم طلب عصمة ولا تعفّف، كيف ومن مثل ذلك يطلب العصمة ومن شبّهه
يتعفّف، وربّما تجنّبوا في نكاح الأخدان الجماع نفسه وتمدّحوا بذلك، لهذا وهو أعلم قال عزّ
وجلّ غَيْرَ مُسَافِحِينَ وَلاَ مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ (٥:٥)، فقوله وَلاَ تَنكِحُواْ مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِّنَ النِّسَاءِ إِلاَّ

مَا قَدْ سَلَفَ (٤:٢٢) فإنّه لا حرمة لهم من فعلهم في نكاحاتهم المذمومة إِنَّهُ كَانَ ذلك منهم فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَآءَ سَبِيلاً[٢٨] (٤:٢٢) إذ هو زنًى والزنى لا حرمة تقع به كما قال وَلاَ تَقْرَبُواْ الزِّنَى إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَآءَ سَبِيلاً (١٧:٣٢) وقع هذا النهي على النكاح الصحيح الذي أقرّه الشرع، وتلك نكاحات قد انقطعت ولم يبق إلاّ الصحيح منها.

[٢٥٤] كذلك في الآية الأخرى حيث قال حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ إلى قوله وَأَن تَجْمَعُواْ بَيْنَ الاخْتَيْنِ إَلاَّ مَا قَدْ سَلَفَ (٤:٢٣)، يقول جلّ من قائل إَلاَّ مَا قَدْ سَلَفَ منكم من الجمع بَيْنَ الاخْتَيْنِ فلا تجمعوا بينهما إِنَّ الله كَانَ غَفُورًا لذنوب التائبين رَّحِيمًا (٤:٢٣) بالمؤمنين. قال رسول الله ﷺ 'الإسلام يهدم ما قبله، والتوبة تهدم ما قبلها، والحجّ يهدم ماكان قبله' إِن يَنتَهُواْ يُغَفَرْ لَهُمْ مَّا قَدْ سَلَفَ (٨:٣٨). قوله تعالى إِنَّ الله لاَ يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِن تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا (٤:٤٠) يقول عزّ من قائل وَإِن تَكُن المثقال حَسَنَة يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِن لَّدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا (٤:٤٠)، الذروة واحدة من الذرّ وهو النمل الصغار، وقد يقع هذا الاسم على الهباء وهو ما يجول في الهواء بخفّته لا يكاد يرسب إلى الأرض إلاّ بعد بطء، وقد يظهر في بعض المواضع في الشمس وهي من الأجسام الأجزاء التي لا يتجزّأ عنها تركيب الأرض والسماوات والجبال والأجسام كلّها، وعن أمثلتها الباطنة تتركّب نفوس الحيوان بواسطة الغذاء وعنها ينفصل حمل الأغذية عند انحلالها إلى أجزاء الهباء منها وأجزاء أجزائها، يعدمها الله كما تركّبت[٢٩] عنها، ويسمّيها أهل الكلام الجواهر لتركيب[٣٠] الأجسام عنها وبها.

[٢٥٥] والموازين في الوجود كلّه منها ظاهرة ومنها باطنة، كذلك الوزن منه ظاهر ومنه باطن، كذلك موازين الآخرة ظاهرة وباطنة، وربّما نشأ فيما هنالك ما بطن من الموازين فيما هنا إلى

---

٢٨ إذ هو زنًا والزنا لا حرمة تقع به كما قال وَلاَ تَقْرَبُواْ الزِّنَى إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَآءَ سَبِيلاً: ساقطة من ب.

٢٩ تركّبت: نزعت ب.

٣٠ لتركيب: تركّبت ب.

الظهور، يقول الله جلّ من قائل للمؤمنين 'اذهبوا فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرّة من إيمان، وفي أخرى من خير فأخرجوه منها، وفي أخرى من مثقال ذرّة، وفي أخرى أدنى أدنى' وموازين ما هنا آية على موازين ما هنالك، ظاهره بظاهر وباطنه بباطن، ولم يدرك العلماء من تعرّف التجزّؤ إلاّ مقادير الجواهر المتركّب عنها الأجسام، وقد تقدّم أنّ الله جلّ ذكره يقول للملائكة عليهم السلام 'مثقال ذرّة وأدنى أدنى أدنى أدنى من مثقال ذرّة' وأنّه تبارك وتعالى يحلّل المجسّمات عمّا تجمّع إليها من الغذاء الذي لو تركّب فيها لذهبت عن مقاديرها يحلّل عنها أجزاء فيعدم، ويوجد أجزاء أبدًا على الدوام وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنْعَ الله الَّذِي أَتْقَنَ كُلَّ شَيْءٍ (٨٨:٢٧) فهو يفعل ذلك بما لا يتغذّى، فكيف بما يتغذّى، فهذا مُدرك بالعقول وذلك مُدرك بالإيمان.

فصل

وزن الإيمان بالبرّة والشعيرة والخردلة هو بعد تحصيل الشهادة، ألا تسمعه جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه يقول 'أخرجوا من النار من قال لا إله إلاّ الله وفي قلبه مثقال كذا، بُرّة أو شعيرة أو خردلة[31] من إيمان' وإنّما ذلك والله أعلم ما يتناوله موضع التقى في كلمة لا إله إلاّ الله مع سلامة المعتقَد، كما أنّه لو نفي الإلاهيّة من كلّ موجود وأضافها إلى مثقال ذرّة أو أدنى أدنى أدنى من مثقال الذرّة لم يخرج من النار أبدًا، إِنَّ الله لاَ يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ (٤٨:٤) وَمَن يُشْرِكْ بِالله فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَآءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ (٣١:٢٢)، ثمّ بعد هذا موازنة الخير وهو ما يتّصل بالإيمان من علم ويقين ونصيحة لله ولرسوله وللمؤمنين، وحبّ لله ولرسوله وللمؤمنين، وحبّ جلب الخير للمؤمنين والمسلمين، وكذلك هو ما يصحب الإيمان [٢٥٦]

٣١ أو خردلة: وخردلة آ.

الخالص من الرجاء والخوف والحبّ والولاية، قال رسول الله ﷺ 'والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتّى يكون الله ورسوله أحبّ إليه ممّا سواهما، وحتّى أكون أحبّ إليه من أهله وولده وماله والناس أجمعين، وحتّى يحبّ المرء لا يحبّه إلاّ لله'. ويقول الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه 'وجبت محبّتي للمتحابّين فيّ والمتجالسين فيّ والمتزاوزين فيّ، وفي أخرى المتحابّين لجلالي، وفي أخرى بروحي' ويقول الله جلّ ذكره 'أخرجوا من النار من قال لا إله إلاّ الله وذكرني مرّةً أو خافني في مقام' فهذا وشبهه هو الخير المنسوب إلى الإيمان، وهذه الموازين يعلمها الله جلّ وعزّ وتعلمها الملائكة والمؤمنون على جميعهم صلوات الله وسلامه في الدار الآخرة.

فصل

[٢٥٧] تبصّر جدّاً في الموازنة واعلم أن القيراط هنا من خير هو هناك مثل جبل أُحد، وكذلك التمرة تكون صدقةً، وأمّا مثاقيل الشرّ فهي على مقدارها هنا، قال الله عزّ وجلّ وَمَن جَآءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلاَ يُجْزَى إِلاَّ مِثْلَهَا وَهُمْ لاَ يُظْلَمُونَ (٦:١٦٠)، ما كان مثقال القيراط والتمرة فيما هنالك جبل أحد بحكم الإفضال، فكيف لمثقال[١] الذرّة وأدنى أدنى أدنى بحكم العدل في العقاب، لا ظلم فيما هنالك وإنّما تعظم مثقال الذرّة هنالك لتألم النفوس من أليم العذاب وفقد المحبوب وكبر تلك الدار بالإضافة إلى هذه، فيا سبحان الله ما أعظم إفضاله وأكرم حِباؤه.

[٢٥٨] الذكر تمامه بتمام الكلمة المعبَّر بها عن المذكور كقولك لا إله إلاّ الله، وأمّا القرآن فقد جاء عن رسول الله ﷺ 'إنّ كلّ حرف منه بعشر حسنات، ألف حرف، ولام حرف، وميم حرف'، قال رسول الله ﷺ 'إنّ موسى عليه السلام قال لربّه عزّ وجلّ ربّ علّمني كلمةً، أو قال ذكرًا أقوله ترضاه أو أتقرّب به إليك، أو كما قال عليه السلام، فقال له جلّ من قائل قل لا إله إلاّ

١ فكيف لمثقال: كيف بمثقال ب.

الله، فقال موسى لا إله إلاّ الله لكنّي أردت شيئًا تخصّني به، فقال له يا موسى لو أنّ السماوات السبع والأرضين السبع جُعلن في كفّة وجُعلت لا إله إلاّ الله في كفّة لرجحت لا إله إلاّ الله بهنّ'، يقول الله في كتابه وَلَذِكْرُ الله أَكْبَرُ (٤٥:٢٩) ولذلك شرع لنا أن نقول في الأذان الله أكبر، الله أكبر، وما هو أكبر هو الراجح بما هو ليس كهو في الكبر قدرًا وخطرًا.

بيان

السماواتُ السَبْعُ والأَرَضُون السبع إنّما أوجدها مُوجدها عزّ جلا له للعلم به وبصفاته وأسمائه وليُعبد على ذلك، خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُواْ أَنَّ الله عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ الله قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا (١٢:٦٥) فما جُعلن إذًا من أجله هو أكبرُ منهنّ، هذا لكلّ ذِكْر هو لله عزّ وجلّ، وقد قال رسول الله ﷺ 'أفضل الذكر لا إله إلاّ الله '، وقال 'أفضل ما قلته أنا والنبيّون قبلي لا إله إلاّ الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كلّ شيء قدير'. [٢٥٩]

فإذا كانت كلمة لا إله إلاّ الله تزن السماوات والأرض وما بينهنّ فقد تطرّق النظر إلى تحصيل ذرّاتهنّ، ألا ترى أنّ معنى كلمة لا إله إلاّ الله يُمسكها لَوْكَانَ فِيهِمَآ آلِهَةٌ إِلاَّ الله لَفَسَدَتَا (٢٢:٢١) وَلَوِ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَآءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَالأَرْضُ وَمَن فِيهِنَّ (٧١:٢٣) وما فيهنّ[٢] جُزء إلاّ لها من كلمة لا إله إلاّ الله قسطها، بذلك وُجدت وبها امتسكت، بل هي متناوِلةٌ جميع أجزاء الجملة المسمّى بالعبد الكلّيّ على التفصيل وتفصيل التفصيل إلى ما يعلمه العليم الخبير. وقائل لا إله إلاّ الله قد نفى الإلهيّة عن كلّ مذكور وموجود سوى الله وأضاف الألوهيّة إلى [٢٦٠]

---

٢ وما فيهنّ: ساقطة من آ.

الله وحده لا شريك له، ولمّا لم يكن لها[٣] إله سواه فالملك والحمد والمجد والثناء الحسن له أجمع وهو على كلّ شيء قدير، والملك كلّه مركّب من أقلّ ما يواقع الموازين من خردلة أو ذرّة أو أدنى أدنى أدنى، وكلمة لا إله إلاّ الله عمّت الجملة جملةً وتفصيلاً إلى أن يبلغ التفصيل إلى التفصيل الإلاهيّ المذكور في الحديث، فقوله جلّ جلاله إِنَّ اللهَ لاَ يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ (٤٠:٤) حقّ ووعد صدق من لدن المُداقَّة المذكورة كيلاً ووزنًا ذرّةً ومداقّةً في الذرّات إلى أن يعمّ كُلَّ شَيْءٍ الذي هو المسمّى بالعبد الكلّيّ، وحسن الاستثناء بالإثبات من النفي الذي هو المفهوم في قوله الله سبحانه لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ (٦٨:١٠) مَا يَكُونُ مِن نَّجْوَى ثَلاَثَةٍ إِلاَّ هُوَ رَابِعُهُمْ وَلاَ خَمْسَةٍ إِلاَّ هُوَ سَادِسُهُمْ (٧:٥٨) الآية.

[٢٦١] وقوله هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ (٣:٥٧) وَهُوَ اللهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَفِي الأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ (٣:٦). هو قبلَ القبل ولا قبل له، وهو بعدَ البعد ولا بعدَ له، وهو الظَّاهِرُ في كلّ ما أوجده وهو الباطن، فقد ثبت نفي الألوهيّة عن كلّ موجود أو مذكور في العبد الكلّيّ كما تحقّق الإثبات لها لله الواحد الأحد الفرد الصمد الذي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَّهُ كُفُوًا أَحَدٌ (١١٢:٣–٤) خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ (١٠٢:٦) ومبدعه، رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ (١٦٤:٦) ومليكه، وكان رسول الله ﷺ يقول 'لا إله إلاّ الله عدد كلّ شيء، لا إله إلاّ الله وزن كلّ شيء، لا إله إلاّ الله ملء كلّ شيء، والحمد لله كذلك، وسبحان الله كذلك، والله أكبر كذلك' وكان يقول ' لا إله إلاّ الله عدد خلقه ورضى نفسه وزِنَةَ عرشه ومداد كلماته ومبلغ علمه ومنتهى الرحمة من كتابه' وهذا كلّه لا يبلغه سوى علم الله المحيط اللطيف الخبير، وما من شيء في العالم إلاّ وهو يتجزّأ فعلاً ومعنًى، وكلمة لا إله إلاّ الله متناولة له شاهدة له[٤] بالصدق مُخبِرة عنه على حِدَتِه.

٣ كذا في آ ب، ولعلّه لنا.

٤ شاهدة له: ساقطة من آ.

[٢٦٢] ألا ترى أنّ كلّ ذرّة أو خردلة وما هو على مقادير الشعر والبشر وما هو أدنى وأدنى أدنى ساجد لله جلّ ذكره كسجود العبد الكلّيّ الجامع لذواته وأبعاضه، يشير إليه الوهم ولا يحيط به علمًا ومشاهدةً غير خالقه وموجده، لا إله إلاّ هو العليّ الكبير، فهو الله لاَ إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ (٢:٢٥٥) لاَ يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ (٤:٤٠) وَلاَ أَدْنَى مِن ذلِكَ وَلاَ أَكْثَرَ (٥٨:٧) كيف وقد أحصاه كتبًا وعلمًا وخلقًا وأمرًا وتدبيرًا وإمساكًا وقيامًا عليه بما هو كذلك في الأعمال والنيّات ومقادير ذلك كلّه وتفاصيله إلى غاياته، وَإِن تَكُن الذرّة حَسَنَةً يقول فاضلةً على الوزن يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِن لَّدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا (٤:٤٠). قال عزّ من قائل مَن جَآءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا (٦:١٦٠) وقال رسول الله ﷺ 'إنّ أدنى أهل الجنّة منزلةً لمن يكون له الدنيا كلّها وعشرة أمثالها معها' هذا لأنّه آمن بالله وبرسله وبالسماوات السبع وبالأرضين السبع واليوم الآخر وشهد لها وعليها جملةً وتفصيلاً، ذلك لأنّه قال لا إله إلاّ الله مخلصًا من قلبه، وقد تقدّم أنّ السماوات السبع والأرضين السبع وما بينهنّ من الدنيا التي يترقّب لها التبديل بغيرهنّ التي هي الآخرة.

[٢٦٣] وقال الله عزّ من قائل وَمَن يُطِعِ الله وَالرَّسُولَ فَأُوْلَـئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ الله عَلَيْهِم مِّنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَآءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَـئِكَ رَفِيقًا (٤:٦٩) قال رسول الله ﷺ لمّا خُيّر 'اللهمّ الرفيق الأعلى مع الرفيق الأسعد جبريل وميكائيل وإسرافيل' وقال ﷺ 'إنّ أعلى أهل الجنّة منزلةً لمن يرى ربّه بكرةً وعشيًّا' أراه والله أعلم عند صعد توهّمه واتّسع علمه إلى ما[٥] توهّم العبد الكلّيّ ورأى بالعلم تعبّده لبارئه وقنوته لمالكه وموجده يَوْمَئِذٍ يُوَفِّيهِمُ الله دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ الله هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ (٢٤:٢٥) فاتّصال قوله الحقّ عزّ جلاله إِنَّ الله لاَ يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِن تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا (٤:٤٠) الآية بما تقدّم من قوله وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُواْ بِالله

٥ ما: ساقطة من ب.

وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَأَنفَقُواْ مِمَّا رَزَقَهُمُ الله وَكَانَ الله بِهِم عَلِيمًا (٣٩:٤) إشارة يفقهها أولوا الألباب أنّ صغير الوجهة وحقير النيّة ودقيق[٦] الخطرة من الخير قولاً وعملاً لا يضيع عنده لأحد من أهل التوحيد والشهادة السليمة وأنّ لأهل العِلية درجات العليّ، ثمّ العباد بعد على درجات وَالله بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ (٧١:٥).

فصل

[٢٦٤] العبد الكلّيّ مؤمن مسلم لا خزانة عنده ولا خلاف لديه لأنّه لا يعرف ربًّا سوى ربّه ولا يعبد إلاّ إيّاه، خلَقه خالقه جلّ ذكره من نور وظلام كما خلق آدم عليه السلام من ماء وتراب، ثمّ سلّط عليه الهواء والشمس والريح حتّى صار صلصاله تصلصل في وجود هذا وهذا، وفيه الأسماء والصفات التي شاء ربّك عزّ جلاله إخراجها إلى الإعلام بها، والوجود كما فيه الأضداد ظاهرة وصورة آدم مثاله قائم يصلّي لا فتور عنده ولا سآمة عن ذلك في وجوده، وهو المقدار الذي كتبه الإيجاد في لوح الوجود والمُنتسخ من اللوح المحفوظ قوله عزّ وجلّ 'اكتب المقدار' فوسع ذلك المقدار كلّ كائن أبد الآبدين ودهر الداهرين عن أثارة قدر الله والكيف والكمّ فيه واللّم بتوابع ذلك كلّه وما توحيه المشيئة والتقليب وهو علمه في خلقه لا إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا (٩٨:٢٠) أظهر فيه كلّما سبق به علمه أنّه كائن من خير وشرّ وحسن وقبيح، وكلّما حمد أو سبّح من أجله وكلّ نفي وإثبات، ثمّ هو لا في مكان ولا في زمان سوى ما أحاط به من الحول ولزّه من الأمر وضغطه من القهر وتخلّله من الحكمة بالتقليب والتدبير والحقّ الذي خُلق له من أجله [من البسيط].

تبارك الله وارت غيبه حجب فليس يعلم إلاّ الله ما الله

---

٦ ودقيق: دقيق آ.

ولمّا قال سبحانه وله الحمد للقلم 'اكتب علمي في خلقي' فكتب، وقال 'اكتب المقدار'، [٢٦٥]
وقال له 'اكتب كلّ كائن' ففعل كتب صورة العبد الكلّي كما قد سبق في علمه أنّه كذلك يكون، وكتب مقادير الأشياء كلّها كما سبق في علمه أنّه يوجدها على ذلك المقدار، ثمّ كان تكوينه على ذلك تكوينًا لكلّ مكان، ومقداره ذلك الذي أوجده عليه مقدارًا لكلّ كائن مقدّر موجود من الخليقة كلّها، كما كان تصويرنا نحن بتصوير آدم وخلقنا بخلقة آدم،[٧] يقول الله جلّ من قائل وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلاَئِكَةِ اسْجُدُواْ لِآدَمَ فَسَجَدُواْ[٨] (١١:٧) فكان خلقنا وتصويرنا في خلق آدم وتصويره، ثمّ أوجد الكائنات والمقدارات على نُوَبها وما خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ فِي السِتَّةِ الأَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ (٥٤:٧) فاسْتَوَى كلّ شيء باستوائه على النحو الذي شاءه به، فتواصل بذلك كلّ شيء رُحميّ وتعاطف الوجود كلّه قربى، ولأن كان الحيّ القيّوم هو المسوّي المستوي لم يبق في جملة العبد الكلّيّ قيس شعرة ولا بشرة إلاّ جيئ به واسْتَوَى، والْعَرْش أعلى المخلوقات محيط بما سواه، والذي دونه كرسيّ الْعَرْشِ الذي علاه، ثمّ في كلّ سماء عَرْش، والسماء التي دونها كرسيّ ذلك الْعَرْشِ الذي علاه إلى هذه الأرض وهي كرسيّ للعَرْشِ الذي في سماء الدنيا، ويجمع الكلّ العرش العظيم والكرسيّ الكريم الذي دونه.

وفي الكتاب الذي يُذكر أنّه الإنجيل أنّه قيل للأوّلين لا تحلفوا[٩] فإن حلفتهم فأوفوا بما [٢٦٦]
حلفتم عليه، قال يقول عيسى بن مريم 'وأنا أقول لكم لا تحلفوا[١٠] بالسماء فإنّها عرش الله، ولا تحلفوا[١١] بالأرض فإنّها كرسيّ قدميه' فهو الله لاَ إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ (٥٥:٢) عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى (٢٠:٥–٦) مَا يَكُونُ مِن نَّجْوَى

٧ آدم: كلّها آ.

٨ فَسَجَدُواْ: فَسَجَدُواْ إِلاَّ إِبْلِيسَ ب.

٩ تحلفوا: تحلقوا آ.

١٠ تحلفوا: تحلقوا آ.

١١ تحلفوا: تحلقوا آ.

ثَلاَثَةٍ إِلاَّ هُوَ رَابِعُهُمْ وَلاَ خَمْسَةٍ إِلاَّ هُوَ سَادِسُهُمْ، وإلاّ هو يشهدها ويعلمها، وما من شيء إلاّ هُوَ معه أَيْنَ مَا كان (٧:٥٨) وهولا ابن له ولا يكون إلاّ على العرش رحمانيّةً وعلاءً وعلى الكرسيّ حكمًا وعدلاً، واصطفى من الأمكنة السماوات وما بينهنّ وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ (٤:٥٢) منهنّ، ثمّ بيوته في الأرض، ثمّ الأرض كلّها مسجدًا وطهورًا، ذلك أثارة استوائه على العَرْش وشهوده وحضوره في الأرض، وخلق الله الماء طهورًا لا ينجّسه شيء إلاّ ما غيّر لونه أو ريحه أو طعمه وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ (٧:١١).

[٢٦٧] اعلم أنّ هذا الوجود احتجب به العليّ الكبير لا يصل إليه ظنّ الظانّين ولا نزغات الشياطين ولا وسواس الخطرات ولا توهّم الأوهام ولا رجم الظنون ولا سفه السفهاء ولا قباحة كذب الكاذبين المكذّبين،[١٢] ماكان فيهم من ذلك رجع على فاعله وقائله أو معتقده يَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ الله وَالله خَيْرُ الْمَاكِرِينَ (٣٠:٨)، آية ذلك ما قد أثبته في لوح الوجود من رمي حجر إلى السماء أو بصق إليها رجع ذلك عليه، قال رسول الله ﷺ 'خلق الله آدم على صورته' آية ذلك ما أظهره في الوجود خلق آدم وصوّره وَنَفَخَ فِيهِ مِن رُّوحِهِ (٩:٣٢) فسوّاه بذلك خلقًا وأمرًا، وقد كان قبل سوّاه تصويرًا تسويةً ظاهرةً فاستوى العقل منه على عرش الدماغ، والإسلام على كرسيّ الصدر، وثبت الإيمان في حقيقة القلب فينزل العقل إلى الإيمان والإسلام ويصعدان إلى العقل، فتمازجت أفعالهم وتصادقت صفاتهم الظاهرة والباطنة إِلاَّ مَا شَآءَ ربّك إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ (١٢٨:٦).

[٢٦٨] ومن قبل كانت حييت الجملة بالحيّ القيّوم فانتشرت الحياة في الجوارح، ثمّ انتشر على الجوارح ما تقرّر في الجوارح، فَسُبْحَانَ الَّذِى بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ (٨٣:٣٦) وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الأَمْرُ كُلُّهُ (١٢٣:١١) لا إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ (٣٠:١٣) فالتسوية إذًا تسويتان، تسوية خلق وأمر وتصوير،

١٢ المكذّبين: ساقطة من آ.

وتسوية ولاية وإيمان وإجزال حظّ، كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الإِيمَانَ أي في حين الفطر، ثمّ أَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ (٢٢:٥٨) في الآخرة، ولما أيّده بِرُوحٍ مِّنْهُ جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه وجعل قلبه بيتًا للإيمان[١٣] فأخذه متحدّثًا، ثمّ أخرج ذلك على جوارحه فتخلّلت معاني الإسلام والإيمان جوارحه وجوانحه، فالعبد[١٤] الكلّيّ الذي اشتمل على ما أثبت القلم واللوح وما حوى، ثمّ سائر الكتب المنزّلة القرآن والإنجيل والتوراة والزبور وسائر الصحف المكرّمة بالوحي العليّ، ثمّ شهادته بالتوحيد ووجود الذكر لربّه من التسبيح والتهليل والتكبير والتحميد والتمجيد، يلقي إلى الملائكة عليهم السلام الأمر العليّ ينزل من العرش ويبلّغونه إلى من دونهم، ثمّ كذلك إلى من دونهم إلى المنتهى، وهذا هو الأوّل للإنباء والنبوّة والرسالة والشفاعة يتوجّه إلى ربّه عزّ وجلّ ويصمد إليه ويعبده لا يعرف غيره ولا ينظر إلى سواه قد لزّه القهر وعمّه حكم التقدير وضغطته حكمة المقدار، هذا فعله في حال صلاته لا يزال مصلّيًا، كذلك ينفق ممّا عنده إلى أقصى نهايات جملته وما تفصل إليه، فمن بين رزق ومرزوق ورازق ونافع ودافع وما يقتضي ذلك هذه[١٥] زكاته، كذلك حجّة قصده إلى ربّه وتوجّهه إليه بذاته، كذلك قيامه على ما يرضي خالقه وإمساكه إيّاه على ذلك لا يخرج عن المراد به ومنه طرفة عين ولا لفتة خاطر، صيامه أمره بالمعروف، ونهيه عن المنكر جهاده، وَفِي الأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُوقِنِينَ (٢٠:٥١) أَفَلَمْ يَسِيرُواْ فِي الأَرْضِ فَيَنظُرُواْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ (١٠٩:١٢).

قوله تعالى الله لا إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لاَ رَيْبَ فِيهِ (٨٧:٤) استفتاح هذا الخطاب إخبار وحقيقته قسم على أنّه عزّ جلاله جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لاَّ رَيْبَ فِيهِ (٩:٣) التحيّة [٢٦٩]

١٣ بيتًا للإيمان: للإيمان بيتًا ب.

١٤ فالعبد: كالعبد ب.

١٥ هذه: ساقطة من ب.

من العباد إلى ربّهم والسلام من الله إلى العباد ومن بعضهم إلى بعض، قال رسول الله ﷺ 'السلام هو الله فلا تقولوا السلام على الله قولوا التحيّات لله' إلى آخرها، فالتحيّات منّا لله بمنزلة السلام من بعضنا لبعض، فتحيّة الله للأولياء سلام، وتحيّة العباد ربّهم وصفهم إيّاه بما تقتضيه الأسماء الحسنى والصفات الكاملات العلى، وما هو التحميد والتمجيد والثناء الحسن أجمع، يقال تحيّة بعضنا لبعض ولا يقال سلام منّا على الله جلّ ثناؤه، وأفضل ما يُحيّى الله به كلمة لا إله إلاّ الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كلّ شيء قدير. لمّا ذكر أهل الكتاب والمنافقين عرّف بنفسه العليّ الأعلى، وخرّج الإخبار مخرج القسم وأنّه جَامِع لليَوْمِ الْمَوْعُودِ (٢:٨٥) وحاكم بينهم ومنفّذ فيه وعده ووعيده.

المعرَّف بالألف واللام هولاه، وهو والله أعلم وصف له بمعنى الألوهيّة واتّصاف وجوده بمعنى الأحديّة في كانه الأوّل الأزليّ قبل إيجاده شيئًا مغايرًا له، وظهر بمعنى الأحديّة في الألوهيّة إلى مقتضى الواحد، ثمّ إلى مقتضى الرحمان الرحيم، ثمّ إلى سائر مقتضيات الأسماء كلّها والصفات أجمعها الذي شاء إظهاره من ذلك، والأفعال محدثَة والأسماء والصفات قديمة بقدمه جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه، إن تحرّكت الهاء إلى الضمّ كان ذلك إعلامًا بالهويّة التي عبّر عنها قوله هُوَ الله (١:١١٢). اللام ألف ماحية لجميع معاني الألوهيّة عن كلّ ما شمله الملك، عبّرت عن ذلك شهادة أن لا إله إلاّ الله، وإن تُركت الهاء على السكون من كلمة لاه كان اسم الله أعلم به. [٢٧٠]

فصل

إن أُدخلت ألف قبل اللام ألف مكسورة الهمزة عبّرت عن اسمه إلاه، ويُعرف بإدخال ألف ولام عليه كقولنا هو الإلاه.[16] قولهم آه قالوا هي للاستطابة، وهي حال يكون للواجد وجداً يستطيبه، ومن ذلك أنين المريض هو معبِّر عن استطابة حال يجدها حال الأنين إلى جنب ما هو فيه. قولهم واه تلهّف وهي كلمة معبِّرة عن وجد يجده الواحد لفقدان مرغوب فيه. إلاه همزة دخلت على لاه، ذلك والله أعلم لأنّه أظهرت المظهرات وأبطن المبطنات، فهو الظاهر فيهنّ والباطن، وهو الأوّل فيهنّ والآخر. قوله عزّ وجلّ وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَقْصُرُواْ مِنَ الصَّلاَةِ (١٠١:٤) هذا خطاب متوجّه والله أعلم لحال السفر، لكنّه ورد بوجه الخطاب إلى صلاة الخوف، فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَقْصُرُواْ من الركعتين الواجبتين في السفر إِنْ خِفْتُمْ أَن يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُواْ، ثمّ بسط عذرهم الحليم الكريم بقوله إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُواْ لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا (١٠١:٤)، وعلى ما جاءت به الروايات في صلاة الخوف في قصرها ركعتين إلى ركعة، وكيف يكن من حال كما قال فَإنْ خِفْتُمْ فَرِجَالاً أَوْ رُكْبَانًا، ثمّ قال فَإِذَآ أَمِنتُمْ فَاذْكُرُواْ اللهَ كَمَا عَلَّمَكُم (٢٣٩:٢). [٢٧١]

قوله تعالى إِنَّ الصَّلاَةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا (١٠٣:٤) أي كذلك وجودها في العلم العليّ السابق والتقدير الأوّل كتابًا موقوتًا، أي موجبةً موقّتةً مرتبطةً بأوقاتها وأذكارها، وكما أوجبها وأمرنا بها، روت عائشة رضي الله عنها 'إنّ الصلاة فُرضت ركعتين ركعتين، فزيد في صلاة الحضر وأُقرّت صلاة السفر' على حالها، ذلك والله أعلم أنّها فُرضت عليه حيث فُرضت من العليّ، قال رسول الله ﷺ 'جُمع لي الأنبياء من سُمّي لي ومن لم يُسمّ، وحضرت الصلاة فأممتهم حاشى الرهط الثلاثة إبراهيم وموسى وعيسى صلوات الله وسلامه على جميعهم' وعلى ما جاء [٢٧٢]

---

١٦ الإلاه: الإله ب.

عنه أنّها فُرضت عليه[١٧] سفريّةً، أنّ صلاته بهم تلك الصلاة سفريّة التي فُرضت عليه، ولأنّه من معهود حكمة الله جلّ وعزّ بالكمال أمره وصدّق كلماته لمّا كان إسراؤه بعبده ليلتئذ إلى بيت المقدس، وعروجه إلى حيث عرج به من العلى فرضها عليه في سفره ذلك على سنّته التي سبق في علمه أن[١٨] يسير به عليها، ولمّا رجع إلى أهله ووطنه نزل عليه جبريل صلوات الله وسلامه عليهما فصلّى، فصلّى رسول الله، ثمّ صلّى، فصلّى رسول الله خمس صلوات، وقال رسول الله ﷺ 'صلّوا كما رأيتموني أصلّي'، وقال له جبريل عليه السلام لمّا فرغ من الصلوات الخمس 'بهذا أُمرتَ'. وربّما يعترض معترض على هذا فقال إنّ عائشة لم تُسند قولها 'فُرضت الصلاة ركعتين ركعتين' إلى رسول الله ﷺ، فالجواب أنّ مثل هذا لم تكن عائشة رضي الله عنها تطلق[١٩] الأخبار عنه من عند نفسها دون توقيف يسند إليه، وإلى هذا فقد وافقها الوجود والنظر.

[٢٧٣] قوله عزّ وجلّ الذي وصل بقوله الله لا إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لاَ رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ الله حَدِيثًا (٨٧:٤) جعل القسم والمُقسَم به من أجله والخبر الذي عبّر عنه قوله الله لا إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ ظاهره خير وباطنه قسم سمّي جميعه حَدِيثًا، كذلك قال وقوله الحقّ لمّا ذكر الشيطان لَعَنَهُ الله وَقَالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا وَلَأُضِلَّنَّهُمْ إلى قوله وَمَن يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِّن دُونِ الله إلى قوله أُوْلَـئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَلاَ يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا (٤:١١٨–١٢١)، كيف يجدون عنها فيما هنالك مَحِيصًا وما وجدوا فيما هنا مَحِيصًا إلاّ استدفاعًا بها لها وهربًا منها إليها هذا مع مزجها هنا بالفتح من عند الله جلّ ذكره، فكيف بهم فيما هنالك وقد وفرها[٢٠] لهم وخلّصها من كلّ خير حتّى تعقّمت من رحمة الله.

١٧ عليه: ساقطة من آ.
١٨ أن: أنّه ب.
١٩ تطلق: تخطلق آ.
٢٠ وفرها: وقدها آ.

[٢٧٤] ثمّ قال عزّ من قائل وَالَّذِينَ آمَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَآ أَبَدًا وَعْدَ الله حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ الله قِيلاً (١٢٢:٤) صدقته المشاهدة كما يدخلهم في هذه الحياة في الفيحين والفتحين فتكون عن ذلك ما هو آيات على الجنّة وموجوداتها وعلى جهنّم وما فيها، كذلك فيما هنالك ولالآخِرَةُ أَكْبَرُ لَوْ كَانُواْ يَعْلَمُونَ (٤١:١٦)، حديثه الصدق وقوله الحقّ مَن يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ (١٢٣:٤) هذا للكفّار والمنافقين يلقون ذلك في الدار الآخرة وافرًا، وما أصابهم فيما هنا من عقوبات وأمراض وأسقام لم يحتسبوها فلم يحتسب لهم، وأمّا المؤمنون فيُقاصون بكلّ نائبة تنوبهم وبكلّ شائكة تشوكهم وبكلّ مكروه تحمّلوه وبكلّ لذيذ شكروه، ثمّ قال وقوله الحقّ وَمَن يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِن ذَكَرٍ أَوْ أُنثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُوْلَـئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلاَ يُظْلَمُونَ نَقِيرًا (١٢٤:٤) أي ممّا احتسبوه على ربّهم وآمنوا بجزاء به، النقير قالوا النقرة في نواة التمرة، وقد تقدّم ما هو أبين في قوله إِنَّ الله لاَ يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِن تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِن لَّدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا (٤٠:٤).

[٢٧٥] قوله تعالى يأَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَآءَكُمُ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِن رَّبِّكُمْ فَآمِنُواْ خَيْرًا لَّكُمْ وَإِن تَكْفُرُواْ فَإِنَّ لله مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (١٧٠:٤) انتظام هذا بما افتتح به السورة قوله يأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُواْ رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالاً كَثِيرًا وَنِسَآءً وَاتَّقُواْ الله الَّذِي تَسَآءَلُونَ بِهِ وَالأَرْحَامَ إِنَّ الله كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا (١:٤)، ثمّ بما اتّصل به وانتظم بمعناه من فضل النبوّة والرسالة وما جاءت به من أمر ونهي وولاية في الله وبراءة وذكر حكيم وقرآن عظيم، نظير الآية المذكورة والمنتظَم بها المفتتَح من أوّل السورة في قصّة إبراهيم مع أضيافه المُكرَمين صلوات الله عليهم أجمعين إلى فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِي صَرَّةٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ قَالُوا كَذلِكِ قَالَ رَبُّكِ (٢٩:٥١–٣٠) الآية، وفي قصّة زكريّا إلى قوله قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلاَمٌ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ

عِتِيًّا قَالَ كَذلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِن قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا (١٩:٨–٩)، وفي حديث مَرْيَمَ إِذِ انتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا إلى قولها أَنَّى يَكُونُ لِي غُلامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا قَالَ كَذلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَلِنَجْعَلَهُ آيَةً لِّلنَّاسِ (١٩:٢٠–٢١) ونظيرتهما في سورة آل عمران، واسأل ربّك العافية والهداية[٢١] والعصمة ولا قوّة إلاّ بالله، والوَزَر والملجأ والمعتصَم في قوله الحق لَهُ الْمَثَلُ الأَعْلَى (٣٠:٢٧) وقوله لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ (٤٢:١١)، قال رسول الله ﷺ 'إنّ من العلم ما هو كالمكنون'.[٢٢]

[٢٧٦] وصل بذلك قوله الحق يأَهْلَ الْكِتَابِ لاَ تَغْلُواْ فِي دِينِكُمْ وَلاَ تَقُولُواْ عَلَى الله إِلاَّ الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ الله وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِّنْهُ فَآمِنُواْ بِالله وَرُسُلِهِ وَلاَ تَقُولُواْ ثَلاَثَةٌ الآيات إلى قوله الحقّ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ أي على العلم فكيف كانت البداية[٢٣] وَأَنْزَلْنَآ إِلَيْكُمْ نُورًا مُّبِينًا (٤:١٧١–١٧٤) أي القرآن، فالَّذِينَ آمَنُواْ بِالله أي بأنّه الله أَحَدٌ الله الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَّهُ كُفُوًا أَحَدٌ (١١٢:٢–٤) وَاعْتَصَمُواْ بالقرآن فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِّنْهُ الجنّة وَفَضْلٍ رفعة في الدرجات العلى ويهديهم فيما هنا صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا (٤:١٧٥) صِرَاطَ الْمُنعَمِ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِم وَلاَ الضَّآلِّينَ (١:٧).

[٢٧٧] ثمّ ختم السورة بما أتبع به المتقدّم ذكره من ذكر المواريث الله لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ (٣:٢–٣) أي من كتاب ورسول ومعلمًا بما هو الكتاب المبين علمًا له عزّ وجلّ وتقديرًا وخلقًا وأمرًا وما فرّق به بين الحلال والحرام والمواعظ والأحكام وما فُهم عنه وَأَنْزَلَ التَّوْرَاةَ وَالإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ (٣:٣–٤)، يقول جلّ من قائل قَدْ جَآءَكُمْ بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَآ إِلَيْكُمْ نُورًا

٢١ العافية والهداية: في الهداية آ.

٢٢ قال رسول الله ﷺ 'إنّ من العلم ما هو كالمكنون': ساقطة من آ.

٢٣ أي على العلم فكيف كان البداية: ساقطة من ب.

مُّبِينًا (١٧٤:٤) يقول صدّقوه وآمِنُواْ بِالله وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْه (٨:٦٤) يعني القرآن والوحي، واعتصِموا به من الضلالات وتفكّروا[٢٤] في الآيات في الوجود كلّه وحيًا وخلقًا وأمرًا ووضوح براهينه فهو خير لكم، وما أخبر بها من كلمة إلاّ لموعد عظيم وأراه والله أعلم أن يصل لهم إيمانهم بإيمانه وذكرهم له بذكره إيّاهم ويؤتيهم فرقانًا من لدنه ويكتب الإِيمَانَ فِي قُلُوبِهِمُ ويؤيّدهم بِرُوحٍ مِّنْهُ (٢٢:٥٨) ويرفعهم بذلك في درجات ويهبهم الوفاق فيكون لأحدهم سمعًا وبصرًا وقلبًا ولسانًا ويدًا ورجلاً، ذلك لصحّة إيمانهم ووثيق اعتصامهم. واعلم أنّ هذا هو المؤمن الذي لا يجس ولا ينبغي لأوصاف المعاصي أن تلحقه، لذلك سبّح الله رسولُ الله ﷺ في قوله 'سبحان الله، المؤمن لا ينجس، وقال عزّ من قائل وَلَوْلا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُم مَّا يَكُونُ لَنَآ أَن نَّتَكَلَّمَ بِهَـذَا سُبْحَانَكَ هَـذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ (١٦:٢٤) وقال رسول الله ﷺ 'لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن، ولا يشرب الشارب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ولا ينتهب نهبة ذات سرف يرفع الناس إليه فيها أبصارهم وهو مؤمن فإيّاكم إيّاكم' يقول ﷺ 'إيّاكم أن تفارقوا إيمانكم الموصل لكم بربّكم السُّبوح القدّوس' لذلك وهو أعلم[٢٥] ختم المعنى بقوله العزيز إِن تَكْفُرُواْ فَإِنَّ لله مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَكَانَ الله أي في أزل أحديّته عَلِيمًا بما يوالي هذه الموالاة حال إيجاده إيّاهم حَكِيمًا بما هو إذ يعوّضهم من صفات أنفسهم وصفًا من صفاته يتولاّهم بذلك.

---

٢٤ وتفكّروا: وتفكرّا آ.

٢٥ أعلم: العلم آ.

فصل

[٢٧٨] الكفر كبير ومنه صغير، وقد يوجد هذا الصغير منه ممّن يواليه على الإيمان وهو محرَّم ماله وعِرضه، فلم يمنعه الله الكريم من التوجّه إليه والشهادة بالحقّ، فهذا الكفر هو الذي قد تُركَب به المعاصي، من أجل هذا قال رسول الله ﷺ «فإيّاكم إيّاكم» يحذّرنا من السقوط من كريم هذا المقام.

سورة المائدة

بِسْمِ الله الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ، قوله عزّ وجلّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ أَوْفُواْ بِالْعُقُودِ (١:٥) منتظم المعنى [٢٧٩]
بقوله في أوّل سورة النساء يأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُواْ (١:٤) وبقوله في آخرها يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَآءَكُمْ بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُوراً مُّبِيناً (١٧٤:٤) ذكّرهم فيها بأرحام النسب وأمرهم أن يصلوها برَحْميّ التقوى بقوله وَاتَّقُواْ الله الَّذِى تَسَآءَلُونَ بِهِ وَالأَرْحَامَ (١:٤) أن تقطعوها فيها وباسم الله تَسَآءَلُونَ غداً وبذلك يتواصلون، ثمّ وصل ذلك نظماً بالمعنى قوله تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ أَوْفُواْ بِالْعُقُودِ (١:٥) أي بِالْعُقُودِ التي عقدتموها على أنفسكم يوم الإقرار الأوّل، ثمّ الْعُقُود يوم عاقدتهم الله ورسوله حين المبايعة على الإسلام والسمع والطاعة، ثمّ بآخرة كلّ عقد عاقدتم عليه ممّا يحسن ويجمل في طاعة الله، فلاَ تُحِلُّواْ[٢٦] شَعَآئِرَ الله وَلاَ الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلاَ الْهَدْىَ وَلاَ الْقَلاَئِدَ وَلا آمِّينَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِّن رَّبِّهِمْ وَرِضْوَانًا (٢:٥) فبذلك عاقدتم الله وعقدتم على أنفسكم الشَعَآئِرَ، ما قرب من البيت مأخوذ من الشعار وهو أقرب الثياب إلى الجسد وهي مناسك للحجّ والشَّهْر الْحَرَام (٢:٥) وحبّ الفرد وذو العقدة وذو الحجّة والمحرّم، يقول لا تقاتلوا فيهنّ مسلماً خاصّةً ولا في جميع الشهور عامّةً، كان القتال فيهنّ محرّماً في دين الجاهليّة ميراث ورثوه من نبوّة إبراهيم وإسماعيل، ولمّا جاء الله بالإسلام أحلّ الله فيهنّ الجهاد في سبيله بقوله فاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُم مِّنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ، وبقوله قَاتِلُواْ الْمُشْرِكِينَ كَآفَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَآفَّةً (٣٦:٩) وإنّما أخرجوهم من البيت الحرام، الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ (١٩٤:٢) وليس بعمل في الأشهر الحرام أفضل من الجهاد في سبيل الله، وهذا نهي متوجّه إلى أهل هذا الوقت، سبحان الله من عليم حكيم. وقد يكون

٢٦ تحلوا: تخلوا ب.

الخارج على المسلمين من المسلمين الذين يدّعون الإسلام في الشَّهۡر الۡحَرَام أو في البلد الۡحَرَام فقد قال سبحانه وله الحمد في ذلك وَلاَ يَجۡرِمَنَّكُمۡ شَنَآنُ قَوۡمٍ أَن صَدُّوكُمۡ عَنِ الۡمَسۡجِدِ الۡحَرَامِ أَن تَعۡتَدُواۡ (٢:٥)، يقول وهو أعلم فتصدّوهم أنتم عَنِ الۡمَسۡجِدِ الۡحَرَامِ كما صَدُّوكُمۡ أو تقاتلوهم في البلد الۡحَرَامِ أو في شهر حرام، بل تَعَاوَنُواۡ عَلَى الۡبرِّ وَالتَّقۡوَى وَلاَ تَعَاوَنُواۡ عَلَى الإِثۡمِ وَالۡعُدۡوَانِ وَاتَّقُواۡ الله (٢:٥).

[٢٨٠] قوله تعالى حُرِّمَتۡ عَلَيۡكُمُ الۡمَيۡتَةُ وَالۡدَّمُ وَلَحۡمُ الۡخِنۡزِيرِ إلى قوله فَمَنِ اضۡطُرَّ غَيۡرَ (٣:٥) بَاغٍ وَلاَ عَادٍ (١٤٥:٦)، يقول وهو أعلم في سفر لم يخرج إليه بَغۡيًا على مسلم ولا يتعدّى حدود الله في ذلك من وجهته ولا أكله ذلك فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (١٤٥:٦). ومنها أنّ الاستقسام[٢٧] بالأزلام والذبح لغير الله فسق أي خروج عن الإسلام والإيمان إلى الكفر وخروج عن العهد المأخوذ عليه الميثاق في البدء الأوّل، كان أحدهم إذا أراد خروجًا إلى سفر أو أراد نكاحًا أو يحدث أمرًا استقسم بالأزلام، والمرتبط منهم لا يقدّم ولا يؤخّر في أمر من الأمور إلاّ استقسم بها، فأمر جلّ ذكره عباده أن يجعلوا مكان ذلك التوكّل والتفويض إليه في كلّ الأمور وأن يقول أحدهم إذا أراد أمرًا أو يُحۡدِث حدثًا رَّبِّ أَدۡخِلۡنِى مُدۡخَلَ صِدۡقٍ وَأَخۡرِجۡنِى مُخۡرَجَ صِدۡقٍ وَاجۡعَل لِّى مِن لَّدُنۡكَ سُلۡطَانًا نَّصِيرًا (٨٠:١٧) ويريه رسول الله ﷺ أنّ تسخير ربّه وسيلة اليسر في كلّ الأمور.

[٢٨١] ومن تحقّق العبد المسلم في ترك الاستقسام بالأزلام ترك القرعة وإتيان المتكهّنين والمنجّمين، فليترك ذلك وليقل لا إله إلاّ الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كلّ شيء قدير، جَآءَ الۡحَقُّ أي التوحيد لله والتوكّل على الله وَزَهَقَ الۡبَاطِلُ الشرك والأزلام إِنَّ الۡبَاطِلَ كَانَ أي في الأزل زَهُوقًا (٨١:١٧) في كان الواحد الأحد جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه

٢٧ الاستقسام: الاستسقام آ.

وكذلك هو الله فيما لا يزال أبدًا وأمدًا، ختم المعنى بقوله وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَآءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ (٨٢:١٧) هذا والله أعلم مفصول من كتاب الرحمة وَلاَ يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إَلاَّ خَسَارًا (٨٢:١٧) والانتفاع بالمُعَوِّذات والدعوات والرقى على قدر هبة الله وتيسير الشفاء على يدي الراقي والعلم بحقيقة المعنى وثبوت اليقين.

فصل

قال الله جلّ من قائل قُل لاَّ أَجِدُ فِي مَآ أُوْحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلاَّ أَن يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ [٢٨٢]
دَمًا مَّسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ الله بِهِ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلاَ عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (١٤٥:٦) هو الغفور لأكل ما كان قبل محرّمًا عليه قبل الاضطرار، رَحِيمٌ لهم بالتوسعة والرفق بهم، وهذه هي الحنفيّة السمحة ملّة إبراهيم عليه السلام، ثمّ قال وَعَلَى الَّذِينَ هَادُواْ حَرَّمْنَا كُلَّ ذِى ظُفُرٍ (١٤٦:٦) المعنى، وقال عزّ من قائل يأَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُواْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُواْ صَالِحًا (٥١:٢٣)، وقال يأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ كُلُواْ مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُواْ لله (١٧٢:٢)، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم 'إنّ الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين' وتلا هاتين الآيتين، وقال يأَيُّهَا النَّاسُ كُلُواْ مِمَّا فِي الأَرْضِ حَلاَلاً طَيِّبًا وَلاَ تَتَّبِعُواْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ (١٦٨:٢)، وقال يأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ أَنفِقُواْ مِن طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّآ أَخْرَجْنَا لَكُم مِّنَ الأَرْضِ وَلاَ تَيَمَّمُواْ الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلاَّ أَن تُغْمِضُواْ فِيهِ وَاعْلَمُواْ أَنَّ الله غَنِيٌّ، أي عن الخبيث أو ما يقاربه يوجّهونه إليه حَمِيدٌ (٢٦٧:٢) للزكيّ، وإن قلّ بعث الله رسوله صلوات الله وسلامه عليه وقد ضرب الكفر رواقه على الأرض وعمّ أقطارها، والجاهليّة قد شمل ظلامها في جاهليّتهم وغاراتهم وتردّدهم في مجاهل ضلالاتهم بكلّ وجه وبكلّ معنًى، فأسلم من أسلم على ذلك وهم في ذلك يأكلون ويلبسون وينفقون ممّا يجتلب إلى مكّة من كلّ فجّ عميق، هذه حال أولى.

[٢٨٣] ثمّ هاجر رسول الله والمؤمنون رضي الله عنّا وعنهم إلى المدينة وهي على ما تقدّم وصفه من مجاورة أهل الكفر حتّى استحكم الإسلام واستقام الجهاد وكان للمسلمين مغانم وزكوات من أموال كانت بأيديهم وصدقات وأموال لم يسألوا عنها من حيث كانت يستغلّونها يأكلون ويلبسون، ثمّ كثر ذلك حتّى كاد يعمّ ونزل التحليل والتحريم في هذه الآيات التي تقدّم ذكرها، واستمرّ الإسلام على ذلك مع حكم العدل والجهاد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وسنن الاستقامة زمن النبوّة، ثمّ زمن الخلافة إلى أن خرج المُلك عن الخلافة فكانت الأَثَرة ومنع المسلمون المفروض الذي كان لهم في بيت الله وصرفوا ذلك إلى صِلات الشعراء وإنفاقه في سبيل الهوى وإقامة هيآت المُلك، وكثر الحرام على ذلك وتورّع الأخيار فطلبوا الحلال من كسبهم وأموال كانت بأيديهم وراثةً عن الحالة الوسطى حين العدل والحكم بالحقّ أو شراء منها ومواريث، ثمّ إنّ الإمارة لم تزل تنزل إلى ما أنذر به رسول الله ﷺ في قوله لنا 'من غير الدجّال أخوف عليكم من الدجّال أئمّة مضلّون'، ثمّ نزل ذلك إلى ما قال رسول الله ﷺ ' بدأ الإسلام غريبًا وسيعود[٢٨] غريبًا' وأُجْلِيَت التجارات عن طريقها وكثر الرياء وتناول الحرام بأيّ وجه كان من جور وغضب وغارات بعضهم على بعض وسرقة، وفشت إتاواة الأمراء وكثرت المغارم من الولاة على الرعايا وكثر الغضب والظلم وتوفّرت صفايا الولاة وعمّت أحكام خدّامهم وولاتهم في الأسواق بالمكس وأنواع الأخذ بكلّ وجه، وعدم الحلال وامتزج قليله بالحرام الكثير ولم يعبأ به، ولبعد قلوب الناس عن التقوى والتجوّز لأنفسهم لم يميّزوا بينه وبين حلال متى وُجد فاض الأمر من هذا الوجه إلى أوّل الحالة الأولى يوم بعث رسول الله ﷺ.

[٢٨٤] فليس لمتورّع طمع اليوم في وجدان حلال أن يأكل من أرض منقطعة حيث لا يصيبه حكم هؤلاء، وذلك ربّما وُجد في الفيافي والجبال منفردًا يأكل ممّا يأكله الوحوش وبهائم الأرض، ولو

٢٨ وسيعود غريبًا: ساقطة من آ.

تمّ لهم ذلك لبطلت في حقّهم الجماعات والجُمعات إذ لوكانوا فيما هنالك من الكثرة بحيث يقيمونها لخرج عليهم من هؤلاء من تجري أحكامهم عليهم التي فرّوا عنها، فكيف على هذا بوجدان حلال يتقوّت به من سمت به همّته إلى صيانة دينه وتخليص طعمته، ولوكان لأحدهم عين تزكّيه ويفعل فيه ما أمر لذهب على كثرة الإنفاق منه وترك التجارة فيه التي هرب عنها، وكيف يأخذ قوته وما يكتفي به من مطعم أو ملبس إلاّ من أسواقهم وما تجري عليه أحكامهم وأعمالهم وعموم أطعمة العاصين والغاصبين والظلمة، فإِنَّا لله وَإِنَّـآ إِلَيْهِ رَاجِعونَ (١٥٦:٢) .

[٢٨٥] أرى والله أعلم الرجوع إلى الحالة الأولى على حكم الضرورة، قال رسول الله ﷺ 'وعُدتم من حيث بدأتم' قالها ثلاثًا، أحدها عبارة عن هذه الحال وإن كان لم يعمّ الكفر والحمد لله، فقد كاد أن يعمّ الغصب بل قدعمّ الظلم وقلّة المبالاة وتمييز الحلال من الحرام، فيجب على المتصاون أن يحرز إيمانه بالله وبرسله والملائكة والكتاب والنبيّين ويقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويلزم قلبه النصيحة لله ولرسوله ولكتابه وللمؤمنين عامّةً، وليأكل ممّا أمكنه بعد التفقّد والتحرّز ما استطاع وليكن في ذلك كالمسافر عدم الماء لطهوره للصلاة، فإنّ الصَعِيد الطَّيِّب ينتقيه طهوره، ويجب عليه عند كلّ صلاة تفقّد الماء والبحث عليه، ثمّ يتيمّم إن لم يجد الماء ائتمارًا كقوله عزّ من قائل فَلَمۡ تَجِدُواْ مَآءً فَتَيَمَّمُواْ صَعِيدًا طَيِّبًا (٤٣:٤)، فكذلك يجب على المتورّع وإن كان في أسواق المسلمين التفقّد والبحث عن الحلال، فإن لم يجد فما يقارب ذلك، وليهرب عن الظاهر الجليّ وما يظنّ به أنّه منه جهده، هذا الحكم الضرورة عسى أن تناله مغفرة الله ورحمته في قوله فَمَنِ اضۡطُرَّ غَيۡرَ بَاغٍ وَلاَ عَادٍ فَإِنَّ الله غَفُورٌ رَّحِيمٌ (١١٥:١٦)، وقد قال عزّ وجلّ في المهلَكين من قبل وَأَنجَيۡنَا الَّذِينَ آمَنُواْ وَكَانُواْ يَتَّقُونَ (٥٣:٢٧)، فالتقوى بكلّ وجه لا يفارق المؤمن.

[٢٨٦] قوله تعالى وَاذۡكُرُواۡ نِعۡمَةَ الله عَلَيۡكُمۡ وَمِيثَاقَهُ الَّذِى وَاثَقَكُم بِهِ (٧:٥) المِيثَاق الذي ذكّرهم به هو العهد الأوّل قوله لهم أَلَسۡتُ بِرَبِّكُمۡ قَالُواْ بَلَى (١٧٢:٧) وفي ضمن ذلك وأنتم لي عبيد، وعهد

آخر مأخوذ علينا فيه الميثاق حين المبايعة للرسول عليه السلام يوم الدخول في الإسلام والتزام الطاعة له، وبمثله ذكر يهود في قوله وإذ أَخَذَ الله مِيثَاقَ بَنِي إِسۡرَآئِيلَ وَبَعَثۡنَا مِنهُمُ اثۡنَيۡ عَشَرَ نَقِيبًا (١٢:٥) المعنى، ومن لم يدرك الرسول فقد التزم أخذ الميثاق والعهد يوم دخوله في الإسلام وعزمه على التوبة، فما من مسلم إلاّ في عنقه مبايعة لله والرسول فليتّق الله وليتب وإلاّ كان من الفاسقين. لذلك أتبع ذكر البيعة ذكر الجزاء لمن وفى بعهده أو خاس به، ثمّ ذكّر النصارى بالعهد المأخوذ عليهم بمبايعتهم رسول الله عيسى ﷺ، فقال وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوٓاْ إِنَّا نَصَارَىٰٓ أَخَذۡنَا مِيثَاقَهُمۡ (١٤:٥).

[٢٨٧] قيل لهم نصارى لأنّ منبعث هذا الدين من قرية تسمّى ناصرة من الشام، وقيل إنّما قيل لهم ذلك لأنّهم زعموا أنّهم نصروا عيسى بن مريم عليه السلام، ولم يتحقّقوا في ذلك لا سيّما من أدرك منهم مبعث محمّد ﷺ، لذلك لم تخلص لهم دعواهم، فقال وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوٓاْ إِنَّا نَصَارَىٰٓ أَخَذۡنَا مِيثَاقَهُمۡ ثمّ ذكر أنّ ممّا عاقبهم به لأجل نسيانهم الذي ذُكّروا به وهو ما عاهدوا به في البدء الأوّل، ومع الذكر الذي جاءهم فأعرضوا عنه لأنّ كلّ رسول إنّما يأتي من عند الله بما هو معناه عبادة الله وحسن الاقتداء بالرسول، يقول جلّ ذكره فَأَغۡرَيۡنَا بَيۡنَهُمُ الۡعَدَاوَةَ وَالۡبَغۡضَآءَ إِلَىٰ يَوۡمِ الۡقِيَامَةِ وَسَوۡفَ يُنَبِّئُهُمُ الله بِمَا كَانُواْ يَصۡنَعُونَ (١٤:٥) أي في هذه الحياة، فإذا ما كان منّا من عداوة وبغضاء وقسوة في القلوب إنّما هو لتغافلنا عمّا ذُكّرنا به وتناسينا إيّاه، وما ذُكّرنا منه لم نستعمل به أنفسنا ولا أحزننا إعراضنا عنه ولا فقده، قال رسول الله ﷺ 'لتركبنّ سنن من كان قبلكم شبرًا بشبر وذراعًا بذراع[٢٩] حذو القُذّة بالقُذّة والنعل بالنعل' فإذًا ما دام التذكّر والتفكّر فيما ذُكّرنا به فإنّ الله بسعة عفوه يستحيي لأجل ذلك فيذكّرنا بأن نذكره فنذكره، ويذكّرنا بأن نتذكّر فنتذكّر فيذكرنا، وبذلك يلزم الله حبّ الوفاء بالعهد والخوف من أجل ذلك والإشفاق

٢٩ شبرًا بشبر وذراعًا بذراع: ساقطة من آ.

من الوقوع في الجبرية القلوب بل تشاغلنا عن الذكر والتذكّر الذي هو العلم النافع عنده بما يشبه العلم وليس به إلاّ قليلاً وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ الله بِمَا كَانُواْ يَصْنَعُونَ (١٤:٥).

[٢٨٨] لم يشترط الله الهدى والثبات على الأمر إلاّ مع التذكّر للعهد وتعرّف ما هو العهد والتزام أمر الميثاق والإشفاق من السؤال عنه والمحافظة على الوفاء به والحرص على تتبّع مرضاته في ذلك، وبه يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ (١٦:٥) وهو عبادة الله وحده دون من سواه والدخول فِي السِّلْمِ كَآفَّةً (٢٠٨:٢)، وهذا هو التوحيد الأعلى قولاً وعملاً وهو العلم الذي عناه إبراهيم عليه السلام في قوله لأبيه يأَبَتِ إِنِّي قَدْ جَآءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا (٤٣:١٩) يتحقّق هذا العلم من يعرف الحقّ المخلوق به السماوات والأرض.

[٢٨٩] وصل ذلك بقوله جلّ من قائل لَّقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَآلُواْ إِنَّ الله هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إلى قوله وَلله مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ وَالله عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، ثمّ إلى قوله وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ الله وَأَحِبَّاؤُهُ (١٧:٥-١٨). غلت النصارى في عبد الله ورسوله، وقصّرت اليهود من حقّه فعاد فعل الطائفتين تقصير سُبْحَانَ الله عَمَّا يَصِفُونَ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ (٩١:٢٣-٩٢) يقول الله سبحانه وله الحمد قل يا محمّد أو يأيّها العبد فلم يعذّبكم بذنوبكم بل أنتم بشر ممّن خلق.

[٢٩٠] قوله تعالى وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَاقَوْمِ اذْكُرُواْ نِعْمَةَ الله عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَآءَ وَجَعَلَكُمْ مُّلُوكًا وَآتَاكُمْ مَّا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ (٢٠:٥) تعريض منه عزّ جلا له بما يؤتيه هذه الأمّة وإعلام منه لنا بما كان منه لهم ووعظ لنا ألاّ نستنّ في بيوتنا سنّتهم فنستحقّ ما حاق بهم من لعن وغضب، نعوذ بالله من ذلك، ألا تسمع إلى ما وصل به ذلك من قوله عزّ وجلّ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَاقَوْمِ ادْخُلُوا الأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ الله لَكُمْ وَلاَ تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ

فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ (٥:٢٠–٢١) أعلمنا الله تعالى وإيّاهم أن ارتدادهم على الأَدْبَارِ يكون بتركهم الجهاد وبالتقاعد[٣٠] عن النفير إليه، فمعنى ذلك من قوله جلّ قوله متى فعلتم ذلك خَسرهم خير الدنيا والعزّ فيها وكريم الظفر بأعدائكم والفتح، ولا تدركون خير الآخرة بل تصدّقون بذلك من فعلكم ظنّ الشيطان عليكم فتُسبى نساؤكم وأبناؤكم ويورث أرضكم ودياركم أهل الكفر ويخرجكم من الجنّة ومن جوار الله إلى النار ويلحقكم بالأباعد الكفرة والضالّين المكذّبين إِنَّا لله وَإِنَّآ إِلَيْهِ رَاجِعونَ (٢:١٥٦) قد واقعنا نحن ما واقع أولئك، ألا ترى أنّ أهل النفير إلى الجهاد رسول الله ﷺ والخلفاء الراشدون قد كان[٣١] ظهر لهم الفتح من كلّ جانب ووُعدوا أن تُفتح لهم مُلك الروم بعد مُلك فارس، ولمّا صار الأمر إلى من تقاعد عن الجهاد وتقاعس عن النفير إليه وتشاغلوا عنه وقدّموا عليه الراحات، كانت عقوبتهم على ذلك أن يقرّ بعضهم إلى بعض ويقاتَلوا وقتل بعضهم بعضًا.

[٢٩١] وما من أمّة تركت الجهاد إلاّ جعل الله بأسها عليها، ثمّ كان من عقوبة ذلك في أخلافهم أن سُدّ عليهم الباب الذي كان قد فُتح على سلفهم وخلفوا مع الخالفين وأذيل منهم غيرهم وجُعلت الدائرة لأعدائهم عليهم، فجملة الأمّة اليوم كالتائهين المتروكين يأخذ عدوّهم منهم ما شاء ويترك ما شاء نهبًا للكافرين والظالمين، كما قال الصادق المصدوق صلوات الله وسلامه عليه 'تُهلك أمّتي ضيعةً' وأعجب من ذلك أنّهم لا يشعرون بما هم فيه من نقص، لكن وله الحمد بقيّته في الغابرين إلى أن يأتي أمر الله، قال رسول الله ﷺ 'ووصف حوضه المورود في عرضة المحشر، قال فليُؤخَذنّ بأقوام ذات الشمال أعرفهم فأقول أصحابي أصحابي أصحابي ' وكرّر ذلك من قوله ثلاثًا بالتكرار أعداد القرون الثلاثة المنظور منها، وما علا ذلك فلم يكد

---

٣٠ وبالتقاعد: وبالتباعد آ.

٣١ كان: كان آ إنك: ساقطة من آ.

أن يأتي لهم ذكر يميّزهم بالغرّة والتحجيل، قال 'فيقال لي إنّك[٣٢] لا تدري ما أحدثوا بعدك، إنّهم لم يزالوا مرتدّين على أعقابهم مذ فارقتهم'.

قوله تعالى وَٱتۡلُ عَلَيۡهِمۡ نَبَأَ ٱبۡنَيۡ ءَادَمَ بِٱلۡحَقِّ إِذۡ قَرَّبَا قُرۡبَانًا المعنى، تلاه علينا بِالْحَقِّ الذي أُنزل به القرآن ونزّله من اللوح المحفوظ بالملك والإنباء والرسالة والخصوصيّة، الله أنزله ونَزَّلَهُ رُوحُ ٱلۡقُدُسِ مِن رَّبِّكَ بِٱلۡحَقِّ (١٠٢:١٦) وتلاه علينا رسول الله ﷺ بِالْحَقِّ، وفيه فَبَعَثَ الله غُرَابًا يَبۡحَثُ فِي ٱلۡأَرۡضِ لِيُرِيَهُۥ كَيۡفَ يُوَٰرِي سَوۡءَةَ أَخِيهِ (٣١:٥) السوء هنا ما يكون منه من تجيّف ونتن رائحة وظهور عورة وتغيّر أشكال وفظاعة منظر وما لم يكن أُحلّ له في حال الحياة إظهاره من نفسه ولا لغيره أن يتطلّع عليه، ولهذا أوجب الله التدافن، قال رسول الله ﷺ 'لولا أن لا تدافنوا لدعوت الله أن يسمعكم من عذاب القبر ما أسمع' ثمّ كون المعلّم له غراب وفيه الفسق والزجر له بالغربة، أمّا الفسق فلا خفاء به في حقّه، وأمّا الغربة فإنّه لمّا حلّ به ذلك طرده أبوه عن المجلس ولحق بالجبل فانسلّ فيما هنالك، ثمّ آل أمره إلى غربة دائمة، هذا إلى خروجهم من المحلّ الكريم والجوار النزيه، يقول الله جلّ ذكره فَأَصۡبَحَ مِنَ ٱلنَّٰدِمِينَ (٣١:٥). وربّما أعلم بما في اسم الغراب من الزجر وما خلق له من الفسق، فإنّ ذلك ممكن في عقد الأنبياء يومئذ، وقد كان أبوه عليه السلام أنبأ بالأسماء المقتضية للمسمّيات، وربّما تقتضي الأسماء في المسمّيات، وقد أنبأ بإبلاس إبليس وما جُعل له وما وُجد لأجله، كذلك الغراب مأخوذ اسمه من الاغتراب والغربة، وقد أكثرت العرب في اسمه من النظير به. قال عنترة [من الكامل]: [٢٩٢]

ظعن الذين فراقهم أتوقّع وجرى ببينهم الغراب الأبقع
خرق الجناح كأنّ لحيي رأسه جلمان بالأخبار هش مولع
فزجرته ألا يفرخ عشّه أبدًا ويصبح واحدًا يتفجّع

---

٣٢ إنّك: ساقطة من آ.

وقال الآخر [من الوافر]:

تغنّي الطائران ببين سلمى | على غصنين من غرب وبان
فكان البان أن بانت سليمى | وفي الغرب اغتراب غير دان

[٢٩٣] ولمّا غزا رسول الله ﷺ خيبر وقرب منها، أجرى فرسه في سكّة خارجة عنها ورأى أصحابها قد شرعوا في الخروج لأعمالهم في أموالهم بمَساحِيهم ومَكاتِلهم،[٣٣] فقال 'الله أكبر، خربت خيبر إنّا إذا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ فَسَآءَ صَبَاحُ ٱلْمُنْذَرِينَ (١٧٧:٣٧)' فزجر صلوات الله وسلامه عليه لهم باسم خيبر وبما استقبلوه به في وجهته تلك من آلة الخراب واحتجّ لزجره ذلك بقول الله جلّ وعزّ فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ فَسَآءَ صَبَاحُ ٱلْمُنْذَرِينَ (١٧٧:٣٧)، 'وكان يحبّ الفأل ويكره الطِيَرة' ويستعمل الزجر. قتل النَّفْس ٱلَّتِى حَرَّمَ الله (١٥١:٦) إسراف محض، لذلك قال عزّ من قائل وَلَقَدْ جَآءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِٱلْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ بَعْدَ ذٰلِكَ فِى ٱلْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ (٣٢:٥) أي إنّهم يشركون بالله، وكثيرًا ممّن سمّى باسم الإيمان يقتل بعضهم بعضًا.

[٢٩٤] وصل بذلك قوله الحقّ إِنَّمَا جَزَآءُ ٱلَّذِينَ يُحَارِبُونَ الله وَرَسُولَهُ (٣٣:٥) المعنى، قال هذا لمّا بيّن وأبلغ في الوعظ من قتل النفس ظلمًا جعل الله أمره وحكمه في المذنبين والمخالفين في هذه الدار وإكرامه وثناءه وإنجاءه للمطيعين والمحافظة عليهم والتوصية بهم، وتلك آية على ما يوجد عليه حكمه في الآخرة وإعلام بأنّ هذا التقدير قد سبق منه فيهم ولهم في الأزل، وأنّه يستعمل هنا من قد سبقت له مشيئته في نجاته بطاعته فيحرم على عباده قتلهم ونكالهم وإذايتهم وسبّهم، ويستعمل من قد سبقت منه المشيئة في تقديره بما يكون من معاصيه والعمل لمخالفة أمره، فأباح لذلك قتلهم وعذابهم والإغلاظ في القول والهجران وما قد أوجب عليهم من ذلك جزاءً لأعمالهم السيّئة، ثمّ هو في الآخرة وفي حال الموت يسلّط عليهم

---

٣٣ مكاتلهم: مكايلهم ب.

ملائكته بالتنكيل والعذاب، وعلى قدر الإيغال منهم في الكفران والمعاصي إلاّ ما شاء من مغفرة وعفو، ثمّ ذكر ما أنزله من كتاب قوله إِنَّآ أَنزَلْنَا التَّوْرَاةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ (٥:٤٤) وذكر ما أوجب فيها، ثمّ ذكر ما أنزله على عَيسَى ابْنِ مَرْيَمَ (٥:٤٦) عليه السلام، ثمّ ذكر إنزاله القرآن وجعله مُهَيْمِنًا (٥:٤٨) على ما تقدّم من كتاب، وقال لمحمّد صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَآ أَنزَلَ الله وَلاَ تَتَّبِعْ أَهْوَآءَهُمْ (٥:٤٨) فهذا له ولمن بعده.

[٢٩٥] ثمّ قال وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُمْ بِمَآ أَنزَلَ الله وَلاَ تَتَّبِعْ أَهْوَآءَهُمْ (٥:٤٩)، أرى وهو أعلم أنّ أمره الثاني بالحكم بينهم بما أنزل الله تعريض بالجيئة الثانية التي لعيسى بن مريم صلّى الله عليه، فإنّه وإن جاء فإنّما يؤمّنا بكتاب الله وبما أنزل عليه في كتابه، قال رسول الله ﷺ 'ويزيد في الحلال'،[٣٤] وخرج الخطاب على مواجهة محمّد ﷺ لمكانه المكين من الأمّة يومئذ، فإنّه وإن كان اليوم اسمه محمّد، فإنّ الغالب على اسمه يومئذ[٣٥] أحمد، يقول الله جلّ ذكره وَلاَ تَتَّبِعْ أَهْوَآءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَن يَفْتِنُوكَ عَن بَعْضِ مَآ أَنزَلَ الله إِلَيْكَ (٥:٤٩) داخل بخطابه له خطابة أمّته، قال رسول الله ﷺ 'يجيئ الدجّال وعن يمينه ويساره ملكان يشبهان بنبيّين من الأنبياء'، وعُرض في الكتاب الذي يُذكر أنّه الإنجيل 'فإنّ أحدهما هو عيسى بن مريم' وقوّة الوحي تعطي أنّ أحدهما هو محمّد والآخر عيسى صلوات الله وسلامه عليهما، فقرب التحذير من الفتنة بالخطاب على مساقه، وهذا يدلّ أنّ في القرآن فهم[٣٦] لا ينكشف على الأغلب إلاّ في تلك الجيئة لمشاهدات يومئذ.

[٢٩٦] ثمّ أرجع الخطاب إلى الوقت، يقول الله جلّ من قائل فَإِن تَوَلَّوْاْ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يُرِيدُ الله أَن يُصِيبَهُم بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ (٥:٤٩) تعريض بما يصيب المخالفين يومئذ من قتل وإهلاك، وما يكون بذلك من فتح ونصر للمؤمنين، رَبَّنَآ آمَنَّا بِمَآ أَنزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا

---

٣٤ ويزيد في الحلال: لمكانه المكين آ.

٣٥ يومئذ: ساقطة من ب.

٣٦ كذا في آ ب، ولعلّه فهمًا.

الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ (٥٣:٣). قال رسول الله ﷺ لبعض أصحابه ' كيف أنتم إذا نزل فيكم ابن مريم حكمًا مقسطًا فأمّكم منكم، وفي أخرى وإمامكم منكم' تعريضًا لما تقدّم ذكره، قال الله جلّ وعزّ لَقَدْ مَنَّ الله عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولاً مِّنْ أَنْفُسِهِمْ (١٦٤:٣) لَقَدْ جَآءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ (١٢٨:٩) هُوَ الَّذِى بَعَثَ فِى الأُمِّيِّينَ رَسُولاً مِّنْهُمْ (٢:٦٢) المعنى.

[٢٩٧] وصل بذلك قوله الحقّ أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ الله حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ (٥٠:٥) إنّما حسن حكم الله كلّه للمؤمنين وللموقنين إن كان الحكم من الحلو المستعذَب فهو خير لهم في الدنيا وفي الآخرة، وإن كان من المرّ الكريه فهو حِطّ لذنوبهم وتباعاتهم في الدنيا وأجر جزيل في الآخرة ورفعة في الدرجات، ثمّ نهى المؤمنين عن موالاة الْيَهُود وَالنَّصَارَى (٥١:٥) وأخبر بخبره الصادق وحديثه الحقّ أنّه من يتولاّهم فَإِنَّهُ مِنْهُمْ (٥١:٥) يجعله معهم ويسلكه مسلكهم، وأنّهم بذلك الظالمون والله لاَ يَهْدِى الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (٥١:٥). فجاء من الفقه في هذا الخطاب الكريم أنّ هذا مَخوف عند الموت، فللمحتضر فتن ودعاة يعرضون له من أرواح خبيثة أو أرواح طيّبة طاهرة، وهي آية على ما تقدّم ذكره، قال الله عزّ من قائل يُثَبِّتُ الله الَّذِينَ آمَنُواْ بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِى الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِى الآخِرَةِ (٢٧:١٤) أي في عرصَة المحشر حين الامتحان بالمعبودات يوم يقول لتتّبع كلّ أمّة ما كانت تعبد، ثمّ يتجلّى جلاله للمنافقين والمرتابين على ما ليس به، فيُثَبِّتُ الله المؤمنين يومئذ، ثمّ قال وَيُضِلُّ الله الظَّالِمِينَ أي عند الموت وَيَفْعَلُ الله مَا يَشَآءُ (٢٧:١٤) لاَ يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ (٢٣:٢١).

[٢٩٨] جاء عن بعض العلماء رضي الله عنّا وعنهم أنّه سُئل عن هؤلاء الأمراء الذين يوالون اليهود والنصارى ويستعملونهم على المسلمين في عمالاتهم، فقال بلغنا والله أعلم أنّهم لا يموتون على دين الإسلام مصداق ما قاله رحمة الله عليه وَمَن يَتَوَلَّهُمْ مِّنكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ الله لاَ يَهْدِى الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (٥١:٥) وقد سمّاهم باسم الظلم، وقال إنّه لاَ يَهْدِيهِمْ (١٤٨:٧) أي في

تلك الحال، ولهم من الرجاء قوله جلّ من قائل وَيَفْعَلُ الله مَا يَشَآءُ (٢٧:١٤)، ألا ترى أنّه أتبع بقوله أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُواْ نِعْمَةَ الله كُفْرًا أي أنّهم تعرّضوا من دين الإسلام الذي هو أجلّ نعم الله على عباده كُفْرًا، وَأَحَلُّواْ قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ (٢٨:١٤) الذي كفروا وأمروا أتباعهم بالكفر جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَبِئْسَ الْقَرَارُ (٢٩:١٤).

بيان

كذلك أهل الظلم والعصيان المِليّون ممنوع تولّيهم ومخالطتهم وبدايتهم بالسلام، أُولَـئِكَ الَّذِينَ [٢٩٩]
يَعْلَمُ الله مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُل لَّهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلاً بَلِيغًا وَمَآ أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلاَّ لِيُطَاعَ بِإِذْنِ الله وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُواْ أَنْفُسَهُمْ جَآءُوكَ فَاسْتَغْفَرُواْ الله وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُواْ الله تَوَّابًا رَّحِيمًا، إلى قوله وَلَهَدَيْنَاهُمْ صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا (٦٣:٤-٦٨)، ولا يكون التولّي[٣٧] إلاّ لمن أذن الله في ولايتهم إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ الله وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُواْ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاَةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ (٥٥:٥)، هذا حزب وأولئك حزب لسواه وَمَن يَتَوَلَّ الله وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُواْ فَإِنَّ حِزْبَ الله هُمُ الْغَالِبُونَ (٥٦:٥) لا تجده جلّ جلاله يصف بإقام الصَّلاَة وإيتاء الزَّكَاة (٥٥:٥) على الإطلاق إلاّ الأئمّة إخوان الرسل رضي الله عنّا وعنهم، وقوله وَهُمْ رَاكِعُونَ (٥٥:٥) كناية عن الخضوع وترك الاستكبار والتعاظم في أمرهم كلّه، كذلك وصف المنتظر رضي الله عنّا وعنهم أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ الله (٥٤:٥) المعنى، يقول عزّ من قائل في وصف الظالمين وأهل الظلم وَتَرَى كَثِيرًا مِّنْهُمْ يُسَارِعُونَ فِي الإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ (٦٢:٥) والسُّحت اسم لما أُخذ على الدَين أو أُكل به.

٣٧ التولي: التوالي ب.

[٣٠٠] يقول الله جلّ قوله لأهل العلم لَوْلاَ أي هلاّ يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالأَحْبَارُ عَن قَوْلِهِمُ الإِثْمَ هؤلاء هم المنافقون وأهل العصيان لله عزّ وجلّ، وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ هؤلاء أصحاب الرُشا لَبِئْسَ مَا كَانُواْ أي الربّانيّون والأحبار يَصْنَعُونَ (٥:٦٣) أي في تركهم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، لاَّ يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَآءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَن يَفْعَلْ ذٰلِكَ فَلَيْسَ مِنَ الله فِي شَيْءٍ إِلاَّ أَن تَتَّقُواْ مِنْهُمْ تُقَاةً وَيُحَذِّرُكُمُ الله نَفْسَهُ (٣:٢٨)، يقول تبارك وتعالى فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ (٥:٥٢) أي بالولاية والوداد والمخالطة، فإذا كان بعد الموت وفي الدار الآخرة يَقُولُ الَّذِينَ آمَنُواْ أَهَؤُلاَءِ الَّذِينَ أَقْسَمُواْ بِالله جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ يقول المؤمنون أو يقال لهم حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَأَصْبَحُواْ خَاسِرِينَ (٥:٥٣)، كما يقال للرسول عليه السلام في قوم يعرفهم بسيماهم 'إنّك لا تدري ما أحدثوا بعدك إنّهم لم يزالوا مرتدّين على أعقابهم منذ فارقتهم'.

[٣٠١] ثمّ راجع ذكر الأمر بالبراءة من الأباعد أهل الكتابين والكفّار من غيرهم بقوله يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ لاَ تَتَّخِذُواْ الَّذِينَ اتَّخَذُواْ دِينَكُمْ هُزُوًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُواْ الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكُفَّارَ أَوْلِيَآءَ ثمّ حذّر وأنذر بقوله وَاتَّقُواْ الله إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ (٥:٥٧)، فعزل عن الإيمان من والاهم ووادّهم، ثمّ جعل يعزّي بهم[٣٨] النصيح الصدوق جلّ ذكره وتعالى جدّه فيقول وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلاَةِ اتَّخَذُوهَا هُزُوًا وَلَعِبًا ذٰلِكَ أي هزوّهم ولعبهم بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لاَّ يَعْقِلُونَ (٥:٥٨)، أيّ عقل يكون لمن حرّم إجابة داعي الله عزّ وجلّ وحرّم الفلاح والوصول إلى البرّ الوصول يثني العليّ العظيم كلامه الكريم على تلاوة عبده ويصلّي عليه ويحمده بالفواء بما عاهد عليه الله فحُرموا لذلك الأجر العظيم، وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ الله فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا (٤٨:١٠) وعوّضوا من ذلك جهنّم

٣٨ يعزّي بهم: يعرى بهم آ ب.

وَبِئْسَ الْمَصِيرُ (١٦:٨) فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ جَزَآءً بِمَا كَانُوا (٢٨:٤١) يعملون، ذلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لاَّ يَعْقِلُونَ (٥٨:٥)، ثمّ علّمنا العليم الحكيم كيف المحاجّة[٣٩] لهم بقوله قُلْ يَأَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَنقِمُونَ مِنَّآ إِلاَّ أَنْ آمَنَّا بِالله وَمَآ أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَآ أُنزِلَ مِن قَبْلُ (٥٩:٥)، يقول المؤمنون هذا الذي عاهدنا الله جلّ ذكره عليه نحن وأنتم، فوفينا بالعهد وخترتم ومن ختر العهد بعد الميثاق عليه فهو من الفاسقين.

وصل بذلك بيانًا للحجّة وتعريفًا بشرّ الفريقين بقوله هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِّن ذلِكَ مَثُوبَةً عِندَ [٣٠٢]
الله (٦٠:٥) انتصب مَثُوبَةً على التمييز أو التفسير[٤٠] بقوله هَلْ أُنَبِّئُكُمْ مَن لَّعَنَهُ الله النصارى وَغَضِبَ عَلَيْهِ اليهود وَجَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ (٦٠:٥) يذكّر بالمسخ الذي كان فيهم عقوبةً من الله لهم من أجل خلافهم وعتوّهم، ثمّ قال وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ الكفّار من سائر الأجناس وكلّهم كافر ومَغْضُوب عَلَيْه (٧:١) وملعون، يقول الله جلّ من قائل شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ عَن سَوَآءِ السَّبِيلِ (٦٠:٥) هم المذكورون في قوله يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ لاَ تَتَّخِذُواْ الَّذِينَ اتَّخَذُواْ دِينَكُمْ هُزُوًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُواْ الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكُفَّارَ أَوْلِيَآءَ (٥٧:٥) أهل الكتاب شَرٌّ مَّكَانًا في الآخرة وَأَضَلُّ عَن سَوَآءِ السَّبِيلِ في الدنيا، ثمّ ذكر ما أفاتهم طغيانهم وكفرهم من رحمة ربّهم بقوله وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُواْ وَاتَّقَوْاْ لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلأَدْخَلْنَاهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُواْ التَّوْرَاةَ وَالإِنْجِيلَ إلى قوله مِّنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ سَآءَ مَا يَعْمَلُونَ (٥:٦٥–٦٦) لكون المقتصدين فيهم يومئذ أبقى عليهم بعض الإبقاء، هذا كلّه تعريض لهذه الأمّة وتأدّب لها بسواها ووعد لها ووعيد في ذكره غيرها لَوْ كُنَّا نَعْقِلُ أو نَسْمَعُ (١٠:٦٧) لله الأمر من قبل ومن بعد، لذلك وهو أعلم أعقب الخطاب

٣٩ المحاجّة: الحاجة ب.
٤٠ أو التفسير: ساقطة من آ.

بقوله يَـٰٓأَيُّهَا ٱلرَّسُولُ بَلِّغۡ مَآ أُنزِلَ إِلَيۡكَ مِن رَّبِّكَ (٥:٦٧)، لقد بلّغ صلوات الله وسلامه عليه، وإِنَّمَا يَسۡتَجِيبُ ٱلَّذِينَ يَسۡمَعُونَ وَٱلۡمَوۡتَىٰ بموت الأجسام يَبۡعَثُهُمُ الله ثُمَّ إِلَيۡهِ يُرۡجَعُونَ (٦:٣٦) فيخزيهم[٤١] على تغافلهم وتصاممهم.

[٣٠٣] وصل بذكرهم ووصفهم قوله الحقّ وَحَسِبُوٓاْ أَلَّا تَكُونَ فِتۡنَةٞ فَعَمُواْ وَصَمُّواْ (٥:٧١) كما قال رسول الله ﷺ 'ينام الرجل النومة فتنزع الأمانة من قلبه فيظلّ أثرها مثل الوكت'، يقول جلّ من قائل ثُمَّ تَابَ الله عَلَيۡهِمۡ ثُمَّ عَمُواْ وَصَمُّواْ كَثِيرٞ مِّنۡهُمۡ (٥:٧١) كما قال رسول الله ﷺ 'ينام الرجل النومة، وهي عبارة عن الغفلة وقلّة التفقّد للقلوب وترك تقريعها على سوء الأعمال والتقاعس والتقاعد عن التذكار، فيظلّ أثرها مثل المجل كجمر دحرجته على رجلك فنفط فتراه منتبرًا وليس فيه شيء، ثمّ أخذ حصًى فدحرجه على رجله فيصبح الناس لا يكاد أحد يؤدّي الأمانة وحتّى يصبح الناس على قلبين، يعني هذه الأمّة لإبقاء الله جلّ ذكره عليها على أبيض من الصفا فلا تضرّه فتنة ما دامت[٤٢] السماوات والأرض، والآخر أسود مربدًا كالكوز مُجَخِّيًا لا يعرف معروفًا ولا ينكر منكرًا إلاّ ما أشرب من هواه'. هذه هي عقوبة الغفلة ورثوها لتناومهم، يقول الله جلّ من قائل فيمن كان متقلّبًا هذا التقلّب وَالله بَصِيرُۢ بِمَا يَعۡمَلُونَ (٥:٧١) انظروا بصّرنا الله وإيّاكم رشدنا أليس قد حلّ بنا هذا العمى والتصمّم حتّى أنّ كثيرًا منّا لا يبصر الآيات ولا يسمع الداعي، فنحن الآن نرى آيات ربّنا ونتلوا كتابه وندارسه فيما بيننا فلا عن هوانا نقلع ولا عن تولّينا إلى نصائح ربّنا نرجع، وربّما استيقظنا لذلك لتقوم علينا الحجّة ولا تتبيّن لنا محجّة

٤١ فيخزيهم: فيجريهم ب: فيحريهم آ.

٤٢ دامت: دمت آ.

ونرجع إلى غفلتنا، ثمّ ننام فنستثقل نوماً إلى نوم، ذلك عقوبة الإعراض، اللهمّ لا حول لنا ولا قوّة إلا بك.

[٣٠٤] وصل بذلك من وصف كفرانهم إغرابهم فقال النصيح الحقّ الكريم لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُواْ إِنَّ الله هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ (٥:٧٢) والْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ حقّ مرسَل من عند الله لا يقول إلاّ الحقّ، يقول الله جلّ من قائل وَقَالَ الْمَسِيحُ يَابَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُواْ الله رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَن يُشْرِكْ بِالله فَقَدْ حَرَّمَ الله عَلَيهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ (٥:٧٢) ثمّ لا يخرج منها بشفاعة ولا غيرها، عبّر عن هذا بقوله وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنصَارٍ (٥:٧٢) فاحتجّ عليهم جلّ جلاله بما بلّغه عبده ورسوله صلوات الله وسلامه عليه إليهم، وقد كسر قولهم هذا قبل بقوله الحقّ قُلْ يا محمّد أو يأيّها المؤمن فَمَن يَمْلِكُ مِنَ الله شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَن يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَن فِي الأَرْضِ جَمِيعًا وَلله مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ وَالله عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٥:١٧).

[٣٠٥] أتبع ذلك من وصف باطلهم قوله الحقّ لَّقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُواْ إِنَّ الله ثَالِثُ ثَلاَثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَـهٍ إِلاَّ إِلَـهٌ وَاحِدٌ (٥:٧٢) قَاتَلَهُمُ الله أَنَّى يُؤْفَكُونَ (٩:٣٠)، إنّما هو أمر الله وخلقه بقوله جلّ من قائل إِنْ هُوَ إِلاَّ عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلاً لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَوْ نَشَآءُ لَجَعَلْنَا مِنكُمْ مَّلاَئِكَةً فِي الأَرْضِ يَخْلُفُونَ (٤٣:٥٩-٦٠) وقال يأَهْلَ الْكِتَابِ لاَ تَغْلُواْ فِي دِينِكُمْ وَلاَ تَقُولُواْ عَلَى الله إِلاَّ الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ الله وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِّنْهُ (٤:١٧١)، وقال فيه وفي أمّه عليهما السلام مَّا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلاَّ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلاَنِ الطَّعَامَ (٥:٧٥)، ثمّ قال جلّ قوله انْظُرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الآيَاتِ على افتقار المحدَثين وآفات المخلوقين ونقص صفات المربوبين عن كمال صفات ربّ العالمين، ثُمَّ انْظُرْ أَنَّى يُؤْفَكُونَ (٥:٧٥)، فكونه

عليه السلام عن مرأة دون مسيس، بل عن كَلِمَةٍ مِّنْهُ (٤٥:٣) أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ (١٧١:٤) هو مَثَل لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ، وكونه عن رُوحٌ مِّنْهُ هو مثل للصابئين ومن قال بقولهم من العرب في قولهم في الملائكة عليهم السلام القول العظيم، وكونه عَبْدًا ورَسُولاً وأنّه كان يأكل الطَّعَامَ هو مثل للمسلمين وإعلام لهم بأنّه بشر رسول، ثمّ جميع أوصافه المذكورة للموقنين مثل على الله جلّ ذكره، وَلَوْ نَشَآءُ لَجَعَلْنَا مِنكُمْ مَّلاَئِكَةً فِي الأَرْضِ يخلف بعضنا بعضًا على ذلك.

[٣٠٦] واعلم أنّ الأجناس من العالم ينشأ بعضها إلى بعض، وبين كلّ جنس أعلاه وبين أسفل الجنس الذي يليه ما يصل بينهما يقال لهذا المذكور الوصل، وقد تقدّم الكلام في ذلك فالأولياء وإخوان الأنبياء وصل بين المؤمنين والنبيّين، ثمّ النبيّون وصل بين الأولياء والملائكة وبخاصّة منهم عيسى بن مريم والخضر صلوات الله وسلامه على جميعهم. يقول الله جلّ من قائل أَفَلاَ يَتُوبُونَ إِلَى الله وَيَسْتَغْفِرُونَهُ وَالله غَفُورٌ رَّحِيمٌ (٧٤:٥) يقول ما دام يوم الدنيا الذي جعله الله دار الإمهال والاستعتاب قبل أن يحلّ بهم الموت أو ينقرض يوم الدنيا فلا وعد بمغفرة ولا رحمة للكافرين، فالْحَمْدُ لله رَبِّ الْعَالَمِينَ (٢:١) فزعًا إليه من سواه وفرحًا به من إله، هذا يقول لمن بلغ من كفره وكذبه عليه وعلى رسله وعباده هذا المبلغ، فكيف بمن آمن به وصدّق رسله إنّا لنرجوا أن يكون هذا مصداقًا لقول رسول الله ﷺ 'من قال لا إله إلاّ الله مخلصًا من قلبه حرّمه الله على النار' ثمّ عجب من قهره ومضاء مشيئته وصدق كلمته قوله 'هؤلاء للنار وبعمل أهل النار يعملون' بقوله انْظُرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الآيَاتِ ثُمَّ انْظُرْ أَنَّى يُؤْفَكُونَ (٧٥:٥) تعجيب من قهره وإتمام كلمته فهم لذلك يؤمنون بالباطل ويكفرون بالحقّ المبين.

[٣٠٧] وصل بذلك قوله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ الله مَا لاَ يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلاَ نَفْعًا (٧٦:٥) إن دعوتموه لم يسمع لكم دعاء وإن عبدتموه لم يعلم بعبادتكم

وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يكفر بِشِرْكِكُمْ (١٤:٣٥)، كيف يسمع دعاءهم أو يعلم بعبادتهم صليب أو وثن من خشب أو ذهب أو غير ذلك أو بشر يدينون بقتله وصلبه ويجادلون على ذلك من خالفهم وكذّب قولهم هذا، بل أُوْلَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ (٣٧:٨) الضالّون المكذّبون يعبدون هذا من دون من هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٧٦:٥) يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالأَبْصَارَ والأفئدة وَمَن يَرْزُقُهم مِّنَ السَّمَآءِ وَالأَرْضِ (٣١:١٠) وَيَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ (٧٨:٩) وَيُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (٢٥:٢٧)، يقول أعدلتم بمن هو هكذا من هولا يعلم وَلاَ يُبْصِرُ ولا يقدر وَلاَ يُغْنِي عنكم شَيْئًا (٤٢:١٩)، ثمّ كذلك يكسر حججهم ويبيّن أباطيلهم ويدعوهم في أثناء ذلك ويبيّن بقوله هذا للمؤمنين المتفكّرين عظيم الخظر الذي أنجاهم منه وما أنعم به عليهم من هدايتهم إليه الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ (٦:١-٧) أَنْعَمَ الله عَلَيْهِم مِّنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَآءِ وَالصَّالِحِينَ (٦٩:٤) إجابةً لدعائهم الذي وفّقهم إليه إذ كان قد قدّره لهم في التقدير الأوّل، ثمّ أثبته في اللوح المحفوظ بالعلم العليّ وناداهم بذلك من قبضة اليمين وكَتَبَ لهم عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ (١٢:٦) في كتابه الكريم يوم اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ (٥٤:٧) العظيم فيه ما هو معناه وَإِذَا جَآءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلاَمٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ (٥٤:٦) .

قوله تعالى لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِّلَّذِينَ آمَنُواْ الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُواْ وَلَتَجِدَنَّ [٣٠٨]
أَقْرَبَهُمْ مَّوَدَّةً لِّلَّذِينَ آمَنُواْ الَّذِينَ قَالُواْ إِنَّا نَصَارَى (٨٢:٥) واستاق قوله لَتَجِدَنَّ في الموضعين بلفظ الاستقبال إنباء منه بما يكون في أيّامه عليه السلام من عَدَاوَةَ الْيَهُود والمشركين له ولأصحابه، ثمّ ما يكون منهم من ذلك في إنباء الأمّة وإنباء أيضًا بما يكون من دخول النَصَارَى في الإسلام في أيّام الرجل الصالح رضي الله عنّا وعنه وعن أصحابه جاء أنّه يساق إليه ملوك الروم في السلاسل، ذكر رسول الله ﷺ من فضله وفضل صحابته

وذكر ما يكون منهم إلى عبد الله ورسوله عيسى بن مريم صلوات الله وسلامه عليه من المسارعة والله غفور رحيم. وفي قوله لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِّلَّذِينَ آمَنُواْ الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُواْ أي عند الجيئة الثانية، وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَّوَدَّةً لِّلَّذِينَ آمَنُواْ الَّذِينَ قَالُوَاْ إِنَّا نَصَارَى ذَلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِّيسِينَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لاَ يَسْتَكْبِرُونَ (٥:٨٢) أي عن الدخول في الإسلام إن شاء الله، ربّنا اقسم لنا من هداية من هديته الصِّرَاطَ المُستَقِيمَ (١:٦) أوفر حظّ ونصيب واكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ (٣:٥٣).

[٣٠٩] ثمّ من لدن قوله يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ لاَ تُحَرِّمُواْ طَيِّبَاتِ مَآ أَحَلَّ الله لَكُمْ وَلاَ تَعْتَدُواْ (٥:٨٧) هذا رجوع إلى المذكور من هذا المعنى في صدر السورة أعلم عزّ جلا له أن الاعتداء فيهم به[٤٣] يكثر الحرام ويشيع خبائث الأموال في الجملة، ثمّ قال وقوله الحقّ وَكُلُواْ مِمَّا رَزَقَكُمُ الله حَلاَلاً طَيِّبًا وَاتَّقُواْ الله أي من الكسب الخبيث لا تبدّلوا به وَاتَّقُواْ الله الَّذِي أَنتُم بِهِ مُؤْمِنُونَ (٥:٨٨) يذكّرهم بأيمانهم في البدء الأوّل، ثمّ في المبايعة لرسول الله ﷺ، ثمّ أتبع ذلك بأن ذكر وعد به ووعيد عليه وهو منتظم بمفتتح السورة يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ أَوْفُواْ بِالْعُقُودِ (٥:١) لذلك وهو أعلم وصل به قوله يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالأَنصَابُ وَالأَزْلاَمُ (٥:٩٠) وقوله لاَ يُؤَاخِذُكُمُ الله بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِن يُؤَاخِذُكُم بِمَا عَقَّدتُّمُ الأَيْمَانَ (٥:٨٩)، كان الذكر في أوّل السورة من الطيّبات في المأكولات من الحيوان، ثمّ فيما أُحِلَّ لَكُم (٥:٤) من المناكح، وهذا في المشروب، والإهلال باسم الله عند الزكاة واجتزا بذكر الأَنصَاب عن ذكر ما يُذبح وبذكر الأَزْلاَم عن ذكر تقدمة المعرفة من نجوم وقرعة وكهانة وغير ذلك، ثمّ أطلق على ذلك كلّه اسم الرِجْس وأنّه مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فهو أصل للمحرّمات من قول وفعل ومأكول ومشروب ومركوب وكسب مال وملبوس وغير ذلك.

٤٣ به: ساقطة من ب.

[٣١٠] قوله جلّ من قائل يَوْمَ يَجْمَعُ الله الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَآ أُجِبْتُمْ (١٠٩:٥) هذا والله أعلم منتظم بقوله وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ الله بِمَا كَانُواْ يَصْنَعُونَ (١٤:٥) وقوله وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ (١٨:٥) وقوله إِلَى الله مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (٤٨:٥) تقديره وهو أعلم فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ يَوْمَ يَجْمَعُ الله الرُّسُلَ المعنى، وهذا الجمع آية على اليَوْم المَجْمُوع لَّهُ النَّاسُ اليَوْم المَشْهُود (١٠٣:١١) كما أنّ مجيء عيسى عليه السلام وخروج الدجّال لعنه الله وخروج الدابّة من أشراط الساعة وعلَم لها، كذلك جمع الرسل من شاء الله منهم لمجيء عيسى على جميعهم السلام من أشراط يوم النُّشُور (٩:٣٥) وأعلامه، وربّما كان منتظمًا بقوله عزّ وجلّ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ مَن يَرْتَدَّ مِنكُمْ عَن دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي الله بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ إلى قوله ذَلِكَ فَضْلُ الله يُؤْتِيهِ مَن يَشَآءُ وَالله وَاسِعٌ عَلِيمٌ (٥٤:٥)، ويوصف الموصوفين بقوله الحقّ لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِّلَّذِينَ آمَنُواْ (٨٢:٥) المعنى وقد تقدّم.

[٣١١] وصل بذلك قوله عزّ وجلّ إِذْ قَالَ الله يعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَى وَالِدَتِكَ إِذْ أَيَّدتُّكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلاً إلى قوله فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُواْ مِنْهُمْ إِنْ هَـٰذَا إِلاَّ سِحْرٌ مُّبِينٌ (١١:٥) والتذكير لا يكون إلاّ في حين التكليف واليَوْم المَجْمُوع لَّهُ النَّاسُ (١٠٣:١١) ليس حين تكليف ولا تذكير، وهو كلّه من يوم القيامة منذ تطلع الشمس من مغربها والقيامة تكون في ساعة من ذلك اليوم، لذلك والله أعلم سمّاها بالسَّاعَة في مواضع كثيرة من كتابه الكريم، ووقت كلّ رسول يوم له يُنسب إليه ويُعرف به، قال الله عزّ وجلّ وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ الله (٥:١٤) يريد نعمه عليهم ونقمه فيهم وفي سواهم، وكما جاء في نبوّة دانيال عليه السلام لمّا استفسر الملك ﷺ عن عجائب أُريها، فقال متى تنقضي هذه العجائب، فقال في زمان وزمانين ونصف زمان، فالزمان الأوّل وقت رسالة موسى، والزمانان زمان رسالة عيسى ومحمّد، ثمّ نصف زمان هو الجيئة الثانية التي يكون له صلوات

الله وسلامه عليهم أجمعين، لذلك وهو أعلم أتبع ذلك قوله الحقّ إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَن يُنَزِّلَ عَلَيْنَا مَآئِدَةً مِّنَ السَّمَآءِ (١١٢:٥) لأنّ ذلك كان من سؤالهم إيّاه في الجيئة الأولى، وفي الثانية منهما يقول الله يعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَى وَالِدَتِكَ (١١٠:٥) المعنى إلى آخره.

فصل

[٣١٢] قال الله سبحانه وله الحمد وَلَمَّا جَآءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُم بِالْحِكْمَةِ وَلِأُبَيِّنَ لَكُم بَعْضَ الَّذِى تَخْتَلِفُونَ فِيهِ (٦٣:٤٣) الآية، كلّ ما جاء به صلوات الله وسلامه عليه فهو آية على صدقه وآية على ما سوف يأتي به في الجيئة الآخرة من أمور عظام يجب الإيمان بجميعها، جاء مؤيّدًا بِرُوحِ الْقُدُسِ (٨٧:٢) آية على ما عبّر عنه رسول الله ﷺ 'فلا يحلّ لكافر يجد ريح نفسه أن يعيش' وقوله 'فيقتل المسيح الدجّال ويكسر الصليب' وما وصفه به إشعياء عليه السلام حين ثنا عنه بقوله 'كفّوا عن المرء الذي الروح في منخريه فإنّه هو العليّ'، وجاء ﷺ بإحياء الموتى، وذلك عَلَم على ما يحيي به الله من موتى الأديان وما يبعث الله له من أرواح الصالحين، وجاء ﷺ بإبراء الأكمه والأبرص، وذلك عَلَم على ما يبرئ الله به من أهل الضلال البعيد والكفر الذي لم يعانده هداية لأنّ الأكمه هو الذي لم ير قطّ ولا أبصر وهو الذي لم يُخلق له حدقة، وأمّا إبراؤه الأبرص فهو علَم على هداية أهل الكتاب على يديه وهم الذين آمنوا ببعض المرسلين وكفروا ببعضهم واتّخذوا بَيْنَ ذلِكَ سَبِيلاً (١٥٠:٤)، وجاء صلوات الله وسلامه عليه بأنّه يَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَينفُخُ فيه فَيكُونُ طَيْرًا بإذن الله، وذلك عَلَم بما يجيئ له من أرواح الصالحين،

وأُنزلت عليه الْمَآئِدَة (١١٢:٥) ﷺ وذلك عَلَمٌ على أنّ الله يخرج بركات الأرض له في أيّامه وَيَبْسُطُ الرِّزْقَ (٢٦:١٣) لعباده يومئذ.

[٣١٣] قوله عزّ وجلّ فيما حكاه من قوله الحواريّين له هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَن يُنَزِّلَ عَلَيْنَا مَآئِدَةً مِّنَ السَّمَآءِ (١١٢:٥) أي هَلْ لك عنده مِن جاه ومنزلة أن يتطوّع لك بهذا، ونحوه على الحرف الثاني قوله هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبَّكَ، وقوله نُرِيدُ أَن نَّأْكُلَ مِنْهَا (١١٣:٥) أي الآن في وقتهم ذلك وَتَطْمَئِنَّ قُلُوبُنَا أي بما وعدتنا من جيئتك في المستقبل وَنَعْلَمَ أَن قَدْ صَدَقْتَنَا هذا من قول أتباع الحواريّين وَنَكُونَ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ (١١٣:٥) أي في غيبتك عنّا، قال عليه السلام اللَّهُمَّ رَبَّنَآ[٤٤] أَنزِلْ عَلَيْنَا مَآئِدَةً مِّنَ السَّمَآءِ تَكُونُ لَنَا عِيداً لِّأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا (١١٤:٥) أي تعود علينا نزولها في الأوّل من أمرنا وفي الآخرة منه، وربّما عاد نزولها عليهم في الأوّل مراراً كثيرةً، هذا يعطي قوّة الكلام ليس كما ذكره بعضهم.

[٣١٤] قوله عزّ وجلّ أَأَنتَ قُلتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَهَيْنِ مِن دُونِ الله (١١٦:٥) تقدير المراد به[٤٥] الغير، يقول صلوات الله وسلامه عليه سُبْحَانَكَ أي عن أن يكون لك شريك أو نِدّ أو مثل وسُبْحَانَكَ تسبيح الله تبارك وتعالى عند ذكر رسوله وكلمته وروحه بسوء دلّ على هذا قوله مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِن كُنتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ، ثمّ قال تَعْلَمُ مَا فِي[٤٦] نَفْسِي أي من براءتي ممّا قذفوني به وَلاَ أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ (١١٦:٥) أي ماذا تريد بقولك هذا مع علمك ببراءتي، جزع ﷺ إِن تُعَذِّبْهُمْ بكفرهم فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ (١١٨:٥) يقول لك ذلك بحكم الملك لهم وَإِن تَغْفِرْ لَهُمْ أي بتوبة عليهم فَإِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ[٤٧] (١١٨:٥) انتقامك شديد

٤٤ رَبَّنَآ: ساقطة من آ.
٤٥ به: ساقطة من ب.
٤٦ فِي: ساقطة من ب.
٤٧ الْحَكِيمُ: ساقطة من آ.

وعذابك أليم، الْحَكِيمُ تحكم ما تشاء وتفعل ما تريد، وهذا التقدير والسؤال يكون في هذه الدار عند الجيئة المستقبلة إن شاء الله تعالى.

سورة الأنعام

[٣١٥] بِسْمِ الله الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ، قال الله عزّ وجلّ الْحَمْدُ لله الَّذِى خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُواْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ (٦:١) فيَعْدِلُونَ ما لله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه النار ويصفون الظلام بأنّه فاعل لبعض العالم، يقول عزّ وجلّ والَّذِينَ كَفَرُواْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ سواه فيعبدون عباده وملكه وما خلقه من الملائكة والجنّ والإنس والنجوم والشمس والقمر والشجر والخشب وما ينحتون من حجارة وحديد وضغاث الأرض وغير ذلك، وصف السماوات والأرض وما بين ذلك بأنّه خلقه، ووصف النور والظلام بأنّه جعله، كذلك قال جلّ قوله خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسَ سِرَاجًا (٧١:١٦)، وقال هُوَ الَّذِى جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَآءً وَالْقَمَرَ نُورًا (١٠:٥) فالخلق لذوات المقادير والجعل لذوات الأمر، وإنّما تعدّد أنعمه على عباده بالشمس والقمر والنجوم والنور والظلام، فالنور من وجه هذه الأرض إلى ما علا، والظلام من باطنها إلى ما سفل، ومن لدن فلك الليل والنهار إلى باطن هذه الأرض مرتكض لهما كقوله مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لاَّ يَبْغِيَانِ فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٥٥:١٩–٢١).

فصل

[٣١٦] لهذه الأرض مثال يكون لها باطن جنّة كما أنّ لها باطن يكون للقِسم الآخر كالمثال يكون جهنّم أعاذنا الله الكريم برحمته منها، كذلك لها في وجوده ظاهرها مكان غلب عليه حكم السَّعِيرِ (٢٢:٤) قالوا هو أرين، وآخر في مقابلة وجوده غلب عليه حكم الزَمْهَرِيرِ (٧٦:١٣) هي من وراء بلاد الصقلب، لذلك لا يسكن هذا ولا هذا، وفي الأرض أيضًا موضع عدل بين ذلك

قالوا هو أرض يقال لها جزائر الخالدات، قالوا هي بمنزلة زمن الربيعين في مرتكض الفيحين، كذلك ما تقدّم ذكره من وجود منبعثهما، قال رسول الله ﷺ 'وذكر مسراه إلى بيت المقدس وأنّه أتى في طريقه على أرض فيحاء طيّبة، فسأل الملك عليه السلام ما هذا يا جبريل، قال له هذه أرض الجنّة، ومرّ على أرض سوداء مُنتِنة فقال له فيها إنّها أرض جهنّم'، قال الله سبحانه وله الحمد سُبۡحَانَ الَّذِى أَسۡرَى بِعَبۡدِهِ لَيۡلاً مِّنَ الۡمَسۡجِدِ الۡحَرَامِ إِلَى الۡمَسۡجِدِ الأَقۡصَى الَّذِى بَارَكۡنَا حَوۡلَهُ لِنُرِيَهُ مِنۡ آيَاتِنَآ (١٧:١) وقال مَا زَاغَ الۡبَصَرُ وَمَا طَغَى لَقَدۡ رَأَى مِنۡ آيَاتِ رَبِّهِ الۡكُبۡرَى (٥٣:١٧–١٨)، قال 'ورأيت إبراهيم تحت شجرة حوله أكثر ولدان رأيت وإذا هو رجل طوال يكاد رأسه يمسّ السماء طولاً'، ورأى والله أعلم أنّها جنّة آدم عليه السلام التي أُخرج عنها بما أَزَلَّهُمَا الشَّيۡطَانُ عَنۡهَا (٢:٣٦)، وإنّما هذا الليل والنهار وارتكاض الفتح والفيح في بعض وجود ما هنا، وإنّما فاحت بفيحها وتنفّست بنفَسها منذ اشتكت إلى ربّها بأنّها قد أكل بعضها بعضًا وسألته[١] أن تتنفّس فأذن لها بذلك في بعض الوجود، ثمّ هي بعد لا تزال تستأذن ولا يزال هو يأذن لها إلى يوم الانقراض.

قوله تعالى هُوَ الَّذِى خَلَقَكُمۡ مِّن طِينٍ ثُمَّ قَضَى أَجَلاً وَأَجَلٌ مُّسمًّى عِندَهُ ثُمَّ أَنتُمۡ تَمۡتَرُونَ [٣١٧]
(٦:٢) أي في التوحيد وفي الإعادة بعد البداية والوجود كلّه قد أصفق على تحقيق ذلك، ألا ترى أنّه خلقنا من طين وتراب، كذلك يعيدنا إلى الطين والتراب. والدوائر منهنّ ما هو تمام دوائرها أربعة أجزاء ومنها ما هو تمامها ستّة أجزاء فهو الماء، ثمّ الطين، ثمّ النبات، ثُمَّ النُّطۡفَة، ثُمَّ العَلَقَة، ثُمَّ المُضۡغَة (٢٢:٥)، قال وَنُقِرُّ فِى الأَرۡحَامِ مَا نَشَآءُ ذكر المشبّه هنا إن شاء الله إتمامها أو إسقاطها، ثمّ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى (٢٢:٥) هو الولادة، كذلك كنّا أمواتًا فأحيانا، ثمّ هو يميتنا إماتةً في مقابلة الإماتة التي كانت قبل هذه الحياة، ثمّ يحيينا حياةً أخرى في مقابلة هذه

١ وسألته: مكرّرة في آ.

الحياة، وكلّ يوم وليلة، ثمّ يوم وليلة دائرة تامّة كالأجل الذي إليه المنتهى، وهو في التمثيل كتمام عمر الإنسان، ثمّ إن نظرنا ففي يوم وليلة دائرة تامّة من أربعة أجزائها وليل غَبَشان، كذلك في النهار، كذلك في الساعات، كذلك في الدقائق والشعائر والأنفاس، فهذه كلّها آجال لكلّ مقدّر والأجل الناهي المسمّى هو الذي يؤخَّر إليه إن شاء، وربّما عجّل في هذه الآجال ما شاء متى شاء فليفرض المؤجَّل عمرًا كان أو أمرًا كدائرة تمامها انتهاء الدائر إلى حيث ابتدأ، والطرف الساكن قائمًا في وسط الدائرة وهو المركز المسمّى المحور الذي يحور إليه الأمر والخلق وعنه ينبعث الأمر فيما هنالك، فموضع شيخ المعمَّر وهرمه هو انتهاء الطرف[٢] الدائر إلى حيث ابتدأ، وهو موضع أوّل عمره ووقت ولادته.

[٣١٨] قال الله عزّ من قائل هُوَ الَّذِى خَلَقَكُمْ مِّن تُرَابٍ ثُمَّ مِن نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوٓاْ أَشُدَّكُمْ ثُمَّ لِتَكُونُواْ شُيُوخًا وَمِنكُم مَّن يُتَوَفَّىٰ مِن قَبْلُ (٦٧:٤٠) وقال يٰأَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِى رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُم مِّن تُرَابٍ ثُمَّ مِن نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِن مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ (٥:٢٢) فهذا دائر كيوم وليلة، وقال ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوٓاْ أَشُدَّكُمْ وَمِنكُم مَّن يُتَوَفَّىٰ وَمِنكُم مَّن يُرَدُّ إِلَىٰٓ أَرْذَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِن بَعْدِ عِلْمٍ شَيْـًٔا (٥:٢٢) فهذا دائر آخر كيوم وليلة ردّه إلى أوّله، ثمّ يميته فيردّه إلى التراب، وله أن يقف الدائر حيث شاء قبل البلوغ إلى موضع الابتداء، ألا ترى أنّ مدير طرف الدائر متى شاء قطع الحركة فعل كما أنّه إن شاء أتمّ الدور إلى آخره حيث ابتدأ، وربّما أدركه على ذلك الهرم والفند، وكان رسول الله ﷺ يتعوّذ من أن يُردّ إِلَىٰٓ أَرْذَلِ الْعُمُرِ (٧٠:١٦) لما فيه من رجوع آخر إلى أوّل من عدم العقل وضعف الميز والقوى ونقص الذكر والسمع والبصر فيقلّ لذلك تستّرته وكثيرًا ما تبدوا عوراته، كذلك نقص سائر الصفات كالصبر والجلد والحلم والعلم والحياء كحالة حين البداية

٢ انتهاء الطرف: اننا طرف آ.

مع عدم عطف الوالدين وتحنين القلوب عليه بالحبّ والودّ المعهود للبدأة، فهذا هو الأَجَل المسَّمّى وما دون ذلك آجال على عدد الأنفاس ومشيئة المحيي المميت لآجال طارقة وأسباب مقدّرة وعوارض مشيئاة من أمور دينيّة أو دنياويّة. وإلى هذا فللّه جلّ ذكره لذي كلّ مخلوق حَفَظة من أمر الله يحفظون المخلوق من أمر الله، فَإِذَا جَآءَ أَمْرُ الله قُضِيَ بِالْحَقِّ (٧٨:٤٠) يُرْسِلُ عَلَيْكُم حَفَظَةً حَتَّى إِذَا جَآءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ أي الحَفَظَة له لاَ يُفَرِّطُونَ (٦١:٦) لكنّ الله غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ (٢١:١٢) ويكون هذا في المفروض من قطع الدائر مسافة تحليق الدائرة، فإنّ هذا المدير لو قطع سير الدائر أوّل[٣] نقطة أو ثانيها أو ثالثها لم تتمّ الدائرة ولتحصّل القطع، ثمّ كذلك إلى الانتهاء فحيث ما قطع الدائر السير فذلك هو الأجل المقضيّ له كما قال قَضَى أَجَلاً وَأَجَلٌ مُّسمًّى عِندَهُ (٢:٦) هو النهاية كما تقدّم.

بيان

[٣١٩] جاء عن رسول الله ﷺ أنّه قال لمّا خلق الله آدم عليه السلام وَنَفَخَ فِيهِ مِن رُّوحِهِ (٩:٣٢) مسح ظهره بيمينه فاستخرج منه ذرّيّته، قال وكلّ بين عينيه نوره، ورأى أحدهم هو أثقبهم نورًا، فقال ربّ مَن ذلك، قال ابنك داود، قال كم جعلت له من عمر، قال أربعين سنةً، قال ربّ زد في عمره، قال له ذاك الذي كُتب له، قال ربّ زد في عمره، قال ذاك الذي كُتب له، قال ربّ زد في عمره من عمري ستّين سنةً، قال له أنت وذاك وكُتب عليه يومئذ كتابًا، ثمّ تركه فجعل آدم يعدّ لنفسه، ولمّا جاءه ملك الموت، قال له إنّه لم يأن لي بعد، قال له أجل، قال إنّه بقي في عمري ستّون سنةً، قال ألم تكن وهبتها ابنك داود، قال ما فعلتُ، فأخرج له كتابًا كتبه[٤]

٣ أوّل: أوآ.
٤ كتبه: ساقطه من آ.

عليه يومئذ، قال فجحد آدم فجحدت ذرّيّته ونسي آدم فنسيت ذرّيّته، وفي أخرى فغوى آدم فغوت ذرّيّته، كذلك الآجال كلّها كألف سنة لآدم عليه السلام، وقد ينقص منها ما شاء الله لعصيان[٥] يواقعه من قطع رحم أو عقوق أبوين أو كفّ عن إعطاء صدقة أو لعصيان من غيره يعصي[٦] ربّه ليرفع بذلك درجته عنده إن كان مؤمنًا، أو بطاعة منه أيضًا لربّه عزّ وجلّ كجهاد في سبيل الله أو أمر بمعروف ونهي عن منكر كما قال عزّ من قائل فَرِيقًا كَذَّبُواْ وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ (٥:٧٠)، وقال وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ (٣:٢١).

وربّما زيد في عمره بطاعات أطاع بها ربّه عزّ وجلّ من برّ والدين[٧] أو صلة رحم أو صدقات [٣٢٠]
أو لزوم عافية وتقوى، فيزيد بذلك في عمره الذي كان قد كُتب له أن يتوقّاه إليه، وقد يُخلّط هذا بهذا فيكون السبب لحلول أجله طاعة الله جلّ ذكره وكما قد شاء في تقديره السابق الذي هو عن علمه في خلقه وكلّ مكتوب مقدّر مفروغ منه قد كان السبب المعجّل لأجل آدم عن الأَجَل المسمّى الذي كُتب له قبل محبّته في ابنه داود عليه[٨] السلام وهي محبّة لجلال الله وروحه، كما كانت الزيادة في العمر الذي كُتب لداود طاعة آدم الله في داود وطاعة داود عليه السلام ربّه الذي من أجل ذلك حبّه آدم عليه السلام، كذلك المجاهد في سبيل الله قد يكون ذلك يعجّل لأجله عن الأَجَل المُسمّى له ولأجل ذلك عُوّض فيما هنالك حياةً خيرًا من هذه التي باعها من الله، قُل لَّن يَنفَعَكُمُ الْفِرَارُ إِن فَرَرْتُم مِّنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذًا لاَّ تُمَتَّعُونَ إِلاَّ قَلِيلاً (٣٣:١٦).

٥ لعصيان: بعصيان ب.
٦ يعصي: يقضي ب.
٧ والدين: والديه ب.
٨ عليه السلام: عليهما السلام آ.

فصل

[٣٢١] الإنسان قبل كونه هو ميتًا في غيب علم الله جلّ وعزّ وفي مقدور قدرته القاهرة ومشيئته العالية وهو على ذلك مختزَن في خزائن السماوات والأرض، قد كان أُمِيت من حياته التي أخذ عليه فيها الميثاق بالتزام العبوديّة والتديّن لله جلّ ذكره بالربوبيّة وتصديق رسالة المرسلين وإنباء النبيّين، وهو في حالته تلك مصبَغ في فطرة السماوات والأرض وصبغة الإسلام وأعمال حكم الفطرة[٩] فيه، وهي حال غيب يشرف به على معرفة ملكوت السماوات والأرض متى يطلبها وأحسن في ذلك وجدها إن شاء الله، فهذه حال له.

فصل

[٣٢٢] إذا أقرّه قراره من الرحم، قال رسول الله ﷺ 'ينزل إليه الملك، قال فيجعلها في كفّه كنّى عن أمر الله الذي جعله طوعًا للملك عليه السلام بأنّه كفء له، قال فيقول أي ربّ نطفةً' يشفع إلى الله تعالى فيها أن يتمّها نطفةً'، ذلك لأنّ الله جلّ جلاله قد أذن له في الشفاعة ورضيه شافعًا ومشفوعًا فيه كما قال جلّ ذكره وَكَمْ مِّن مَّلَكٍ فِي السَّمَاوَاتِ لاَ تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلاَّ مِن بَعْدِ أَن يَأْذَنَ الله لِمَن يَشَآءُ وَيَرْضَى (٢٦:٥٣) أي يأذن الله للملك في الشفاعة ويرضى الشفاعة للمشفوع، 'أي ربّ علقةً، أي ربّ مضغةً'، ألا تراه نصب قوله 'نطفةً' تقدير كلام الملَك عليه السلام 'أي ربّ اجعلها أو اخلقها نطفةً' إلى آخر الشفاعة، ولو كان كلامه هذا غير شفاعة لكان إعلامًا منه وإخبارًا، فكان يكون بالرفع على تقدير هذه نطفة هذه علقة إلى آخر المعنى، وليس ذلك بموضع إعلام إذ هو عزّ جلاله المحيط بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا (١٢:٦٥) وخبرًا فيقضي الله ويكتب الملك، فقضاؤه عزّ وجلّ قدمته في رضاه ومشيئته في ذلك، وذلك منه في

---

٩ الفطرة: الفِطَرب.

قدمة كتب الملك عليه السلام وكتبه لجميع مراد الخلقة إلى هذا المخلوق وبخليقة والتصوير لله عزّ وجلّ، هكذا يقضي الله ويكتب الملك ويتمّ الله التخليق بقضائه، ثمّ يكتب له 'رزقه وعمله وأجله وشقيّ أو سعيد'، فهذه المدّة في التكوين كربع دائرة، ثُمَّ يُخْرِجُه طِفْلاً (٦٧:٤٠) وكذلك إن اخترمه قبل بلوغ الأَجَل المُسَمّى أو بلغه إيّاه ربع آخر للدائرة، ثمّ يتوفّاه ملك الموت إلى أن يبعثه الله ربع ثالث، وفي حال موته في صبغة ثانية بالإضافة إلى التى تقدّم ذكرها، وإلاّ فهي ثالثة على مقتضى نظر آخرنا بلا خير ما قدّمه أو شرّه، وهذه الصبغة يشرف بها على مطالع الآخرة ومعالمها، وصبغة ما أحسنها ليس بينها وبين النشأة الأولى التي هي لهذه الحياة الدنيا إلاّ موافقة التسمية وَالله عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٦:٥٩)، ثمّ يبعثه الله جلّ ذكره فيمكث ما شاء الله في الموقف ومقاساة ما قدّر له ويقصّر ذلك وييسّره صالح عمله، أو يطوّله ويعسّره طالحه سواء محياهم ومماتهم، فهذا ربع رابع للدائرة، ثمّ بحكم خامس يرجع إلى الله جلّ ذكره، وبحكم سادس يكون في جواره أو بِعاده باقيًا إمّا في كريم جواره وإمّا في أليم عذابه، قال الله جلّ وعزّ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِالله وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٢٨:٢)، وقد يعبَّر عن الإحياء الآخر بأنّه إرجاع إلى الله لقربه من ذلك ولما فيه من رؤية ولقاء وكرامة أو إهانة وحجب، لكنّها مقاربة وإنّما الإرجاع المنصوص عليه الوعد الكريم هو بعد شهود اليَوْم المَجْمُوع لَهُ النَّاسُ (١٠٣:١١)، وهذا إرجاع راجع إلى كونه في العلم السابق مقدّرًا مرادًا كونه إذا شاء معدومًا لنفسه موجودًا لفاطره جلّ ذكره، وهو في ذلك أيضًا حيّ لا يموت هنا أو هنا.

[٣٢٣] قوله عزّ وجلّ وَهُوَ الله فِي السَّمَاوَاتِ وَفِي الأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ (٣:٦) انتظام هذا بما تقدّم ذكره من خلقه السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (١:٦) وما بين ذلك وجعله الظُّلُمَاتِ وَالنُّور وأنّهم على ذلك يَعْدِلُونَ (١:٦) سواه بما هو ملك له وعباد مخلوقون شواهد له وبيّنات على ما هو عليه وبما تقدّم أيضًا من قبيل هذا من قوله هُوَ الَّذِى خَلَقَكُمْ مِّن طِينٍ ثُمَّ

قَضَى أَجَلاً وَأَجَلٌ مُّسمًّى عِندَهُ ثُمَّ أَنتُمْ تَمْتَرُونَ (٢:٦) أي تشكّون في الوجود العليّ وفي الإعادة بعد البداية، فعجب لهذا عباده العاقلين عنه العالمين به، يقول عزّ من قائل وَهُوَ الله فِي السَّمَاوَاتِ وَفِي الأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ (٣:٦) ولو نظرتم ببصيرة الإيمان وفرغتم قلوبكم لذلك لأبصرتهم أنّه الأوّل في كلّ شيء والظاهر والآخر والباطن. أقام عزّ جلاله الوصف مقام الموصوف والفعل مقام الفاعل وتدبير الأمر مقام المدبّر والغيب مقام المشاهدة والحضور، قال الله عزّ من قائل وَلَكُمْ فِي الأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ (٢٤:٧) فهذا من ذلك المتاع الذي متّعنا به في هذه الدار لمّا كنّا فيها بمنزلة المسجونين، وكما أنّه متّعنا بأرزاق وأزواج وجنّات وعيون وأنهار وزروع وفواكه وأظهر لنا من كلّ شيء زوجين، هذا من قبل الفتح والفيح، كذلك متّعنا أيضًا بمعرفته والعلم به وذكر له بأسمائه وصفاته واستدلال بدلالات ونظر إلى آيات نيّرات ومصانع وآثار ومفعولات مفصحة تدلّ عليه وتشير إليه وتعلم به ورسل له وأنباء وكتب من عنده وكلام له وحديث فيه الترغيب والترهيب والتخويف والبِشارات والوعد والوعيد إلى سائر أنواع الخطاب.

فصل

[٣٢٤] كلّ ما في الجملة من شيء سماء وأرض ونجوم وأفلاك وجبال ونبات وغير ذلك مخلوق مجعول مدبَّر ممسَك منشَأ مَقوم عليه محدَث مفعول مكفوف مظهَر أو مبطَن مؤوّل أو مؤخَّر، والمخلوق فلا بدّ له من خالق والمجعول لا بدّ له من جاعل وكذلك المحدَث والمدبَّر والممسَك والمَقوم عليه والمَعول والمكفول إلى غير ذلك من أوصاف المحدَث وفقره إلى الحيّ القيّوم القائم عليه بكلّ الوجود لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١:٦٤)، هُوَ الأَوَّلُ لكلّ ذي أوّليّة وهو الآخِرُ لكلّ ذي آخريّة وهو الظَّاهِرُ فيما أظهره وهو الْبَاطِنُ فيما أبطنه، (٣:٥٧) فهُوَ الله فِي

السَّمَاوَاتِ وَفِي الأَرْضِ (٣:٦) وفي كلّ ما خلق وذرأ وبرأ لاَ يَعْزُبَ عَنْهُ (٣:٣٤) شيء ولا يتعذّر، هو مع كلّ شيء بما هو والمحدَثات مُبعدَة بأوصافها، له كلّ شيء ملكًا وخلقًا وأمرًا، هذا في الدنيا فإذا انقرض يومها وخلفه اليوم الآخر أرجع ظاهر ما أعاره العباد من كسب واستطاعة وغير ذلك إليه، يَوْمَئِذٍ يُوَفِّيهِمُ الله دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ الله هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ (٢٥:٢٤) فيعود العلم الذي هو اليوم والإيمان بالغيب رؤيةً ومشاهدةً وإبصارًا دون تضارر ولا تضامّ كما لم يكن العلم اليوم والإيمان يتضامّ ولا تضارر هذا والحجاب اليوم مُسدَل ومستصحَب الحال اليوم البُعد والغربة فكيف به غدًا مع التجلّي العليّ والوعد الكريم رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ (٥٣:٣) .

قوله تعالى وَمَا تَأْتِيهِم مِّنْ آيَةٍ مِّنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلاَّ كَانُواْ عَنْهَا مُعْرِضِينَ (٤:٦) منتظم هذا [٣٢٥]
المعنى بما تقدّم، يقول مع هذا التبيان الذي يقرّب من المشاهدة مَا تَأْتِيهِم مِّنْ آيَةٍ إِلاَّ عرضوا تعجيب من قدرته وعظيم قهره إيّاهم، والوحي قد بيّن والوجود قد أفصح بالشهادة وأوضح الدلالة، نظم بهذا المعنى قوله الحقّ فَقَدْ كَذَّبُواْ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنبَاءُ مَا كَانُواْ بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ (٥:٦) ونظيرتها في سورة الظُّلَّةِ (١٨٩:٢٦)، ثمّ سرد على ذلك البرهان على عليّ وجوده وظهور الآية في إرسال الرسل وإهلاك من كذّب، كذلك قال هنا أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِن قَبْلِهِم مِّن قَرْنٍ (٦:٦)، ثمّ أعقب ذلك بذكر ما أورثهم إعراضهم وتغافلهم عن آيات ربّهم حتّى أنّهم ربّما أنكروا المعاينة والمشاهدة بقوله وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُواْ إِنْ هَـذَآ إِلاَّ سِحْرٌ مُّبِينٌ وَقَالُواْ لَوْلا أُنزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ (٧:٦–٨) تعلّل منهم وهرب عن الحقّ، يقول تبارك وتعالى وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكًا لَّقُضِيَ الأَمْرُ ثُمَّ لاَ يُنظَرُونَ (٨:٦) أي لا يؤخّرون مَا نُنَزِّلُ الْمَلاَئِكَةَ إِلاَّ بِالحَقِّ وَمَاكَانُواْ إِذًا مُّنظَرِينَ (٨:١٥) أي لا يؤخّرون.

يقول الله سبحانه وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَّجَعَلْنَاهُ رَجُلاً وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِم مَّا يَلْبِسُونَ (٩:٦) انتظم [٣٢٦]
هذا بأنّ هذه دار محنة وابتلاء، كذلك فعل الحكيم العليم جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه

أرسل رسله بواطنهم ملَكيّة وظواهرهم بشريّة، كذلك الحقّ المخلوق به السماوات والأرض ظاهره سماوات وأفلاك ونجوم وشمس وقمر وهواء وبحار ومياه ورياح وأرض ونبات وحيوان وجنّ وإنس، وباطن ذلك ما هو الحقّ المبين الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ (٣:٥٧)، كذلك الوجود أجمع هو على ما نشاهده كما تقدّم ذكره، وعلى ذلك فما باطنه إلاّ على ما أخبر به الصادق الحقّ مَا يَكُونُ مِن نَّجْوَى ثَلاَثَةٍ إِلاَّ[١٠] الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه رَابِعُهُمْ وَلاَ خَمْسَةٍ إِلاَّ هُوَ سَادِسُهُمْ وَلاَ أَدْنَى مِن ذلِكَ وَلاَ أَكْثَرَ إِلاَّ هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُواْ (٧:٥٨)، وكما تقدّم أنّه فيه الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ (٣:٥٧) وَهُوَ الله فِي السَّمَاوَاتِ وَفِي الأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ (٣:٦)، يقول الله جلّ من قائل وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنكُمْ مَّلاَئِكَةً فِي الأَرْضِ يَخْلُفُونَ (٦٠:٤٣) وقد أخبرنا أنّه ينشئ هذا الحقّ فيما هنا إلى ما هو الله الحقّ المبين.

[٣٢٧] وهذه دار إيمان بالغيب، فلو أرسل إلينا ملكًا من ملائكته على جميعهم السلام لجعله بحكم الاختبار والبلوى رَجُلاً (٩:٦)، ولمّا كان هو المطلوب الأعلى والمعتمَد الأرفع كان المقدَّم في الإيمان به بالغيب الذي احتجب عنّا، فجعل لنا ظاهر وجوده أفعالاً ودلائل أظهرها على أسباب وأسباب أسباب، وفي باطن الحكم كلّ ذلك إليه راجع عليه المورد والمصدر أبقى إلاّ لباس بما تقدّم ذكره وظهر لألباب أولي الألباب في ظاهر ما أوجد، كما بطن عنهم في باطنها إلى أن يتجلّى على ذلك في الدار الآخرة حكمةً منه جلّ جلاله أبقى الإلباس بذلك على الملبَسين، وظهر في باطن ما احتجب به للطالبين له والسائلين عنه، ألا تراه قد أقام فيها الذكر مقام المذكور والأسامي مقام المسمّى، وربّما استاق ذكر ما يريد الإعلام به على سبيل ضرب المثل، وربّما فرّق بين ذكر المطلوب علمه في أثناء القصص وثنى بعض الذكر على بعض إظهارًا

١٠ الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه رَابِعُهُمْ وَلاَ خَمْسَةٍ إِلاَّ هُوَ سَادِسُهُمْ: هُوَ رَابِعُهُمْ وَلاَ خَمْسَةٍ إِلاَّ الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه سَادِسُهُمْ ب.

لظهوره وإبطانًا لبطونه لأجل البلوى والاختبار، وربّما أخبر عن المفعول دلالةً على الفاعل، وربّما أخبر عن الفاعل في المفعول بما له فيه من معلّم ومن أمر ومن أثارة وبما له فيه من إلّ أو آل قامت في الوجود في بصائر العقول عند تحديق عين اليقين إليها مقام الظلال للأشخاص يستشهد بها ويدلّ الطالبين له على معالمه، كذلك سجننا في هذه الدار ابتلاءً واختبارًا، هذا ظاهرها، وباطنها الدار الآخرة أعربت عن ذلك شواهدها من فتح وفيح وما تنفصل إليه موجودات ذلك، وقد تقدّم في رسم اسم الشهيد ظهور الشهادات في هذه فتطلّب ذلك فيما هنالك وَالله يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِى السَّبِيلَ (٤:٣٣).

ثمّ قال وقوله الحقّ قُل لِّمَن مَّا فِى السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ قُل لِّلَّهِ (١٢:٦) أمر رسوله عليه السلام [٣٢٨]
أو عبده المؤمن أن يقول لِلَّهِ، اللام الجارّة في اسمه الله أضافت إليه كلّ الملك وبقي في الاسم ألفان، أحدهما للتعريف والعهد والعرف ليس كهما لسواه فاطلب ذلك ترشد إن شاء الله، فإنّه قال فَلْيَسْتَجِيبُواْ لِى وَلْيُؤْمِنُواْ بِى لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ (١٨٦:٢)، فلن تستجيب له بأفضل من الفكر والتفكّر، واستعن على ذلك بِالصَّبْرِ وَالصَّلاَةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ (٤٥:٢)، اللام الأخرى التي أُدغمت فيها الأولى الأصليّة من نفس الاسم تتّصل بها ألف ميّزت ما بين له ولاه، اللام عبارة عن الكائنات كلّها والملك أجمعه، الألف والهاء عبّرتا عن المطلوب العليّ النور المبين، الهاء عبّرت عن الهويّة وَهُوَ الله لا إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ (٧٠:٢٨).

فصل

قيل في لاه ظهر أي ظهر من غيب أحديّته إلى ظاهر وجدانيّته وما أشار إلى وجوده ودلّ على [٣٢٩]
معرفته، وقيل أيضًا في لاه احتجب أي احتجب عن الأوهان أن تتوهّمه وعن الأبصار أن تدركه وعن العقول أن تعلمه كُنْهًا، وقد تكون لاه بمعنى لهيت فالعقول لهيت عن معرفته باسم

أو صفة في غيب أحديّته، 'سُئل رسول الله ﷺ أين كان ربّنا قبل أن يخلق خلقه، قال في عماء ما تحته هواء وما فوقه هواء' فالعماء إشارة عن عجز العقول عن إدراكه في غيب ذلك الغيب، وإن كان قد قيل أنّ العماء هو السحاب الرقيق فما من شيء من صفاته وما هو خاصّ به إلاّ قد جعل له ظاهرًا من الوجود يكون مثلاً يشير في الوجود إليه، قال رسول الله ﷺ 'وذكر دعوة المظلوم وأنّها لا تُردّ، تُرفع فوق الغمام، ثمّ يقول لها وعزّتي وجلالي[١١] لأنصرنّك ولو بعد حين ' وهو جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه يجيء يوم القيامة فِي ظُلَلٍ مِّنَ الْغَمَامِ (٢:٢١٠)، قال الله سبحانه وله الحمد هَلْ يَنظُرُونَ إِلاَّ أَن يَأْتِيَهُمُ الله فِي ظُلَلٍ مِّنَ الْغَمَامِ (٢:٢١٠) وبه تَشَقَّقُ السَّمَآءُ بِالْغَمَامِ يومئذ وَيَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَآءُ بِالْغَمَامِ وَنُزِّلَ الْمَلاَئِكَةُ تَنزِيلاً (٢٥:٢٥)، فهذا والله أعلم ظاهره في الوجود وباطنه الذي أخبر به رسول الله ﷺ، ذلك الْغَمَامِ[١٢] لما بعده كالعرش لما دونه.

[٣٣٠] فمعنى لهيت ذهلت وذهب في عن الشيء المطلوب، قال رسول الله ﷺ 'استوهبت من ربّي اللاّهين من أمّتي فوهبنيهم' بمعنى الذاهلين عن معقولهم، وكما سمّى ما يلهي عن الحقّ لهوًا في قوله لاَهِيَةً قُلُوبُهُمْ (٢١:٣) يعني ألهاهم لعبهم عن تذكارهم، فهو جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه لاحتجابه في غيب أحديّته قبل إظهاره ما أظهره من ملكه، ثمّ أظهره بعد أبقى من ذلك الغيب ما شاء وظهر فيما أظهره بما شاء، فلهذا لم تقدر العقول أن تجحده ولا استطاعت أن تعلمه فهامت به ولم تجد شفاءً من هُيامها فتأهّبت بين ظهوره واحتجابه وولهت فرقًا منه وفزعًا إليه وخوفًا منه، فلم تجد على ذلك سبيلاً إلى النكوص عنه لظهوره، فهم يَفْرَقون منه فرقًا ويفزعون إليه ولهًا به، هو الباطن باحتجابه في غيب أحديّته وهو الظاهر لألباب أولي الألباب في كلّ ما في السماوات والأرض على ما في هذا الظهور من الاحتجاب عنهم والحجب لهم.

---

١١ وجلالي: ساقطة من ب.

١٢ الْغَمَام: العماء ب.

فصل

لاه هو المعرَّف المعهود بالألف واللام في أوّل الاسم المضاف إليه الملك كلّه والأمر كلّه [٣٣١]
والأسماء الحسنى والصفات العُلى والمعروف بالهويّة التي لا تنبغي إلاّ له، فإن توهّمت زيادة ألف في أسفلها همزة شبه المعدى فيما بيننا[١٣] كان الاسم من ذلك إلاه، ومتى عُرّف فهو ألإلاه، فمعناه على ما تقدّم المظهر والمبطن، وكما تقدّم من معنى الحبّ له والفزع إليه منه والوله به والهُيام إليه ونحو هذا أظهر كلّ الوجود من غيب جوده على مقتضى أسمائه وصفاته، فأوجد عَرْشهُ العظيم عَلَى الْمَآءِ (٧:١١)، ثمّ ما دون ذلك إلى مَا تَحْتَ الثَّرَى (٦:٢٠) وهو يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنزِلُ مِنَ السَّمَآءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ (٤:٥٧).

وصل بما تقدّم من قوله الحقّ قُل لِّمَن مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ قُل لِّلَّهِ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ [٣٣٢]
الرَّحْمَةَ لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لاَ رَيْبَ فِيهِ (١٢:٦) لمّا أظهر مفعوله واسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ (٥٤:٧) كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ وهو الكتاب الذي فيه 'إنّ رحمتي تغلب غضبي، وإنّ رحمتي تسبق غضبي'، وقوله لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وعد منه لعباده المؤمنين بلقائه الكريم المصدّقين بآياته في السماوات والأرض وبرسله وكتبه وبآخره هو وعيد للكافرين لاَ رَيْبَ فِيهِ، أي في الجمع لذلك اليوم وكريم التجلّي عزّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه. وصل بذلك قوله الحقّ الَّذِينَ خَسِرُواْ أَنفُسَهُمْ (١٢:٦) أي تكذيبهم بما آمن به المؤمنون وصدّق به المصدّقون وبما تعاموا عن الهدى واستهزؤوا بالرسل والكتب فَهُمْ لذلك لاَ يُؤْمِنُونَ (١٢:٦) عقوبةً لهم على ذلك منهم. وصل بذلك قوله عزّ جلاله وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ (١٣:٦)، يقول وقوله الحقّ كيف يُكفر بمن له ما اشتمل عليه اللَّيْل وَالنَّهَار، وكيف يُتعامى عن آيات تكون تختلف بها اللَّيْل وَالنَّهَار. وصل بذلك قوله جلّ من قائل قُلْ لهم يا محمّد أو يأيّها العبد أَفَغَيْرَ الله أَتَّخِذُ وَلِيًّا

١٣ كذا في آ ب.

فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (١٤:٦) قد سبّق معرفته إلى القلوب وأوحى إليها معرفته في أصل الخلقة يوم التقرير وأخذ المواثيق، ثمّ إذا كانت مختزنةً في خزائن السماوات والأرض وَهُوَ الواسع الكريم يُطْعِمُ عباده ويرزقهم وهو الغنيّ الجميل لا يَطعَم ولاَ يُطْعَمُ (١٤:٦).

[٣٣٣] تبيّن معنى الفطر ما هو جدّاً، تبيّن لك اتّصال القول بالقول، ثمّ يأتي بعد ذلك العلم اليقين بنفي الصاحبة والولد والشريك وجميع ما يدّعونه من أباطيلهم أبيَن من الشمس المنيرة في الصحو، الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَلاَ تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ (٩٤:١٠)، وأضف إلى ذلك تذكارًا لمولد يحيى وعيسى وحديث أضياف إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ (٢٤:٥١) كَذلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ (٩:١٩) كَذلِكِ قَالَ رَبُّكِ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ (٣٠:٥١) كَذلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَلِنَجْعَلَهُ آيَةً لِّلْنَّاسِ وَرَحْمَةً مِّنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا (٢١:١٩). وصل بذلك قوله الحقّ وَإِن يَمْسَسْكَ الله بِضُرٍّ فَلاَ كَاشِفَ لَهُ إِلاَّ هُوَ (١٧:٦) إلى قدير هذا من فصل الوحدانيّة، يقول من كان هكذا يتّخذ مِن دُونِهِ أَوْلِيَآءَ (٣:٣٩) هم له ملك وعباد لاَ يَمْلِكُونَ شَيْئًا (٤٣:٣٩) وهم يُملكون، لذلك وهو أعلم أعقب بقوله وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ (١٨:٦) عرّف بنفسه وعجب عباده بعليّ شأنه كيف قهرهم عماهم به يقرّون بصرفه إيّاهم عنه إلى محض الباطل.

[٣٣٤] وصل بذلك ذكر أهل الكتاب وذكر عقوبة كتمانهم الحقّ بقوله الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَآءَهُمُ (٢٠:٦) أي إنّهم يَعْرِفُونَ أنّ الذي أنزلنا عليك من كتاب ورسالة حقّ، الَّذِينَ خَسِرُواْ أَنفُسَهُمْ بكتمانهم الحقّ فَهُمْ من أجل ذلك لاَ يُؤْمِنُونَ (١٢:٦) عقوبةً لكتمانهم وتكذيبهم بك يا محمّد وبما جئت به، نظم بذلك قوله في أهل الكتاب فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى الله كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ (٢١:٦)، ثمّ أخذ في ذكر الجميع بقوله وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُواْ إلى قوله وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ (٢٢:٦–٢٦) أي أنّهم يَنْهَوْنَ عَنْ آياته والإيمان به يعني الكتاب وَيَنْأَوْنَ عَنْهُ (٢٦:٦) أي في الإيمان به والتصديق له متّصل المعنى بقوله وَمِنْهُمْ مَّن

يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَن يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِن يَرَوْاْ كُلَّ آيَةٍ لاَّ يُؤْمِنُواْ بِهَا (٦:٢٥) عقوبةً لإعراضهم وتركهم الإيمان بما جئت به وكتمانهم بما عندهم من الحقّ الذي جاءهم به من الإعلام لك في كتابهم وقد قيل إنّها نزلت، أعني قوله يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْأَوْنَ عَنْهُ في أبي طالب، وهذا هو الأوّل في المعنى والسرّ وأبو طالب منهم.

قوله تعالى وَلَوْ تَرَى إِذْ وُقِفُواْ عَلَى النَّارِ فَقَالُواْ يلَيْتَنَا نُرَدُّ وَلاَ نُكَذِّبَ بِآيَاتِ رَبِّنَا (٦:٢٧) وفي [٣٣٥]
الآيات المجعولة خاصّةً للعلم بهذا الموقوف عليه وهما الفيحان اللّذان يكونان عن نفسَي جهنّم أعاذنا الله منها برحمته، وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (٦:٢٧) أي بالله وحده وبالدار الآخرة والمرسلين، يقول الله جلّ من قائل بَلْ بَدَا لَهُمْ مَّا كَانُواْ يُخْفُونَ مِن قَبْلُ (٦:٢٨) كَانُواْ يُخْفُونَ إيمان الفطرة وإسلام تركيب الجبلّة بإضلال من الله لهم، فهذا لهم يومئذ، يقول الله جلّ قوله وَلَوْ رُدُّواْ لَعَادُواْ لِمَا نُهُواْ عَنْهُ (٦:٢٨) أي من الكفر بالله وبآياته، هو أعلم بهم وبما يكون كما علّمهم يوم أخذ الميثاق عليهم بذلك والعهد به فقال فيهم 'هؤلاء للنار وبعمل أهل النار يعملون'، فمن كان هذا علم الله فيه كيف يكون منه غير ما في علم الله في خلقه وهو مكتوب العلم في اللوح المحفوظ يومئذ، لذلك قال فيهم وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ (٦:٢٨).

ثمّ وصل ذلك بقوله وَلَوْ رُدُّواْ لَعَادُواْ لِمَا نُهُواْ عَنْهُ (٦:٢٨) قوله وَقَالُواْ إِنْ هِيَ إِلاَّ حَيَاتُنَا الدُّنْيَا [٣٣٦]
(٦:٢٩) نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ (٢٣:٣٧) تقدير ذلك لَعَادُواْ لِمَا نُهُواْ عَنْهُ ولقَالُواْ كما قَالُواْ إِنْ هِيَ إِلاَّ حَيَاتُنَا الدُّنْيَا المعنى، كذلك قال فيهم وقوله الحقّ أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ الله عَلَى عِلْمٍ أي عَلَى عِلْمٍ منه به وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَن يَهْدِيهِ مِن بَعْدِ الله أَفَلاَ تَذَكَّرُونَ وَقَالُواْ مَا هِيَ إِلاَّ حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلاَّ الدَّهْرُ (٤٥:٢٣-٢٤)، كذلك لَوْ رُدُّواْ لَعَادُواْ لِمَا نُهُواْ عَنْهُ، ولو أُرسل إليهم الرسل يتلون عليهم آيات الله البيّنات بعد إخراجهم من النار وضمانهم الإيمان من أنفسهم ما كان حجّتهم إلاّ

أن يقولوا أْتُواْ بِآبَآئِنَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ (٢٦:٤٤) فرغ ربّكم[١٤] السعيد من سعد يومئذ والشقيّ من شقيّ يومئذ.

[٣٣٧] وصل بذلك قوله الحقّ وَلَوْ تَرَى إِذْ وُقِفُواْ عَلَى رَبِّهِمْ قَالَ أَلَيْسَ هَـذَا (٣:٦) المشار إليه هو اللقاء، لكنّه ليس بلقاء في حقّهم بل هو التوقيف، والعرض اللقاء من الكريم إكرام نسل الله أن يهب لنا عند لقائه الكريم البشر والبشرى إنّه جواد كريم. وصل بذلك قوله الحقّ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُواْ بِلِقَآءِ الله (٣١:٦) كيف لا يصدّق العبد بلقاء ربّه وإنّما جاء من عنده وقد قدّره يومئذ على التزام العبوديّة والإقرار لله بالربوبيّة وللرسل بالرسالة والحكمة ترجع أواخرها على أوائلها، بل كيف يسوغ إنكار الله جلّ ذكره، ألم ترى الشمس والقمر تطلعان في مطالعهما عودًا بعد بدء وهما آيتان من آياته، بل كيف يسوغ له إنكار لقاء ربّه وهو يلقى في كلّ يوم بعد ليلته النهار بانفساحه وضيائه ويجد فرج النفس بتبلّج الأصباح، ويرى عند ذلك فرح العليل في أكثر الأمر، ويرى اجتماع الهمّ وإحاطة الغموم به في الليل مع وحشته وظلامه[١٥] وضيقه.

[٣٣٨] والليل آية على البعد منه والغربة عنه، والنهار آية على لقائه وقرب الجوار منه، وقد أكثرت الشعراء في ذلك القول لمعهود هذا الشأن عندهم، كقول القائل منهم [من الطويل]:

أُقَضّي[١٦] نهاري بالحديث وبالمنى ... ويجمعني والهمّ بالليل جامع

وقال الأوّل على جاهليّة فيه [من الطويل]:

كِليني لهمٍّ يا أميمة[١٧] ناصب ... وليل أقاسيه بطيء الكواكب

تطاول حتّى قلتُ ليس بمنقضي ... وليس الذي يرعى النجوم بآئب

١٤ فرغ ربّكم: مكرّرة في آ.
١٥ وظلامه: وظلامته ب.
١٦ أقضي: أفضي ب.
١٧ أميمة: أمية آ.

وقال الآخر [من السريع]:

بانوا بمن أهواه في ليلة ‌‌ ‌ رُدَّ على آخرها الأوّل

وهو الكثير من وصفهم الليل لجلب الهموم وإلزام الغموم وإحضار شدائد الأحوال، كما قال بعضهم [من الطويل]:

أبيت سمير الفرقدين كأنّما[18] ‌‌ ‌ فراشي قتاد أو ضجيعي أرقم

وقال الآخر [من الطويل]:

فبتّ كأنّي ساورتني ضئيلة ‌‌ ‌ من الرقش في أنيابها السمّ ناقع

وإنّما يوم الدنيا ليل يوم الآخرة، في هذا اليوم النوم والسبات والموت والهموم والغموم والجهل والبين والبعاد، وفي اليوم الآخر النشور الحقّ واللقاء الكريم والفرح والسرور والنور والضياء والقرب للمؤمنين من الرحيم الودود.

لذلك قال عزّ من قائل قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُواْ بِلِقَآءِ الله (٦:٣١) وخسارة ما هنالك قطيعة [٣٣٩]
نسأل الله معافاته ومغفرته، ويقول المكذّبون يحَسْرَتَنَا عَلَى مَا فَرَّطْنَا فِيهَا (٦:٣١) أي في الحياة الدنيا من الإيمان بآيات الله وبلقائه، وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ (٦:٣١) لمّا كذّبوا الرحيم الغفور لم يجدوا من يحطّها عنهم فهم يَحْمِلُونَهَا عَلَى ظُهُورِهِمْ فهي تنقض ظهورهم ثقلاً حتّى يلقيهم في جهنّم أعاذنا الله منها، ولفظيع مصائبهم وعظم خسارتهم استأنف خطابًا واستفتح كلامًا صادقًا بقوله أَلاَ سَآءَ مَا يَزِرُونَ (٦:٣١).

---

١٨ كأنّما: كاناب.

فصل

[٣٤٠] ما أصبرنا عن ربّنا الحكيم[١٩] الكريم وما أعظم سُلواننا عن تذكّر جوار الرؤوف الرحيم، بل نحن نبغض إليه بالمعاصي على كثرة تحبّبه إلينا بالنعم وإيقاظه إيّانا وحسن دعايته لنا، هذا على شدّة فقرنا إليه وعظم غناه عنّا، وقد أقام جلّ ذكرُه ذكرَه مقام حضوره، والعلم به آية على رؤيته، وقراءة كتابه مقام سماع كلامه، وأمر بذلك كلّه ورغّب فيه ودعا إليه ووعد عليه، وإنّ لزوم ذلك ليبلغ العبد إلى حقيقة عليه، قال الله جلّ من قائل فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ (٢:١٥٢) وقال إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ الله وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ إلى قوله أُولَـئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا (٨:٢–٤)، فإلزام الذكر القلب يورث سكون المذكور القلب، كما قال القائل [من الطويل]:

وداع دعا إذ نحن بالخيف من منى | فهيّج أشجان الفؤاد وما[٢٠] يدري
دعا باسم ليلى غيرها فكأنّما | أثار بليلى طائرًا كان في صدري

وقال الآخر [من الكامل]:

أُحرقت أحشائي بنار هواك | أأمنتَ[٢١] أن تصلَى بها ذكراك

[٣٤١] وإنّما هذا منّا استشهاد على حكمة الله جلّ وعزّ في وجود المذكور مع الذكر، وقد تقدّم من هذا إلماع يغني عن الإكثار، وهذا الذي أردنا تبيانه من لزوم المذكور مع الذكر وإقامة الرسول مقام المرسِل وكلام الكاتب في كتابه مقام المحدِّث المناجي ينشأ من هذه الدار في الدار الآخرة إلى حقيقة المراد، وقد قالوا المحبّة إيثار المحبوب على الكلّ، ونحن فما[٢٢] آثارنا إلاّ دنيا حرامها عذاب

١٩ الحكيم: الحليم آ.
٢٠ وما: ولا آ.
٢١ أأمنت: أمنت آ.
٢٢ فما: ما آ.

وحلا لها حساب إن أقبلت شغلت وإن أدبرت فجعت، آمالها غرور وأمانيّها كذوب،[٢٣] سلم لمن حاربها حرب لمن سالمها وصفا لها وَحَسِبُواْ أَلاَّ تَكُونَ فِتْنَةٌ فَعَمُواْ وَصَمُّواْ ثُمَّ تَابَ الله عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُواْ وَصَمُّواْ كَثِيرٌ مِّنْهُمْ (٥:٧١) يأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ اتَّقُواْ الله وَلْتَنظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَاتَّقُواْ اللهَ إِنَّ الله خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ وَلاَ تَكُونُواْ كَالَّذِينَ نَسُواْ الله فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ أُولَـئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ لاَ يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ (٥٩:١٨–٢٠) أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لاَ تُرْجَعُونَ (٢٣:١١٥) أَرَضِيتُم بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الآخِرَةِ (٩:٣٨) لَبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنفُسُهُمْ (٥:٨٠) العمى من البصر والصمم من السمع والظلام من النور والبعد من القرب ينظرون إلى آيات الله طلبًا للتسلّي والتفرّج والسرور الجالب للغموم وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِالله وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ (٩:٦٥)، اللهمّ آتنا رشدنا وأيقظنا من نومتنا وتب علينا بمنّك وأفضل علينا بفضلك العظيم يا أرحم الراحمين.

وصل بذلك ما هو إتمام للمعنى قوله الحقّ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلاَّ لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَلَلدَّارُ الآخِرَةُ [٣٤٢]
خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلاَ تَعْقِلُونَ (٦:٣٢) أخبر العليم بها أنّها لَعِبٌ وَلَهْوٌ إلاّ ما كان لله أو أوى إليه فليس منها، فذكر الله والعمل بطاعة الله ليس من الدنيا بل هو من الآخرة، وفقه هذا الخطاب أنّ الحقّ مخبّأ في باطن هذا اللَّعِب واللهو، والدار الآخرة في باطن هذه مخبّأة في ظاهر هذه، وجميع ما في تلك من حقّ منطو في ضمن هذه مخبوءًا يُخْرِجُ الله من ذلك الْخَبْءَ (٢٧:٢٥) ما شاء من قول ومن عمل ومن جزاء وما ينزل من كتاب ومن يرسله من رسول، ثمّ بواسطة الرياح اللواقح وإنزال الماء من السماء إلى الأرض فيفصله إلى ما إليه يفصله وبالفتح، كذلك يقوم هذا اليسير من ذلك المنبعث منه كالرمز في الكلام والإيحاء والإشارة في الإعلام والله عليم حكيم، ولبعد البون قرعهم بقوله أَفَلاَ تَعْقِلُونَ (٦:٣٢).

---

٢٣ كذوب: ذنوب ب.

[٣٤٣] قوله عزّ وجلّ قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِى يَقُولُونَ (٣٣:٦) أي من قولهم سَاحِرٌ (٢:١٠) وشَاعِر (٣٦:٣٧) وكَذَّابٌ (٤:٣٨) وأَسَاطِيرُ الأَوَّلِينَ (١٧:٤٦)، فَإِنَّهُمْ لاَ يُكَذِّبُونَكَ (٣٣:٦) بالتشديد للذال أي أهل الكتاب، وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ الله يَجْحَدُونَ (٣٣:٦) فَإِنَّهُمْ لاَ يُكْذِبُونَكَ بالتخفيف لها، أي أنّهم لا يجدونك كاذبًا، إذًا هم عاينوا ما به يوعدون، وهذا عامّ في جميع المنذَرين. وَقَالُواْ لَوْلاَ نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِّن رَّبِّهِ (٣٧:٦) هذا منتظم بقوله عزّ من قائل حكايةً عنهم وَقَالُواْ لَوْلا أُنزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ (٨:٦) وَقَالُواْ إِنْ هِىَ إِلاَّ حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ (٢٩:٦) نزل هكذا معناه والله أعلم بما ينزل لمّا كانت الآيات إخراجًا من الخبء المنسوب كونه إلى أنّه في الدار الغائبة عنّا كان تنزيلاً لها، أي إظهارًا وتبيينًا وتيسيرًا ونحو هذا، قُلْ إِنَّ الله قَادِرٌ عَلَى أَن يُنَزِّلَ آيَةً إن يخرجها من الغيب إلى الشهادة وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاَ يَعْلَمُونَ (٣٧:٦) ما كان يجني عليهم سؤالهم هذا لولا رحمتنا بهم.

[٣٤٤] وصل بذلك قوله الحقّ وَمَا مِن دَآبَّةٍ فِي الأَرْضِ وَلاَ طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلاَّ أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ (٣٨:٦) كما قال أَلَمْ تَرَ أَنَّ الله يُسَبِّحُ لَهُ مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَالطَّيْرُ صَآفَّاتٍ كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلاَتَهُ وَتَسْبِيحَهُ (٤١:٢٤) فما مِن شَيْءٍ إِلاَّ يُسَبِّحُ بِحَمْدَهِ (٤٤:١٧) طَوْعًا أَوْ كَرْهًا (١١:٤١) أو هما معًا، كما أنّه ليس من مكلّف إلاّ يسجد لله طَوْعًا أَوْ كَرْهًا أو هما معًا، وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيهَا (١٤٨:٢) فالمكلّفون منهم المؤمنون والمسلمون هم الطائعون، ومنهم الكافرون والمكذّبون والمنافقون ويجمعهم اسم الفسق، وصف واقع على البهائم التي منعت الماعون فلم تتأتّ للتسخير وأوصلت مع ذلك ضرّها إلى من سخّر الله لَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ (٢٥٥:٢) وما منعت الماعون، ولم توصل ضرّها فهي وحش وأوابد ونحو هذا أُبيح لابن آدم أخذها والقعود لها بكلّ مرصد، ولا يقال كافر ولا مكذّب إلاّ للمكلّف الفاسق عن أمر ربّه، يقول الله جلّ من قائل مَّا فَرَّطْنَا فِي الكِتَابِ مِن شَيْءٍ (٣٨:٦) وَالَّذِينَ كَذَّبُواْ بِآيَاتِنَا صُمٌّ وَبُكْمٌ فِي

الظُّلُمَاتِ (٦:٣٩) وآياته فيما هذا سبيله آيات على الوحدانيّة والألوهيّة وآيات على وجود النبوّة والرسالة وما يبيّن الله جلّ جلاله لخليقته على ألسنتهم، وكما أنّه لكلّ أمّة منهم وجنس سنّة في صورهم وخلقهم وأصوابهم ومعاملاتهم وشأنهم كلّه يستنّونها وسبل يسلكون عليها، فذلك الوصول إلى مرضات الله لا يكون ذلك إلاّ على سنن سنّة تُستنّ على لسان رسول لله يرسله إليهم من عبده، وبذلك تصحبه النور[٢٤] وتكون له الهداية من الله عزّ وجلّ، يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَآءَكُمْ بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَآ إِلَيْكُمْ نُورًا مُّبِينًا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُواْ بِاللهِ وَاعْتَصَمُواْ بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِّنْهُ وَفَضْلٍ وَيَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا (٤:١٧٤-١٧٥) يأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ اتَّقُواْ اللهَ وَآمِنُواْ بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِن رَّحْمَتِهِ وَيَجْعَل لَّكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ (٥٧:٢٨).

فصل

قوله عزّ وجلّ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ (٦:٣٦) المعنى بقوله وَالَّذِينَ كَذَّبُواْ بِآيَاتِنَا صُمٌّ [٣٤٥]
وَبُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ (٦:٣٩) وهذا السمع هو سمع الروح الذي يؤيّد الله به من يشاء من عباده يسمع به كلام ربّه عزّ وجلّ ويفقه عنه سرّ المراد ويجعل له بصرًا في حاسّة البصيرة يبصر به آيات الله في الوجود، ذلك لأنّ المؤمن الأعلى تولاّهم فَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِّنْهُ (٥٨:٢٢) فهم يبصرون به ويسمعون ويتكلّمون به ويتحرّكون به، ليسوا كالذين لعنهم فأعمى أبصارهم وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِهِم (٦:٤٦) وأبكمهم عن الشهادة بالحقّ والموتى منهم يبعثهم الله إليه بالموت فلا تنفعهم حياتهم يومئذ، ثمّ إلى ربّهم يرجعون، وهو وعيد منه متوجّه إليهم شديد.

---

٢٤ النور: النارب.

فصل

[٣٤٦] الاستجابة هنا لله هي بالعلم والإيمان واليقين والمسارعة إلى العمل بمرضات الله، ثمّ بالارتقاء من الإيمان إلى عليّه، وليعلم طالب هذه الاستجابة المرتقي إلى عليّ وصفها أنّ الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه قد تجلّى لأولي الألباب في كلّ شيء أوجده بما هو ذلك الموجود من أمر وخلق وتدبير وقيام عليه وبه، فهو فيه الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ (٣:٥٧)، فالعارف اللبيب يراه في كلّ شيء يقع عليه بصره أو يتوهّمه وهمه، قد أحاط به خلقًا وأمرًا وإمساكًا وإبقاءً وإنشاءً واضمحلالاً وبكلّ معنًى من معاني الأسماء والصفات كالرسول الذي هو بَشَريّ الظاهر مَلَكيّ الباطن حتّى إنّه لو أنزل من السماء مَلَكًا لَّجَعَلْنَاهُ (٩:٦) كذلك، وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ (٣٧:٤١) كلّما أعلى الوجود ظهر ظهورًا بيّنًا إشارات وشهادات، وكلّما علا الوجود وعلا في القرب تحقّق في العبوديّة وفني عنه ما يضادّ ذلك، هذه الإحاطة في الوجود لازم له كلّه كائنًا ما كان إنّما يتحقّق القرب كلّه فيما عبّر عنه بقوله 'يابن آدم مرضتُ فلم تعدني، الحديث إلى قوله أما لو فعلتَه بعبدي فيَّ كنتَ تفعله' وأقرب منه قوله 'كنتُ سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها' الحديث.

[٣٤٧] وإنّما يكون ذلك بأن يحقّقه في عبوديّته، فعلى قدر[٢٥] ارتقائه في درجات العبوديّة تتحقّق فيه صفات الكمال لِيَجْزِيَهُمُ الله أَحْسَنَ مَا عَمِلُواْ وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ (٣٨:٢٤) إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ (٣٠:٣٥)، وإنّما ينال هذا بتحقّق الذكر وعلى المعرفة والعلم، فمتى نظر الناظر إلى موجود من سماء وأرض أو سحاب أو فلك أو شمس أو قمر أو نجم إلى ما علا أو سفل فليتذكّر جاعله خالقه حافظه مظهره مبطنه مؤوّله مؤخّره ممسكه مصوّره، فهُوَ الأَوَّلُ في ذلك كلّه وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ

---

٢٥ قدر: قد آ.

وَالْبَاطِنُ (٣:٥٧) والموجود هو المؤوَّل[٢٦] المؤخَّر الممسَك المظهَر المبطَن المصوَّر، هكذا حتّى يكون الموجود العليّ هو المشاهَد ويفنى ما عداه حتّى إنّه ليفنى الطالب ويبقى المطلوب، فيكون الهمّ همًّا واحدًا والعلم علمًا واحدًا وينسى الوجود البَشَريّ والوجود المحدَث كلّه، وهذا يكون لأحدهم كالخطرات ويكون أرفع من ذلك، ولو كانوا على تلك الحال ما هنأهم عيش ولا كانت تكون لأحدهم هذه الدنيا التي خُلقوا لها وَالله عَلِيمٌ حَكِيمٌ (١:٦٠).

[٣٤٨] ويقرّب لك هذا أنّ المعهود من هذه الدار على ترتيب أسباب وأسباب أسباب قريبة وبعيدة على ذلك أقامها، فليل ونهار وشمس ونجوم وأفلاك وخلق وأمر وما هو نور له وآيات له وشواهد له والدار[٢٧] الآخرة وما فيها، فإذا كان اليوم الآخر وتجلّت تلك الدار نشأ هذا الحقّ المخلوق به السماوات والأرض فكان الحقّ المبين، كذلك أيضًا اتّصف بأنّه لأوليائه اليوم سمعًا وبصرًا ويدًا ورجلاً من حيث هو وهم عبيد له من حيث هم، فإذا كانوا في الدار الآخرة ألحقهم بالحرّيّة وتحقّق وجود الولاية. فهّمنا الله وإيّاك هذه الاستجابة لله والرسول على الحقيقة التي يؤتيها الله من يشاء من عباده، جعلَنا الله منهم، وإنّ المرء ليذهل عن نفسه فلا يذكرها فكذلك لازم الوجود لكثرة لزومه وطول صحبته يسرع الذهول إليه والشغل عنه بسواه، فربّما أوتي بغتةً وعلى ذكر فتصدمه الهيبة ويشمله نور الجلال كما شمله ضياء الشمس، فربّما ذهل عن مشاهدته، وربّما زاد ذلك فذهل عن نفسه وعن سواه، وإنّ هذا الموجود في نظرنا ' جاء أنّ امرأةً أتت رسول الله ﷺ في حاجة لها تكلّمه، فلمّا مثلت بين يديه بهتت فأبهمت دونها أبواب الكلام وتلجلج لسانها، فعرف رسول الله ﷺ ذلك منها وقال لا عليكِ يا أمة الله، إنّما أنا بشر وأمّي كانت امرأةً من قريش تأكل القديد'، كذلك أحدنا إذا قام بين يدي من

٢٦ المؤوَّل: الملول آ.

٢٧ والدار: واللدار آ.

يهابه تصدمه من صفات الحصر والنسيان لكونه بشر، هذا أو هؤلاء يملك ولا يفعل إلاّ ما قُدّر له، وقد قال في ذلك بعض الواجدين [من الطويل]:

أمّا والذي أبكى وأضحك والذي أمات وأحيى والذي أمره الأمر
لقد كنت آتيها وفي النفس هجرها بتاتًا لأخرى الدهر ما طلع الفجر
فما هو إلاّ أن أراها فجأةً فأبهت لا عرف لديّ ولا نكر
وأنسى الذي قد كنت فيه هجرتها كما قد تُنَسّي لبّ شاربها الخمر

وفي أخرى:

وأنسى الذي قد كنت فيه لقيتها

[٣٤٩] قال الله جلّ من قائل وَٱلْقَمَرَ قَدَّرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّى عَادَ كَالعُرْجُونِ ٱلْقَدِيمِ (٣٩:٣٦)، بينا ترى القمر في كماله ينقص كلّ ليلة بالمقدار الذي به يقرب من الشمس حتّى إذا بلغ منزلة سبع وعشرين من حين كماله عَادَ كَالعُرْجُونِ ٱلْقَدِيمِ، ثمّ غاب في ضمن الشمس ليلةً أو ليلتين، كذلك الذاكر لربّه يكون في الإيمان في خلقه الإنسانيّة واستوائه في ذلك، فإذا ذكر ربّه عزّ وجلّ ذهبت عنه شِرّته واضمحلّت انسانيّته فلا يزال يتحقّق في عبوديّته ويقرب من ربّه بقطع المنازل على ذلك حتّى يغيبه في نوره ويعصمه بعصمته ويعوّضه من صفات نفسه الأمّارة بالسوء ما هو خَيْرٌ وَأَبْقَى (٣٦:٤٢) لربّه وأكرم وجودًا، ثمّ يخرجه الله أوّل ليلة من الشهر هلالاً كالمولود يولَد، ثمّ لا يزال يزيد وينمو نشًّا حتّى يكمل، كذلك الإنسان من حين كماله واستوائه كلّما قرب من الرجوع إلى ربّه ضعفت قواه وبدا فيه الشيخ ثمّ الهرم[٢٨] حتّى يقبضه الله إليه [من الخفيف]:

لاه ربّي عن الخلائق طرًا خالق الخلق لا يُرى ويرانا

٢٨ ثمّ الهرم: والهرم آ.

قوله تعالى وَأَنذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَن يُحْشَرُواْ إِلَى رَبِّهِمْ (٦:٥١)، النذارة تنزل من عند الله [٣٥٠]
إلى من علم منه الإيمان والكفر، وأمّا على الحقيقة فهي لا تنفع إلاّ المؤمنين والذين يُحْشَرُون إِلَى رَبِّهِمْ، كذلك الذكرى والتذكير بالرسل والكتب والآيات بقول الله جلّ من قائل إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ وَأَقَامُواْ الصَّلواةَ (٣٥:١٨) إِنَّمَآ أَنتَ مُنذِرُ مَن يَخْشَاهَا (٧٩:٤٥) فَذَكِّرْ إِن نَّفَعَتِ الذِّكْرَى سَيَذَّكَّرُ مَن يَخْشَى وَيَتَجَنَّبُهَا الأَشْقَى الَّذِى يَصْلَى النَّارَ الْكُبْرَى (٨٧:٩-١٢) وتذكيره وإنذاره الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ وَأَقَامُواْ الصَّلواةَ ليصعدوا بذلك من التقوى الأولى إلى التي هي العليا والذروة منها، فإنّ من أهل الإيمان من قد بقيت عليهم آثار ورسوم وإصرار على هنات دلّ على هذا المعنى قوله الحقّ لَيْسَ لَهُمْ مِّن دُونِهِ وَلِيٌّ وَلاَ شَفِيعٌ لَّعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (٦:٥١)، فمن كان مصرًّا على سيّئة لم يتب منها بعد فهو الذي يُخشى عليه أن يلقى الله على ذلك، وأمّا التائب من جميع ذنوبه يصبح تائبًا ويسمّى تائبًا ويعمل في الإصلاح وتزكية نفسه، فهو الذي يَرْجُو لِقَآءَ الله فَإِنَّ أَجَلَ الله لآتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ لمقالهم الْعَلِيمُ بفعالهم (٢٩:٥) .

وصل قوله بذلك العليّ وَلاَ تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَوةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا [٣٥١]
عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِم مِّن شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِم مِّن شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ (٦:٥٢) لمّا أمره بأن ينذر الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ ويخشونه كي يتّقوا الله التقوى الأعلى ويرتقوا في الدرجات العلى، واستنكف الكفّار إجابته لذلك إلى ذلك واعتلوا عليه لمجالسته الضعفاء من أصحابه كما قال غيرهم لغيره قَالُواْ أَنُؤْمِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الأَرْذَلُونَ (٢٦:١١١)، قيل له وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُم بِالْغَدوةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلاَ تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ (١٨:٢٨) مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِم مِّن شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِم مِّن شَيْءٍ (٦:٥٢) وقيل له إنّك تَكُون مِنَ الظَّالِمِينَ متى طردتهم، كذلك الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه لم يمنع الفاسق المليّ مع تخليطه شهود الجَماعات والجُمعات ولا دخول بيوته ولا مجالسته وذكره، وقد جاء أنّ "الله مع

عبده إذا ذكره، وذاكر الله جليس الله'. بل أمرهم بذلك وندبهم إليه ورغّبهم ووعدهم بتكفير سيّئاتهم على ذلك وَالله عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٧١:٨) ليكون ذلك عهدًا باقيًا في الأمّة.

[٣٥٢] وصل بذلك قوله الحقّ وَكَذلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِّيَقُولواْ أَهَؤُلَاءِ مَنَّ الله عَلَيْهِم مِّن بَيْنِنَآ (٥٣:٦)، يقول عزّ وجلّ كما فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ كذلك فَتَنَّاهم بك وبإخوانك من المرسلين حتّى قالوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ الله عَلَيْهِم مِّن بَيْنِنَآ (٥٣:٦) كما قال أولئك فيكم معشر المرسلين أَؤُنزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِن بَيْنِنَا (٨:٣٨) بَلْ هُوَ كَذَّابٌ أَشِرٌ (٢٥:٥٤) أَبَشَرٌ يَهْدُونَنَا (٦:٦٤) إِنْ أَنتُمْ إِلاَّ بَشَرٌ مِّثْلُنَا تُرِيدُونَ أَن تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَآؤُنَا (١٠:١٤)، يقول الله جلّ من قائل أَلَيْسَ الله بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ (٥٣:٦) قد علم هذا قبل الإيجاد كما قال نوح عليه السلام لمّا قيل مثل هذا، قَالَ وَمَا عِلْمِى بِمَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ (١١٢:٢٦) بِمَا كَانُواْ أي في علم الله المقدّر لهم في الأزل يعملون حين إيجاده إيّاهم يوم قال 'لهؤلاء للجنّة وبعمل أهل الجنّة يعملون، وقال في هؤلاء للنار وبعمل أهل النار يعملون'.

فصل

[٣٥٣] 'سُئل رسول الله ﷺ عن أولاد المشركين، فقال الله أعلم بما كانوا به عاملين' أشار إلى علم الله عزّ وجلّ بهم إذا أوجدهم ما يكون عملهم يومئذ وكيف يعملون، وكان سؤال أصحابه مجملاً فأجاب ﷺ بمجمل من الجواب، وقد قال في غير هذا الموطن 'كلّ مولود يولد على الفطرة، وفي أخرى على الإسلام'، فمن وُلد فعلى الإسلام وُلد فهو إن مات قبل أن يظهر الكفر فهو على الإسلام ومع المسلمين يدخل مدخلهم في رحمة الله إن شاء الله. إنّما يتخلّص جوابه صلوات الله وسلامه عليه إلى الإخبار بما لهم في الجنّة من ملك وذلك يُنال بالأعمال، يقول الله جلّ من قائل ادْخُلُواْ الْجَنَّةَ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (٣٢:١٦) كُلُواْ وَاشْرَبُواْ هَنِيئًا بِمَآ أَسْلَفْتُمْ فِي

الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ (٢٤:٦٩) فدخول الجنّة بالإيمان والإسلام ومنال ملكها والرفعة في درجاتها بالأعمال والله العالم بما كانوا يعملون لو أبقاهم، وكلّ نسمة حلّت في جسم فقد دخلت في عموم قوله 'هؤلاء للجنّة وبعمل أهل الجنّة يعملون' أو في عموم قوله 'هؤلاء للنار وبعمل أهل النار يعملون'، فمن كان علمه به أنّه يعمل عملاً ما من طاعته بلغه إليه بفضله وإن لم يبلغه إلى أن يجري عليه العلم بل قطعه بالموت قبل ذلك، ومن كان علمه بأنّه سيكفر أو يعصي لم يؤاخذه بعلمه فيه إنّما يعذّبه بما عمل هَلْ تُجْزَوْنَ إِلاَّ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (٢٧:٩٠)، ألا ترى أنّه لم يعذّب الكافرين بعلمه فيهم حتّى أرسل الرسل وأنذر بالنذر وأنزل الكتب من علمه شاكرًا بلغه إلى أن شكره فينيله شكره جزاء ذلك، ومن علمه عاصيًا أو كافرًا بلغه إلى ذلك ليجزيه جزاءً لذلك، ومنهم من علمه كافرًا أو عاصيًا لو بلغه ذلك لكنّه لطف له فقبضه قبل ذلك خلقه على الإسلام فأدخله في دَارِ السَّلاَمِ (٦:١٢٧) مع المسلمين.

ومنهم من علمه شاكرًا لو بلغه لكنّه قضى له أن يقبضه قبل ذلك، ففي هؤلاء قوله وَالَّذِينَ [٣٥٤]
آمَنُواْ وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُم بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ (٥٢:٢١) أي على ما كان من علم منّا بهم وَمَا أَلَتْنَاهُمْ (٥٢:٢١) أي لم ننقصهم من عملهم الذي كنّا قد قدّرناه لهم لو بلغناهم إليه، ثمّ قال كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ (٥٢:٢١)، يقول وهو أعلم ومن بلغ الكسب كفر أو شكر فكلّ بكسبه رَهِينٌ، ولمّا أن كان هذا الخطاب قوله كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ واقعًا على الحزب المعذّب نبّه في سورة الْمُدَّثِّر (٧٤:١) في قوله كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ (٧٤:٣٨)، ثمّ استثنى من ذلك بقوله إِلاَّ أَصْحَابَ الْيَمِينِ فِي جَنَّاتٍ (٧٤:٣٩–٤٠)، لمّا كان ما تقدّم ذكره هو شأن المجلس المكرَم وذكر مجالسيه وصل به قوله الحقّ وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا أي بما جئت به من كتاب وإنباء فَقُلْ سَلاَمٌ عَلَيْكُمْ (٦:٥٤) وهذا تسليم منه وتحيّة للمؤمنين وبشارة منه لهم أمره ربّه جلّ جلاله بذلك، ولمّا كان ذكر الآيات يتناول ما تقدّم ذكره ويريد على ذلك بآيات الوجود

ومعرفة الحقّ المخلوق به السماوات والأرض وبآياته في الكتاب المبين والنظر في نسخته من الوجود وآياته في كتاب الرحمة الذي كتبه على نفسه يوم اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ (٥٤:٧) 'إنّ رحمتي تسبق وتغلب غضبي' زاده بفضله العظيم أن يقول لهم وبخاصّة لأهل العلم منهم كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ (٥٤:٧) يذكّرهم بتسبيق الله رحمته إليهم وتغليبها في حقّهم على غضبه يبشّرهم بذلك من ربّهم عزّ جلاله، وهذا أصل في الأمر بطلاقة الوجوه عند تلاقي المؤمنين بعضهم لبعض، ولو أن يلقي أحال بوجه طليق أنّه بفتح الهمزة تفسير لقول الرسول عليه السلام في الكتاب 'إنّ رحمتي تغلب غضب' إنّه بكسر الهمزة إخبار من الله جلّ ذكره يقول لهم أَنَّهُ مَن عَمِلَ مِنكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِن بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (٥٤:٦) بشارة من الله جلّ ذكره لعبده العالم به المؤمن له بشّره بها في كتابه إليه بواسطة رسوله صلوات الله وسلامه عليه وبشارة الرسول عن الله بشارة منه تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلاَمٌ (٤٤:٣٣) تَحِيَّتُهُمْ بما قد حيّاهم به في كتابه الكريم الذي قدّمه في قُدمة تدبيره.

فصل

[٣٥٥] اعلم علّمنا الله وإيّاك من علمه أنّ كلّ من عصى الله فبجهل عصاه لأمر به في هذا إن كان كافرًا ومكذّبًا فكفى به جهلاً، وإن كان أهل الإيمان ومتابعة الإسلام فقد ثبت أنّ الله هُوَ الظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ والأَوَّلُ وَالآخِرُ (٣:٥٧) وأنّه مع كلّ شيء ثالث الاثنين وخامس الأربعة حتّى عمّ الأَدْنَى مِن ذلِكَ والأَكْثَرَ إِلاَّ هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا (٧:٥٨)، كذلك الحفظة والكتبة والفضل من الملائكة على جميعهم صلوات الله وسلامه وغيرهم من الذين يرونه ولا يراهم، حتّى إنّه على تحقيق العلم بذلك والإيمان بالغيب كالأعمى في محفل من المبصرين وهم مع ذلك من حضورهم لا يرقبون غيره ولا يشغلهم عنه شاغل، والمعهود منه إن لو كان يعلم باطّلاع من يستحيي منه

أو يحذر عقوبته لم يفعل ذلك، فالشيطان هو الذي غرّه، وشرّ نفسه وشهوته وجهله ستر عنه حقيقة مشاهدة المشاهدين له حتّى أنفذ حكم الله فيه وقدره عليه.

وأمّا العالم بالعلم النافع المعصوم بعصمة من الله جلّ وعزّ المؤيَّد من المؤمن الحقّ جلّ ذكره [٣٥٦]
بِرُوحٍ مِّنْهُ (٢٢:٥٨) الذي أثبت الإيمان في قلبه فصار منه بموضع السمع والبصر واللسان واليد والرجل والقيام والقعود والتحرّك والسكون، فذلك الإيمان ليس بحاضر معصية زنا ولا سرقة ولا شرب خمر ولا قتل نفس ولا حكم جور ولا ظلم مسلم ولا نهبته ولا معصية بوجه من الوجوه، وهذا الإيمان والمؤمن هو الذي لا يجس بجنابة وهو الإيمان الذي كلّف الله المؤمنين اكتسابه والصعود بِهممهم وأعمالهم إليه ومصاحبة هذا الروح المؤمن لهذا العبد هو من قِبل العطايا والمواهب، لذلك ما ذكرها الله جلّ وعزّ من منزلة إلاّ قال فيها ذلِكَ فَضْلُ الله يُؤْتِيهِ مَن يَشَآءُ (٤:٦٢)، فالبِدار البِدار رحمنا الله وإيّاكم تنافسوا في الدرجات وسارعوا وسابقوا إلى المعلوات، فبذلك أُمرتم، اللهمّ إنّا لا نقدر على ذلك إلاّ بك لاَّ إِلَـهَ إِلاَّ أَنتَ (٨٧:٢١) فبلّغنا إلى ولايتك العليا وأوصلنا إلى فضلك العظيم بفضلك العظيم ياذا الْفَضْلِ الْعَظِيمِ (٢١:٥٧).

ولمّا كان الخطاب فيما تقدّم ذكره من علوّ الدرجات والمعهود من اتّصال الإيمان الأوّل [٣٥٧]
بالإيمان العليّ وأنّ الصدّيقين على رفعة درجاتهم وعظم أخطارهم لم يعروا من الذنوب، نظم بذلك قوله الحقّ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ (١٨:٦) كما قال لهم قيل أَنَّهُ مَن عَمِلَ مِنكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِن بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (٥٤:٦) يدعوهم إليه ويؤنسهم من وحشتهم ويبسط عذرهم بإعلامه أنّه الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ قهر البرّيّات كلّهم عن مرادهم إلى مراده منهم وبهم، فالكافر مقهور والعاصي والصديق كلّ في مقامه أمضى حكمه وأنفذ مشيئته في الكلّ، وهو الحكيم كيف ركّب ما هو مَلَكيّ مع ما هو شيطانيّ وما هو إلهيّ مع ما هو بشريّ الخبير بما تخفي الصدور يُرْسِلُ الحَفَظَة (٦١:٦) منهم إليهم ليحفظوه ممّا لم يقدر كونه يَحْفَظُونَهُ

بأمره مِنْ أَمْرِهِ (١١:١٣) وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الأَمْرُ كُلُّهُ (١٢٣:١١)، يقول عزّ من قائل فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ (١٢٣:١١) تعزيةً منه لعباده المؤمنين المخلصين المريدين طاعته المحبّين له وللمسارعة في مرضاته يعزيهم في هذا المُصاب الجليل قدره وهو الرؤوف الرحيم العطوف، كذلك قوله في صدر السورة وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ (١٨:٦) أنّه لمّا ذكر من وضوح الحقّ[٢٩] المخلوق به السماوات والأرض وأنّه بيّن لطالبيه المتحقّقين في الطلب ولمن ألقى السمع لكلامه العليّ وأحضر قلبه وتدبّر كلامه العظيم كقوله وَهُوَ الله فِي السَّمَاوَاتِ وَفِي الأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ (٣:٦) وقوله وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ (٤:٥٧) وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ (٦١:١٠) المعنى حيث جاء.

[٣٥٨] قال وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ (١٨:٦) يقول وهو أعلم إنّ الأمر على هذا البيان والظهور الواضح مَا تَأْتِيهِم مِّنْ آيَةٍ مِّنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلاَّ كَانُواْ عَنْهَا مُعْرِضِينَ (٤٦:٣٦)، يقول جلّ قوله حتّى إنّهم لعظيم إضلالنا إيّاهم عن لازم ما فُطروا عليه بأمر بعيد عنهم خارج عن ذواتهم وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُواْ إِنْ هَـذَآ إِلاَّ سِحْرٌ مُّبِينٌ (٧:٦) كما قال عزّ من قائل وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّواْ فِيهِ يَعْرُجُونَ لَقَالُواْ إِنَّمَا سُكِّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُورُونَ (١٤:١٥–١٥) وَإِن يَرَوْاْ كِسْفًا مِّنَ السَّمَآءِ سَاقِطًا يَقُولُواْ سَحَابٌ مَّرْكُومٌ (٤٤:٥٢) حتّى اعتلوا بأن لو أُنزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ (٨:٦) قهرهم بأن قصّرهم على الذهول عمّا هو منطوي في تركيبهم وذواتهم وهم يرجعون إليه عند اضطرارهم، فمنعهم الذكر والتذكار وجعلهم يجحدون ما فُطروا عليه حتّى نسوا العلم والمعرفة، فهذه في معنى قلّة العلم وعدم الذكر، وتلك في معنى مواقعة الذنوب لمن لا يريد مواقعتها وهو يرغب إلى الله في العصمة والعمل بمرضاته، وفي معنى الحفظ والكلاءة قُلْ مَن يَكْلَؤُكُم بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ بَلْ هُمْ عَن

٢٩ الحقّ: الحقّ به آ.

ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُّعْرِضُونَ (٤٢:٢١). ثمّ إلى قوله انْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ (٦٥:٦) تعجيب من عظم قهره وعليّ قدرته من تصريفه إيّاهم على أمره فيهم وبهم كيف أخرجهم على أنفسهم فكذّبوا الناصحين وردّوا أمر ربّهم حتّى قاتلوا على ذلك وذهبوا كلّ مذهب، لذلك وهو أعلم قال لِّكُلِّ نَبَإٍ مُّسْتَقَرٌّ يعني ما هو بعد الموت وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ (٦٧:٦).

[٣٥٩] قوله عزّ وجلّ وَكَذلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (٧٥:٦) يقول وهو أعلم كما نضلّ من شئنا إضلالا له فنقهره على ما هو منطو عليه، كَذلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ ومن تبعه كما قال صلوات الله وسلامه عليه فَمَن تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي (٣٦:١٤) مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ فنهديه إلى التصديق بما علا وما سفل افتخار منه بقدرته على الهداية العليا وإلى النظر في المَلَكُوت فيشرف به على أنّه مفعول الملائكة عليهم السلام بإذن الله عزّ وجلّ عِبَادٌ له مُكْرَمُونَ لاَ يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ (٢١:٢٦–٢٧) وأنّه أيضًا اقتدر على هدايتهم هذه الهداية الرفيعة تؤدّي إن شاء الله إلى اليقين التامّ، لذلك وهو أعلم قال وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ (٧٥:٦)، وإنّ اليقين يقع عقيب العلم بذلك.

[٣٦٠] وقال نُرِي إِبْرَاهِيمَ هكذا بلفظ المستقبل، وإِبْرَاهِيمَ لا محالة قبل نزول القرآن على محمّد عليهما السلام، وليس[٣٠] ذلك كقوله وَكَذلِكَ نُفَصِّلُ الآيَاتِ (٥٥:٦) إذ كان تفصيله الآيات حال[٣١] إنزاله القرآن، ثمّ في ثاني حال نزوله على حكم الاستقبال ربّما استوعب ما شاء من التفصيل لمن شاء من هذه الأمّة إن شاء الله، وقد يقضي إبراهيم عليه السلام وتعليمه إيّاه ذلك فلم استاقه بلفظ المستقبل أرى والله أعلم أنّ المراد بذلك زائدًا على ما علمه ما يعلمه مَن شاء من المهتدين من هذه الأمّة فإنّ الاستقبال جاء في هذا القرآن بقوله نُرِي، وهذه هي ملّة إبراهيم

٣٠ وليس: ليس ب.
٣١ حال: حالة آ.

عليه السلام ومن تبعه صلوات الله وسلامه عليه فهو منه، يقول الله جلّ من قائل حاكيًا عنه فيما خاطبه ودعاه به فَمَن تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي (٣٦:١٤) وإنّه إن شاء الله لوعد من الله جلّ ذكره لمن اتّبع ملّة إبراهيم في سنّة محمّد صلوات الله وسلامه عليهما أن يريه مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ أو ما شاء من ذلك ويلحقه بالموقنين وهم إبراهيم والنبيّون والمرسلون والصدّيقون والرسول عليه السلام مثل لأمّته، قال الله عزّ وجلّ يمُوسَى لاَ تَخَفْ إِنِّي لاَ يَخَافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ (١٠:٢٧)، كما قال لاَ تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الآمِنِينَ (٣١:٢٨) فهؤلاء لهم الأمن الأكبر إن شاء الله تبارك وتعالى، ثمّ قال إِلاَّ مَن ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّي غَفُورٌ رَّحِيمٌ (١١:٢٧) فهؤلاء ملحَقون بأهل الأمن، فجعل أتباع موسى منه واستثنى المذنبين من المرسلين الطاهرين المطهّرين لأنّهم أُرسلوا إليهم. وقد يرد الخطاب في القرآن العزيز بالمواجهة للرسول والمراد به الأمّة، ويرد الخطاب بالمواجهة للأمّة والمراد به الرسول، فهذا منه إن شاء الله.

فصل

[٣٦١] عطف بالواو في قوله الحقّ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ (٧٥:٦)، قد تقدّم أنّ الملك منه ظاهر هو ما في السماوات والأرض عليه الآن، والمعنى الذي عبّر عنه قوله الصدق يَوْمَ تُبَدَّلُ الأَرْضُ غَيْرَ الأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ (٤٨:١٤) باطن فيهنّ مخبوء فيما بطن منهنّ آيته ما يخْرجُ من الْخَبْء (٢٥:٢٧) برحمته ومشيئته بالفتح والفيح، وقد دلّ على ما في تلك الدار ما في هذه من وجود فرؤية الملكوت هو رؤية[٣٢] الحقّ المخلوق به السماوات والأرض ومسالك الأسماء ومعاني الصفات العلى، وإنّ ذلك كلّه سينشو[٣٣] إلى ما هو الحقّ المبين رؤيةً وتجلّيًا وإكرامًا في اليوم

---

٣٢ رؤية: رىة آ.

٣٣ سينشو: سينشؤ آ.

المشهود أو إهانةً نعوذ بالله من ذلك، ثمّ في دار القرار كمال ذلك وتمامه على الغاية القصوى والتمام الأرفع، فتقدير الكلام والله أعلم بما ينزل نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (٧٥:٦) ليعلم الملك ظاهرًا وليوقن به باطنًا، فذكر العلم، ثمّ عطف بالواو بذكر اليقين على ذكر العلم والعلم والمعرفة بذكر الملكوت، واليقين عبارة عن العلم بالآخرة كما قال وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَآ أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَآ أُنْزِلَ مِن قَبْلِكَ وَبِالآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ (٤:٢) فالمراد بالعلم هو تعرّف بالملك الظاهر واليقين بالملك الباطن الذي نور إليه[٣٤] هذا الظاهر، جعلنا الله ممّن أسعده بذلك إنّه الوليّ الحميد.

وصل بذلك قوله جلّ من قائل فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ الَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا (٧٦:٦) المعنى إلى آخره، هذا [٣٦٢]
وصف له حال وجدان اليقين بالتجلّي العليّ من الله الذي هو الحقّ المبين، ولمّا كان الكوكب قد جعل الله جلّ ذكره إلى ملائكته من منافع ومضارّ يُعلِمون في ذلك لله جلّ ذكره بأمره وبتأييده وحوله وقوّته ما يشاء لاَ يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ (٢٧:٢١)، وهو الوكيل على كلّ وكيل وما وكله إليه أحد ينظر في الكوكب أيّ كوكب كان، كلّ منها لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ (١٦٤:٣٧) والملائكة الكرام صَآفُّونَ (١٦٥:٣٧) منهم فعله ومنهم مسبّحون لله وكلّ له عابدون. قَالَ هَـٰذَا رَبِّي (٧٦:٦) تسليم منه إلى أن ينظر في عاقبته وذلك منه إمّا ليعلم قومه كيف السبيل في النظر وإمّا أنّ ذلك كان أول نظرة، والوجه الأوّل أصحّ وأحرى والله أعلم، فَلَمَّآ أَفَلَ (٧٦:٦) حكم باليقين الذي أتاه الله على أنّ الحقّ المبين لا أفول له ولا غيوبة وتبرّأ من العبوديّة له، ثمّ توجّه بنظره الصائب صلوات الله وسلامه عليه إلى الْقَمَر، فقَالَ هَـٰذَا رَبِّي فَلَمَّآ أَفَلَ قَالَ لَئِن لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّآلِّينَ (٧٧:٦) يعني إيّاه وقومه الذين ضلّوا بعبادتها، وقوله هذا يؤيّد صواب من قال إنّه كان في ذلك معلّمًا لقومه النظر والاستدلال لا مبتدئًا، ثمّ توجّه بنظره

٣٤ بالعلم هو تعرّف بالملك الظاهر واليقين بالملك الباطن الذي نوّر إليه: ساقطة من آ.

إلى الشَّمْس وقَالَ هَـٰذَا رَبِّي هَـٰذَآ أَكْبَرُ فَلَمَّآ أَفَلَتْ (٧٨:٦) أخذ يخترق بيقينه السبع السماوات والكرسيّ الكريم إلى رَبّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ (١٢٩:٩) فاطر الكلّ ومظهره حنيفًا عن عبادة كلّ معبود سواه لا يشرك به شيئًا.

[٣٦٣] فالحقّ المبين عزّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه قد احتجب في هذه بظاهر مصنوعه، كما حجب كون الرسول ملكًا بظاهر بشريّ، كما حجب الآخرة بظاهر الدنيا، فلو تكشّط ظاهر الدنيا لتجلّت الآخرة، ولو بُدّل الملك الظاهر بالملك الباطن لتجلّى ملكوت الآخرة، قال رسول الله ﷺ 'إذا توضّأ العبد المؤمن، ثمّ جاء المسجد قال الله له في ملكوت عرشه عبدي[٣٥] زارني عليّ قِراه، ولن أرضى له بقرًى إلاّ في الجنّة' وهو ما عبّر عنه بقوله الحقّ وأَنَّ الله هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ (٢٥:٢٤)، كذلك الرسول عليه السلام لولا الظاهر البشريّ لبدا باطنه الملكيّ، والملكوت هو الأمر في هذه وفي الآخرة يتعرّف معرفته في جميع الخلق أَلاَ لَهُ الْخَلْقُ وَالأَمْرُ تَبَارَكَ الله رَبُّ الْعَالَمِينَ (٥٤:٧) وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا وَالنَّاشِطَاتِ نَشْطًا (٧٩:١–٢) إلى آخر المعنى في هذه وَالْمُرْسَلاَتِ عُرْفًا (٧٧:١) إلى آخر المعنى وَالذَّارِيَاتِ ذَرْوًا (٥١:١) وَالصَّافَّاتِ صَفًّا (٣٧:١) إلى آخر المعنى فَتَبَارَكَ الله أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ (٢٣:١٤)، وهو في هذه أعني الأمر بوسائط وأسباب، وفي تلك أمر الله الحقّ المبين على الكشف والتجلّي. ثمّ ذكر حجّته على قومه بقوّة يقينه وصحيح توكّله، ثمّ ذكر ذُرِّيَّته (٨٤:٦) المُنتَجَبين من النبيّين والصدّيقين والأولياء والمرسلين وأولي الحكمة والنبوّة بقوله أُوْلَـٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى الله فَبِهُدَاهُمُ اقْتَدِهْ (٩٠:٦) إلى قوله أُوْلَـٰئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوءَةَ (٨٩:٦) بالهمز من الإنباء، والنُّبُوَّةَ بالشدّ للواو من النَّبْوَة وهي الرفعة، والنُّبُوءة بالهمز مختومة لمحمّد عليه السلام، وبغير الهمز باقية إلى يوم الدين، ذٰلِكَ هُدَى الله يَهْدِي بِهِ مَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِ (٨٨:٦) بأثارة الإنباء وبما يرفع إليه أولياءه إلى

---

٣٥ عبدي: مكرّرة في آ.

ما يشرف به على العلوم المحيطة، ويؤتيهم من علم الْكِتَاب (٨٩:٦) والحكمة، قال رسول الله ﷺ 'ما أذن الله لشيء كأذنه لنبيّ حسن الصوت يغنّي بالقرآن'، ولا نبيء بالهمز بعد محمّد ﷺ، قال رسول الله ﷺ 'وددت أنّي رأيت إخواني' الحديث، فَإِن يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُواْ بِهَا بِكَافِرِينَ (٨٩:٦) يعني المذكور من الذين من ذرّيّة إبراهيم على جميعهم السلام، وفي المستقبل الإخوان الذين قال فيهم رسول الله ﷺ 'وددت أنّي رأيت إخواني '، هم الَّذِينَ هَدَاهُمُ الله (١٨:٣٩) وهم أمثال المذكورين في قوله وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ (٨٧:٦).

وصل بهذا القول قوله الحقّ وَمَا قَدَرُواْ الله حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُواْ مَا أَنزَلَ الله عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ [٣٦٤] (٩١:٦) فذكر نبوّة الأنبياء بقوله قُلْ مَنْ أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِى جَآءَ بِهِ مُوسَى (٩١:٦)، ثمّ بعد كلام قال وَهَذَا كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُّصَدِّقُ الَّذِى بَيْنَ يَدَيْهِ (٩٢:٦) وقال متّصلاً بنبوّة الإنباء وَعُلِّمْتُم مَّا لَمْ تَعْلَمُواْ أَنتُمْ وَلاَ آبَاؤُكُمْ (٩١:٦)، فهذه من النبوّة المبثوثة وهي بغير همز، ويصعد إلى نبوّة الإنباء معنى قول رسول الله ﷺ 'إنّ منكم محدَّثين، وإنّ منكم مكلَّمين، وإنّ عُمَر لمنهم' أي محدَّث وهو يؤمن بهذا من وصفهم في قوله، وقد ذكر الكتاب يعني القرآن بقوله وعطف بالواو على ما تقدّم معناه قوله جلّ من قائل وَعُلِّمْتُم مَّا لَمْ تَعْلَمُواْ أَنتُمْ أي في البدء الأوّل يوم التقدير والإقرار وفي كونهم في العلم العليّ والقدرة القاهرة والمشيئة العالية إذ 'كان الله ولم يكن شيء سواه' موجودًا لنفسه، ثمّ في كونهم مع مختزنين في خَزَآئِنِ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (٧:٦٣) وهي صبغة الله تبارك وتعالى عباده ولا أحسن صبغةً منه هو العليّ الحكيم، ففيما هنالك علّمهم جلّ ذكره ما لم يعلموه الآن لا هم ولا آباؤهم، هذا في الكفّار والأباعد، وأمّا المؤمنون فهم المقول فيهم لَقَدْ مَنَّ الله عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولاً مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُواْ عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ (١٦٤:٣) فهذا إمّا يناله المؤمنون الأبرار من بركة الرسول والكتاب، ثمّ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ

(١٦٤:٣) وفي تعلّم الْكِتَاب إنباء بما لم يكونوا ليعلومه حتّى يعلّمهم هو عزّ جلا له بضرب من إنباء لكنّهم لا يشعرون، ثمّ قال عطفًا على تعليمه إيّاهم الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وهو تعليمه إيّاهم كونهم في علمه وقدرته ومشيئته، ثمّ كونهم مع ذلك مختزنين في خَزَآئِنِ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (٧:٦٣)، ثمّ إخراجهم إلى هذه الحياة الدنيا على ذلك وهي الفطرة هو السَّلاَمُ الْمُؤْمِنُ (٢٣:٥٩) جلّ جلا له وتعالى علاؤه وشأنه السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَا[٣٦] فِيهِنَّ (١٢٠:٥) وكلّ قد أسلم له[٣٧] عزّ وجلّ.

[٣٦٥] فلذلك كان كلّ مولود يولَد على الإسلام، ألا تسمعه قد أفصح بذلك امتنانًا منه في قوله الحقّ كَمَآ أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولاً مِّنْكُمْ يَتْلُواْ عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ (١٥١:٢)، ثمّ استأنف الإعلام منبّهًا على ما تقدّم ذكره من معنًى بقوله وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُواْ تَعْلَمُونَ (١٥١:٢)، وعباده في ذلك على درجات فمنهم الملهَم والمحدَّث ومنهم المكلَّم ومنهم النظّار المفكّر والمذكَّر[٣٨] المجازى على ذلك بإصابة الحقّ إِلاَّ مَا شَآءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِمَّا يُرِيدُ (١٠٧:١١)، لذلك قال عزّ من قائل وَمَا قَدَرُواْ الله حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُواْ مَآ أَنزَلَ الله عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ (٩١:٦)، يقول جلّ قوله قُلْ مَنْ أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِى جَآءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى (٩١:٦) هو الإنباء الأعلى إلى قوله وَعُلِّمْتُم أي في الأزل مَا لَمْ تَعْلَمُواْ أَنتُمْ وَلاَ آبَاؤُكُمْ (٩١:٦) يقول من فعل هذا من سبق إلى جميعكم هذا، ثمّ قال عزّ من قائل قُلِ الله ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ وَهَـذَا كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُّصَدِّقُ الَّذِى بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَى صَلاَتِهِمْ يُحَافِظُونَ (٩١:٦–٩٢) ولا يصف بهذا الوصف الرفيع إلاّ الإخوان على جميعهم السلام يبلغ إلى علم هذا المعلّم بما قال عزّ وجلّ وَاسْتَعِينُواْ بِالصَّبْرِ وَالصَّلاَةِ (٤٥:٢) جعلنا الله وإيّاكم منهم ولا جعل حظّنا من صفاتهم وصفهم إنّه جواد كريم.

---

٣٦ وما: ومن ب.

٣٧ له: ساقطة من آ.

٣٨ والمذكَّر: المذكر ب.

وصل بذلك من القول ما هو وعظ فيه قوله وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى الله كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوْحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَن قَالَ سَأُنزِلُ مِثْلَ مَآ أَنَزلَ الله وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ أي هؤلاء وأتباعهم فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وذكر كيف يكلّفون إخراج نفوسهم من أجسامها وَالْمَلاَئِكَةُ بَاسِطُواْ أَيْدِيهِمْ (٦:٩٣) أي بالضرب والإهانة، وربّما رأى الفاسق والكافر ظاهر عَلَزه خفيف وهذا باطنه، وربّما رأى المؤمن وظاهر عَلَزه تبدوا عليه الشدّة وباطنه مقتضى قوله تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلاَئِكَةُ أَلاَّ تَخَافُواْ وَلاَ تَحْزَنُواْ وَأَبْشِرُواْ (٤١:٣٠) إلى آخر المعنى، ثمّ كذلك إلى قوله وَضَلَّ عَنكُم مَّا كُنتُمْ تَزْعُمُونَ (٦:٩٤). [٣٦٦]

نظم[٣٩] بذلك ما هو حقيقته في الدار الآخرة، ووجوده هنا آية عليه قوله إِنَّ الله فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ (٦:٩٥) أي النبات الحيّ من الحبّ والنوى الميّت ويُخْرِجُ الحبّ والنوى على يبسها مِنَ الْحَيِّ الذي هو النبات، وهو يُخْرِجُ الحيوان من النبات الذي هو ميّت بالإضافة إلى الحيوان، ويُخْرِجُ الإنسان الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ الذي هو الْحَبّ وَالنَّوَى، ومن الحيوان الْمَيِّتِ بالإضافة إلى الإنسان، ويُخْرِجُ الحيوان الْحَيّ من المنيّ الْمَيِّتِ المَهين (٣٢:٨) الذي لا حراك به ولا روح له، ويُخْرِجُ المؤمن الحيّ من الإنسان الميت بالكفر ويُخْرِجُ النبيّ والصدّيق الْحَيّ من الإنسان العاصي المعدود في الأموات ذَلِكُمُ الله فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ (٦:٩٥) أي كيف تغلبون عن هذه الحقائق، ألا تبصرون النشأ يسري سريانه في الخلق والأمر إلى كماله في الآخرة. أتبع ذلك قوله الحقّ فَالِقُ الإِصْبَاحِ (٦:٩٦) الذي جعله آية على إتيانه ومجيئه وجاعل وَالشَّمْسَ ضياءً وَالْقَمَرَ نورًا جعلهما آية على تجلّيه العليّ نشأ الحقّ المخلوق به السماوات والأرض اليوم إلى رؤيته وتجلّيه فيما هنالك كما ترى الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ فيما هنا واللَّيْلَ سَكَنًا (٦:٩٦) دلالة على الموت وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ (٦:٩٦) آيات عليه، ثمّ قال تعالى وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا (٦:٩٦)، [٣٦٧]

٣٩ ... وإذا له علز وحشرجه ممّا يجشبه من الصدر: كذا في الهامش ب.

كما قال عزّ من قائل لِتَعْلَمُواْ عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ الله ذلِكَ إِلاَّ بِالْحَقِّ (١٠:٥) يُفَصِّلُ الآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَآءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ (١٣:٢)، ختم الآية بقوله الحقّ ذلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ (٦:٩٦) الله يُقَدِّرُ الْلَّيْلَ وَالنَّهَارَ (٧٣:٢٠) أي إنّه ينقص من هذا بزيادة هذا ويزيد في هذا بنقصان هذا، يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ (٢٢:٦١) ذلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ في تلك الدار نهارًا وما هو النهار هنا آية عليه أضاء بضيائه العليّ وما هو الليل أنّه عليه هنا أنار بنوره المنير الكريم النزيه، يقول وهو أعلم بما ينزل كذلك تقديره فيما هنالك أيّام الدهر، فإنّ أيّام الزمان بما جعل الله لهما من الواسطة هنا وأيّام الدهر فيما هنالك لله الحقّ المبين جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ (١١:١٢٣) .

[٣٦٨] ثمّ وصل بذلك قوله الحقّ وَهُوَ الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُواْ بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ (٦:٩٧) قد تقدّم أنّ النُّجُومَ آية على وجود الإنباء والنبوّة والرسالة، فهذه علامات وهدايات إلى المقاصد كما الرسل هُداة إلى الله تعالى، وأرى والله أعلم أنّ الرسل والأنبياء والعلماء لهم واسطة، وتقدّم ما في الزيارات والرؤية العليّة فيما هنالك رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ (٣:٥٣)، لذلك وهو أعلم بما ينزل ختم الآية بقوله العليّ قَدْ فَصَّلْنَا الآيَاتِ التي هي على ما هنالك آيات لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٦:٩٧)، ثمّ قال وقوله الحقّ وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُم مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ (٦:٩٨) هذه إشارة عليّة في التوحيد والوجود العليّ ومعرفة صبغة الله الخليقة في خَزَآئِنِ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (٦٣:٧) المخلوق ما فيهنّ وما بينهنّ بالحقّ، لأجل ذلك من تذكّر ذكر ومن ذكر أبصر صِبْغَةَ الله وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ الله صِبْغَةً (٢:١٣٨)، وفي ضمن الصبغة معرفة التوحيد والرسالة وما أتت به، وبوجه آخر من النظر يقول انظروا إلى خلقة أبأكم عن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ (٦:٩٨) هو آدم عليه السلام، ثمّ وَخَلَقَ مِنْه زَوْجَه حوّاء، ثمّ وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالاً كَثِيرًا وَنِسَآءً (٤:١)، كذلك الله وحده خلق المسمّى بالعبد الكلّيّ والمعبّر عنه بكُلِّ شَيْءٍ، وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ

فَقَدَّرَهُ تَقْدِيرًا (٢:٢٥) حوى هذا العبد الكلّيّ على كلّ كائن كما حوت حوّاء على كلّ إنسان ذكر وأنثى، غير أنّ حوّاء كفؤ لآدم عليهما السلام، والله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه لا كفؤ له ولا مثل له ولا شبيه ولا نظير وهو الغنيّ الحميد لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ (١١:٤٢)، لذلك قال عزّ من قائل قَدْ فَصَّلْنَا الآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ (٩٨:٦) أي يَفْقَهُونَ الآيات وما هي آيات عليه في الغيب والحقّ الذي إليه المصير، ويَفْقَهُونَ التنزيه والفرق بين ما له نظير وما ليس له نظير.

ثمّ قال وقوله الحقّ وَهُوَ الَّذِي أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً (٩٩:٦) فمزجه بالفتح من رحمته والفيح [٣٦٩]
من معدن عذابه، يقول عزّ من قائل وَجَعَلُواْ لله شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ (١٠٠:٦) يقول وعلى هذا التبيان وظهور هذا الحقّ وَجَعَلُواْ لله شُرَكَاءَ الحقّ وخرقوا إجماع الخليقة التي تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ والْجِبَالُ أن تنهد والأَرْضُ أن وَتَنشَقّ (٩٠:١٩) لقبح ما يقولون وكثير كذب يفترونه، وَخَرَّقُواْ (١٠٠:٦) بالتشديد تعظيم منه لفعلهم ذلك وَخَرَقُواْ لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَصِفُونَ بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَّهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ (١٠٠:٦–١٠١)، يقول عزّ من قائل ذَلِكُمُ الله رَبُّكُمْ (١٠٢:٦) لا ما تزعمونه من كذب وتفترونه من زور وإفك لا إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ (١٠٢:٦). وصل بالمعنى قوله الحقّ قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِن رَّبِّكُمْ (١٠٤:٦) يعني ما تقدّم ذكر بعضه فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا (١٠٤:٦)، يقول عزّ وجلّ وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الآيَاتِ وَلِيَقُولُواْ دَرَسْتَ (١٠٥:٦) الكتب دراسات أهل الكتاب فتكون أنت لهم فتنةً وليكون تصريفنا الآيات تبيينًا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (١٠٥:٦).

سورة الأعراف

[٣٧٠] بِسْمِ الله الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ، المص (١:٧) الله أعلم بما ينزل، الألف عَلَمُه في خلقه، واللام معبّرة عن كتبه في اللوح المحفوظ ما هو كائن، والميم معبّرة عن كتبه المقدار، والصاد معبّرة عن الصدق والنصيحة والصمدانيّة، ثمّ هي على تأليفها لها ما أفهمت فكان تقدير الكلام على التقريب وَالله يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِى السَّبِيلَ (٤:٣٣) الله لاَ إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ (٢:٢٥٥) النصيح الصادق الصمد صدع بالحقّ وأرسل الرسل نصيحةً لعباده لِيَدَّبَّرُواْ آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُوْلُوا الأَلْبَابِ (٣٨:٢٩) بما خلق الله من شيء، ثمّ قال عزّ من قائل كِتَابٌ أُنزِلَ إِلَيْكَ فَلاَ يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ أي من استغلاق فيه أو تخلُّف مَن تخلَّف عن قبول النصيحة أو تكذيب من كذّب، إنّما أنزلناه إليك لِتُنذِرَ بِهِ من أعرض وتذكّر الْمُؤْمِنِينَ (٧:٢).

[٣٧١] قوله جلّ وعزّ فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِم بِعِلْمٍ وَمَا كُنَّا غَآئِبِينَ (٧:٧) علمه فينا قد زمّه اللوح المحفوظ قبل أن يوجدهم وهو معلومه المفصول من علمه الذي هو صفة ذاته، هو المعبّر عنه بقوله للقلم 'اكتب علمي في خلقي' هو الذي شاء أن يخرج من علمه إلى الوجود، ثمّ عطف على ذلك قوله وَمَا كُنَّا غَآئِبِينَ، يقول لم نكن غائبين عنكم في الأزل قبل إيجادكم بل كنتم لنا مشهودين معلومين، ثمّ لمّا خلقناكم لم يعدّ أحد منكم ما سبق علمي به، فهو عزّ وجلّ يقصّ عليكم بالقرآن بعلم منه بهم قبل كونهم وبحالهم بعد كونهم، ويقصّ عليهم بمكتوب اللوح المحفوظ ما أودعه إيّاه من كون كلّ كائن على نوبته، وهو يقصّ عليهم يوم القيامة قصّ ما كانوا عليه في الدنيا من صحف أعمالهم ومن علمه ومن مكتوب الكتاب المبين أعمالهم وتقلّبهم وأحوالهم وتحرّكهم وتكوّنهم وما هو من طاعة في ذلك وعصيان لأمر ونهي، قد تقدّم فيه قبل بقول عزّ من قائل وَمَا كُنَّا غَآئِبِينَ عنهم قبل إيجادنا إيّاهم وحال حياتهم وفي مآل شأنهم المستقبل.

قوله تعالى وَلَقَدۡ خَلَقۡنَٰكُمۡ أي قبل إيجادنا إيّاكم هذا الإيجاد، قال رسول الله ﷺ 'إنّ الله [٣٧٢]
خلق الخلق وقضى القضيّة وأخذ ميثاق النبيّين وعرشه على الماء' وقال 'إنّ الله قدّر مقادير الخلائق قبل أن يخلقهم بخمسين ألف سنة' ثُمَّ صَوَّرۡنَٰكُمۡ (١١:٧) أي حين خلقه آدم عليه السلام، فالخلق أوّلاً والتصوير ثانيًا، ثمّ التسوية هي الإتمام والإكمال للخلقة. والتصوير منه ما هو ظاهر ومنه ما هو باطن، فالظاهر تخطيط الصور وترتيب الأشكال، والباطن منه الصفات الباطنة كالعقل والحلم والعلم والحياة والقدرة والإرادة والإيمان والإسلام لله وحده، قال الله عزّ وجلّ وقد ذكر التقليب للمخلوق في البطن طَبَقًا عَن طَبَقٍ (١٩:٨٤) ثُمَّ أَنشَأۡنَٰهُ خَلۡقًا ءَاخَرَ فَتَبَارَكَ ٱللَّهُ أَحۡسَنُ ٱلۡخَٰلِقِينَ (١٤:٢٣) وهذا إعلام منه أنبأ وإن كنّا غير كائنين يومئذ فهو غير عادم لنا بل موجودين في وجوده العليّ علمًا وخلقًا وخُبرًا وأمرًا وتقديرًا، كذلك أعمالنا وأقوالنا وشؤوننا كلّها، يقول عزّ من قائل ثُمَّ قُلۡنَا لِلۡمَلَٰٓئِكَةِ ٱسۡجُدُواْ لِأٓدَمَ (١١:٧) أي إذا سجد ائتمامًا به ولما أتمّ خلقه وسوّاه سجد لربّه الذي خلقه وصوّره وسوّاه كان رسول الله ﷺ يقول في سجوده 'سجد وجهي للذي خلقه وصوّره وشقّ سمعه وبصره فأحسن صورةً تبارك الله أحسن الخالقين' وهذا هو معنى سجود كلّ مخلوق لله جلّ ذكره، فوقع الملائكة على جميعهم صلوات الله وسلامه ساجدين لله جلّ ذكره ائتمارًا لربّهم وائتمامًا بآدم في سجوده، وتلك بدأة ظهور الإمامة كما كان إنباؤه عليهم السلام أوّل بدأة النبوة والإنباء، إِلَّآ إِبۡلِيسَ لَمۡ يَكُن مِّنَ ٱلسَّٰجِدِينَ (١١:٧) أي عند الله جلّ ذكره يوم التقدير الأوّل، فإنّه كما قدّر مقادير البشر ويسبق لهم أو عليهم كلماته التامّات بما يكون إليه ما بهم وما هي أعمالهم وآجالهم، فقد كان أيضًا قدّر مقادير الملائكة قبل ذلك يوم تقديره لهم وتسبيقه إليهم كلماته في درجات القرب وإجلاله إيّاهم المنازل التي أهّلهم لها من أعمال وما له أوجد كلّ واحد منهم ونظَرهُ إلى يوم الدين كان منهم يومئذ إبليس لم يكن في ذلك التقدير من الساجدين ذلك لأنّ الله أبلسه ولعنه سبق له ذلك في تقديره.

فصل

[٣٧٣] قال الله جلّ من قائل فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ إِلاَّ إِبْلِيسَ (١٥:٣٠–٣١) وصدق قول الله جلّ ذكره يوجب النظر وطلب التفقّه في تكرار هذا التوكيد بعد لفظ العموم فمعناه، والله أعلم بما ينزل، أنّ أحد التوكيدين تناول أحد القبيلين والثاني تناول القبيل الآخر، الذين قال فيهم رسول الله ﷺ 'خُلقت الملائكة من نور' وقال الله جلّ قوله في القبيل الآخر وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِن قَبْلُ مِن نَّارِ السَّمُومِ (١٥:٢٧) وقال في إبليس كَانَ مِنَ الْجِنِّ (١٨:٥٠) أي من الملائكة المخلوقين مِن نَّارِ السَّمُومِ، فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ (١٨:٥٠).

فصل

[٣٧٤] الملائكة عليهم السلام عباد الله جلّ ذكره مكرّمون مقدّمون لهم ما تبعهم بحكم التبعيّة وما من شيء من عوالم دونهم ينسب إلى خير له يُترجّى فيه إلاّ وفيه معنى ملكيّ. كذلك للمعنى الآخر ذَات الشِّمَالِ (١٨:١٧) من الوجود، ما من شيء موجود إلاّ وفيه معنى شيطانيّ إلى ذَات الشِّمَالِ منه ومن الموجودات ما غلب عليه الحظّ الملكيّ كما منه ما غلب عليه الحظّ الشيطانيّ وكما سجد الملائكة يومئذ كلّهم أَجْمَعُونَ (٣٨:٧٣)، كذلك سجد لسجوده كلّ معنى ملكيّ في حامله، فالذين سجدوا لآدم يومئذ من ذرّيّته هم ساجدون إلى يوم الدين هم بشريّون وملكيّون طائعين لله ورسله منيبون وفي التفاضل على درجات، وكما أبى إبليس عن الائتمار للأمر العليّ فكان بذلك فاسقًا عن أمر ربّه، كذلك أبى من السجود يومئذ كلّ معنى شيطانيّ في حامله، كذلك الذين ليسوا اليوم بساجدين لم يكونوا سجدوا يومئذ كذرّيّة إبليس الذين كذّبوا وكفروا هم شيطانيّون ومن كفر وكذّب من ذرّيّة آدم، كذلك غلب الله فيهم الحظّ الشيطانيّ، كذلك العوالم التي تحت بني آدم من أنعام وبهائم ممّن يطوفون وينفعون ويتسخّرون لهم سجدوا يومئذ،

والفواسق كلّها من العوالم التي تمنع الماعون وتجمع إلى ذلك الإذاية لم يكونوا سجدوا يومئذ، قال رسول الله ﷺ 'خمس فواسق يُقتلن في الحلّ والحرم وفي الصلاة، فذكر الفأر والوزغ والعقرب والحيّة والغراب والحديا والكلب العقور'[١] فعمّ بذلك كلّ مؤذي، وهذه أجناس يتبعها أنواعها وأجناسها وأجمل القول فيهنّ بأنّهنّ فواسق كما أجمل بقوله 'الكلب العقور' فكلّ عقور ومؤذي ومانع ماعونة وما لا يتسخّر لابن آدم فاسق عن أمر ربّه هم أتباع لإبليس في إبايته وفسقه واستكباره وترك الإنابة إلى ابن آدم، يقول الله جلّ من قائل إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا (٦:٣٥).

أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَآءَ مِن دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلاً (٥٠:١٨) جاء في [٣٧٥]
كتب النبوّات أنّ بُخت نصر[٢] عدوّ بني إسرائل كان يعبد الثعبان، وجاء أنّ فرعون كان يعبد الثور كما أنّه كلّ ما تسخّر لابن آدم وأعطى ماعونةً وطاف عليهم بمنافع ما عنده وما سُخّر له به ففيه الملكيّة والتسخّر. قال رسول الله ﷺ في الغنم 'إنّها من دوابّ الجنّة'، وقال في الخيل والإبل كذلك، قال الله عزّ وجلّ لإبليس يومئذ فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنكُمْ أَجْمَعِينَ (١٨:٧) فلا بدّ من صدق الحديث من الله أن يصدق في مسالكه وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ الله قِيلاً (١٢٢:٤) ذلك يوم 'خلق الله الخلق وقضى القضيّة وأخذ ميثاق النبيّين وعرشه على الماء'.

ومعنى قضائه القضيّة يومئذ هو قوله 'هؤلاء للجنّة وبعمل أهل الجنّة يعملون، وهؤلاء للنار [٣٧٦]
وبعمل أهل النار يعملون' وجعله هؤلاء في قبضة اليمين وهؤلاء في القبضة الأخرى وكلتاهما يمين وهو عزّ جلا له كما أخذ بني آدم في قبضتيه الكريمتين، كذلك أخذ جميع العوالم سواهم، فمن ذلك الإسلام يومئذ والاستسلام وأخذ العهد فسق اليوم في هذه الدار ما فسق عن أمر ربّه

١ العقور: لعقوراً.
٢ بخت نصر: بحت النصرب.

يومئذ لذلك يميّز الله عزّ وجلّ في الآخرة الخبيث من الطيّب فيركم الخبيث بعضه على بعض فيجعله في جهنّم على ما تقدّم ذكره في غير هذا الموضع، ويجعل الطيّب في الجنّة والله عليم حكيم. مصداق ذلك قوله عزّ من قائل وَمَا مِن دَآبَّةٍ فِي الأَرْضِ وَلاَ طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلاَّ أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ إلى قوله يُحْشَرُونَ (٣٨:٦) وكلّ ما خطّ القلم في اللوح المحفوظ من إثبات ما هو كائن فهو مُعيده وحاشره وجاعله في الجنّة أو في النار، وإيّاك ثمّ إيّاك أن تقتصر بإيمانك على ما هو دون هذا فقد أتبع هذا بقوله الصدق وَالَّذِينَ كَذَّبُواْ بِآيَاتِنَا صُمٌّ وَبُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ مَن يَشَإِ الله يُضْلِلْهُ وَمَن يَشَأْ يَجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ (٣٩:٦) والصراط المستقيم هنا هو الإيمان، فإنّه كما بدأ الخلق يعيده، ثمّ يصيره إلى دار القرار.

[٣٧٧] قوله تعالى فَكُلاَ منها رغدًا حَيْثُ شِئْتُمَا (٣٥:٢) وَكُلاَ مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا (١٩:٧) ظاهر هذا يعطي أنّ جميع أشجارها مثمرة نافعة فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِن سَوْءَاتِهِمَا كما قال إِنَّ لَكَ أَلاَّ تَجُوعَ فِيهَا وَلاَ تَعْرَى وَأَنَّكَ لاَ تَظْمَأُ فِيهَا وَلاَ تَضْحَى (١١٨:٢٠–١١٩) فربّما كانا كاسيّين من ثياب الجنّة، ولباس الجنّة هو ظاهر لباس التقوى وهو من الحقّ الذي إليه المصير إن شاء الله، قال الله عزّ من قائل وَلِبَاسُ التَّقْوَى ذَلِكَ خَيْرٌ أي من لباس ثياب الدنيا، ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ الله أي لباس التقوى آية على لباس الجنّة لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ (٢٦:٧) على ما تركوه فيما هنالك وأُخرجوا عنه، وقد قيل إنّهما كانا متوّجين حاليّين فالله أعلم، ولمّا واقعا المعصية زالت عنهما كُسَاهما إذ هي من لباس التقوى، فَبَدَتْ لَهُمَا سَوْءَاتُهُمَا (١٢١:٢٠) أي أجسامهما.

فصل

[٣٧٨] جاء في الكتاب الذي يُذكر أنّه التوراة، قال 'وكان السيّد الله اغترس جنانًا مشتهىً فيه في البدء وسكن فيه الآدميّ المخلوق وكان السيّد الله قد أنبت في الأرض كلّ شجرة جميلة المنظر

طيّبة الفاكهة، وأنبت في وسط الجنان شجرة الحياة وشجرة معرفة الخير والشرّ، وقال كلْ من جميع فاكهة هذه الجنان ولا تأكل من شجرة معرفة الخير والشرّ فمتى أكلت منها تموت'، معنى ذلك والله أعلم أنّك تصير إلى حال من يموت وربّما كان بمعنى التأويل، أي إنّه يموت أثره القويم من كونه في حوار ربّه، وكونه في رغد العيش ونعمته وفي موضع اليسر وبُعد الشقاء عنه، وإنّ مسكنه الجنّة، كما جاء أنّه قال له 'إذ قد سمعتَ لامرأتك وأكلتَ من الشجرة التي نهيتُك عنها فقد لعنتُ الأرض لعمارتك فلا تصيب منها إلاّ بشخوص وستنبت لك البقل والشوك ويأكل عشب الأرض في عرق يديك وتطعم الخبز إلى أن تصير إلى الأرض، لأنّك منها خُلقت، لأنّك غبار وستعود غباراً'. وقال الله جلّ من قائل وَيَا آدَمُ اسْكُنْ أَنتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلاَ مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلاَ تَقْرَبَا هَـذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ (١٩:٧).

وفي الكتاب الذي يُذكر أنّه التوراة أيضًا 'وكان التنّين أخبث جميع بهائم الأرضيّة التي خلق السيّد الله، فقال للمرأة لِمَ نهاكما الله عن أكل جميع فواكه الجنان قالت له المرأة نأكل من جميع فواكه الجنان ما عدا الشجرة التي في وسطها، فإنّ الله أمرنا ألاّ نأكل منها ولا نمسّها لئلاّ نموت، فقال لها التنّين لا تموتان أبدًا، قد علم الله أنّكما متى أكلتما منها تنفتح أبصاركما وتكونان كالإله في معرفة الخير والشرّ. فلمّا بصرت المرأة جمال الشجرة وأعجبها حسنها أخذت من فاكهتها وأكلت منها، ثمّ ناولت زوجها منها فأكلها وانفتحت أبصارهما، وإذ علما أنّهما عريانان لفّقا ورق التين واتّزرا به'. [٣٧٩]

قال الله سبحانه وله الحمد وَقَاسَمَهُمَآ إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ فَدَلاَّهُمَا بِغُرُورٍ (٢١:٧–٢٢) [٣٨٠]
مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَـذِهِ الشَّجَرَةِ إِلاَّ أَن تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ (٢٠:٧) تبارك الذي قوّله ما لم يكن نواه، نعم نهاهما عن أكل الشجرة وفي علمه بهما أنّهما آكلان منها وأنّه يخرجهما من الجنّة، ثمّ يتوب عليهما فيردّهما إلى ما منه أخرجهما أكرم ردّ، وكذلك المهتدين من

ذرّيّته إن شاء الله، فأهل الجنّة هم فيها يلهمون فيها التسبيح كما يلهمون النفس دَعْوَاهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ ما معناه الْحَمْدُ لله رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٠:١٠) كما قال عزّ من قائل في الملائكة عليهم السلام يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لاَ يَفْتُرُونَ (٢١:٢٠) قد اصطفاهم ربّهم بأنّهم عنده عباد مكرّمون، وهم في ذلك مخلّدون لا يموتون ولا يسمعون فيها تأثيمًا ولا لغوًا، فهؤلاء ملكيّون ولأنّهم بشريّون أطعمهم وسقاهم وأنكحهم وألذّهم وملّكهم، قال الله جلّ من قائل وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا (٧٦:٢٠) وقال لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَآؤُونَ (١٦:٣١) إلى غير هذا من أوصافهم، فهم إذًا الملكيّون وهم الملوك يشربون ويأكلون، لا يبولون ولا يتغوّطون ولا يتنخّمون، على أسرتهم يُحبرون وهم فيها خالدون أبدًا لاَ يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِّنْهَا بِمُخْرَجِينَ (١٥:٤٨) أورثهم هذا سجودهم لآدم عليهم السلام ائتمامًا بسجوده، هو الخليفة المصطفى، أبو البشر، آية الله الكبرى، أسجد لسجوده الملائكة كلّهم أجمعين من كان ملكًا فردًا ومن كان منهم مقرونًا في مخلوق، كما أبى إبليس فأبى معه أكثر بنيه المفردين بشيطانيّتهم والمقرونون بقُرناتهم والمخلوقون في خلقتهم، قال الله جلّ قوله يومئذ للملائكة عليهم السلام أَلَمْ أَقُلْ لَّكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ (٢:٣٣) أي من يكون ساجدًا طائعًا ومن لا يكون كذلك، ومن لم يسجد يومئذ كان فاسقًا إِلاَّ إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ (١٨:٥٠).

[٣٨١] قال رسول الله ﷺ فيما حكاه عن الإسراء الذي أُسري به 'فصعدنا السماء الدنيا فإذا أنا بآدم عليه السلام وعن يساره أَسْوِدة وعن يمينه أَسْوِدة، قال فإذا نظر قبل يمينه ضحك وإذا نظر قبل شماله بكى، أي على ما صدّق إبليس ظنّه به عليهم فاتبعوه، ذاك لأنّه أوّل من عصى الله عزّ وجلّ فكانت فيهم كالوراثة عنه كما أنّ ضحكه إذا نظر إلى السعداء منهم ضحك فرحًا منه بتوبته إلى الله من ذنبه، فكانت في ذرّيّته كالوراثة، فذلك باق له وعليه إلى أن يسليه عن ذلك

في جنّة الخلد، وفي عرضة المحشر يوم يقال 'يا آدم قم فابعث بعث النار من ذرّيّتك' فيفعل ذلك لأنّهم عنه بُعثوا إلى هذه الحياة، فهو يبعثهم إلى النار كما بعثهم الله من ظهره لأعمالهم، وللمعنى الذي قال رسول الله ﷺ 'فجحد آدم فجحدت ذرّيّته، وغوى آدم فغوت ذرّيّته' وللمعنى الذي احتجّ عليه موسى صلوات الله وسلامه عليهما عند ربّهما عزّ وجلّ بقوله 'أنت الذي أضللت الناس بخطيئتك وأخرجتهم من الجنّة' وإن كان قد جحد عليهما السلام فذلك المعنى باق عليه منه أمر ما لا يصفّيه منه ويهذبه إلاّ دخوله الجنّة العليا إن شاء الله تعالى، ألا ترى أنّه يقول لسادات الأمم وشيوخ أهل المحشر حين يلهمون إلى طلب الشفاعة فيسألونه أن يشفع لأهل المحشر فيقول 'وهل أخرجكم من الجنّة إلاّ خطيئة أبيكم، اذهبوا إلى غيري لستُ لها' فيخرج بعث النار، ذلك لأنّهم قد كانوا بعينه في دار البرزخ لهم نظرةً منه، وإلى أهل السعادة نظرة يُعرف أهل السعادة بنورهم وسيماهم، ويُعرف هؤلاء بسيماهم زائد إلى معرفته بهم، وقد كان الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه أراه إيّاهم في قبضتيه الكريمتين، أراه أصحاب اليمين، وبين عيني كلّ واحد منهم نور كلّ مسمًّى بأسمائهم وأسماء آبائهم وقبائلهم. وأراه أهل النار في قبضته الأخرى، وكلتا يدي الرحمان يمين مباركة، أهل النار بأسمائهم وأسماء آبائهم وقبائلهم.

قال الله جلّ من قائل في موسى عليه السلام ﴿وَكَتَبۡنَا لَهُۥ فِي ٱلۡأَلۡوَاحِ مِن كُلِّ شَيۡءٖ مَّوۡعِظَةٗ وَتَفۡصِيلٗا لِّكُلِّ شَيۡءٖ﴾ (١٤٥:٧) وقد تقدّم ما جاء في التوراة من أنّه عزّ وجلّ اغترس في وسط الجنان شجرة الحياة والشجرة التي تُعرف بشجرة معرفة الخير والشرّ، وأرى أنّ هذا تفسير مُولّد ليس بنبوّة، وربّما كان تسميةً من العدوّ لها ومن الغرور الذي دلاّهما به في قوله لهما 'إنّكما لا تموتان أبدًا، قد علم الله أنّكما متى أكلتما منها تنتفح أبصاركما وتكونان كالإله في معرفة الخير والشرّ'، وأرى أنّ هاتين الشجرتين تأويل أحدهما هو المنهيّ عنه، والأخرى المأمور به. قال رسول الله [٣٨٢]

ﷺ 'الإيمان بضع وسبعون شعبةً، أعلاهما قول لا إله إلاّ الله، وأدناهما إماطة الأذى عن الطريق' وكلّ مأمور بفعله منهيّ عن تركه، وكلّ منهيّ عن فعله مأمور بتركه، والمأمور به هو شجر الحياة، قال الله عزّ وجلّ في الكفّار والعصاة أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ (٢١:١٦) أَوَمَن كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَاهُ (١٢٢:٦) أي بالإيمان والعمل بطاعة الله، وقال عزّ وجلّ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّن ذَكَرٍ أَوْ أُنثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَيَاةً طَيِّبَةً (٩٧:١٦) والشجرة التي تُعرف بالخير والشرّ هو الباب الفتح إلى الدنيا هي أُنبتت على معنى[٣] الأمر والنهي وهما الخير والشرّ.

وشجرة الحياة هي الباب الفتح إلى الدار الآخرة، وإنّما وقع النهي عن هذه التي يشرع منها [٣٨٣]
إلى دار الدنيا، وأمّا الأخرى فهي في حين الإباحة بقوله وَكُلاَ مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلاَ تَقْرَبَا هَـٰذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ (٣٥:٢) فهو ﷺ لو ساعده القدر ولم يأكل من الشجرة المنهيّ عنها وأكل من كلّ أشجار الجنّة ومن شجر الحياة، لم يُخرج منها ويُرفع هو وبنوه منها إلى الجنّة العليا، إذ الأمر في حكمة الله مبنيّ على النشء، وفي هذا كانت المحاجّة بينه وبين موسى صلوات الله وسلامه عليهما وعلى جميع الأنبياء والمرسلين في قوله 'أنت الذي أضللت الناس وأخرجتهم من الجنّة بخطيئتك' فكانت محاجّة موسى على هذا المقدار الأوّل المفصول منه الكائن لعلّة الخطيئة بالمقدار الثاني، فاحتجّ عليه آدم عليه السلام بقوله 'أنت موسى كليم الله وأنزل عليك التوراة وآتاك من علم كلّ شيء إلى المقدار الأوّل والمفصول منه، قال نعم، قال له فبِكم وجدت الله كتب على ذلك قبل أن أُخلق، قال بأربعين سنةً، قال له أفتلومني على أمر كتبه الله عليّ قبل أن أُخلق بأربعين سنةً' يقول رسول الله ﷺ 'فحجّ آدم موسى، فحجّ آدم موسى ثلاثًا' يعني أنّه حجّه بأنّه قدر سابق وقضاء غالب، وحجّه أيضًا بأنّه قد تاب منه، وحجّه أيضًا بأنّ ذلك، أعني خروجه إلى هذه الدار والتزام العهد والميثاق والعمل في طاعة الله، رفع العباد

٣ معنى: ساقطة من آ.

إلى الجنّة العالية، وهاتان المحاجّتان منهما عليهما السلام محاجّة صحيحة بين يدي الحكيم العليم، وهو الحقّ ولا يقال فيما هنالك إلاّ الحقّ.

تنبيه

[٣٨٤] ليقو رجاء العبد المؤمن التائب في إزالة الملام عنه في ذنوب كانت منه ثمّ تاب منها وأصلح يقول آدم لموسى[٤] عليهما السلام عند ربّهما عز جلا له 'أفتلوموني على أمر كُتب عليّ قبل أن أُخلق بأربعين سنة' وقول رسول الله ﷺ 'فحجّ آدم موسى ثلاثًا' جاء والله أعلم أنّ العبد إذا أذنب فعلم أنّ ذلك مقدَّر عليه قبل أن يُخلق غفر له وإن لم يستغفر وهذا الحكم والله أعلم فيمن ندم أو يكون الأمر أوسع من هذا والله أعلم.[٥]

[٣٨٥] كان قد أقام ربّ العالمين عزّ وجلّ كون آدم وزوجه في الجنّة مقام الفطرة لكلّ مولود، وفي الرفق به مقام تيسيره الآباء، والكافلين مقام الرفق بالمولود والكفالة والحضانة وتيسير اللبن في الثدي، فبوّأهما الجنّة يأكلان منها حيث شاءا، وقد كان أعلمه بأجله وأنّه ألف سنة، حاشا ما وهب من ذلك لابنه داود، وأعلمه ببنيه وآجالهم وأعمالهم، وقد تقدّم ذكر هذا وأنّ منهم من يكون للجنّة، ومنهم من يكون للنار، وأنّ كلاّ يعمل في منزلته من هذه أو هذه، فالتقدير الأوّل، والله أعلم، أن لو لم يكن العدوّ ولا الوقوع في الذنب، لم يكن خروج منها إلى هذه، فكانوا يموتون فيما هنالك، إذ كلّ نفس مكتوب الموت عليها، ولا كان يكون ضلال ولا إضلال، وهذا كان مراد موسى عليه السلام ومحاجّته إيّاه عند ربّه عزّ وجلّ، لكنّ التقدير حقّ إذ بهذا سبق القضاء وحقّ القول 'هؤلاء للجنّة وبعمل أهل الجنّة يعملون، وهؤلاء للنار وبعمل أهل النار يعملون'.

---

٤ لموسى: موسى آ.

٥ أعلم: أعلم وأجلّ ب.

[٣٨٦] ووافق ذلك أن اعتدى بعض جهنّم على البعض منها، فاشتكت إلى ربّها عزّ وجلّ، وقالت 'يا ربّ آكل بعضي بعضًا' وطلبت منه أن تتنفّس في بعض الوجود، فأذن لها بذلك فتنفّست بنفَسين في السنة، نفَس من زمهريرها، ونفَس من سعيرها، وكان ذلك من تأويل معنى الشجرة المنهيّ عنها التي شرعت بابها إلى معرفة الخير والشرّ، فالخير من هذين النفَسين، رحمة الله ولطفه وحكمته بهما، وفتحه رحمته إليهما، وكانت هذه جنّة آدم عليه السلام يأكل منها حيث شاء رَغَدًا وتيسيرًا بغير حساب، أي بغير تعب ولا عناء، ولمّا واقع الذنب أهبطه إلى هذه حيث فاحت جهنّم بفيحها، لكنّها إنّما فاحت على ما هي جنّة فينزل الله الماء من السماء إلى الأرض، قد سبق الله إليها رحمته تلك قبل وصف غضبه، فيخرج البنين على شبه الأب وشبه الأمّ، لكنّ الله وله الحمد تغلب رحمته على غضبه فيحكم الأوّليّة نصف المخرج عنهما بقوله وَمِن كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (٤٩:٥١) أي الخزائن ومنبعثهما وبحكم التغليب يقول وقوله الحقّ وَأَنبَتْنَا فِيهَا مِن كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ (٧:٥٠) وكَرِيمٍ (٧:٢٦) وجَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ (١٤١:٦) المعنى، سُئل رسول الله ﷺ 'بما ينزل الولد إلى أبيه أو إلى أمّه، قال فإذا سبق ماء الرجل ماء المرأة أذكر بإذن الله، وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل أنثى بإذن الله، وفي أخرى إذا علا مكان إذًا سبق' فكان إخراجه إيّاهما إلى دار تأسّست على هذا سجنًا منه لهما فيها، وكان من معرفة الشرّ الذي هو أخذ وحمى تلك الشجرة، وكونها دار عمل للعاملين بطاعة الله ومرقاه إلى الجنّة العليا من الخير الذي هو أحد أسميها.

[٣٨٧] وجاء أيضًا في الكتاب الذي يُذكر أنّه التوراة أنّ آدم 'لمّا واقع الخطيئة وأُخرج من الجنّة إلى هذه الدار جعل الله في يد إسرافيل، أو قال غيره من الملائكة رمحًا ناريًا يحرس شجرة الحياة ألاّ ينال منها أحد شيئًا فيعيش في الأبد' فالله أعلم آمنّا بما أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلُ (٥٩:٥) فإن كان ذلك كذلك فمصداقه من القرآن المهيمن قوله الحقّ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ (٣٥:٢١)

والمعنى على هذا يذكر الشجرة شجرة الجنّة نفسها، وليس ينال منها أحد شيئًا إلاّ في دار القرار إن شاء الله تعالى، وإنّ هذا الرمح الناريّ هو عبارة عن الطعن وقد كان رجز الرسل على بني إسرائل، وهو بهذه الأمّة شهادة كرامة أكرمهم الله بها، قال الله عزّ وجلّ أَحْيَاءٌ عِندَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ (١٦٩:٣) وقال 'الشهداء سبعة سوى المقتول في سبيل الله'. وقال رسول الله ﷺ 'إنّه يُعلّق من ثمار الجنّة'. وأمّا تأويل الشجرة التي هي شجرة الحياة فهي المباحة في جنّة آدم عليه السلام، والمأمور بها فيما هنا تأويلها الإيمان والعمل بطاعته.

فصل

شجرة معرفة الخير والشرّ صلة بين جنّة آدم عليه السلام وبين هذه، كانت في تلك شجرةً [٣٨٨]
فانشرحت في هذه وانقسمت إلى ما هو خير وشرّ، مأمور به ومنهيّ عنه، كما أنّ شجرة الحياة صلة بين الجنّة الوسطى وبين الجنّة العليا، تأويلها في هذه المأمور به، وفي العلا الجنّة ورضوان الله، كما أنّ تأويل تلك في هذه المنهيّ عنه في دار القرار جهنّم وسخط الله، نعوذ بالله من ذلك، لذلك لم يحضّهما العدوّ على أن يأكلا من شجرة الحياة، بل حضّهما على الأكل من شجرة معرفة الخير والشرّ، وغرّهما بأنّهما يكونان بزعمه كالإله في معرفة الخير والشرّ، وهو العلم المسمّى عندنا بالفقه في عرف أهل الكلام على أصول الشرع، فإنّ الفقه هو معرفة الأصول المنتزعة عنها الفروع الشرعيّة.

فصل

قد تقدّم أنّها ثلاثة أَدْوُر، فهذه الجنّة والنار في هذه الدار فيها بحكم المزج، والثالثة بالتمييز [٣٨٩]
والفرق بينهما وبوصف الكمال والبقاء، والدار الوسطى بالتوسّط بين ذلك، لكنّ بحكم التمييز

أيضًا والفرق كما الحياة في هذه موجودة بالإيمان وطاعة الله جلّ وعزّ متّصل ذلك بحياة البرزخ ما عدا الفصل بينهما بالموت المكتوب ينقلون بالأحياء من دار متّصل ذلك بالحياة الدائمة، فجنّة أولى وجنّة ثانية في البرزخ تجمعها الجنّة العليا في دار الخلد، والفصل ينشأ من هذه إلى جنّة البرزخ إلى جنّة الخلد. هل جنّة البرزخ هي جنّة آدم عليه السلام أم هي أوسع وأعمّ وأفضل، والعلم قد تقرّر بأنّها جنان كثيرة، ربّنا علّمنا من علمك وأجزل حظّنا من معرفتك وأحسن عوننا على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك. تجمّعت للمتّقين هنا جنتان، جنّة الشهادة بالحقّ، قال رسول الله ﷺ 'من قال لا إله إلاّ الله مخلصًا من قلبه دخل الجنّة'، ومنها جنّة وجودها بذكر الله والعمل بمرضاته بصحبة الله وحسن مراقبته إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلاَةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ (١٢:٥) المعنى.

[٣٩٠] 'لا إله إلاّ الله' نفي في مقابلة الكفر المُطبق على أقطار الأرض في الأوّل، 'إلاّ' استثناء وهو يقرب من التحقيق، ثمّ النطق بالاسم العليّ هو بمثابة دخول الجنّة، فمن قال 'لا إله إلاّ الله' فقد تحقّق في التوحيد وهو الجنّة الحاضرة إِنَّ الله مَعَ الَّذِينَ اتَّقَواْ وَّالَّذِينَ هُم مُّحْسِنُونَ (١٢٨:١٦)، وجنّة يأكل منها ويشرب ويلبس انبعاثهما ممّا يفتح الله به من رحمته مع أوّليّة لها في الأرض قبل وجود الفتح يتّصل ذلك بأمره ومضاء مشيئته وكريم عطائه فيطهّر بذلك من بركات السماوات والأرض ويخرج به من خبء فيهنّ فَأَنشَأْنَا لَكُم بِهِ جَنَّاتٍ مِّن نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ (١٩:٢٣) المعنى حيث وقع وعلى القول بالعموم، فما كان من نعمة الله جلّ ذكره وجب[٦] له الشكر من أجلها فهي من أثارة الجنّة، ثمّ قد يلحق الله جلّ ذكره بذلك لأهل الخصوص منهم جميع المصائب والبلوى، يجعل لهم فيها عذوبةً يجدونها عن حقيقة اليقين بحسن العوض من الله عزّ وجلّ. وحقيقة الوجود كما كانت الشجرة المنهيّ عنها لها في الجنّة العليا وجود

---

٦ وجب: وجل ب.

لمن انتهى عن المناهي ورضي عن الله في كلّ قضائه، وينبغي أن يقال في هذه الدار في النعم والمنّ والإفضال واستصحاب العافية الجنّة الظاهرة، ويُقال في هذه التي يكون عن المصائب والمكاره مع الصبر والتسليم وحسن الحِسبة الجنّة الباطنة، قال الله عزّ وجلّ وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّتَانِ (٤٦:٥٥) وَمِن دُونِهِمَا جَنَّتَانِ (٦٢:٥٥) رَبَّنَآ آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ (٢٠١:٢).

[٣٩١] الشجرة المنهيّ عنها في جنّة آدم مثال للمنهيّ عنه هنا، وقد تقدّم كان المنهيّ عنه شيء واحد وهو الكفر بالله وبرسله والشرك ونحو هذا، وهو أصل الشجرة، ثمّ تفرّعت هذه الشجرة إلى ما تفرّعت إليه المآثم والفحشاء، وأمّا في المطاعم فأصل شجرتها المنهيّ عنها مَآ أُهِلَّ لِغَيْرِ الله بِهِ (٣:٥)، ثمّ تفرّع ذلك إلى أربعة أفعال الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ (٣:٥) والرجس، ثمّ تفرّع هذا وهذا إلى سائر المآثم والمناكر والمعاصي وهي الكبائر، ثمّ تفرّعت الكبائر إلى ما يكون في وجود الشجر بمنزلة دقيق الأغصان، ثمّ إلى ما يكون في بمنزلة الورق والزهر من دقائق الذنوب وصغار الجرائم من شهوات النفوس في الكلام والنظر والهمز واللمز والغلّ والغشّ واقتفاء ما لا علم به والمرح والفرح بغير حقّ، ثمّ إلى ما يكون من الغفلة عن ذكر الناس والنسيان لعهده والتعامي عن الذكر والنظر، قال رسول الله ﷺ "الإيمان بضع وسبعون شعبةً"، ولكلّ شعبة من الخير ما يقابلها من الشرّ، والقرب من الشرّ شرّ، قال الله عزّ وجلّ وَلاَ تَقْرَبَا هَـذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ (١٩:٧) كقوله لنا وَلاَ تَقْرَبُواْ الزِّنَى (٣٢:١٧) وَلاَ تَقْرَبُواْ مَالَ الْيَتِيمِ إِلاَّ بِالَّتِى هِىَ أَحْسَنُ (٣٤:١٧) تِلْكَ حُدُودُ الله فَلاَ تَقْرَبُوهَا (١٨٧:٢) فهذه صغائر الذنوب المنهيّ عنها مثالات لتلك فيما هنالك والقرب من الكبائر أن يتناول صغارها.

[٣٩٢] قوله تعالى إِنَّ رَبَّكُمُ الله الَّذِى خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ إلى قوله عزّ من قائل وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ (٥٤:٧) ظاهر هذا الخطاب يُعلِم بأنّه كما خَلَقَ السَّمَاوَاتِ

وَالأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ سابعهم يوم الاستواء الذي هو يوم الجمعة، كذلك في دار الخلود ستّة أيّام ويوم المزيد فيما هنالك السابع الذي نسمّيه نحن في هذه يوم الجمعة، قال رسول الله ﷺ 'اليوم لنا، وغداً لليهود، وبعد غد للنصارى' يقول نحن نزور اليوم يوم الجمعة، واليهود يوم السبت، والنصارى يوم الأحد، فهدانا الله معشر هذه الأمّة إلى يوم الجمعة يوم المزيد، يوم استواء الرحمان عزّ جلاله عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ، كذلك هو فيما هنالك يُغْشِي ما هو الليل هنا آية ما هو النهار آية عليه، ويغشي ما هو النهار آية عليه ما هو الليل آية عليه، يولج هذا في هذا، وهذا في هذا، وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ دلالةً وإعلاماً بأنّه الأَمْرُ الصادر عن حكمه الحقّ المبين فيما هنالك، وَالدَّارُ الآخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ آمنوا وكانوا يَتَّقُونَ (١٦٩:٧) وفي هذا من العِبرة أنّه كما أظهر في هذه عن الإيلاج الغشيان ما أظهره من تقليب الأيّام والعجائب المشاهدة من اختلاف الليل والنهار والشهور والجمع وعجائب ما أظهره في الفصول، فكذلك يظهر فيما هنالك عجائب الآخرة، وعلى قدر الدنيا من الآخرة يكون الأمر فيما هنالك، يقول عزّ وجلّ وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ (٣٥:٥٠) .

[٣٩٣] أتبع ذلك قوله الحقّ أَلاَ لَهُ الْخَلْقُ وَالأَمْرُ تَبَارَكَ الله رَبُّ الْعَالَمِينَ (٥٤:٧) كان الله جلّ ثناؤه في أزل أحديّته أحداً لم يكن شيء سواه، ولمّا خلق الخلق وجعل الأمر وسخّر بأمره السماوات والأرض والشمس والقمر والنجوم والجبال وكلّ شيء، كما قال وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ جَمِيعاً مِّنْهُ (١٣:٤٥) كان في ذلك كلّه الظاهر والباطن والأوّل والآخر، فهذا معنى البركة، والتبارك التفاعل منها. كذلك قال عزّ من قائل فَتَبَارَكَ الله أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ (١٤:٢٣) لمّا وصف خلق الإنسان من نطفة وأنّه جعله فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ، ثمّ خلق النُّطْفَةَ عَلَقَةً، والْعَلَقَةَ مُضْغَةً، والْمُضْغَةَ عِظَاماً، ثمّ كسا العظام لَحْماً ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقاً آخَرَ (١٣:٢٣–١٤) وهو في هذا كلّه الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ (٣:٥٧) خلقاً وأمراً، وربّما

ولايةً حتّى يكون له سمعًا وبصرًا ويدًا ورجلاً ولسانًا، وحتّى يكون له بحيث يقول 'ابن آدم مرضتُ فلم تزرني' الحديث، قال فَتَبَارَكَ الله أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ، ومعهود البركة أنّها يريد من الله في الشيء المبارك فيه وعليه. كذلك قال عزّ من قائل تَبَارَكَ الَّذِى نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ (١:٢٥) لأنّه بارك في عبده بوصف منه خلقًا وأمرًا، ثمّ ولايةً واختصاصًا واصطناعًا، ثمّ إنباءً ورسالةً، وتنزيل فرقان وكتاب عليه ووحي وإسماع كلام له وكتاب منه.

[٣٩٤] ثمّ قال وهو الحقّ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا (١:٢٥) فبارك في خليقته التي هي جميع العالمين المكلّفين ليدخل في ولايته واختصاصه من شاء فيكون منهم بذلك حيث شاء من درجات الولاية، فيكون هم المبارك فيهم وعليهم، وتبارك هو بما هو فيهم ولايةً وخصوصيّةً، كما تبارك بخلقه إيّاهم وإيجاده لهم خلقًا وأمرًا، كذلك قوله الحقّ تَبَارَكَ الَّذِى بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١:٦٧) وهذا يقرب من الوجه الأوّل، لم يكن شيء سواه جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه، فأوجد المُلك الظاهر والباطن وهو في كلّ ذلك خلقًا وأمرًا وولاية الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وهو مع الثلاثة رابعًا ومع الأربعة خامسًا وهكذا في أَدْنَى مِن ذلِكَ وَلاَ أَكْثَرَ إِلاَّ هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُواْ (٧:٥٨) فهو لهذا تبارك لا إله إلاّ هو. التكثّر والتقلّل ليس من وصفه، والتبارك وصف له إذ البركة في وجود المبارَك فيه وجود زيادة فيه، ليس ذلك المزيد بغيره للمبارَك فيه، ثمّ ثمّم النظر في التعاظم والتكبّر والتعالي ونحو ذلك.

[٣٩٥] أتبع ذلك قوله الحقّ ادْعُواْ رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا يقول تذلّلاً منكم لعزّته، وتصاغرًا لكبريائه وَخُفْيَةً (٥٥:٧) يقول فإنّه قريب يسمع سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ (٣:٦) كما قال، الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى (٢٠:٥-٦) يقول جلّ قوله وتعالى جدّه وعلى ذلك إِن تَجْهَرْ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى الله لا إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ لَهُ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى (٢٠:٧-٨) يقول علا كلّ شيء وجودًا، فاسلك وجوده العليّ حيث سلكت أسماؤه وجودًا

ونورًا وخلقًا وأمرًا، ولم يزل نوره العليّ كذلك، ثمّ أظهر خلقه في نوره، فبذلك هو في كلّ شيء ومع كلّ شيء تبارك وتعالى، ثمّ اسلك حكمه وخلقه وأمره في وجود نوره، وكما يقال لضياء الشمس شمسًا ولنور القمر قمرًا، الله نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (٣٥:٢٤) إلى آخر المعنى وقد تقدّم. وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا (٥٦:٧) في الاستجابة لقربه وحنانه ورحمته بالمحسنين من عباده.

[٣٩٦] وصل بذلك قوله الحقّ وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَاحَ بُشْرىً بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّى إِذَآ أَقَلَّتْ سَحَابًا ثِقَالاً سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَآءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَى فهذا عامّ منه بإخراج الموتى والإعادة بعد البدء، ثمّ قال عزّ من قائل لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (٥٧:٧) ما هو الأمر عليه في دار الخلود من إرسال رياح الرحمة في الجنّة وإنزال الماء فيما هنالك وإخراج كلّ شيء كامل الوجود تاماً على المراد به وإرسال رياح العذاب ريح العقيم من أدنى الرحمة في دار البوار وعلى الضدّ في الوجود.

[٣٩٧] وصل بذلك ما هو في معناه وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ (٥٨:٧) اعبر وفّقك الله من الأرض الطيّبة التي هنا إلى تلك الأرض الطيّبة، كما قال إبراهيم لمحمّد عليهما السلام "مُر أمّتك يا محمّد أن يكثروا من غراس الجنّة، فإنّ أرضها طيّبة" ليس كذلك الأمر في دار البوار، يرسل ريح العذاب فيها فتؤلف السحاب بإذن الله ويمطر الحميم يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ (٢٠:٢٢) إلى غير ذلك من أنواع العذاب. واعبر وفّقك الله من خبيث أرض ما هنا إلى خبيث ما هنالك، لذلك قال عزّ من قائل كَذلِكَ نُفَصِّلُ الآيَاتِ (٣٢:٧) لعلّهم يتفكّرون فيعرفون بآيات ما هنا ما هي فيما هنالك آيات علمه. نسأل الله رحمته وعفوه وعافيته إنّه قَرِيبٌ مُّجِيبٌ (٦١:١١).

فصل

قال الله سبحانه وله الحمد يَابَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُوَارِي سَوْءَاتِكُمْ وَرِيشًا وَلِبَاسُ التَّقْوَى ذَلِكَ خَيْرٌ (٢٦:٧) ناداهم بيَابَنِي آدَمَ تعريضًا بما عري أباهم آدم من مواقعة المعصية، وتحذيرًا لهم من مواقعة مثلها فيخرجون من عصمة ربّهم كما أخرج أبويهم من الجنّة وتحريضًا لهم على طلب العصمة من ربّهم والمحافظة على لزوم التقوى والعمل بطاعة الله تقديرًا لكلام قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُوَارِي سَوْءَاتِكُمْ الظاهرة جلودًا وصوفًا كتّانًا وحريرًا وَرِيشًا وَلِبَاسُ التَّقْوَى ذَلِكَ يعني التَّقْوَى خَيْرٌ لباسكم، ووصف اللباس بأنّه مُنزّل أي من السماء وهو تعريض بالجنّة، فإنّه منعنا[٧] منها بما يعيش به طعامًا وشرابًا ولباسًا إلى أن يبلغ المحلّ الذي إليه المصير، جعلنا الله في ذلك من المكرمين. قال الله عزّ وجلّ أَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ (٦:٣٩) وكانا عليهما السلام في الجنّة كاسيين، كما قال الله جلّ من قائل إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَضْحَى (٢٠:١١٨–١١٩) ولمّا واقعا الأمر الجلل انكشطت[٨] عنهما ملابسهما ومكثا عاريين، إذ بَدَتْ لَهُمَا سَوْءَاتُهُمَا وَطَفِقَا من أجل ذلك يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ (٢٢:٧) فذُكر في الكتاب الذي يُقال أنّه التوراة 'وخلق السيّد الله جلّ ذكره لآدم وامرأته فروس وكساهما إيّاهما' الظاهر من هذا أنّ هبوطهما إلى هذه كان مستقبل دائرة البرد زمن الشتاء، وقد جاء أنّه أنزل معه الحديد وعلّمه صنع المحراث[٩] وعلّمه الحراثة والزراعة ليأكل من تعب جسمه وعمل يده كما قال له قبل. [٣٩٨]

ثمّ قال لِبَاسُ التَّقْوَى أنزلنا إليكم ذَلِكَ خَيْرٌ (٢٦:٧) لأنّه يستر العورات الباطنة كالشره والطمع والبخل والشحّ والطبع وسوء الأخلاق كلّها، وبستر العورات الباطنة ينبغي على العبد [٣٩٩]

٧ منعنا: متّعنا ب.

٨ انكشطت: تكشّطت ب.

٩ صنع المحراث: ساقطة من ب.

ستر العورة الظاهرة، ذٰلِكَ مِنْ آيَاتِ الله لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ (٢٦:٧) ماكان الله جلّ ذكره في أبويهم لمّا تكشّف عنهم لباس التقوى لم يسترهم لباس الظاهر بل تكشّط عنهم.

[٤٠٠] وصل بالمعنى ما هو منه قوله عزّ وجلّ يَابَنِي آدَمَ لاَ يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَآ أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمْ مِّنَ الْجَنَّةِ (٢٧:٧) فيخرجكم بالمعاصي من ولاية الله وعصمته، ويخرجكم من دين الإسلام والإيمان بالشرك والكفر والإباء والاستكبار عن عبادة الله يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا المعنى، يقول وهو أعلم بما ينزل ألا ترون أنّه بالمعصية لله جلّ جلاله نزع عنهما لباسهما الذي هو التقوى ولباسهما الساتر لعوراتهما الظاهرة، ثمّ قال عزّ من قائل يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْءَاتِهِمَآ (٢٧:٧) وما نزع الشيطان عنهما إلاّ التقوى فعريا لأجل ذلك، فكان من ظاهر العقوبة أن عريا من لباس الظاهر فبدت لهما العورات الظاهرة، وكلّ هذا تعريض بأنّهم يعرون في الدار الآخرة لباسهم فيما هنالك الحديد والقطران، ويلبس النابجة ثوبًا من جرب كما جاء الحديث.

[٤٠١] لباس التقوى التزام طاعة الله ظاهرًا وباطنًا، جعل الله جلّ ذكره ذلك آيات على أنّ المتّقين يُلبسون في الآخرة والعُصاة الكفرة عُراة، وما يلبس أحدهم فإنّما ذلك ليذوقوا العذاب، ليس لسترة عورة ولا دفع حرّ ولا برد كطعامهم وشرابهم لاَ يُسْمِنُ وَلاَ يُغْنِي مِن جُوعٍ (٧:٨٨) نسأل الله العفو والعافية، وقوله ذٰلِكَ مِنْ آيَاتِ الله على أنّ لباس التقوى يستر العورات الظاهرة والباطنة أيضًا بوجه ما، وذٰلِكَ أيضًا مِنْ آيَاتِ الله على أنّ المتّقين يلبسون في الآخرة لباس الجنّة، وأيضًا هو آيات على أنّ الفجّار عُراة لا لباس لهم إلاّ ما يُعذّبون به لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ.

[٤٠٢] سمّى عبده آدم بهذا الاسم وعبده هو المنفوخ به والمنفوخ فيه، ولمّا إن كان المنفوخ فيه الماء والتراب كَالْفَخَّارِ (١٤:٥٥) وسرى فيه الروح فصار بإذن الله خلقًا سويًّا لحمًا ودمًا، سمّاه بذلك إشارةً بما هو فيه من لحم ودم، فذلك الإلّ هو المنسوب إلى ما هو عامر له، وفي كتب

التوراة يُعرف بنوه بالالحميّين، وهو بشر لأنّه ذو بشرة لا ريش على ظاهر جسده ولا وبر ولا شعر يستره، بل إنّما يستتر باللباس الذي ذكره الله ومنّ به عليه.

وصل بذلك ما هو في معناه قوله الحقّ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لاَ تَرَوْنَهُمْ يقول وهو أعلم بما ينزل وكما بطن عن أبصاركم، بطنَت عنكم العورات التي تطلبها منكم وهي التي يكشفها ذهاب التقوى، يقول عزّ من قائل فراعوه مِنْ حَيْثُ يراعيكم. ثمّ ستر العورة الظاهرة تبع في الوجوب لستر العورة الباطنة، لذلك جعلها آيات على تلك، نظم بذلك ما هو بيان له قوله الحقّ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَآءَ لِلَّذِينَ لاَ يُؤْمِنُونَ (٢٧:٧) لما انكشفت لهم العورة الكبرى التي هي الكفر والشرك، فهم أولياء لهم في الدنيا وفي دار البرزخ وفي الدار الآخرة يقرن كلّ امرئ بشيطانه. وعطف بالواو في قوله وَإِذَا فَعَلُواْ فَاحِشَةً (٢٨:٧) على المعنى المتقدّم ذكره من انكشاف العورة بالكفر والشرك، يقول الله عزّ وجلّ وَإِذَا فَعَلُواْ فَاحِشَةً قَالُواْ وَجَدْنَا عَلَيْهَآ آبَاءَنَا (٢٨:٧) فاتخذوا آباءهم أَرْبَابًا مِّن دُونِ الله (٣١:٩) ثمّ عطف بالواو في قوله وَالله أَمَرَنَا بِهَا (٢٧:٧) لأنّه القسم الثاني في قوله فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى الله كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ (٣٧:٧) فقد افتروا الكذب على الله في زعمهم أنّه أمرهم بها، يقول عزّ من قائل إِنَّ الله لاَ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَآءِ أَتَقُولُونَ عَلَى الله مَا لاَ تَعْلَمُونَ (٢٨:٧) وأعظم الفواحش التعبّد لغير الله سبحان وهو الزنا الأكبر. جاء في بعض النبوّات تخاطب قرية فلسطين في ذلك الوقت أو قرية إيليا، يقول[١٠] يا قحبًا تزنين تحت كلّ شجرة وفي رأس كلّ جبل بفَياشِل كفَياشِل البغال والحمير، يريد كفرها بالله وشركها. [٤٠٣]

وصل بذلك قوله الحقّ قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُواْ وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ (٢٩:٧) القسط هو عبادة الله وحده لا شريك له بتعبّد مخلص محض لله، [٤٠٤]

١٠ يقول: ساقطة من ب.

وَأَقِيمُواْ وُجُوهَكُمْ الظاهرة والباطنة مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ (٢٢:١٠)، وهذه هي الزينة المأمور بها للصلاة وبآخره يكون ستر العورة، وهذه هي الفرض، والتي قبلها فرض الفرض، وما عبّر عنه قول رسول الله ﷺ 'الله أحقّ من تزيّن له'، و'الله جميل يحبّ الجمال' فهو سنّة وفضيلة.

[٤٠٥] كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ (٢٩:٧) بدأكم على الفطرة وسبق تقديره فيهم بأعمال أهل الجنّة يعملون، كما سبق للآخرين أنّهم للنار وبعمل أهل النار يعملون، بيّن ذلك بقوله إثر هذا فَرِيقًا هَدَى وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلاَلَةُ إِنَّهُمُ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِ الله (٣٠:٧) فأضلّوهم وزيّنوا لَهُمْ سُوءُ أَعْمَالِهِمْ (٣٧:٩) فهم يحسبون أنّهم مهتدون وهم في الضلال البعيد وَمَن يُشْرِكْ بِالله فَقَدْ ضَلَّ ضَلاَلاً بَعِيدًا (١١٦:٤).

[٤٠٦] وصل بذلك قوله الحقّ يَابَنِي آدَمَ خُذُواْ زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ (٣١:٧) ناداهم بيَابَنِي آدَمَ تذكيرًا لهم بما تقدّم ذكره، يقول خُذُواْ زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ المراد الأوّل بالزِّينَة هو التقوى وإقامة الصلاة بركوعها وسجودها وحدودها وأحكامها وإخلاصها وحسن التوجّه، والمراد الثاني ستر العورة وذكر الأكل والشرب حلالاً دون إسراف ولا تقتير، إِنَّهُ لاَ يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ (٣١:٧) آخر الآية أمالت المعنى إلى اللباس والأكل والشرب واستصحاب حال الوحي والقرآن بميله إلى الإخلاص وحسن التوجّه، ومنه قول عمر رضي الله عنه 'وتزيّنوا للعرض الأكبر' إنّما يفصل ستر العورة الظاهرة من مفروض ستر العورة التي تبدوا وعن عدم التقوى والمتّقون هم الذين تكون الزينة والرزق خالصًا لهم يوم القيامة وإن شَركهم الفجّار فيها اليوم.

[٤٠٧] ثمّ نظم بذلك ذكر ما حرّم هو عزّ جلا له وهو الفواحش كلّها ما ظهر وما بطن، والشرك بالله جلّ ذكره، والقول على الله بغير علم، وترك إيجاب الاقتفاء بالمرسلين بقوله وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُواْ مَآ أَنْزَلَ الله قَالُواْ بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَآءَنَا (٢١:٣١) ثمّ ذكر مَنِ افْتَرَى عَلَى الله كَذِبًا أَوْكَذَّبَ بِآيَاتِهِ (٣٧:٧) يمتّعهم فيما كتب لهم من متاع هذه الدنيا، ثمّ ذكر ما لهم، ثمّ جعل يصف أحوال

هؤلاء وهؤلاء، أعني مَنِ افْتَرَى عَلَى الله كَذِبًا أَوْكَذَّبَ بِآيَاتِهِ فذكر تقلّبهم في أحوال منقلبهم الفظيع في الموقف وفي دار الخلود، وفيه قوله الحقّ عزّ وجلّ إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُواْ بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُواْ عَنْهَا لاَ تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَآءِ (٤٠:٧) وهؤلاء هم المكذّبون بآياته، وَلاَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ هؤلاء هم المستكبرون عنها لاَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ، ثمّ قال وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ أي الكافرين لاَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ ولاَ تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَآءِ، وقوله حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ، اسم الجمل هنا عبارة عن الجملة، يقول لاَ تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَآءِ وَلاَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ جملته في حيث كانت بدأة خلقته.

قال رسول الله ﷺ 'يأكل التراب كلّ شيء من ابن آدم إلاّ عجب الذنب، منه خُلق [٤٠٨]
وفيه يُركّب' وهي كناية عن البعث الآخر، وهو جمع المثال إلى الجسم الذي أكلته الأرض فصار ظاهر كثيفه في التراب ترابًا، وظاهر رطوباته في الهواء هواءً مُصيّرًا في خزائن السماوات والأرض، وهو المجعول منه المثال المعبّر عنه قول الله العليم القدير نَحْنُ قَدَّرْنَا بَيْنَكُمُ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ عَلَى أَن نُّبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ (٥٦:٦٠–٦١) وقوله عزّ من قائل نَّحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَآ أَسْرَهُمْ وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَآ أَمْثَالَهُمْ تَبْدِيلاً (٧٦:٢٨) فالجسم بها جُمع هو المُعبّر عنه بالجمل، أي الجملة يواجه آخَرًا في حيث ركبه أوّلاً، كذلك فعله عزّ جلاله في الزرع وأنواع النباتات كلّها والأشجار يخرجها عن لبّ الحبّ والنوى، ومتى أراد إعادتها إلى الحبّ جمع الجملة واختزنها في لبّ الحبّ والنوى[11] فاستخرج الجملة من حيث اختزنها، وهو لبّ الحبّ والنوى، وللحبّ والنوى موضع يستخرج منه ما اختزنه فيه كالنقير في النواة ومؤخّر الحبّ وهو الموجود أوّلاً الذي منه يصل الغذاء إلى الحبّة، والعرب تقول في قَسمها 'لا والذي أخرج العَذق، بفتح العين، من الجريمة'، والعَذق بفتح العين هي النخلة نفسها بلغة أهل الحجاز، وهم المُنزّل القرآن

---

١١ ومتى أراد إعادتها إلى الحبّ جمع الجملة واختزنها في لبّ الحبّ والنوى: ساقطة من ب.

إليهم وفيهم أوّلاً، والعِذق بالكسر هي الكِباسة، كذلك من قسمها أيضًا 'لا والذي أخرج النار من الوهمة، وهو الحجر الموطوء بحوافر الخيل، ألاّ فعلت كذا' فتبارك الذي أنطقهم بما هو آيات للمؤمنين، وبما هو حجّة على الكافرين في قولهم إذا كُنَّا تُرَابًا ذَٰلِكَ رَجْعُ بَعِيدٌ (٥٠:٣) يقول الله عزّ من قائل قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنقُصُ الأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِندَنَا كِتَابٌ حَفِيظٌ بَلْ كَذَّبُواْ بِالْحَقِّ لَمَّا جَآءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَّرِيجٍ (٥٠:٤–٥) ومن أيمانهم أيضًا 'لا والذي شقّهن خمسًا من واحد' يعنون الأصابع، ويقولون أيضًا 'لا والذي أُخرج وأبيه من قوب' يعنون فرخًا من بيضة.

[٤٠٩] ثمّ نظم بذلك ذكر أهل الجنّة وأعمالهم، وأنّه لا يكلّمهم من طاعته والعمل له إلاّ ما في وسعهم، ثمّ ذكر هؤلاء أيضًا وهؤلاء إلى قوله وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَن قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدتُّم مَّا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُواْ نَعَمْ (٧:٤٤) يوقفونهم على قبيح مقامهم على ضلالهم الذي كانوا من أجله يجادلونهم في الدنيا ويعادونهم فيه ويقاتلونهم، فيقرّون بما وجدوه من صدق وعد الربّ عزّ جلاله ووعيده، وصدق قول الله جلّ جلاله إنّ ربّكم يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُواْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (٢:١١٣) إلى قوله عزّ من قائل وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ (٧:٤٤) نداء أصحاب النار أصحاب الجنّة مختلف، منهم أهل الكتاب ينادون أهل الهداية منهم، والكافرون والمشركون ينادون القرابات والإخوان والإخوة الذين اهتدوا وآمنوا، وبقي أولئك على كفرهم يسألونهم من الماء البارد والطعام المعهود عندهم في الدنيا فيقولون لهم إِنَّ الله حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ الَّذِينَ اتَّخَذُواْ دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا، فهؤلاء أهل الكتاب وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا (٧:٥٠–٥١)، فهذا عامّ لأهل الكتاب منهم والمشركين وغيرهم والمشركون والكافرون قد كانوا وُلدوا على الفطرة فيمكن أن ينالهم إشارة قولهم الَّذِينَ اتَّخَذُواْ دِينَهُمْ لعبًا ولهوًا، تعامّوا عن الهدى وتصامموا عن النداء فأصمّهم الله وأعمى أبصارهم ورضي لهم ما رضوا لأنفسهم، وإلى هذا فيمكن أن ينادي المذنبون من أهل الملّة الذين في النار منهم للمؤمنين

والصالحين في استعجال الشفاعة، وينادي الظالمون المظلومين بالاسترحام ويسألونهم بالله وبالرحم في العفو ويلحّون عليهم في ذلك ويرغبون في الماء البارد وما عندهم من رزق الجنّة الذي أتاهم الله، ويكون الجواب منهم إلى هؤلاء في قوله إِنَّ الله حَرَّمَهُمَا عَلَى ٱلْكَافِرِينَ (٧:٥٠) أي الكفر الأصغر في أمد ما محدود عند الله عزّ وجلّ.

وقولهم ذلك لأهل الكفر والشرك على التأبيد، فإنّ المذنبين هناك يرغبون إلى الأئمّة [٤١٠] وإخوان الأنبياء الذين كانوا يدعون لهم في الدنيا ويحزنهم ذنوبهم وخلافهم لله جلّ وعزّ وللأنبياء والرسل، والظالمون يرغبون إلى المظلومين في العفو وطلب التحليل منهم، ولا يكون الشفاعة منهم إلاّ إلى أمد معلوم هو عند الله جلّ ذكره، يقول الله جلّ من قائل كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ إِلاَّ أَصْحَابَ ٱلْيَمِينِ فِي جَنَّاتٍ يَتَسَآءَلُونَ عَنِ ٱلْمُجْرِمِينَ (٧٤:٣٨-٤١) يُلهمون إلى ذلك فيشفعون فيؤذن لهم فيقال لهم اذهبوا فمن وجدتم في قلبه كذا من إيمان فأخرجوه منها، وقد تقدّم في غير هذا الموضع. وقد يكون معنى قوله بتوجّه زائدًا إلى ما تقدّم إلى تساؤلهم عنهم في سقر قولهم لهم مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرَ (٧٤:٤٢) فيقول أحدهم لَمْ نَكُ مِنَ ٱلْمُصَلِّينَ (٧٤:٤٣) ويقول الآخر لَمْ نَكُ نُطْعِمُ ٱلْمِسْكِينَ (٧٤:٤٤) ويقول الآخر كُنَّا نَخُوضُ مَعَ ٱلْخَآئِضِينَ (٧٤:٤٥) فهؤلاء يُخرجون منها، ويقول الفريق الأبعد كُنَّا نُكَذِّبُ بِيَوْمِ ٱلدِّينِ (٧٤:٤٦) فهؤلاء هم الذين لا تَنفَعُهُمْ شَفَاعَةُ ٱلشَّافِعِينَ (٧٤:٤٨) نعوذ بالله من عذاب الله ما قلّ منه وما كثر.

يقول الله جلّ من قائل موصلاً بقول المؤنين إِنَّ الله حَرَّمَهُمَا عَلَى ٱلْكَافِرِينَ يقول الله عزّ وجلّ [٤١١] ٱلَّذِينَ ٱتَّخَذُواْ دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا وَغَرَّتْهُمُ ٱلْحَيَاةُ ٱلدُّنْيَا يقول الله جلّ ذكره فَٱلْيَوْمَ نَنسَاهُمْ كَمَا نَسُواْ لِقَآءَ يَوْمِهِمْ هَـٰذَا وَمَا كَانُواْ بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ (٧:٥١) غَرَّتْهُمُ بزخرفها الكاذب وآمالها وأمانيّها ومواعيدها التي لا تحقيق لها، بل إنّما غَرَّتْهُمُ بأنّها السجن وبأنّها دار البلايا والمصائب ومعدن

العتوّ[١٢] ومجمع الأعداء من شياطين الإنس والجنّ وبما هي الفانية لا بقاء لها، وبأنّها بدل من الجنّة التي أُخرجوا منها أنستهم ربّهم وعهده إليهم وأنستهم أنفسهم والوطن الذي فارقوه، وأسلتهم عن الحوار الكريم والمقام في المقام الأمين، وألهتهم عن اللقاء العليّ الكريم لقاء الله الذي لم يروا قطّ خيرًا إلاّ من عنده ولا عهدوا إحسانًا إلاّ من لدنه، فوا عجبًا لنا ما أصبرنا في هذه الدار على جهنّم وما يوجبها وما أصبرنا[١٣] عن الجنّة وما يوجبها، وما أصبرنا عن الرؤوف الرحيم وما يقرّب منه الأوان من لقاء الله جلّ وعزّ ذكره، والتفكّر في آياته والنظر إلى الآية وآثاره ومسالك معاني أسمائه وصفاته في مخلوقاته، وإنّ من المعجّلة في الدنيا العمل بطاعته وذكر الله وما أوى إليه.

[٤١٢] وصل بذلك ما هو تمام وتبيان لما تقدّم ذكره قوله جلّ من قائل فَٱلۡيَوۡمَ نَنسَاهُمۡ كَمَا نَسُواْ لِقَآءَ يَوۡمِهِمۡ هَٰذَا، قد يشمل هذا القول فساق[١٤] المسلمين وهو نسيانهم اللقاء الأوّل يوم العهد والميثاق، فإنّ النسيان لا يُعلم إلا عن عدم ذكر تقدّم، وقد مضى ذكرنا له والإعلام به في سورة البقرة، وَمَا كَانُواْ بِآيَاتِنَا يَجۡحَدُونَ في الكفّار والمكذّبين بآيات الله في الوجود والوحي. أعقب ذلك بقوله الحقّ وَلَقَدۡ جِئۡنَاهُم بِكِتَابٍ فَصَّلۡنَاهُ عَلَىٰ عِلۡمٍ (٧:٥٢) يقول وإن كان قد أنساهم كونهم في خزائن السماوات والأرض وأنّا أنشأناهم من الأرض وفي بطون أمّهاتهم في حال طفوليّتهم، فما بالهم لا يذكرون ما قد نسوه بإرسالنا إليهم الرسل، وإنزالنا عليهم الكتب، وهذا رسول من الرسل ونذير من النذر الأولى، وكِتَاب فَصَّلۡنَاهُ عَلَىٰ عِلۡمٍ منّا بما كان وما يكون، وعلى علم منّا بمن يهتدي به ولمن يضلّ عن سواء سبيله، وهو علمه في خلقه الذي هو مكتوب القلم العليّ، مفصّل من علمه الذي هو صفة ذاته العليم الحكيم، وبخاصّة بالمفصّل منه هنا قوله المص (٧:١)

---

١٢ العتوّ: العتو آ.

١٣ وما أصبرنا عن الجنّة وما يوجبها، وما أصبرنا: ساقطة من ب.

١٤ فساق: فُشاق ب.

هو الكتاب المنزّل إلينا معبّرًا عن الكتاب الذي هو علمه في خلقه، وعن الكتاب المتضمّن جميع الكائنات، وعن الكتاب الذي هو المقدار فصّله هنا، وفي سائر القرآن، ثمّ في سائر الوجود على ما هو سبق به علمه تفصيلاً، كذلك قال عزّ من قائل وَاعْلَمُواْ أَنَّمَا أُنزِلِ بِعِلْمِ الله أنزله بعلمه والملائكة يشهدون تفصيله ويشهدون أنّه بعلم الله أنزله، فنزّله تنزيلاً هُدًى وَرَحْمَةً (٧:٥٢) لمن آمن واتّقى، وفتنةً وعمىً لمن شرد وعتا.

[٤١٣] يقول الله جلّ من قائل هَلْ يَنظُرُونَ إِلاَّ تَأْوِيلَهُ أي ما يؤول إليه وهو ما يرجع إليه أواخره أوّله بدءًا، وآخره عودًا على بدئه، وفي ذلك الحاقّة بحقّ الوعد يومئذ والوعيد، يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِن قَبْلُ ولم يتذكّروا إذا[١٥] ذُكّروا، قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا أي في دار الدنيا بِالْحَقِّ فَهَل لَّنَا مِن شُفَعَاءَ فَيَشْفَعُواْ لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلَ غَيْرَ الَّذِى كُنَّا نَعْمَلُ، يقول جلّ وعزّ قَدْ خَسِرُواْ أَنفُسَهُمْ لما لم يؤمنوا بما يجب الإيمان به على الغيب لم ينفعهم الإيمان والتصديق على المشاهدة، خَسِرُواْ أَنفُسَهُمْ بتركهم الإيمان في دار الدينا، وَضَلَّ عَنْهُم مَّا كَانُواْ يَفْتَرُونَ (٧:٥٣) من شفعاء يقرّبونهم إِلَى الله زُلْفَى (٣٩:٣) واقترابهم في جميع ما كذبوا على الله من وصف وعقد وفعل.

[٤١٤] يقول الله جلّ وعزّ إِنَّ رَبَّكُمُ الله الَّذِى خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ فِى سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ إلى قوله كَذلِكَ نُصَرِّفُ الآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ (٧:٥٤–٥٨) هذا منتظم بقوله وَلَقَدْ جِئْنَاهُم بِكِتَابٍ أي الكتاب المبين فَصَّلْنَاهُ في هذا القرآن هُدًى وَرَحْمَةً، عَلَى عِلْمٍ منّا (٧:٥٢)، وكما تقدّم مفصّل من كتاب هو قوله المص (٧:١) مفصّل من الكتاب المبين إلى ما فصّله إليه من صدق حديث وموعظة ونصيحة ورسالة ومرسل وقصص صدق إلى قوله إِنَّ رَبَّكُمُ الله المعنى إلى قوله لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ (٧:١٣٠) فهذه من آياته في السماوات، ثمّ إلى قوله كذلك نفصّل الآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ (٧:٥٨) من آياته في الأرض، ثمّ ما يأتي بعد ذلك من ذكر إرساله

١٥ إذا: إذا آ.

المرسلين، وإهلاكه المكذّبين، وإنجائه المؤمنين المتّقين، من آياته في الأرض قُلِ انظُرُواْ مَاذَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (١٠١:١٠).

فصل

[٤١٥] قال الله عزّ وجلّ وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ (٣٧:٤١) وقد تقدّم ذكر نظر إبراهيم صلوات الله وسلامه عليه في الكوكب، ثمّ في القمر، ثمّ في الشمس، ما يكون تطريقًا للمبتدئ وتنبيهًا للمتأمّل، كما تقدّم من الإعلام من كون الشمس طالعةً في حقّ قوم، ومستويةً في حقّ آخرين، وجانحةً عن قوم، وغاربةً في حقّ آخرين، وأنّها في حال استوائها ساجدةً لله ربّ العالمين، وفي حال جريها مُسخّرةً بأمره لمنافع ما جُعلت له وسُخِّرت من أجله، ويكون أيضًا في قطر مغيمةً في حال، وعند قوم وصاحيةً في حال، وعند قوم والله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه أجلّ جلالاً وأعلى علالاً أقول ولا تحرّك ولا انتقال لا يحجبه شيء ولا يواري عنه شيء.

[٤١٦] فالشمس بما هي مستوية صاحية ينبسط ضياؤها على ما طلعت عليه وعلت عليه، وكذلك القمر وإن كانت الأكنان تكنّ عنهما، والأشخاص تظلّ عن ضيائهما ونورهما، فانبساط ضياء الشمس ونور القمر آية على أنّ الله جلّ ذكره باستوائه على العرش انبسط نوره العليّ ظاهرًا وباطنًا لأنّه الظاهر الباطن على جميع ما خلقه من شيء ظاهر وباطن، ولا من شيء إلاّ والعرش فوقه، وهو المستوي على العرش، وكما نسمّي نور القمر قمرًا، وضياء الشمس شمسًا، كذلك الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه قد تسمّى بنوره وضيائه، وسمّاه بذلك رسوله والوجود أجمع له ما في السماوات وما في الأرض نورًا وضياءً ووجودًا وملكًا، وعمّ ذلك اسمه الله وَهُوَ اللهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَفِي الأَرْضِ (٣:٦) الله نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ (٣٥:٢٤) المعنى إلى آخره. وقد قُرِئَ الله نَوَّرَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ فيكون على ذلك مجازًا لقول نُورُ السَّمَاوَاتِ هو

الله، كما قال مَا يَكُونُ مِن نَّجْوَى ثَلاَثَةٍ إِلاَّ هُوَ رَابِعُهُمْ وَلاَ خَمْسَةٍ إِلاَّ هُوَ سَادِسُهُمْ وَلاَ أَدْنَى مِن ذَلِكَ وَلاَ أَكْثَرَ إِلاَّ هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُواْ (٧:٥٨) فهذا هو نصّ منه على أنّه معنَا في كلّ مكان لنا ولا مكان له، وهو معنَا على كلّ حال يكون لنا وهو لا تحول عليه الأحوال، وفي كلّ وقت وزمان والأوقات لا توقّته والأزمان لا تحويه ولا يجري عليه حكمه سبحانه وتعالى. كما أنّ الشمس والقمر معنَا بالضياء والنور، وهما في علا مسلكيهما، والشمس والقمر يعمّهما حكم الحركة والجري مستقرّ بهما، والله جل جلاله النزيه الوُسع بعليّ[١٦] وجوده، وكريم حكم استوائه، حضر كلّ شيء وهو مع كلّ شيء، والمحيط بكلّ شيء خلقًا وأمرًا ومعيّةً، وهو الذي لا يواري منه شيء ولا يحجب.

[٤١٧] والشمس بحكم استوائها هي ساجدة عابدة قانتة ذليلة لخالقها وجاعلها لأنّ استواء المخلوق هو تحققّه في وصف العبوديّة والخدمة له، فهي لذلك مسخّرة لمسخّرها المستوي على العرش، المسوّي كلّ شيء، لذلك كلّ شيء له قانت عابد مسبّح ساجد مسخّر بأمره أَلاَ لَهُ الْخَلْقُ وَالأَمْرُ تَبَارَكَ الله رَبُّ الْعَالَمِينَ (٥٤:٧) تفاعل من البركة في أحديّة أزله، ولمّا أوجد ما خلقه من شيء أظهر ذلك منه في كلّ ما خلقه عن اسمه المبارك، فكلّ ما أوجده من شيء[١٧] فجود منه أظهر بذلك جوده وأوسع إلى ما سبق به علمه في خلقه، فلهذا أخبر عن نفسه بأنّه تبارك، والبركة زيادة في الشيء المبارك فيه منه، وعنه حقيقته أنّه خلق لله وإنعام منه تذكر على ماء الميضأة، وثريد أبي بكر، وتمرات جابر، وطعام أبي طلحة ونحو هذا.

[٤١٨] والشمس كلّما علت[١٨] كلّما علت في أبراجها الشماليّة زاد حرّها واستعر سمومها، قال رسول الله ﷺ 'ما ترتفع من قصمة إلاّ فُتح لها باب من جهنّم' وارتفاعها يكون في البروج الشماليّة

١٦ بعليّ: تعالى ب.
١٧ أظهر ذلك منه في كلّ ما خلقه عن اسمه المبارك فكلّ ما أوجده من شيء: ساقطة من آ.
١٨ والشمس كلّما علت: والسماء لمّا علت ب.

على حساب السنة، ويكون ارتفاعها في طلوعها من أوّل النهار إلى استوائها، وإنّها في بعض أقطار الأرض لا يُستطاع عمارة ذلك الموضع يُذكر إنّها أرض يقال لها أرين. كذلك كلّما نزلت إلى منازلها من الجنوبيّة يزيد زمهريرها وأفرط ضرّه حتّى لا يستطاع في بعض الأقطار بقاء فيه ولا عمارة ذلك القطر يقال إنّها جزائر الخالدات.

[٤١٩] قال رسول الله ﷺ 'حجابه النور، وفي أخرى حجابه النار لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه' وربّما كان حجاب النور من قبيل البرد، إذ القمر سراج الليل وزمن الشتاء، كما أنّ الشمس سراج النهار وزمن المصيف، وربّما كان النار عبارةً عن السعير يصيبنا ما هو منهما على حكم التناوب من هنا وهنا، ثمّ الشمس على حكم التدريج من هنا وهنا. والله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه هو الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى (٢٠:٥–٦) ومع ذلك فإنّه أقرب إلى الشيء من نفسه، وحجب خلقه عن إفراط نوره وضيائه بهم، ومفهوم الخطاب من هذه الجهة قوله إِنَّ رَبَّكُمُ الله الَّذِى خَلَقَ السَمَاوَاتِ وَالأَرْضَ فِى سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِى الَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ أَلاَ لَهُ الْخَلْقُ وَالأَمْرُ تَبَارَكَ الله رَبُّ الْعَالَمِينَ (٧:٥٤) فهذا خطاب احتوى على الجملة المسمّاة بالعبد الكلّي، فإذا كان ذلك كلّه ملكًا وخلقًا فأين الشركاء والأنداد والأولياء والأرباب مِن دُونِهِ أَوْلِيَآءَ[١٩] قَلِيلاً مَّا تَذَكَّرُونَ (٧:٣).

[٤٢٠] وفيه أنّه تعريض بعظم الآخرة، يقول انظروا ماذا في السماوات وما في الأرض خلقًا وأمرًا، وأنّه قد تبارك في جميع ذلك، فهو في الدار الآخرة أظهر تباركًا حتّى إنّ هذا الأمر لينشأ ممّا هو الحقّ المخلوق به السماوات والأرض إلى ما هو الله الملك الحقّ المبين فيما هنالك، فما الظنّ

١٩ أَوْلِيَآءَ: ساقطة من ب.

بحكم النشء في الدار الآخرة وبما علا من ملكوت إلى العرش العظيم لاَ إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ (٢٦:٢٧).

قوله تعالى لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ (٥٩:٧) المعنى إلى آخره ما تقدّم، فهو من فصل الإلهيّة منفصل من قوله اتَّبِعُواْ مَآ أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِّن رَّبِّكُمْ وَلاَ تَتَّبِعُواْ مِن دُونِهِ أَوْلِيَآءَ (٣:٧) ثمّ استقبل فصل النبوّة والرسالة وهو منتظم بقوله وَكَم مِّن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَآءَهَا بَأْسُنَا إلى قوله فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِم بِعِلْمٍ وَمَا كُنَّا غَآئِبِينَ (٤:٧-٧) فقصّ قصصه الحقّ من معنى النصيحة وصدق النبإ، وهذا هو يقصّ تفصيل قوله وَكَم مِّن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا المعنى. [٤٢١]

الغرض الأوّل بقصص ذكر ما أصاب من قبلنا من الأمم من أجل عتوّهم على أنبيائهم وتكذيبهم إيّاهم وإهلاك من أُهلك من أجل ذلك وذكر إنجاء من أنجاه من أجل تصديقهم والإيمان بهم والتذكير بالألوهيّة والوحدانيّة والربوبيّة وما جرّ إلى ذلك، الثاني التعريف بالرسالة والرسل والتزام طاعة الرسول والمرسل، الثالث التذكير والوعظ والزجر عن مخالفتهم وتكذيبهم لأنّهم من الله جلّ ذكره بالولاية والرسالة والإنجاء والتوسّل بينه وبين عباده، الرابع التخويف من عذاب الآخرة فإنّ العذاب الواقع في هذه من أجلهم آية على عذاب الآخرة إذ تصديقهم فيما جاء وآية تصديق لله جلّ وعزّ، وتكذيبهم والكفر بهم تكذيب لله وكفر به، فأنت وفّقك الله متى شهدت شهادة الحقّ فقل 'لا إله إلاّ الله محمّد رسول الله' تعقد عند ذلك نفسك بالإيمان بالله وبمحمّد عليه السلام، وإنّه[٢٠] مشتمل على الإيمان بكلّ نبيّ ورسول منذ أوّل الأمر إلى آخره، فبذلك سُمّيت هذه الأمّة المسلمين حيث أسلموا لله ولجميع الأنبياء والمرسلين يعزّرونهم ويوقّرونهم ويصلّون ويسلّمون على جميعهم متى ذُكروا، ومتى قرأت قصص [٤٢٢]

٢٠ وإنّه: وأنت.

رسول ما أُرسل إلى أمّة من الأمم فأحضر عقلك وقدّم إيمانك بهم وبما جاؤوا، وانْوِأن لوكنت فيمن كان يومئذ لكنت معه مصدّقًا له متّبعًا لأمره مستناً بسنّته مجادلاً عنه ناصرًا له، ثمّ ارجع إلى نفسك فاحمد الله عزّ وجلّ على العافية واشكره على النعمة وسلْه حسن العاقبة واستغفر الله من ذنوب عندك، فكم في جملتنا بل في آحادنا من ذنوب قد أهلك الله في آحادها الأمم قبلنا، اللهم إنّا نسألك توبةً صادقةً ومغفرةً عزمًا وتوبةً نصوحًا وهمّةً مساعدةً وقوّةً معينةً على طاعتك وابتغاء مرضاتك.

[٤٢٣] قوله تعالى وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلاَثِينَ لَيْلَةً وَأَتْمَمْنَاهَا بِعَشْرٍ فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً (١٤٢:٧) المواعدة مفاعلة من الوعد، والميعاد مفعال من ذلك كمرباع ومحراف، وهو موضع الوعد والتربّع والاحتراف، وهو إخبار منه جلّ جلاله عن تشريف منه لرسوله موسى عليه السلام أنّه كان كريمًا لربّه وَجِيهًا (٦٩:٣٣) عنده، أمره أن يأتي موضعًا حدّه له، ووعد ذلك موسى ربّه من عنده كما واعده أيضًا وسبعين رجلاً من خيار قومه جانب الطور الأيمن، ولمّا وفى[٢١] موسى عليه السلام بما واعده ربّه عزّ جلاله إليه وأحسن في المدّة التي هي الثلاثون أتمّها له بِعَشْرٍ وكان ذلك من الله جلّ ذكره إنعامًا، والمراد كان أربعين فواعد عبده ثلاثين، ثمّ امتنّ عليه بإتمامها إلى أربعين، وسمّى الله جملة ذلك ميقاتًا معدول من الوقت والتوقيت، كذلك قال في سورة الأنعام وذكر الكلمات العشر فقال وقوله الحقّ ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ (١٥٤:٦) فكانت الكلمات قبل إنزاله التوراة، ولمّا أحسن في الكلمات انتهاءً وائتمارًا أتمّ له الكلمات بالتوراة وَتَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْءٍ (١٥٤:٦).

[٤٢٤] كذلك قال في الصوم المفروض علينا يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ إلى قوله وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ (١٨٣:٢–١٨٥) فإكمال العدّة

٢١ وفى: وافى ب.

هو صوم ثلاثين يومًا، وكان المفروض صومه شهر رمضان، 'صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته فإن غمّ عليكم' قال رسول الله[22] ﷺ 'فإن غمّ عليكم فأكملوا العدّة ثلاثين' فالمراد الأوّل الثلاثون، والغرض الإعلام بأيّ شهر هو، والإتمام هو ما تقدّمت به المشيئة، وعدّة الثلاثين من الحول لها مضافها من الخلق، ثمّ من الأمر المصاحب للخلق، ومضاف الأربعين لها مضافها من قضاء الأمر، ثمّ من الخلق المصاحب للأمر، تعرّف ذلك وفّقك الله بسقوط النطفة في الرحم إلى أربعين ليلة أو بضع وأربعين ليلة، ثمّ علقة مثلها، ثمّ مضغة مثلها، فهذه ثلاث مدد من أربعين أو بضع وأربعين كلّ واحدة منهنّ يقول الله جلّ من قائل ثُمَّ أَنشَأۡنَٰهُ خَلۡقًا آخَرَ (١٤:٢٣) أي في أربع مدد اثنين وأربعين كلّ واحدة منها، وجاء في محاجّة آدم موسى عند ربّهما عزّ جلاله يقول له 'فبكم وجدت الله كتب ذلك عليّ قبل أن أُخلق، قال بأربعين سنةً، قال أفتلومني على أمر كتبه الله عليّ قبل أن أُخلق'، وجعل الله الطهرة لشارب الخمر أربعين، وللقاذف أربعين، ثمّ أربعين، وجاء أنّ الله لمّا خلق آدم عليه السلام تركه أربعين سنةً، ثمّ نفخ فيه الروح فجعل السنين له بمثابة الأيّام لولده فالثلاثون للخلق، والأربعون لإتمام الأمر والخلق فيهن، وبارك فيها وقدّر فيها أقواتها في أربعة أيّام، ثمّ أعظم قدرها من معرفة بقوله سَوَآءً لِّلسَّآئِلِينَ (١٠:٤١) أي للطالبين علم ذلك والمصير إليه.

فصل

وَالشَّمۡسَ وَالۡقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمۡرِهِ (٥٤:٧) وقال وَمِنۡ آيَاتِهِ اللَّيۡلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمۡسُ [٤٢٥]
وَالۡقَمَرُ لاَ تَسۡجُدُواۡ لِلشَّمۡسِ وَلاَ لِلۡقَمَرِ وَاسۡجُدُواۡ لله الَّذِى خَلَقَهُنَّ (٣٧:٤١) وقد تقدّم مكرّرًا أنّ الشمس والقمر من آياته الخاصّة به، وقال سبحانه وله الحمد إِنَّ الصَّلاَةَ كَانَتۡ عَلَى الۡمُؤۡمِنِينَ

---

٢٢ يا رسول الله: ساقطة من ب.

كِتَابًا مَّوْقُوتًا (١٠٣:٤) مفعولاً من الوقت، وقيل لرسول الله ﷺ 'أيّ الأعمال أفضل يا رسول الله، قال الصلاة لمواقيتها' وقد وقّت الله جلّ ذكره لنا الصلوات كلّها على مواقيت من حلول الشمس في مطالعها ومغاربها وتوسّطها في مجاريها، وقال رسول الله ﷺ 'إذا صلّى أحدكم فإنّ الله مواجِهُه، وفي أخرى فإنّ الرحمان' وكان الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه أيضًا قد واعد رسوله والمؤمنين وجعل ذلك على مواقيت من حلول الشمس مواضع رضيها الله، كذلك القمر قال رسول الله ﷺ 'إذا رأيتم هلال رمضان فصوموا، وإذا رأيتم هلال شوّال فافطروا، وفي أخرى صوموا لرؤية الهلال وافطروا لرؤيته'، كذلك ميقات الزكاة حول من الشهر إذا دار الحول وجبت، فهذه آيات من الله جلّ وعزّ على أنّ الله الحقّ المبين يكرمنا إن شاء الله[٢٣] تبارك اسمه وتعالى جدّه في مواقيت قد وقّتهنّ في أثناء التقدير فيما هنالك ضياءً ونورًا، فما خلق الله ما نحن فيه إلاّ بالحقّ، لكنّه نُفَصِّلُ الآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٣٢:٧) كي توقنون بلقاء الله فتبقون محارمه وتعملون بطاعة الله، والله جلّ ذكره قد واعد في كلّ يوم وليلة خمسين، ثمّ قيّض رسوله موسى صلوات الله وسلامه عليه في طلب الرفق بنا حتّى ردّها خمسًا عملاً، ثمّ أتمّها خمسين ذخرًا وأجرًا، ثمّ أتمّها مائتين وسبعين ضعفًا، فالمواقيت خمس، والإتمام خمسون، والوعد في الميعاد مائتان وسبعون يحضرهنّ أحدنا في الجماعة، والحمد لله رب العالمين.

قال الله جلّ ذكره وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الأَلْوَاحِ مِن كُلِّ شَيْءٍ يعني والله أعلم بما ينزل من علمه في خلقه، [٤٢٦]
ومن الذي حواه الكتاب المبين مَّوْعِظَةً وَتَفْصِيلاً لِّكُلِّ شَيْءٍ (١٤٥:٧) الكتاب المبين أو المعبَّر عنه بالعبد الكلّيّ المعبَّر عنه بقوله وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَّرَهُ تَقْدِيرًا (٢:٢٥) . ويمكن أن يكون المعنى بقوله مَّوْعِظَةً ذكر أسمائه عزّ وجلّ في التوراة المكنّى عنه عندنا بأنّه القرآن العظيم وما يقتضيه وممّا يفصل عن ذلك المواعظ والأحكام والهدايات كلّها، ثمّ الأمر والنهي والشرائع والسنن

٢٣ الله: ساقطة من ب.

والرسل والكتب والخلق والأمر والوجود أجمع فَخُذۡهَا بِقُوَّةٍ (١٤٥:٧) يعني وهو أعلم بما ينزل بفعل المكارم ومقتضى الأسماء الحسنى، والصفات العلا، والتخلّق بما تقتضي ذلك، والائتمام بها، وهو الخُلق العظيم. قال الله جلّ وعزّ لمحمّد عليه السلام وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ (٤:٦٨) يعني خُلق القرآن العظيم.

وَأۡمُرۡ قَوۡمَكَ يَأۡخُذُواْ بِأَحۡسَنِهَا (١٤٥:٧) أي بأيسرها أي بأرفقها، قال رسول الله ﷺ لأصحابه 'إنّما بُعثتهم مُيسّرين، ولم تُبعثوا مُعسِّرين' والعسر هنا هو ما يكون من إلزام شرائع عقوبة لأجل عتوّ وقلّة استجابة، وأن يتلقّى الأتباع بالبِشر والبشرى وتحبيب الخير إليهم، والرفق في التبليغ إليهم والتعليم والصدق في ذلك، معنى قوله يَأۡخُذُواْ بِأَحۡسَنِهَا (١٤٥:٧) والله أعلم بما ينزل فما زال كثير من الأحبار منهم والرهبان من غيرهم يعسّرون ويكتمون ويبدّلون ويغيّرون بغيًا بينهم حتّى عسر عليهم واستحقّوا بذلك الغضب واللعن رَبَّنَا ٱغۡفِرۡ لَنَا وَلِإِخۡوَٰنِنَا ٱلَّذِينَ سَبَقُونَا بِٱلۡإِيمَٰنِ وَلَا تَجۡعَلۡ فِي قُلُوبِنَا غِلّٗا لِّلَّذِينَ ءَامَنُواْ رَبَّنَآ إِنَّكَ رَءُوفٞ رَّحِيمٌ (١٠:٥٩) نفعنا الله بسلفنا، والحمد لله ربّ العلمين الذي جعلهم لنا فُرطًا وسلفًا. [٤٢٧]

فصل

قال رسول الله ﷺ 'كتب الله التوراة بيده' وقال عزّ من قائل وَلَمَّا سَكَتَ عَن مُّوسَى ٱلۡغَضَبُ أَخَذَ ٱلۡأَلۡوَاحَ وَفِي نُسۡخَتِهَا (١٥٤:٧) وقد قال قبل هذا وَكَتَبۡنَا لَهُۥ فِي ٱلۡأَلۡوَاحِ مِن كُلِّ شَيۡءٖ المعنى، وهو مصداق لقول رسول الله ﷺ، فالظاهر من هذا الخطاب[٢٤] أنّ الله جلّ وعزّ أكرم كتبه وما كتبه لهم عن المكث بين أظهرهم لمّا لم يوقّروه ولا عزّروه بل اتّخذوا العجل إلاهًا من دون الله، فرفع الله كتب يده العليّ، وما هو القرآن العظيم في كتابنا هذا معبِّر عنه من بينهم، [٤٢٨]

٢٤ فالظاهر من هذا الخطاب: 'كتب الله التوراة بيده' وقال عزّ من قائل آ.

وإنزال إليهم نسخةً فيها هدىً ورحمةً لمن آمن وابتغى الهدى، كالقائل ما يريد كتاب الله الذي هو خطّ يده العليّ الأعلى وأسماؤه الحسنى فيكم وقد رضيتم منه بدلاً عِجْلاً جَسَدًا لَّهُ خُوَارٌ (٢٠:٨٨).

[٤٢٩] آية هذا فيما بيّنّا منعه فهْم كتابه العزيز القلوب الغافلة والمصرّة على الذنوب والمتشاغلة عنه بالدنيا وصحبة أهلها، وأكثر ما استحكم هذا بعد المائتين إلى هلمّ جرًّا، نسأل الله كريم العقبى وكريم عفوه، ثمّ تأكّد ذلك حتّى دُرس الفهم وامّحى أثره وخلّفه الفَهَه وما يشبه العلم وليس به إلاّ قليلاً، وصار التفكّر في القرآن والتفهّم لمعانيه مباعَدًا مشرَّدًا عنه، حتّى لم يبق عندهم إلاّ سوادًا في ورق وحروفًا مركّبةً في كلم وتلحينًا به وأصواتًا وغنًا، كما قال الحسن رحمة الله عليه في وصفهم 'يثقفون حروفه بثقيف السهم ويضيعون حدوده' يقول أحدهم 'لقد جمعت القرآن كلّه من أوّله إلى آخره' وكذب لعمْر الله قد ضيّعه كلّه وقد جعله الله جلّ ذكره الجديد الذي لا يبلى عنده ذويه لا تُعفى عجائبه ولا تُخلق على[٢٥] كثرة الترداد، كذلك وهو أعلم جعل ظاهر نسخة الألواح ما هو هدى ورحمة لأهل التقوى والرهبة، ومن لم يكن كذلك منهم كانت في حقّه قراءةً وتلاوةً ظاهرةً فَأَعْرِضْ عَن مَّن تَوَلَّىٰ عَن ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ذَٰلِكَ مَبْلَغُهُم مِّنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَن ضَلَّ عَن سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَىٰ (٥٣:٢٩–٣٠) فأنبأ جلّ جلاله أنّه يعرض بفهم كتابه وبذكره والعمل بطاعته عن من تولّى وتشاغل بالحياة الدنيا وجعلها مبلغ علمه، والظاهر من معهود كرم الله ولطفه لأوليائه أنه أبقى بركة أثارة كتابه إيّاها ورحمته ممّا رفعه عنهم لموسى وهارون والأنبياء والرسل والأولياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين كما حرّم الهداية التي أظهرها والتقوى بها الفاسقين.

[٤٣٠] وصل بذلك قوله جلّ من قائل سَأُورِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ (٧:١٤٥) الدار هنا هي ما تقوم

٢٥ على: عن ب.

الدار به من أمير وعالم وحاكم وصانع وتاجر وفلاّح وغير ذلك، فدار الْفَاسِقِينَ هو ما ذكره بعد هذا وأنبأنا به قوله سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ (١٤٦:٧) وهنا محذوف مجازةً 'ولا يشعرون لذلك منّي' أو 'لا يعقلون عقوبتي إيّاهم'، ثمّ عطف على هذا المحذوف قوله الحقّ وَإِن يَرَوْاْ كُلَّ آيَةٍ لاَّ يُؤْمِنُواْ بِهَا وَإِن يَرَوْاْ سَبِيلَ الرُّشْدِ لاَ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلاً وَإِن يَرَوْاْ سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلاً (١٤٦:٧) قال عزّ من قائل وَمَن يَعْشُ عَن ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ (٣٦:٤٣) وإنّهم ليصدّونهم عن السبيل ويحسبون أنهم مهتدون، ثمّ جعل يذكر العلّة في ذلك يقول عزّ وجلّ ذلِكَ أي من حكمنا فيهم وعقوبتنا إيّاهم بِأَنَّهُمْ كَذَّبُواْ بِآيَاتِنَا، ثمّ ذكر صنفًا آخر بقوله وَكَانُواْ عَنْهَا غَافِلِينَ (١٤٦:٧) وهؤلاء هم المصدّقون للرسل والكتاب بشهادتهم الداخلون في الجملة بعقدهم ومبايعتهم، ثمّ تشاغلوا عن النظر في آيات الله ولهوا عنها فهم ممنّعون عن ذلك مسدود باب الفهم عن الله واللقن لحقيقة الخطاب منه. ثمّ رجع بالإخبار عن الصنف الأوّل فقال وَالَّذِينَ كَذَّبُواْ بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ هَلْ يُجْزَوْنَ (١٤٧:٧) أي هؤلاء وهؤلاء إِلاَّ مَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ أحبط أعمال المكذّبين ووازن المقرّين بالإيمان في أعمالهم وأقوالهم وتقلّبهم ومثواهم، ثمّ بيّن درجة هؤلاء، وبيّن درجة المؤمن الموقن، ثمّ درجة الوليّ المكلّم والمُلهَم[٢٦] المراد بذلك وَالله غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لاَ يَعْلَمُونَ (١٢١:١٢).

[٤٣١] نظم بذلك قوله الحقّ وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلاً لِّمِيقَاتِنَا (١٥٥:٧) فهذا موصَل بقوله وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلاَثِينَ لَيْلَةً (١٤٢:٧) يبَنِي إِسْرَائِيلَ قَدْ أَنجَيْنَاكُمْ مِّنْ عَدُوِّكُمْ وَوَاعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الأَيْمَنَ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوَى (٨٠:٢٠) ويعدّد[٢٧] عليهم نعمه فقصّ علينا ما كان

٢٦ والملهم: المهلهم آ.
٢٧ ويعدّد: يعدّد آ.

منهم إلى قوله فَلَمَّآ أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ (١٥٥:٧) وكلّ[٢٨] ذلك لأجل قولهم[٢٩] يَامُوسَى لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى الله جَهْرَةً (٥٥:٢) يقول عزّ وجلّ فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنظُرُونَ (٥٥:٢) إلى قوله الحقّ فيما حكاه عن رسوله الكريم صلوات الله وسلامه عليه وَاكْتُبْ لَنَا فِي هَـٰذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الآخِرَةِ (١٥٦:٧) أي متّصلاً ذلك بحسنة الآخرة لا تقطعها كما فعلت ذلك لذنوبنا إِنَّا هُدْنَآ إِلَيْكَ (١٥٦:٧) قُرِئ بكسر الهاء ورفعها هِدنا تبنا، وَالله يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ (٤:٣٣) اكْتُبْ لَنَا ما قد رفعته من كتابك ورفعته من تفصيل كلّ شيء والموعظة به إِنَّا هُدْنَآ إِلَيْكَ أي تبنا إليك، والتائب من الذنب تُرب كمن لا ذنب له، فأجاء به عزّ جلاله بقوله الحقّ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَآءُ (١٥٦:٧) أي بالتقدير الأوّل أَشَآءُ أي بالحكم اليوم وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ (١٥٦:٧) يقول وهو أعلم كذلك حكى أنّ التائب من الذنب كمن لا ذنب له، لكنّي أصيب بعذابي من أشاء وأصرفه عن من أشاء، وكذلك رَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ومغفرتي وسعت كلّ ذنب لكنّي من مشيئتي أيَ سَأَكْتُبُهَا (١٥٦:٧) أي الموعظة والتفصيل لكلّ شيء الذي هو اللوح المحفوظ وما تقتضيه الأسماء والصفات من آياتي في الوجود المخبِرة عنّي، المنبّئة عن العلم والمعرفة بي[٣٠] لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَوٰةَ أي من أمّتك وممّن يكون بعدهم، ذلك وهو أعلم أنّه أبقى كتبها باطنًا للمتّقين والذين يُؤْتُونَ الزَّكَوٰةَ أي الذين يتطهّرون وَيُؤْتُونَ الزَّكَوٰةَ.

[٤٣٢] ثمّ عطف بقوله وَالَّذِينَ هُم بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ (١٥٦:٧) ثمّ عرّف بهم في قوله الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الأُمِّيَّ (١٥٧:٧) وهم على صنفين من هذه الجهة قوم اتّقوا الله وعملوا صالحًا وتشاغلوا بذلك عن النظر والتفكّر في آيات الله وسماع شواهده وبيّناته في الوجود، ولذلك

٢٨ وكلّ: وكان ب.

٢٩ قولهم: قوله آ.

٣٠ بي: ساقطة من آ.

خلقها ولم يتدبّروا كتابه بل قرؤوه قراءةً ودرسوه دراسةً دون رغبة في النظر والتدبّر، ولا إعراض عن ذلك بل لأنّهم لم يسعهم من أنفسهم ومن شأنهم غير ذلك. وقوم نظروا في آيات ربّهم وتدبّروا وحيه وأبصروا عجائب ربّهم في مصانعه وشاهدوا بعقولهم تحقيق حكمته وتفكّروا في ملكوته فآمنوا الإيمان العليّ ووقفوا من معرفة كتاب ربّهم على صدق وعده ووعيده وذاقوا حلاوة مناجاته وشاهدوا كريم مواجهته بخطابه، فهؤلاء في مقابلة الموصوفين في صدر الخطاب قوله سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ (١٤٦:٧)، المعنى.

ثمّ استمرّ على حسن وصفهم بقوله الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الأُمِّيَّ (١٥٧:٧) في مقابلة [٤٣٣]
قول موسى عليه السلام وَاكْتُبْ لَنَا فِي هَـذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الآخِرَةِ إِنَّا هُدْنَـا إِلَيْكَ (١٥٦:٧) كتبها لهم ظاهره في كتابهم إلى قوله فَالَّذِينَ آمَنُواْ بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُواْ النُّورَ الَّذِي أُنزِلَ مَعَهُ أُوْلَـئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (١٥٧:٧) فمن آمن وأصلح في هدايته[٣١] وتشاغل عن هدايته وتشاغل عن النظر حُجب عن العلم الرفيع المقتبس من نور الحقّ المبين المبثوث في ملكوت السماوات والأرض فلم يشهد عنده البيّنات ولا أنارت في حقّه الآيات إِلاَّ أَن يَشَآءَ رَبِّي شَيْئًا (٨٠:٦) فيوقظه من نومته ويحييه بفضل رحمته، ومن آمن وأصلح وتعرّض لنفحات ربّه عزّ جلاله ونظر في الآيات واستشهد الشواهد وتبع مسالك العلم وتضرّع إلى الله في التسديد والإرشاد وقرأ كتاب ربّه وتلاه حقّ تلاوته أظهر له أنّه كتبه بيده باطنًا في غيب الكتاب كما كان ظاهرًا في أوّليّة التوراة ظاهرًا، ثمّ أبطنه فأظهر لهؤلاء كتبه لرحمته التي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ (١٥٦:٧) وعده الحقّ وقوله الصدق فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَـوٰةَ وَالَّذِينَ هُم بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ (١٥٦:٧) إلى آخر ما وصفهم به فإنّه يبلغ من خصّه الله بهذا إلى حال يجعلها له فيكون حال قراءته كأنّ الله يقرؤه عليه، وكأنّه يتلوه عليه، وكأنّه يحدّثه بما يقصّه فيه، وكأنّما هو كتاب يده

٣١ في هدايته: ساقطة من آ.

العليّ، ولا تسأل مع هذا عن أيّ علم ومعرفة يؤتيه إنّما هو العلم المحيط والمعرفة الشاملة، منّ الله علينا وعليك من رحمته بذلك إنّه ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ (٢٩:٨).

[٤٣٤] قوله عزّ وجلّ وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ (١٧٥:٧) هذا عامّ في كلّ من ارتدّ بعد إيمانه أو نقض ميثاقه أو نكث بيعته وأدبر بعد إقباله هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ الله (١٦٣:٣) وهو أيضًا مثل لجملة أهل الكتاب لارتدادهم بعد إيمانهم ونكوضهم على أعقابهم الذي عبّر عنه قول رسول الله ﷺ في حديث الإجراء قول اليهود لمّا عملوا إلى صلاة الظهر قالوا لمستأجرهم 'لا حاجة لنا في أجرتك ولا في عملك' وقال مثل ذلك في النصارى وقد عملوا من صلاة الظهر إلى صلاة العصر، ومتى تتبّعت النظر فهو أيضًا مثل لهذه الأمّة استأجرنا ربّنا عزّ جلاله من صلاة العصر إلى الليل فعملنا طول أيّام النبوّة والخلافة الراشدة، ثمّ خرج الملك على الخلافة، ثمّ اشتدّ الملك حتّى صار ملكًا عضوضًا عبّر عنه رسول الله ﷺ بقوله 'هلاك أمّتي على يدي أُغيلمة من قريش، قيل له يا رسول الله فما ترى، قال لو أنّ الناس اعتزلوهم' وفي هذا المقام قال رسول الله ﷺ 'اسمعوا وأطيعوا وإن أمر عليكم حبشيّ كأنّ رأسه زبيبة، وفي أخرى حبشيّ مجدع الأطراف' وعبّر عن الملك العضوض بقوله ﷺ 'اسمع وأطع وإن أخذوا مالك وضربوا ظهرك' وذكر الدجّال يومًا فخفض فيه ورفع حتّى ظنّ السامعون أنّه في طائفة النخل فباتوا ليلتهم في كرب وحزن، ولمّا أصبحوا رأى في وجوههم أثر ذلك فسألهم عن ذلك فقالوا 'يا رسول الله ذكرت الدجّال فرفعت فيه وحضضت حتّى ظننّا أنّه في طائفة النخل، فقال أنا من غير الدجّال أخوف منّي عليكم' يعني أصحابه من الدجّال أنّه مضلّون.

[٤٣٥] ثمّ طال العهد وبعُد أوّل الأمد حتّى نزل الأمر إلى الإجحاف بها والضياع الذي عبّر عنه رسول الله ﷺ 'تهلك أمّتي ضَيْعةً' ونشأ الصغير في الفتنة وشابّ الكبير فيها وقد كان وُلد

فيها أبواه قبل لطول العهد فلم يعرفوا غيرها ولا عهدوا إلاّ إيّاها فنسي الأكثر كثيرًا ممّا ذُكّروا به حتّى لقد تصوّر عندهم المعروف في صورة المنكر والمنكر في صورة المعروف فيه يقولون وفيه يعلمون فإِنَّا لله وَإِنَّآ إِلَيْهِ رَاجِعونَ (١٥٦:٢) . ضرب رسول الله ﷺ مثلين جمع معنى ما تقدّم فيهما قال يومًا لأصحابه رضي الله عنّا وعنهم 'بينا رجل يرعى غنمًا جاء الذئب فأخذ منها شاة فتبعه الراعي فاستنقذها منه، فقال له السبع فمن لها يوم السبع يوم لا راعي لها غيري، فقال الناس سبحان الله ذئب يتكلّم، فقال رسول الله ﷺ آمنت بهذا أنا وأبو بكر وعمر وليسا في القوم يومئذ' ثمّ قال 'وبينا رسول يسوق بقرة إذ ركبها قالت له إنّا لم نُخلق لهذا، إنّما خُلقنا للحراثة، قال الناس سبحان الله بقرة تتكلّم، قال رسول الله ﷺ آمنت بهذا أنا وأبو بكر وعمر، وليسا في القوم' صدق الله وبلّغ[٣٢] رسوله ولو آمنوا يومئذ لأخبرهم بالعجب لكنّه سكت وأخبر بإيمانه وإيمان أبي بكر وعمر، ولم يكونوا يومئذ في القوم، وكما أُخبر عن إيمانه وإيمانهما كذلك أنبأ بما أُخبر به عن أمّته هو وأمّتهما من ذلك، أي إنّ ذلك يكون وقد ذهب هو وهما والبقرة في التأويل الأمة، والسائق لها الأمير، وركوبها إخراجها عمّا جُعلت له ووُجدت من أجله، وإنّما خُلقت الأمّة لتحرث، أي تعمل لدينها ودنياها، فإن اتّخذت مركبًا فذلك عبارة عن جوره فيها شغلها بجوره فيها وبحمله إيّاها ما لم تجعل له عمّا وُجدت له، وهو ضرب من فعل فرعون ببني إسرائيل كما قال عزّ من قائل جَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضْعِفُ طَآئِفَةً مِّنْهُمْ يُذَبِّحُ أَبْنَآءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ (٤:٢٨) .

[٤٣٦] جاء في كتب النبوّات أنّه كان يستسخرهم بشغلهم بذلك عن عبادة ربّهم وعمّا وُعدوا به المعبّر عنه وَنُرِيدُ أَن نَّمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُواْ فِي الأَرْضِ (٥:٢٨) المعنى. كذلك الراعي في تأويل الملك والغنم في تأويل الرعيّة وأخذ السبع الشاة بدأة هجوم الملك العضوض على الخلافة

---

٣٢ وبلّغ: ساقطة من آ.

واستنقاذها من السبع، وهو في تأويل الأمير الجائر الفاسق كان ذلك في المدد في أيّام عثمان رضي الله عنه من قتله وخروجهم عليه وتمادي ذلك في أيّام عليّ رضي الله عنه، وقول السبع للراعي 'فمن لها يوم السبع يوم لا راعي لها غيري' يعني يوم تهلك أمّة محمّد ضَيْعةً فويل لشاة[٣٣] من ذئب رعاها.

[٤٣٧] رجع الكلام إلى قوله عزّ وجلّ وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ (١٧٥:٧) المعنى، قيل في هذا أقوال كثيرة وقد تقدّم ذكر بعضها ويسمّى هذا في الكتب الإسرائيليّات برأس الجالوت وما أراها إلاّ كلمة منتزعة من نبوّة أي أنّه مثل لمن رجع عن دينه أو توبته أو تذجّل أو قاتل نبيًّا ونحو هذا، كما قال الله جلّ ذكره في عيسى إِنْ هُوَ إِلاَّ عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلاً لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ (٥٩:٤٣) فهذا مثل لهذا الضرب من الأمم أو الآحاد من المكلّفين، لذلك وهو أعلم أعقب المعنى بقوله الحقّ فَاقْصُصِ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ (١٧٦:٧) ثمّ قال جلّ من قائل سَاءَ مَثَلاً الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَّبُواْ بِآيَاتِنَا وَأَنفُسَهُمْ كَانُواْ يَظْلِمُونَ (١٧٧:٧) ثمّ قال وقوله الصدق مَن يَهْدِ الله فَهُوَ الْمُهْتَدِى وَمَن يُضْلِلْ فَأُوْلَـئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ (١٧٨:٧) هذا توصيل للمعنى المتقدّم ولما يأتي بعده، ثمّ قال تبيانًا لذلك وإثباتًا له وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنْسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لاَّ يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لاَّ يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لاَّ يَسْمَعُونَ بِهَآ أُوْلَـئِكَ كَالأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ هولاء المكذّبون والكافرون أُوْلَـئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ (١٧٩:٧) من هولاء قوم تغافلوا عن معرفة ربّهم وتعاموا عن الآيات وتصامموا عن ندائه وإن تحرّموا بحرمة شهادة الحقّ لكن من وراء حجاب الغفلة يقول الله جلّ ذكره فيهم وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِالله إِلاَّ وَهُمْ مُّشْرِكُونَ (١٠٦:١٢) مَا يَأْتِيهِم مِّن ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِم مُّحْدَثٍ إِلاَّ اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ لاَهِيَةً قُلُوبُهُمْ (٢:٢١–٣).

[٤٣٨] يقول الله جلّ من قائل وَلله الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا (١٨٠:٧) وقوله ادْعُواْ الله أَوِ ادْعُواْ

٣٣ لشا: الشاب.

الرَّحْمَنَ أَيًّا مَّا تَدْعُواْ فَلَهُ الأَسْمَآءُ الْحُسْنَى (١١٠:١٧) وقد تقدّم في رسم اسمه الحميد أنّ الأسماء كلّها حسنى، لكن كما قال رسول الله ﷺ 'كلتا يدي الرحمان يمين' فأسماؤه المعبّرة عن الرحمة والنعم والكرم والجلال والكبرياء والعظمة والعفو والمغفرة والرضى والوداد والحبّ والكفاية والوقاية والغياث ونحو هذا منسوب ذلك كلّه إلى اليمين منه، والامتحان والاختبار والعقاب ونحو هذا منسوب إلى يده الأخرى، وكلتا يديه يمين مباركة وكلّ أسمائه حسن جميل، وكما تقدّم من العِبرة في رسمه كان رسول الله ﷺ يقول في دعائه 'أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وبك منك لا أحصي ثناءً عليك أنت كما أثنيت على نفسك' وقال موسى عليه السلام قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ وَإِيَّايَ إلى قوله أَنتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ وَاكْتُبْ لَنَا فِي هَـذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الآخِرَةِ (١٥٥:٧-١٥٦) فدعاه باسم الربوبيّة والولاية في المغفرة، ومعنى ذلك ألاّ يؤاخذهم بذنوبهم وفي الرحمة، ومعنى ذلك ألاّ يوجب عليهم غضبه ولا عقابه وبأنّه خير الغارفين أن يبدّل لهم سيّآتهم حسنات كذلك قولهم رَبَّنَا لاَ تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنتَ الْوَهَّابُ (٨:٣) فدعوه باسم الربوبيّة في أن لا يُزيغ قلوبهم إلى ما يكرهه منهم بعد إذ هداهم إلى ما يحبّه ويرضاه هكذا هو موضوع الدعاء.

سله وفّقك الله وأرشدك برحمته أن يرحمك وبكرم عفوه أن يعفو عنك وبسعة مغفرتة أن [٤٣٩]
يغفر لك ما تقدّم من ذنوبك وما تأخّر، وسله بجوده أن يجود عليك بأنعمه وبكلّ مرغوب لك، كذلك سله بحلمه أن يحلم عنك ويجعلك في المكرَمين بكرمه، وسله بعلائه وعظمته أن يُعلي قدرك فيمن عنده وأن يعلي بك إلى علّيّين وأن يعظّم قدره في قلبك وأن يعظّم شعائره وحرماته في نفسك وأن يعظّم قدرك في قلوب الصالحين من عباده، وسله بأنّه الحيّ القيّوم أن يحيي لك قلبك وأن يجعلك من الأحياء المرزوقين، وسله بأنّه القيّوم أن يقيمك مقام أوليائه

ويقيمك في مصافّات أصفيائه، وسله بأنّه الوكيل الكفيل حفى الكفالة والكفاية، وسله بأنّه الكافي حسن الدفاع وكريم العناية، وسله بأنّه البرّ الرحيم البرّ والتقوى ومن العمل ما يحبّ ويرضى، وسله بذلك اليسر والبشرى عند اللقاء، وسله بأنّه الوليّ المولى الولاية العليا، وقل الله يا رحمان الدنيا والآخرة ورحيمهما أشغلني بك عن غيرك وبذكرك وشكرك وحسن عبادتك عمّا سوى ذلك واختم لي بأفضله، كذلك فتعوّذ به منه وتعوّذ برحمته ورأفته من أليم أخذه وسوء الحساب، وتعوّذ بحلمه ورفقه من شدّة بطشه وشدّة عقابه، وتعوّذ به من سخطه ومن غضبه وممّا يوجب ذلك، تعوّذ به من إفتانه وإضلاله، تعوّذ به من شرّ نفسك ومن شرّ كلّ ذي شرّ، سله كلّ مرغوب وتعوّذ به من كلّ محذور وإن أمكنك أن يكون كلّ سؤال ودعاء بما تقتضي ذلك من معاني الأسماء فافعل فإنّه جلّ جلاله العليم الحكيم ويحبّ ذلك من عباده.

[٤٤٠] وصل بذلك قوله عزّ من قائل وَذَرُواْ ٱلَّذِينَ يُلۡحِدُونَ فِيٓ أَسۡمَآئِهِۦ (١٨٠:٧) الإلحاد في الأسماء أن يُسمّى بما لم يتسمّ به في كتابه أو سمّاه به رسله[٣٤] أو أن يقصّر بأسمائه فيُسمّى بما ينسب منها إلى اليمين ولا يُسمّى بما ينسب منها إلى الجنبة الأخرى وكلتاهما يمين وكلّ أسمائه حسنى، ثمّ حذّر من ذلك جدًّا فقال وَمِمَّنۡ خَلَقۡنَآ أُمَّةٞ يَهۡدُونَ بِٱلۡحَقِّ وَبِهِۦ يَعۡدِلُونَ (١٨١:٧) أي وبالحقّ يعدلون عن الحقّ، قال الله عزّ من قائل وَعَلَّمَ ءَادَمَ ٱلۡأَسۡمَآءَ كُلَّهَا (٣١:٢) يقول الله جلّ من قائل أَوَلَمۡ يَنظُرُواْ فِي مَلَكُوتِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ وَمَا خَلَقَ ٱللَّهُ مِن شَيۡءٖ (١٨٥:٧) فيروا أنّه خلق الشرّ كما خلق الخير وجعل الظلمات كما جعل النور وخلق الخبيث كما خلق الطيّب وخلق الخسيس كما خلق الكريم الخلقة الرفيع القدر وخلق جهنّم وموجوداتها وما تبع ذلك وجرّ إليه كما خلق الجنّة وموجوداتها وما تبع ذلك، قال الله جلّ من قائل أَمۡ جَعَلُواْ لِلَّهِ شُرَكَآءَ خَلَقُواْ كَخَلۡقِهِۦ فَتَشَٰبَهَ ٱلۡخَلۡقُ عَلَيۡهِمۡۚ قُلِ ٱللَّهُ خَٰلِقُ كُلِّ شَيۡءٖ وَهُوَ ٱلۡوَٰحِدُ ٱلۡقَهَّٰرُ (١٦:١٣) ثمّ ضرب المثل على ذلك وقال

---

٣٤ رسله: رسوله ب.

رسول الله ﷺ 'لو أنّ الله عذّب أهل سماواته وأهل أرضه لعذّبهم وهو غير ظالم ولو رحمهم كانت رحمته خيرًا لهم من أعمالهم، ولوكان لك جبل أُحد أو مثل جبل أُحد ذهبًا أنفقته في سبيل الله ما قَبِله الله منك حتّى تؤمن بالقدر خيره وشرّه حلوه ومرّه وتعلم أنّ ما أصابك لم يكن ليخطئك وأنّ ما[35] أخطأك لم يكن ليصيبك وأنّك إنّ متّ على غير هذا دخلت النار'.

وصل ذلك بقوله وَأَنْ عَسَى أَن يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ (١٨٥:٧) يقول أليس الموت مكروهًا [٤٤١]
عندهم والله خلقه خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ (٢:٧٦) فلم لا تتفكّروا فيه وتتذكّروه وتتأهّبوا لمجيئه فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ (١٨٥:٧) هذا حديث الله وقصصه يتلوه عليهم فلا يؤمنون اللهمّ عفوًا[36] لو تلاه عليهم وقصّه وحدّثهم به يريدهم بذلك لا يسمعهم لكنّه أعرض عنهم بتوجيه الخطاب فأعرض بهم عنه فهم يُنَادَوْنَ مِن مَّكَانٍ بَعِيدٍ (٤٤:٤١) هذه الثلاث مناظر لا يخلوا العاقل من النظر فيهنّ قوله أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُواْ مَا بِصَاحِبِهِمْ مِّن جِنَّةٍ (١٨٤:٧) وقوله أَوَلَمْ يَنْظُرُواْ فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَا خَلَقَ الله مِن شَيْءٍ وَأَنْ عَسَى أَن يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ (١٨٥:٧) فمن يُسّر له أن ينظر في الملكوت فليحتم نظره بالفكر والتذكّر فيما انقضى من عمره وما عسى أن بقي منه وليوقن أنّه منذ وقع من بطن أمّه لم يزل في هدم عمره وأنّه كلّ يوم راحل إلى الآخرة مرحلة ووجهة إلى ما هو انقطاع عن هذه الدار والوقوف على اليقين من أمر الآخرة علمًا يبلغه أكرم علم. [من الطويل]

وإن امرءًا قد سار خمسين حجّـة إلى منهل من ورده لقريـب

فليتّق الله وليحدّث كلّ يوم بل كلّ حين توبة وليأتمّ بإمامه الذي هو القرآن وبرسوله عليه السلام وبالعبد الكلّيّ وبما حواه من جميع الخليقة التي رآها في نظرة وشاهدها ببصيرة إيمانه فإنّه

---

٣٥ وأنّ ما: وما آ.

٣٦ عفوا: عفرا آ.

يسبّح ويحمده لا يفتر ويسجد ويصلّي لا يسأم هُوَ الَّذِى خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ فِى سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَآءِ لِيَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً (٧:١١) لهذا قال عزّ من قائل فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ (٧:١٨٥) وقال مَن يُضْلِلِ الله فَلاَ هَادِىَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِى طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ (٧:١٨٦) مَن يَهْدِ الله فَهُوَ الْمُهْتَدِى وَمَن يُضْلِلْ فَأُوْلَـٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ (٧:١٧٨).

فصل

[٤٤٢] قال الله سبحانه وله الحمد أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُواْ (٧:١٨٤) أي في رسولهم الذي أرسلنا وفيما جاء به وفيما أظهرنا على يده من المعجزات وما أيّدناه به من الآيات المبينات من قرآن كريم لاَّ يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِن بَيْنِ يَدَيْهِ وَلاَ مِنْ خَلْفِهِ (٤١:٤٢) أعجز الجنّ والإنس يخبر عن الغيوب ويظهر المكنون ويشرع الشرائع ويسنّ السنن على مقتضى موجود العالم بكلام ليس كسائر الكلام ونظام أحسن نظام على وفق نظام العالم سفله وعلوه فيجدون صاحبهم رسولاً من عند الله مكرمًا وجيهًا عنده ليس به من جنّة ولا ما جاء به سحر ولا شعر ولا به خبَل كما زعموا، بل هو بشريّ الظاهر ملكيّ الباطن ربّانيّ مؤيّد بالروح الأمين رسول من ربّ العالمين نذير من عذابه بشير برضوانه أمين على وحيه صلوات الله وسلامه عليه، ومن نظر في حسن ملكه الله الملك وإجادته في ذلك نظرًا صحيحًا يزيل الشكّ إن شاء الله فليتوهّم الوجود كلّه شخصًا ممثّلاً ماثلاً بين يدي مالكه مذلّلاً مدبرًا للعزيز العليّ، ذلك هو العبد الكلّيّ تحلّله الروح وحلّت منه معاني الأسماء والصفات محلّ الروح في جسم الحيّ تحمله القدرة ظهرًا أو بطنًا وتدبّره المشيئة لا يعرف غير خالقه ولا يدين لسوى مدبّره القائم عليه بكلّ شأنه هذه جملته.

[٤٤٣] ثمّ يرجع بالنظر إلى تفصيله فليقض بعقله الذي عن نور إيمانه إن أدنى ما يتحرّى منه كالبعوضة أو الصُوّابة في الحيوان أو كالجزء الذي لا يتحرّى من الأجسام والأشخاص فيجد

ذلك قد أحاط به من الحول وتحلّله من القوّة وافتقر في الكون إلى القدرة وفي جميع تدبيره إلى المشيئة مثل ما وجد في الجملة بل لا حول ولا قوّة ولا مشيئة ولا كون ولا وجود إلاّ بالله العليّ العظيم، هو مُوجد الموجود ومُوجد الموكّلين به من الملائكة وغيرهم قد أحاط به العلم وشمله وزمّه التقدير في مسكه المقدار زمًّا وضغطه أمر الله ضغطاً، وقد تقدّم الكلام قبل هذا نظم بذلك من جهة المعنى قوله الحقّ هُوَ الَّذِى خَلَقَكُم مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا (١٨٩:٧) المعنى إلى آخره إلى قوله أَيُشْرِكُونَ مَا لاَ يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ (١٩١:٧) .

سورة الأنفال

[٤٤٤] بِسْمِ الله الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ، قوله عزّ وجلّ كَمَآ أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِن بَيْتِكَ بِالْحَقِّ (٥:٨)، المشبّه به بكاف التشبيه هو حال المتوكّل كما قال عزّ وجلّ وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى الله فَهُوَ حَسْبُهُ (٣:٦٥)، يقول عزّ من قائل كَمَآ أَخْرَجَكَ رَبُّكَ وأنت لا تعلم أَذَاتِ الشَّوْكَةِ (٧:٨) تلقى أم الغَيْرِ (٧:٨) حتّى أنّ أصحابك يُجَادِلُونَكَ (٦:٨) لمّا رأوا العسكر وكانوا كَارِهين (٥:٨) للقتال لأجل قلّة عددهم، فقضى باللقاء والقتال وقضى لكم بالغلبة تَقْتُلُونَ فَرِيقًا وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا (٢٦:٣٣)، كذلك يكون حال المتوكّل على الله عزّ وجلّ فَإِن كُنتُمْ آمَنتُمْ بِالله فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُواْ إِن كُنتُم مؤمنين (٨٤:١٠)، ثمّ جعل يوصي المؤمنين ويغبطهم لمكانتهم من ولايته ويحرض على الكافرين إلى قوله يأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ أَطِيعُواْ الله وَرَسُولَهُ وَلاَ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ (٢٠:٨)، يقول عزّ من قائل قد أسمعكم الإيمان والقرآن وَلاَ تَكُونُواْ كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لاَ يَسْمَعُونَ (٢١:٨) هم يهود إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِندَ الله الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لاَ يَعْقِلُونَ وَلَوْ عَلِمَ الله فِيهِمْ خَيْرًا لأَسْمَعَهُمْ (٢٢:٨–٢٣)، مفهوم هذا الخطاب أنّ الله تعالى علم ممّن قد ختم عليه بالكفر أنّه لو تركه إلى نفسه لم يكن منه خيرًا بدا ولو وفّقه لخير واستعمله به لأفسد على نفسه عمله ولرجع على عقبيه، ذلك قوله وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّواْ وَّهُم مُّعْرِضُونَ (٢٣:٨).

[٤٤٥] قوله تعالى وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُم مِّن شَيْءٍ فَأَنَّ لله خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِى الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِن كُنتُمْ آمَنتُمْ بِالله وَمَآ أَنزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ (٤١:٨) يعني وهو أعلم بما ينزل يوم بدر والذي أنزل على عبده صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين هم الملائكة ذكرهم على عددهم في صدر هذه السورة وفي آل عمران، وقد تقدّم في غير هذا الموضع أنّ عددهم المذكور تسعة آلاف، فقال وقوله الحقّ أَنَّ لله خُمُسَهُ إذ هُوَ الأَوَّل

في هذا وفي كلّ شيء وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ، ثمّ الملائكة عليهم السلام والله وملائكته لا توصف بنصيب من المغنم، فقال وَلِلرَّسُولِ وَلِذِى الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ، فهذه خمسة أصناف تقسَم فيهم أخماس المغانم التي أضافها إلى نفسه، ثمّ إلى الملائكة عليهم السلام، ثمّ الأربعة الأخماس تقسَم في سائر المعسكر على ما أحكمته السنّة التي جاءت من الله عزّ وجلّ، فالمسلمون هم المجاهدون بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ (٧٢:٨) لتكون كَلِمَةُ الله هِىَ الْعُلْيَا (٤٠:٩) والملائكة عليهم صلوات الله وسلامه مستظهَر بهم وهم مع الصبر الموجود من المجاهدين يقاتلون والله المولى النصير.

[٤٤٦] كذلك إذا أنزل الله الماء من السماء فأخرج به الزرع والثمرات ضرب علينا العشر وهي الزكاة، وإذا كان الماء نضحًا أو عن[١] شآبيبه كان علينا من ذلك نصف العشر للأنبات والأنعام أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ لَوْ نَشَآءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا (٥٦:٦٤–٦٥)، ثمّ هذا الباب فتح إلى تعرّف أجره المساقاة وغيرها وإنّها من عليّ الوجود وكريم الحكمة، ثمّ كذلك يدعوهم دعاءً حسنًا لدنًا وينصحهم ويعظهم إلى آخر السورة ختمها بالولاية والبراءة ومناصبة القتال والتحريض لهم والتشجيع على مقاتلة أقرانهم وتحريم الفداء يوم الزحف. قوله تعالى إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا وَهُم بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى (٤٢:٨) وصف الْعُدْوَة التي فيها المؤمنون بأنّها هي الدُّنْيَا والْعُدْوَة التي فيها عدوّهم بأنّها الْقُصْوَى إذ هو مع المؤمنين، والكافرون هم الأباعد. قوله تعالى بَرَآءَةٌ مِّنَ الله وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُم مِّنَ الْمُشْرِكِينَ (١:٩) كانت غزوة بدر في صدر الإسلام أوّل غزوة قاتل فيها المسلمون، ونزلت سورة بَرَآءَة سنة ثمان بعد فتح مكّة أرسل بها رسول الله ﷺ إلى أبي بكر وقد أمّره على الحاجّ ذلك العام أتبعه بعليّ ليقرأ هذا على الناس عامّةً ويناديان فيهم 'ألا لا يطوفنّ بالبيت عريان ولا يحجّنّ بعد العام مشرك' وفسح الله جلّ

١ أو عن: وعن.

ذكره لأهل العهد أربعة أشهر، قال فإذا انصرمت فَاقْتُلُواْ الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدتُّمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَاحْصُرُوهُمْ وَاقْعُدُواْ لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ (٥:٩) وذكر عهد يهود بقول فَمَا اسْتَقَامُواْ لَكُمْ فَاسْتَقِيمُواْ لَهُمْ إِنَّ الله يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ (٧:٩).

[٤٤٧] وقد تقدّم الكلام في غير هذا الموضع حتّى ختمها بقوله فَإِن تَوَلَّوْاْ فَقُلْ حَسْبِيَ الله لا إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ (١٢٩:٩) وهو من كتاب الرحمة الذي هو عنده فوق العرش من قالها من كلمة 'غلب الله رحمته على غضبه' في حقّ قائله، قال الملك لمحمّد بحضرة جبريل عليهم السلام 'أبشر يا محمّد بقرآن أوتيته من تحت العرش لم يعطه أحد قبلك، لن تقرأ بحرف منه إلاّ أوتيته'. الحَسْب (٦٢:٨) هو الكافي في حسبي الله، كافي الله من الكفاية، لاَّ إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ (٣١:٩) كلمة عمّت العرش وما عمّه العرش العظيم الذي شمل المخلوقات كلّها علوًا وسفلاً علاءً وحكمةً وحيّزًا وربّ العرش هو الملك له لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى (٦:٢٠). قوله تعالى في يهود والمنافقين يُرِيدُونَ لِيُطْفِؤُواْ نُورَ الله بِأَفْوَاهِهِمْ (٨:٦١) النور مقول على ضروب قد مضى تعدادها وهو هنا الهدى والفرقان والنبوّة والرسالة والكتاب وما شرعه من شرعة والشيطان مغرًى بإطفائه وأتباعه معه بأكذوباتهم وإظهار أباطيلهم، وَالله مُتِمُّ نُورِهِ (٨:٦١) قد أُتمّ في ما مضى وهو متمّه إن شاء الله على الدين كلّه عودًا بعد بدء وَلَوْ كَرِهَ (٨:٦١) الشيطان والمشركون والحزب السوء رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ (٥٣:٣).

[٤٤٨] وصل بذلك ذكر من يكون انتقاص[٢] هذا النور المذكور على أيديهم هم أعوان العدوّ وحزب الضلالة، فقال يخاطب من آمن بالله والرسول يحذّر من فعلهم وينهى عن اتّباعهم يأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ

٢ انتقاص: إنقاص ب.

الله[3] (٣٤:٩) المعنى، فهؤلاء هم[4] الخلف الذين خلفوا الإعلام في بدء الأمر، يقول الله فَخَلَفَ مِن بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُواْ الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَـذَا الأدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا وَإِن يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِّثْلُهُ يَأْخُذُوهُ (١٦٩:٧) فَخَلَفَ مِن بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُواْ الصَّلاَةَ وَاتَّبَعُواْ الشَّهَوَاتِ (٥٩:١٩)، وذكر أنّ الذين كنزوا الكنوز ولم ينفقوها في سبيل الله عطّلوا الجهاد وركنوا إلى الراحات وصاغوا من الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ (٣٤:٩) الحلي والأواني سرفًا وفخرًا لمّا منعوها من الإنفاق في السَبيل (٣٤:٩)، قال الله جلّ من قائل فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَـذَا مَا كَنَزْتُمْ لأَنفُسِكُمْ (٣٤:٩–٣٥) عُذّبوا بجمعها في الدنيا ويعذَّبون بها في البرزخ ويعذّبون بها يوم النشور فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ (٤:٧٠) حتّى يرى مصير أحدهم إمّا إلى الجنّة وإمّا إلى النار، فيما هنالك يجتمع الشرّ كلّه.

قال الله عزّ وجلّ في الأباعد المشركين وأهل الكتاب كَيْفَ أي أنّى يَكُونُ لهم عَهْدٌ عِندَ الله وَعِندَ رَسُولِهِ (٧:٩) وقلوبهم مشحونة عداوةً، وهم وَإِن يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لاَ يَرْقُبُواْ فِيكُمْ إِلاًّ وَلاَ ذِمَّةً يُرْضُونَكُم بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ (٨:٩)، هؤلاء يهود فسقوا عن الحقّ بعد الهدى، ألا تسمعه يقول عزّ من قائل اشْتَرَوْاْ بِآيَاتِ الله ثَمَنًا قَلِيلاً فَصَدُّواْ عَن سَبِيلِهِ إلى قوله لاَ يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلاًّ وَلاَ ذِمَّةً إلى قوله وَإِن نَّكَثُواْ أَيْمَانَهُم مِّن بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُواْ فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُواْ أَئِمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لاَ أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنتَهُونَ (٩:٩–١٢)، الذِمَّة العهد والميثاق وما أوجباه من حرمة، وحرمة العهود والمواثيق هي حرمة الله، حَتَّى تُؤْتُونِ مَوْثِقًا مِّنَ الله لَتَأْتُنَّنِي بِهِ إِلاَّ أَن يُحَاطَ بِكُمْ فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ الله عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ (٦٦:١٢)، والإلّ معنى إلهيّ خاصّ بالمؤمن ويستعلن في الموقن وهو أظهر في الوليّ، ثمّ في الصدّيق، ثمّ في النبيّ، ثمّ في [٤٤٩]

٣ الله: الله وَالَّذِينَ ب.

٤ هم: هو آ.

الرسول، ثمّ هو في الملَك أظهر جدّاً حتّى إنّ الله جلّ ذكره وتعالى علاؤه وجدّه ليخبر عن نفسه بهم فيقول إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ (٩:١٥) نَّحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَآ أَسْرَهُمْ وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَآ أَمْثَالَهُمْ تَبْدِيلاً (٢٨:٧٦) وَلَقَدْ خَلَقْنَا الإِنْسَانَ مِن سُلاَلَةٍ مِّن طِينٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً (٢٣:١٢–١٤) إلى آخر المعنى حيث وقع، وهو يخبر عن نفسه بنون الجمع إذ ملائكة الملكوت على جميعهم السلام لا يعرفون خلافًا له ولا يفعلون إلاّ بإذنه وَهُم بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ (٢١:٢٧).

[٤٥٠] آية وجودهم وجود أبصارنا وأسماعنا وحواسّنا وصفاتنا المحمودة الظاهرة والباطنة وهو الذي إذ تولّى الله عبده أخذه عن نفسه بمعنى منه فهو هذا الإلّ فيكتب الإيمان في قلبه ويؤيّده على ما يريده منه بروح منه فيكون لهم بموضع السمع والبصر والجوارح والفؤاد والقلب والإرادة والحركة والسكون، وهو المعبّر عنه بقوله 'ابن آدم مرضتُ فلم تعدني وجعت فلم تطعمني' المعنى. واعلم علّمنا الله وإيّاك أنّ المراد في العبارة عن استعمال العلم منه عزّ جلاله وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَنَبْلُوَ أَخْبَارَكُمْ (٤٧:٣١) فَلَيَعْلَمَنَّ الله الَّذِينَ صَدَقُواْ وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ (٢٩:٣) إِلاَّ لِنَعْلَمَ مَن يُؤْمِنُ بِالآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ (٣٤:٢١) ثمّ قال عزّ من قائل وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ ٣٤:٢١)). ممّا الله الذي لا إله إلاّ هو عزّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه فقد تقرّر العلم وله الحمد بأنّه المحيط بكلّ شيء والشهيد على كلّ شيء ظاهرًا وباطنًا إحاطةً كاملةً بجميع المعلومات المعدومات والموجودات على الإجمال والتفصيل وتفصيل التفصيل، لاَ يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلاَ فِي الأَرْضِ (٣٤:٣) ولا فيما علا ولا فيما سفل وفي كلّ ما أوجده وهو العبد الكلّيّ المسمّى كُلَّ شَيْءٍ (٢٥:٢)، وهو في علمه المحيط وقدرته ومشيئته كالشيء المتلاشي أو كحبّة خردلة إلى جانب كلّ شيء بل أدنى وأدنى أدنى لا إلى منتهى، يعلم ذلك بالكيف والكمّ والمتى والأين بتوابع ذلك وجميع معاني

وجوده وعدمه، والعبد من حيث العبد لا يعلم شيئًا إلاّ ما علّمه والغيب عنه غائب إلاّ ما هداه إليه وأراه إيّاه إيمانًا به ومشاهدةً، وعلى ذلك قرّرنا في البدء الأوّل وأقرّرنا له بالربوبيّة وعلينا بالعبوديّة، فقال أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ فقلنا بَلَى شَهِدْنَا (١٧٢:٧) أي على أنفسنا لك بذلك.

[٤٥١] فالمؤمنون والموقنون والصدّيقون والعلماء يعلمون من ذلك ما علّمهم الله بالتفكّر والتذكّر والتعلّم لما قد كان قبل في البدء الأوّل عرّفهم، ثمّ قرّرهم على معرفتهم تلك فأقرّوا بعرفان سبقه إليهم من حيث هو منهم لذلك يشهدون لله على العباد ويشهدون للعباد في يوم القيامة، فهو لذلك يعبّر عمّا له في العبد من إلّ باستقبال العلم لآية تظهر بالامتحان والاختبار وبعد التذكّر والتفكّر أو عقيب المشاهدة، فما كان من زكاة وخير وفضل وما تقتضيه الأسماء الحسنى فهو من الله جلّ ذكره، وقد يفضّل الله بأن ينسبه إلى عبده، عبّر عن هذا الغيب قوله النبيّ ﷺ 'مولى القوم منهم' لأجل ذلك الإلّ المتقدّم ذكره أوّله ومبدؤه عن الروح المنفوخ في آدم عليه السلام يتحقّق في المؤمن على درجاته إلى غايته ويتبرّأ منه الحقّ لما شاء حال كفره ومعصيته على درجات ذلك، فما كان من شرّ وعجز وبخل ونقص فهو منسوب إلى العبد عملاً أو ولايةً والله منه بريء برية ولاية ورضًى لعبده المؤمن، لأجل هذا سبّح نفسه العليّ الأعلى عند ذكر عبده المؤمن بسوء لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُم مَّا يَكُونُ لَنَآ أَن نَّتَكَلَّمَ بِهَـٰذَا سُبْحَـٰنَكَ هَـٰذَا بُهْتَـٰنٌ عَظِيمٌ (١٦:٢٤)، وقال رسول الله ﷺ 'المؤمن لا يجس' وهو الذي لا يتلبّس بمعصية ولا تلحقه رجسها وهو لا يحضر مع السارق سرقته ولا مع الشارب الخمر شربه ولا مع المنتهب نهبته ولا مع ذي معصية معصيته، والعاري من هذا الحظّ هو المبتعَد والملعون والمبلَس وأقلّ ذلك فيه أنه الجاهل، قال الله عزّ وجلّ أَنَّهُۥ مَنْ عَمِلَ مِنكُمْ سُوٓءًۢا بِجَهَـٰلَةٍ (٥٤:٦) وهُوَ الله جلّ ذكره الأَوَّلُ في كلّ شيء وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ (٣:٥٧) خلقًا وأمرًا إذ كلّ قد قدّر له ما يكون منه، ثمّ هداه إلى ما قدّر له وكُلٌّ يعلم صَلَاتَهُۥ وَتَسْبِيحَهُۥ (٤١:٢٤) لأجل هذا المذكور، ثمّ يصعد ذلك فيه إلى

الولاية فينسبه إليه ويؤيّده بروح منه، وإذا كان ضياء الشمس الواقع على الأرض يسمّى باسم الشمس وكذلك القمر، فالله أعلى علاءً وأكرم وجودًا وأغلب على أمره، وإذ تحقّق هذا الإلّ في العبوديّة التي عاهد عليها ربّه 'فولى القوم منهم' اتّصل بربّه، قال الله عزّ وجلّ 'ولئن دعاني لأستجيبنّ له، ولئن سألني لأعطينّه، ولا يحزن له من وراء كلّ تاجر'.

قوله جلّ وعزّ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِندَ الله اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ الله يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَات وَالأَرْضَ مِنْهَآ أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ (٣٦:٩) وجه الخطاب إلى الإخبار عن الشُّهُورِ القمريّة، هذا هو الظاهر، وقوّة الخطاب وباطنه إخبار عن الشُّهُورِ الشمسيّة، هكذا قرّرها ربّنا جلّ جلاله ورتّبها[٥] يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَات وَالأَرْضَ، فمن الشُّهُورِ القمريّة أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ رجب الفرد والثلاثة السرد، وهذه الشُّهُور القمريّة تستدير على الشمسيّة الثابتة فبجريانها عليها تكون الشمسيّة كلّها حرم إذ تكون المحرّم أو رجب تارةً في الشتاء وتارةً في الصيف وعلى التدريج فيما بين ذلك، وكونها حُرُمًا هو عن أثارة كونها في الدار الآخرة وفي غيب ما هو عنّا الآن هو حكم غيب آية ودلالة على ظهور حكم الحقّ المبين فيما هنالك، لذلك وهو أعلم قال ذلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ ولا ظلم فيما هنالك. [٤٥٢]

يقول عزّ من قائل فَلاَ تَظْلِمُواْ فِيهِنَّ أي في الأشهر الحرم[٦] أَنفُسَكُمْ (٣٦:٩) وبما الجميع منهنّ يعود حرامًا فَلاَ تَظْلِمُواْ الجميع منهنّ أَنفُسَكُمْ إذ ليس فيما هو الحقّ المبين ظلم البتةً، يقول الله جلّ من قائل جَعَلَ الله الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَامًا لِّلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلاَئِدَ ثمّ قال وقوله الحقّ ذلِكَ لِتَعْلَمُواْ أَنَّ الله يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَأَنَّ الله بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (٩٧:٥) المعنى إلى آخر الآيتين بعد هذا، وقد تقدّم في غير هذا الكتاب ذكر حرمة في المكان [٤٥٣]

---

٥ قرّرها ربّنا جلّ جلاله ورتّبها: قدّرها ربّنا وزيّنها آ.

٦ أي في الأشهر الحرم: ساقطة من آ.

وفي الأشخاص والأعمال وعبّر عن ذلك كلّه قوله وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُواْ مِنْهُ مِن قُرْآنٍ وَلاَ تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلاَّ كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا (٦١:١٠) فوجوده العليّ فيما يكون المكان والزمان عليه آيةً ويخرج من ذلك إلى الوجود ما شاء حكمًا وأمرًا، لذلك يقول وهو أعلم جَعَلَ الله الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَامًا لِّلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلاَئِدَ، ثمّ يقول ذلِكَ لِتَعْلَمُواْ أَنَّ الله يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ (٩٧:٥)، فافهم فهّمنا الله وإيّاك فإنّ هذا الخطاب معبِّر عن حضوره العليّ وشهوده الكريم وهو معرّف بالمعيّة النزيهة، ثمّ زاد المؤمن قربًا واستخلاصًا له بالولاية العليا حتّى إنّه ليعبّر عنها 'كنت سمعه الذي يسمع به' الحديث، وبقوله 'ابن آدم مرضتُ فلم تعدني' المعنى، فالكافر من حيث هو عبد موثوق بزمام الأمر والنهي مكلَّف وإن كان ميتًا في الدنيا ميتًا في الدار الوسطى مُهانًا في الدار الآخرة لاَ يَمُوتُ فِيهَا وَلاَ يَحْيَى (٧٤:٢٠)، ومن حيث هو مؤمن هو مؤيَّد بالروح من المؤمن الحقّ موجود فيه الإلّ مكرَم مرضيّ منظور منه حيّ متردّد فيه بين أن يموت وبين أن لا يموت، ولا بدّ له من الموت لأجل مصاحبة النفس إيّاه، وكُلُّ نَفْسٍ ذَآئِقَةُ الْمَوْتِ (٣٥:٢١) فإذا صار إليه ألحقه بالأحياء الأحرار جزاءً لأداء الأمانة التي ائتمنه عليها،[٧] لكنّه وإن كان فيما هنالك حيًّا لا يموت ويَقُولَ للشيء كُن فَيَكُونُ (٨٢:٣٦) إلى غير ذلك من سيماء الحرّيّة فهو العبد حقًّا أزال عنه التكليف، ثمّ أنطقه بالتسبيح والتحميد كلّما يتنفّس لله الْحَمْدُ فِي الأُولَى وَالآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٧٠:٢٨).

فصل

قال رسول الله ﷺ في خطبته المشهورة التي قام فيها في الحجّ الأكبر الغد من يوم النحر [٤٥٤]
استنصت الناس، ثمّ تطاول في الغرز فقال 'أيّها الناس، إلى قوله فإنّ الزمان قد استدار

٧ الأحرار جزاءً لأداء الأمانة التي اتمنه عليها: ساقطة من آ.

كهيئته يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ (٣٦:٩)' وكانت حجّته هذه في فصل الربيع عند أخذ الأرض بهجتها وحين اعتدال الزمان، ويوم ذلك يوم الأحد إذ كانت عرفة عامئذ يوم الجمعة فكان يوم الأضحى السبت والخطبة من غد ذلك اليوم الأحد، فجمع قوله هذا ضروبًا من الحقّ أحدهما أنّ اليوم الذي خَلَقَ الله السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ إلى الآن، فعلى الذين خلقها كما كان ذلك اليوم الذي أكمل الله فيه دينه أنزل عليه في ذلك اليوم الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الإِسْلاَمَ دِينًا (٣:٥)، والضرب الآخر أنّه يوم الأحد وفيه خلق السماوات والأرض أرسى الجبال على الأرض، والضرب الثالث أنّ الأرض كانت يومئذ جنّة كان يوم الخطبة في فصل الربيع وقد أخذت الأرض بهجتها وزخرفها، وإنّما استكنت النار إلى ربّها عزّ وجلّ بعد ذلك وكان بعد أن خَلَقَ السَمَاوَاتِ وَالأَرْضَ واسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ (٥٤:٧) وكانت كذلك ما شاء الله حتّى أذن لها أن تتنفّس فكانت لذلك دينًا بمعنى قوله ﷺ 'الزمان قد استدار' أي على ضلال الضالّين من خلقة كلّ شيء على الفطرة وعلى سائر الأيّام إلى يوم الأحد وعلى سائر سعيرها وزمهريرها إلى ما هو آية على الجنّة وشبه لها.

فصل

قال الله جلّ من قائل اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ (٣٥:٢) ولم يقل لهما ادخلاها، ولمّا عَصَى ءَادَمُ رَبَّهُ (١٢١:٢٠) قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا (١٢٣:٢٠) يعني هو وزوجه، قد كان قال لإبليس لعنه الله يوم عصاه اخْرُجْ مِنْهَا مَذْءُومًا مَدْحُورًا (١٨:٧) اهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ (١٣:٧) وجمعهم في قوله اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ (١٢٣:٢٠)، وقال في وصف الأرض قبل أن يرميها بنفسي جهنّم أعاذنا الله برحمته منها وَالأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنبَتْنَا فِيهَا مِن كُلِّ (٧:٥٠) زَوْجٍ كَرِيمٍ (٧:٢٦) وزَوْجٍ [٤٥٥]

بَهِيجٍ (٧:٥٠) وقال أَإِنَّكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِى خَلَقَ الأَرْضَ فِى يَوْمَيْنِ إلى قوله وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِىَ مِن فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَآ أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ (٩:٤١–١٠) ثمّ قال سَوَآءً (١٠:٤١) بالنصب وصف للأرض يومئذ، سَوَآء بالخفض نعت للأَرْبَعَةِ أَيَّامٍ (١٠:٤١) فوصفها بوصف السَوَآء كما قال فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحَابُ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ (١٣٥:٢٠)، وقال لزكريّا عليه السلام آيَتُكَ أَلاَّ تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلاَثَ لَيَالٍ سَوِيًّا (١٠:١٩) نصب على الحال من زكريّا يقول إنّك تُمنع الكلام ثَلاَثَة أَيَّامٍ (٤١:٣) وأنت سَوِيّ دون علّة.

كذلك كانت الأرض قبل أن تُأذن لجهنّم فيها بالتنفّس سويّةً دون علّة وإنّما دخلتها العلّة بما [٤٥٦]
حدث عليها من فيح جهنّم، لذلك وهو أعلم بما ينزل قال للسائلين يقول لطالبيها والباحثين عن علمها والمعرفة بها، قال رسول الله ﷺ في الشمس 'إنّها تطلع على قرن الشيطان وتغرب على قرن الشيطان، وفي أخرى إنّها تطلع بين قرني شيطان' وقال 'ها إنّ الفتنة ها هنا ها، إنّ الفتنة ها هنا من حيث تطلع قرن الشيطان'. القرن يقال على أنحاء، فقرن البهيمة وقرون المرأة ذؤابتها، وقرن الأمّة انقراض أهل العصر، وقرن آدم عليه السلام مدّته ومدّة ذرّيّته إلى يوم القيامة، وقرن القيامة قال رسول الله ﷺ 'كيف أنعم وصاحب الصور قد التقم القرن وحنى على ركبتيه وحنى جبهته ينتظر متى يُؤمر فينفخ'. فهذا قرن الخليقة كما سمّاه الله في القرآن الصُّور (٧٣:٦) أي جميع صور الخليقة، وسمّاه رسول الله ﷺ[٨] قرنًا وهما اسمان له صحيحان، ولمّا عصى إبليس ربّه عزّ جلا له وتعالى علاؤه وشأنه كان ذلك مقدّرًا لمقدار أن اشتكت جهنّم إلى ربّها وذلك أنّها كانت أعني جهنّم كهيئتها يوم خلقها أتمّها على زفرة وكان ذلك عذابًا لها بها لحطم بعضها بعضًا سعيرها وزمهريرها، وزمهريرها سعيرها فاعتدى حيوانها واعتجلت

٨ 'كيف أنعم وصاحب الصور قد التقم القرن حنى على ركبتيه وحنى جهته ينتظر متى يُؤمر فينفخ' فهذا قرن الخليقة كما سمّاه الله في القرآن الصُّور (٧٣:٦) أي جميع صور الخليقة، وسمّاه رسول الله ﷺ: ساقطة من ب.

دوابّها وأكل بعضها بعضًا،[٩] والنار تأكل نفسها إن لم تجد من تأكله، وقام لها ذلك من عذابها بها مقام تنعّم آدم في الجنّة ومقام كون إبليس لعنه الله في عبادته قبل مواقعة المعصية، وقامت شكايتها إلى ربّها عزّ وجلّ مقام مواقعة المعصية من إبليس، وقام الإذن لجهنّم بالتنفّس مقام إخراج إبليس ثمّ آدم وزوجه والحيّة من الجنّة.

[٤٥٧] ولمّا طرده ربّه عزّ جلاله وأدخره طلب النظرة قال له ﴿فَإِنَّكَ مِنَ ٱلْمُنظَرِينَ﴾ (٣٨:٨٠) وهم الملائكة عزله عن عمّاله الملائكة عليهم السلام وأبقى له النظرة إلى يوم الدين، فتلك النظرة هو قرن الشيطان لمّا أذن الله لجهنّم في أن تتنفّس بنفَس في الشتاء ونفَس في الصيف تنفّست على ما أذن لها وأنهى عزّ جلاله نفسيها إلى حيث شاء من الوجود بحكمة بالغة وقسط مقسط، فقرن الشيطان هو الأمد الذي جعله الله في النظرة إلى يوم الوقت المعلوم وإلى يوم الدين، وقد تقدّم التبيان بالكلام في طلوع الشمس وغروبها واستوائها وأنّها تكون طالعةً في حقّ قوم ومتوسّطةً في حقّ آخرين، ثمّ كذلك على التدريج بالنسبة إلى المسامتة فتكون قائمةً ساجدةً بوجه وجاريةً بوجه ومسخّرةً لما وُجدت له بوجه وفتنةً ومزيّنةً بوجه، فاقترانه بها هو تزيينه لها، ومفارقته لها هو حالها في تسخيرها وتعبّدها واقترانه بها حال استوائها لتسعر النار في جهنّم أعاذنا الله برحمته منها، قال رسول الله ﷺ وقد ذكر استواءها 'وحينئذ تسجر جهنّم'، أي توقد وتملؤ وقال 'إنّها ما تطلع من قصمة إلاّ فُتح لها باب من جهنّم، قال فإذا استوت فُتحت الأبواب كلّها' وقد تقدّم التبيان في أنّ استواءها وأحوالها كلّها بالإضافة إلى المسامتة.

[٤٥٨] الاستواء من الشمس على وجوه لا يعلمها على الحصر إلاّ خالقها ومسخّرها إذ هي موصوفة بالطلوع في حقّ قوم وبالاستواء في حقّ قوم وبالجنوح للغروب في حقّ آخرين، وقد تقدّم ذكر هذا مكرّرًا في مواضع قبل هذا لكن يرجع ذلك إلى استوائين، استواء قبيل الزوال واستواء

٩ سعيرها وزمهريرها، وزمهريرها سعيرها فاعتدى حيوانها واعتجلت دوابّها وأكل بعضها بعضًا: ساقطة من آ.

قبيل شطر الليل، ثمّ استواء أكبر وهو استواؤها في أعلى بروجها الشماليّة واستواؤها أيضًا في أسفل بروجها الجنوبيّة، وفي هذا يقطع الشمس المنزلة في ثلاث عشرة ليلة ما خلا الجبهة منهنّ فإنّها تقيم فيها أربعة عشر ليلةً وتمكث في البرج شهرًا، فقوله 'ما ترتفع من قصمة' يمكن أن يكون المراد بالقصم المنزلة ويمكن أيضًا أن يكون المراد بها البرج، إذ جهنّم أعاذنا الله منها[١٠] لها سبعة أبواب وصعودها في البروج الشماليّة في ستّة أشهر، قال رسول الله ﷺ 'فإذا استوت فتحت الأبواب كلّها' هذا على النظر في سيرها مدّة السنة صعودًا في البروج الشماليّة ونزولاً إلى الجنوبيّة.

ويمكن أن يكون أيضًا متوجّهًا إلى حال سيرها من حين تطلع أوّل النهار إلى حين استوائها، [٤٥٩] قال رسول الله ﷺ 'وحينئذ تسجر جهنّم'، يمكن هذا الوصف أن يتوجّه إلى المعنيين فأحسن العِبرة وفّقك الله فإنّ نفسَي جهنّم أعاذنا الله الكريم برحمته منها للإعلام بوجودها والتخويف بها والإنذار وليعبر من وجود ما هنا إلى وجود ما هنالك من فتح إلى منبعثه ومن فيح إلى معدنه، فهو بشارة منه لأهل الإيمان وإعلام لهم بما هم إليه صائرون ومن أيّ جنس هو المعدّ لهم فيما هنالك، فتفهّم وفّقك الله هذه الأعلام فهي تشرف بك على مطالع الدنيا والآخرة وتقصّ العبرة في التوابع وفيما وُجدت له، واعبر من شاهد إلى غائب ومن محبوب مأموريّة ومكروه منهيّ عنه إلى مصير حقّ هو جزاء لهذا وهذا، وتبصّر فيما يدعو إليه الملبس الملعون فإنّه كما قال العليم به إِنَّ الشَّيۡطَٰنَ لَكُمۡ عَدُوّٞ فَٱتَّخِذُوهُ عَدُوًّاۚ إِنَّمَا يَدۡعُواْ حِزۡبَهُۥ لِيَكُونُواْ مِنۡ أَصۡحَٰبِ ٱلسَّعِيرِ (٦:٣٥).

---

١٠ أعاذنا الله منها: ساقطة من آ.

فصل

[٤٦٠] قال الله سبحانه وله الحمد إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِندَ الله اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ الله يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ (٩:٣٦) وقال عزّ من قائل يخاطب إبليس لعنه الله إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلاَّ مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِّنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْسُومٌ (١٥:٤٢–٤٤)، وقد تقدّم أنّ فِرق الكفّار بضع وسبعون فرقةً، ولمّا كانت البدع في الدين من جنس الكفر الأكبر افترقت أيضًا إلى بضع وسبعين، قال رسول الله ﷺ 'افترقت بنوا اسرائيل إلى اثنتين وسبعين فرقةً وستفترق أمّتي إلى ثلاث وسبعين فرقةً واحدة في الجنّة وسائرها في النار' فلكلّ باب إذًا ما يزيد على العشر فِرق، وقال رسول الله ﷺ 'ناركم هذه التي توقدون جزء من سبعين جزءًا، قالوا إن كانت لكافيةً يا رسول الله، قال فإنّها تزيد عليها بتسعة وستّين جزءًا'، والبروج اثنا عشر برجًا تطلع الشمس في كلّ برج ثلاثين مطلعًا، وربّما زادت على ذلك لموضع التقليب، وتتنفّس جهنّم أعاذنا الله الكريم برحمته منها بسعيرها من طلوع النثرة إلى غروب السماك تسعون ليلةً، وتتنفّس من زمهريرها من لدن طلوع سعد الذابح إلى غروب الحوت تسعون ليلةً، وحقيقة هذا وهذا أربعون ليلةً من زمهريرها وموضعها من تلك الدار نعوذ بالله منها، قال رسول الله عيسى صلوات الله وسلامه عليه في نذارته 'إنّه يقال للشقيّ يوم السوأل اقذفوا بهذا العبد السوء في الظلمات السفلى حيث يطول العويل وقلقة الأضراس' فذكر أنّها الهاوية بقوله في الظلمات السفلى، وتتنفّس من موضع سعيرها في الأربعين يومًا وعلى التقريب من ذلك موضع هو من الهاوية أيضًا، قال الله سبحانه وله الحمد وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُمُّهُ أي مستقرّه والأولى به هَاوِيَةٌ، ثمّ قال عزّ من قائل وَمَآ أَدْرَاكَ مَا هِيَهْ نَارٌ حَامِيَةٌ (١٠١:٨–١١)، وهذان الفصلان هما يُعرفان بالسمائم سموم الحرّ وسموم البرد، فتتنفّس السعير تسعون ليلةً وعلى القريب وتسعون مثلها نفس

الزمهرير ويلتقي طرفا كلّ واحد منهما في تسعين يومًا هو فصل الربيع، وتسعين يومًا مثلها هو فصل الخريف، وينبسط التنفّس منها على كلّ العام فلها في كلّ يوم وليلة نفَسان زفرة وشهقة، ثمّ زفرة وشهقة أبدًا هكذا، فمدّ البحر من شهيقها وجزره من زفيرها.

وقد تقدّم أنّ الأرض أوّل ما خلقها الله كانت جنّة كما قد قيل إنّ أوّل ما خلق الله [٤٦١]
السماوات والأرض والشمس يومئذ برأس الحمل والزمان معتدل والليل والنهار مستويات، وذلك من تسبيق الله رحمته قبل غضبه فللفاطن الأوّل علمه، قال رسول الله ﷺ 'إذا سبق ماء الرجل ماء المرأء أشبه الولد أعمامه، وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل أشبه الولد أخواله'، ويفتح الله برحمته من السماء بالماء، فلهذا الفتح أيضًا عمله وتغلب الله جلّ ذكره رحمته على غضبه، قال رسول الله ﷺ 'إذا علا ماء الرجل ماء المرأة أذكر، وإذا علا ماء المرأة ماء الرجل أنثى بإذن الله فيهما' ومعنى علا غلب، وَالله غَالِبٌ عَلَىٰٓ أَمْرِهِ (٢١:١٢)، فتظهر أثارات الجنّة وعلاماتها في الفصلين في فصل الربيع وفصل الخريف، وهذا كلّه على دوائر مُحكَمة بأقسام مقسّمة وأقساط مقسطة ويَمْحُو الله مَا يَشَآءُ وَيُثْبِتُ (٣٩:١٣).

وكما لكلّ باب من جهنّم من الكفّار جزء مقسوم، فكذلك لكلّ باب منها من التنفّس جزء [٤٦٢]
مقسوم، غير أنّ عدد السبعين التي ذكرها رسول الله ﷺ في نسبة هذه النار من نار هي فيما هنالك هو فتح لكثرة العدد، كذلك أيضًا قول الله جلّ ذكره في السبعة الأبواب هو فتح لكثرة العدد، كذلك أيضًا لجهنّم أعاذنا الله برحمته منها فتح للكثرة من العدد أو لعظيم الأمر، فربّما كان ذلك إخبارًا عن سعة أبوابها كما جاء أنّ ما بين المصراعين من مصاريع الجنّة أربعون عامًا، وقال رسول الله صلّى الله عليه في[11] إنبائه عن الجزء الخارج منها في النفَس ' إنّها ضُربت بالماء مرّتين'، وكذلك إن كان الجزء الخارج منها بردًا أيضًا يُضرب بما يقابلها، فإنّ

١١ في: إنّ آ.

ذينك النفَسين يخرج أحدهما بشقّ البحر الذي تحت الأرض السابعة وهو بحر البحور فوق غطاء جهنّم أعاذنا الله الكريم برحمته منها، فهذه مرّة واحدة ضربت بالماء ومعدود في هذه الضربة ما شقّته في طريقها من بحر، وتلقى ذلك النفَس الخارج من جهنّم على البحر جبل قاف المستدير بالأرض كلّها حين خروجه فيعلوا في الهواء إلى الجوّ ويمتزج بما في الهواء، ثمّ يضرب على الأرض ويرسل الله الرياح في أجواء الهواء برحمته ويخلق السحاب فيحمله الماء برحمته وينزله إلى الأرض، فهذه ضربة ثانية وفيها معدود كونها في النبات والحيوان، وفي هذا كلّه يغلب الله رحمته على عذابه وعلى غضبه فينزله ماءً مباركًا طاهرًا مطهّرًا عذبًا زلالاً، وقد كان هذا الماء بصدد أن يكون أجاجًا وعلى غير المرغوب في الطهارة من أوصافه لمقابلته الفيح في أجواء الهواء، لكنّه يخرج بذلك المعنى بتغليبه رحمته على عذابه بروقًا وصواعق ورعودًا، ذلك من آياته لعلّهم يذكرون بما هنا ما هنالك ويعبرون من شاهد إلى غائب ومن قليل ممزوج إلى كثير منفرد بما أوجد له وهذا كلّه مرتكَض البحرين، قال الله عزّ وجلّ مَرَجَ ٱلْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لاَّ يَبْغِيَانِ (٥٥:١٩–٢٠) يعني النفَسين وبخاصّة الفتح والفيح والبَرْزَخ بَيْنَهُمَا الفصلان وهو من الدِّين الْقَيِّم (٩:٣٦) المخلوق به السماوات والأرض الذي إليه المصير، كلّ له عابد قانت، يقول عزّ من قائل فَلاَ تَظْلِمُواْ فِيهِنَّ أي في الشهور كلّها أَنفُسَكُمْ (٩:٣٦) فإنّ الله لم يخلق شيئًا عبثًا ولا ودَعه هملاً.

[٤٦٣] قوله تعالى مِنْهَآ أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ (٩:٣٦) اختصّ جلّ ذكره لنفسه بالحرم خاصًّا له فجعل له حرمًا في الزمان وحرمًا في المكان وحرمًا في الأفعال والأحوال وحرمًا في الوجود، قال ذلِكَ لِتَعْلَمُواْ أَنَّ الله يَعْلَمُ مَا فِى السَّمَاوَاتِ وَمَا فِى الأَرْضِ وَأَنَّ الله بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ اعْلَمُواْ أَنَّ الله شَدِيدُ الْعِقَابِ أي لمن استحلّ حرماته وَأَنَّ الله غَفُورٌ رَّحِيمٌ (٥:٩٧–٩٨) لمن تاب إليه من ذنبه وأصلح، حرمه في المكان السماوات إلى ما علا، وحرمه في الأرض الْبَيْت الْحَرَام (٥:٢) وما

حوله عبّر به الْبَيْتِ الْمَعْمُور (٤:٥٢) هو في السماء بمنزلة الْبَيْتِ الْحَرَام في الأرض، ومنه حرمه في المدينة وما حولها، ثمّ بيوت المساجد في الأرض فِي بُيُوتٍ أَذِنَ الله أَن تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ (٣٦:٢٤) عبرة ذلك المعنى بقوله وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ (٤:٥٧) وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُواْ مِنْهُ مِن قُرْآنٍ وَلاَ تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلاَّ كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ (٦١:١٠)، وقال رسول الله ﷺ 'جُعلت لي الأرض مسجدًا وطهورًا' فقدعمّ بهذا جلّ وعزّ الوجود كما أنّ الأشهر كلّها تعود حرمًا بدوران أشهر القمر عليهنّ، كذلك الْبَيْتِ الْمَعْمُور يدخله كلّ يوم سبعون ألف ملك لا يعودون إليه آخر ما عليهم.

[٤٦٤] وقال رسول الله ﷺ 'أطّت الأرض، وفي أخرى السماء، وحقّ لها أن تئطّ ما فيها شبر، وفي أخرى أربعة أصابع إلاّ عليه جبهة ملك يسبّح الله ويقدّسه' والله مع كلّ شيء بما هو وليس هو إلاّ على العرش العظيم، آية ذلك الشمس والقمر في محالّهما من البروج وضيائهما ونورهما مع كلّ شيء انبسطا عليه والله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه لا يوارى منه شيء، وأمّا حرمه في الزمان فالأَشْهُرُ الْحُرُمُ (٥:٩) والحجّ بخاصّة عباده فيها، وأمّا حرمه في الأعمال فالصلاة حرم تحريمها التكبير وتحليلها التسليم، وأحوال المصلّين وأهل الحجّ محرَّم أن يبدّل من هيئته وخشوع ولباس وأقوال وأفعال ونحو هذا في الأعمال، وأمّا حرمه في الأشخاص فدم المؤمن وماله وعِرضه حرم، وأمّا حرمه في الموجودات كلّها فيُتعرّف بواسطة التكليف في الأعمال 'ألا وإنّ لكلّ مُلك حِمًى ألا وإنّ حِمى الله عزّ وجلّ في أرضه محارمه' وأكثر هذا النوع يسمّى فواحش وآثامًا وخبائث وحدود الله كلّها حرم، تِلْكَ حُدُودُ الله فَلاَ تَقْرَبُوهَا (١٨٧:٢) وَمَن يُعَظِّمْ حُرُمَاتِ الله فَهُوَ خَيْرٌ لَّهُ عِندَ رَبِّهِ (٣:٢٢)، فمن الحرمات مرضيّة ومنهنّ غير مرضيّة، فإذًا أمره قد أحاط بالوجود كلّه مأمور به ومُحرّم تركه ومنهيّ عنه محرّم إتيانه ومباح أباحه وافر عليه، يقول عزّ من قائل ذلِكَ لِتَعْلَمُواْ أَنَّ الله يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَأَنَّ الله بِكُلِّ

شَيۡءٍ عَلِيمٌ (٥:٩٧)، وهذا الخطاب معبِّر عن حضوره العليّ وشهوده الكريم والمعيّة النزيهة وزاد المؤمن قربًا منه واستخلاصًا له بالولاية التي لعلوّها عبّر عنها بقوله 'كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به' الحديث، وقوله 'ابن آدم مرضتُ فلم تعدني'.

سورة يونس

بِسْمِ الله الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ، الر تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ (١:١٠) الألف عَلَمُه في الموجودات، [٤٦٥]
واللام للملك وهو جميع الكائنات وباجتماعها تكون العبارة عن اسمه الله جلّ ذكره، والراء إعلام بذكر الرسالة والإنذار والذكر والنور وما تبع ذلك وبخاصّة من الأسماء الربّ والمدبّر، وللراء[1] ما أفهمتَ بقول الله جلّ قوله وتعالى جدّه تِلْكَ أي الحروف المعجمة آيَاتُ الْكِتَابِ أي اللوح المحفوظ وبخاصّة ذكر الرسالة والمرسلين والإنذار وما تبع ذلك، الْحَكِيمِ بمعنى المحكَم وهو الْحَكِيم في كلّ ما يقصّه من إنباء الغيب وعلم الله جلّ وعزّ في خلقه وبخاصّة ذكر اختصاصه بالإلّ كيف ركّبه في جسم ولحم ودم وكيف أصحبه العالَم كلّه حتّى كان ثاني اثنين وثالث الثلاثة إلى ما علا عددًا أو وجودًا وإلى ما دون ذلك، وكان أيضًا في كلّ مكان ومع كلّ شيء وهو المستوي على العرش المسوّي كلّ شيء وَهُوَ الله فِي السَّمَاوَاتِ وَفِي الأَرْضِ (٣:٦) المعنى.

[٤٦٦] وصل بذلك قوله العليّ أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَآ إِلَى رَجُلٍ مِّنْهُمْ أَنْ أَنذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُواْ أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِندَ رَبِّهِمْ (٢:١٠) يعني وهو أعلم بالقَدَم الصِدْق قوله 'هؤلاء للجنّة وبعمل أهل الجنّة يعملون'، وقولهم إِنَّ هَـذَا لَسَاحِرٌ مُّبِينٌ (٢:١٠) تعجّب جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه من جهلهم بالحقّ المخلوق به السماوات والأرض وبخاصّة ما هو العبد المؤمن كما قال وَمَا قَدَرُواْ الله حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُواْ مَآ أَنزَلَ الله عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ (٩١:٦)، أو لم يسمعوا ما حلّ بالمبلس الملعون في آدم عليه السلام وما حلّ بالأمم الماضية والقرون الخالية من أجل عتوّهم على رسلهم وكفرهم بهم والله يَمُنُّ بفضله عَلَى مَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِ (١١:١٤) أَلَيْسَ الله بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ (٥٣:٦)، ثمّ جعل ينسق آيات ذكر الربوبيّة والرحمانيّة والوحدانيّة ومعالم

---

١ وللراء: والراء آ.

ذلك ومعارف الآخرة، ثمّ نسق على ذكر النبيّين والمرسلين إلى آخر السورة، فقال في معارف الربوبيّة والصفات والأسماء واتّصالها عرفًا ومُعلِمًا بالحقّ المبين وبالحقّ الذي إليه المصير، فقال إِنَّ رَبَّكُمُ الله الَّذِى خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ فِى سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الأَمْرَ (٣:١٠) مجاز هذا القول فإذا كان الأمر هكذا فأين الشفعاء والشركاء من دونه والأنداد المتّخَذة، يقول تبارك وتعالى ذٰلِكُمُ الله رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلاَ تَذَكَّرُونَ (٣:١٠) ما عاهدتموه عليه وأُخذ عليكم به الميثاق، أَفَلاَ تَذَكَّرُونَ وتتفكّرون[٢] بعقولكم كيف يشرك الربّ عبده في ملكه، أم كيف يشفع الشفعاء عنده إلاّ بإذنه.

[٤٦٧] يقول عزّ من قائل إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا (٤:١٠) يقول هلاّ تذكّرتم أنّه كما فطركم كذلك يرجعكم إليه، من عنده جئتم وإليه ترجعون، أفلا تذكّرتم أنّه كما بدأكم كذلك يعيدكم، لم تُسمّ بدايةً إلاّ لأنّ لها إعادة كما لم تُسمّ الإعادة إلاّ لأنّ لها بداية، كما لم تسمّ هذه الأولى إلاّ لأنّ لها أخرى، كذلك لم تُسمّ أولى وأخرى إلاّ لأنّ لها وسطى هي دار البرزخ، فقضى في حكمته التي خلق لها السماوات والأرض أنّه كما بدأ الْخَلْقَ يُعِيدُهُ لِيَجْزِىَ الَّذِينَ آمَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ (٤:١٠)، الْقِسْط هو من الحقّ وهو ما تعطيه الموازين والمكايل، يقول يجازون بأفضل ما عملوا وأحسن ما قدّموه، فهم آمنوا بجهنّم أعاذنا الله برحمته منها فينجون منها، وآمنوا بالجنّة وعملوا لها فيدخلونها، وآمنوا بربّهم فلهم منه اللقاء الكريم والخير الجسيم، الذين لا يحسّون بوهمه ولا يستطيعون وصفه وَالَّذِينَ كَفَرُواْ لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُواْ يَكْفُرُونَ (٤:١٠)، كفروا بربّهم ولقائه فحرّمهم خيره وحجبهم عنه، وكفروا بجهنّم والجزاء فكان لهم أشدّ العذاب، ومن نوع كفرهم يكون جزاؤهم سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ (١٣٩:٦).

---

٢ وتتفكّرون: وتفكّرون ب.

[٤٦٨] قال الله عزّ وجلّ إِنَّ رَبَّكُمُ الله الَّذِى خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ فِى سِتَّةِ أَيَّامٍ (٣:١٠) هذه السِتَّة الأَيَّام من أيّام الدهر، والدهر مدّة فعل الله، والزمان مدّة دوران الفلك، وجعل هذه السِتَّة الأَيَّام الزمانيّة آيةً على أيّام الدهر، فهذه الزمانيّة تؤول بوجه إلى أن تكون دهرًا لأنّ الأيّام الزمانيّة دائرة على أيّام الدهر،[٣] وكما تقدّم في أنّ الشهور كلّها تكون حرمًا لدوران شهور القمر عليها، قال الله جلّ من قائل قُلْ أَإِنَّكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِى خَلَقَ الأَرْضَ فِى يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِىَ مِن فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَآ أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَآءً لِلسَّآئِلِينَ (٩:٤١-١٠)، وسمّاهنّ رسول الله ﷺ في حديثه المشهور قوله 'خلق الله التربة يوم السبت' الحديث، أحسن وفّقك الله العبرة وأجلّ الفكرة وتابع التدبير تصب البغية إن شاء الله، وقد علمت أنّ يوم الجمعة من أيّامنا هذه تجمع سائرها، قال رسول الله ﷺ 'الجمعة إلى الجمعة كفّارة لما بينهما' فأشبه من جهة المعنى قوله جلّ من قائل خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ فِى سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ (٣:١٠)، وأيّام الدهر تنفصل على عدد إيّام الزمان، واليوم الواحد منها ينفصل إلى ستّة أيّام سابعها جامعها كما تقدّم وهو يوم الخلود في حقّ المكلّفين، قال الله جلّ من قائل إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا إلى قوله لِيَجْزِىَ الَّذِينَ آمَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ (٤:١٠)، لما آمنوا بآيات الله[٤] في السماوات والأرض كان بقاؤهم خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالأَرْضُ (٧:١١)، ولما آمنوا بالدائم الباقي كان بقاؤهم فيها دوامًا بقاءً خلودًا أبدًا وأمدًا، ولما آمنوا بآيات الله في الوجود وآياته في الوحي صيّرهم إلى أحسن ما أعلمت به الآيات وإلى أكرم ما أنبأ به الوحي، ولما كفروا أولئك بآيات الله في الوجودين العالم والوحي وبلقاء الله صيّرهم إلى أبأس المصير وأوردهم محذور ما أعلمت به الآيات والوحي.

---

٣ فهذه الزمان تؤول بوجه إلى أن تكون دهرًا لأنّ الأيّام الزمانيّة دائرة على أيّام الدهر: ساقطة من ب.

٤ الله: ساقطة من آ.

[٤٦٩] وصل بذلك ما انتظم بقوله الحقّ إِنَّ رَبَّكُمُ الله الَّذِى خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ (٣:١٠) المعنى، قوله الحقّ هُوَ الَّذِى جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَآءً وَالْقَمَرَ نُورًا (٥:١٠) إشارة إلى الحقّ الذي إليه المصير، وَيَعْلَمُونَ أَنَّ الله هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ (٢٥:٢٤)، هذا الحقّ المخلوق به السماوات والأرض في الدار الآخرة، فالضِيَاء هنا والنُور مدلولهما هو تجلّي الحقّ المبين فيما هنالك ضِيَآءً ونُورًا جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه، وفي ذكر الضِيَآء الذي هو عن الشَّمْس والنُور الذي عن الْقَمَرَ تعريض بمنبعث الفيحين سعيرًا وزمهريرًا، ولأنّه أعني الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ من آياته الخاصّة به ففيهما إشارة عليّة إلى اللقاء الكريم، بل لصحّة دلالتهما هو أميل إلى التصريح بالرؤية الكريمة، ولأنّهما يطلعان ويغربان في مطالع ومغارب على دوائر مُحكَمَة التداور ترجع أواخرها على أوائلها وتقبل أوائلها إلى أواخرها عودًا بعد بدء، كان ذلك دلالةً على اختلاف أيّام الدهر بما هي الأيّام هنا، والجمع والشهور والفصول من العام والسنون دلالات عليه، دلّ على ذلك ما أعقب ذلك به من قوله الحقّ وَقَدَّرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُواْ عَدَدَ السِّنِينَ هذا لما هو دوران الشمس عليه دليل وَالْحِسَابَ (٥:١٠) هو القمر، كذلك ثمّ قال وقوله الصدق جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه مَا خَلَقَ الله ذلِكَ إِلاَّ بِالْحَقِّ (٥:١٠) أي بالحقّ الذي الحقّ المبيّن له مبين فيما هنالك، ثمّ قال جلّ قوله يُفَصِّلُ الآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٥:١٠).

[٤٧٠] واعلم أنّ الدوائر بما كانت فيما هنا معلمةً بالانقراض فبوجه آخر تكون فيما هنالك معلمةً بأن لا نهاية، ذلك لأنّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ والنجوم دلالات وغيبها المدلول عليه الحقّ المبين، صرّح بما تقدّم ذكره في قوله العليّ يَسْأَلُهُ مَن فِى السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِى شَأْنٍ (٢٩:٥٥)، فهذا ضمير عبّر به عن نفسه العليّ الأعلى أي أنّه يبدو وكُلّ يَوْمٍ هُوَ فِى شَأْنٍ غير الذي تقدّم، ثمّ قال جلّ من قائل فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٣٠:٥٥)، وطلوع الشمس والقمر منازل ومحالّ غير ما تقدّم لهما من الآية الظاهرة وذلك التي أشار إليها بقوله العليّ فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ،

وكما أحدنا لا طمع له في أن يرى الشمس في الليل إلى أن يأتي النهار، فكذلك لا طمع لأحد في أن يرى ربّه في هذه الحياة، ذلك لأنّ هذه الحياة ليل يوم الآخرة وقد تقدّمت شواهده، قال رسول الله ﷺ وقد ذكر الدجّال وحذّر منه 'تعلمون أن أحدًا لن يرى ربّه حتّى يموت'، وكما أنّ الشمس لا مِرية في أنّها تُرى إذا كان النهار صاحيًا ولم يمنع الرأي لها مانع فحجبه عن رؤيتها أو يسترها عنه، فكذلك اللقاء والرؤية العليّة إذا كان مؤمنًا، وكما أنّ الشمس لا يراها المكافيف والعميان، كذلك الكفّار والمكذّبون بلاقئه عزّ جلاله لا يرونه ولا يلقونه لقاء أكرام، كَلاَّ إِنَّهُمْ عَن رَّبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَحْجُوبُونَ (١٥:٨٣).

[٤٧١] قال الله عزّ من قائل وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ أي فيما هنالك فَمَحَوْنَآ آيَةَ اللَّيْلِ فيما هنا وَجَعَلْنَآ آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً (١٢:١٧) إشارة منه جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه على عدم الرؤية في هذه، ووجودها في اليوم الآخر، جعل اللَّيْلَ بالمحو لباسًا مانعًا في الأغلب عن تجلّي المبصرات، وجعل فيه على الأغلب النوم النوم الذي هو السُبات، وجعل النَّهَار مُبْصِرًا وجعل فيه النشور فكانت هذه آيات على وجود الرؤية العليّة والتجلّي الكريم، وآية على عدم ذلك في حقّنا في هذه الدار وهو المعنيّ بقول رسول الله ﷺ 'تعلمون أنّ أحدًا لن يرى ربّه حتّى يموت' فباستقراء معاني آيات ذلك في الوجودين العالم والوحي يُتعلّم ذلك إن شاء الله، وهو الموفّق للصواب لا إله سواه. ختم الآية بقوله الحقّ وَكُلَّ شَيْءٍ فَصَّلْنَاهُ تَفْصِيلاً (١٢:١٧)، كذلك قال في هذه السورة التي نحن فيها يُفَصِّلُ الآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٥:١٠) وفي غيرها لَعَلَّكُمْ بِلِقَآءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ (٢:١٣)، فذكر اليقين في اللقاء وفي الدار الآخرة لظهور آيات ذلك، وإنّه كما تُعلم السنون بدوران الشمس وصعودها ونزولها في أعلى درجاتها وأدانيها، ويُعرف الحساب بدوران القمر ومحالّه في منازله ومحاقه وبمآبه، كذلك يشاهَد الحقّ المبين في الدار الآخرة كالشمس صحوًا أو القمر بدرًا، لَهُ الْمَثَلُ الأَعْلَى فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

(٢٧:٣٠)، ختم ذلك بقوله الحقّ مَا خَلَقَ الله ذلِكَ إِلاَّ بِالْحَقِّ (٥:١٠) أي الذي إليه المصير وهو المخلوق به السماوات، ثمّ قال يُفَصِّلُ الآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٥:١٠)، ثمّ وصل به قوله العليّ إِنَّ فِي اخْتِلاَفِ الْلَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ الله فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَّقُونَ (٦:١٠)، فقال وقوله الصدق إنّه يُفَصِّلُ الآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ وِلقَوْمٍ يَتَّقُونَ (٦:١٠) وِلقَوْمٍ يُوقِنُونَ (١١٨:٢) فالبدار البدار رحمكم الله وَالله يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلاَمِ وَيَهْدِى مَن يَشَآءُ إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ (٢٥:١٠) يأَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَآءَتْكُمْ مَّوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَآءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ قُلْ بِفَضْلِ الله وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذلِكَ فَلْيَفْرَحُواْ هُوَخَيْرٌ مِّمَّآ يَجْمَعُونَ (٥٧:١٠–٥٨).

[٤٧٢] وصل بذلك قوله الحقّ مؤكّدًا التبيان ومعظّمًا له من شأن إِنَّ الَّذِينَ لاَ يَرْجُونَ لِقَآءَنَا وَرَضُواْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنُّواْ بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ أُوْلَـئِكَ مَأْوَاهُمُ النَّارُ بِمَا كَانُواْ يَكْسِبُونَ (٧:١٠–٨) فألحق الَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ بالَّذِينَ لاَ يَرْجُونَ اللِقَآءَ الكريم الراضين بالحياة الدنيا المطمئنّين بها، الله الله عباد الله الغفلة تورث الرضى بالدنيا وتنسي الموت وتسلي عن اللِقَآءَ الكريم والذكر، ولمن رضي بالدنيا دارًا اطمأنّ بها، ثمّ وصل بذلك ما هو في معناه ومؤكّدًا للإعلام والبيان قوله العليّ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ (٩:١٠) وَمَن لَّمْ يَجْعَلِ الله لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن نُورٍ (٤٠:٢٤)، اللهمّ حبّب إلينا لقاءك الكريم وشوّقنا إليه من غير فتنة مضلّة ولا ضرًّا مضرّةً وأجمع لنا فيه الخير واستعملنا في هذه بما يوجب ذلك في يسر وعافية، إنّما يرضى بالدنيا دارًا من قلّ علمه وإنّما يتّخذها منزلاً من عمي بصره ويطمئنّ إليها من قصر عقله وصمّ سمعه وغشت عين بصيرته فلم ير الآيات ولا شاهد البيّنات، أصمته ضوضاء الموجودات وأغشت بصره الشهوات وران على قلبه ظلمات عقوبات الذنوب

فأعمى بصيرة إيمانه ترادف وهج الفتن، وبقي في هذا[٥] السجن غافلاً عن حظّه سادرًا في لهوه ولعبه، سُجن فيها لذنبه فأحبّها ورضيها عوضًا من لقاء ربّه الذي لم ير الخير قطّ إلاّ من عنده ويطمئنّ فيها ويطيع من لم ير شرًّا قطّ إلاّ من أجله، يقول الله وقوله الحقّ أُوْلَـٰئِكَ مَأْوَاهُمُ ٱلنَّارُ بِمَا كَانُواْ يَكْسِبُونَ (٨:١٠)، لا يغرّنّك الغرور رضي الله عنّا وعنك، الخير كلّه للمؤمن في لقاء ربّه إن شاء الله، من رضي بالدنيا واطمأنّ إليها خِيف عليه، وإن كان من أهل شهادة الحقّ يقول الله جلّ من قائل 'إذا أحبّ عبدي لقائي أحببتُ لقاءه، وإذا كره عبدي لقائي كرهتُ لقاءه' ومن محبّة لقائه محبّة العمل بطاعته، يقول الله جلّ من قائل 'وما يُحبَّب إليّ عبدي بمثل أداء ما افترضته عليه، ولا يزال العبد يتحبّب إليّ بالنوافل حتّى أحبّه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به' الحديث، أمّا الكفّار فقد قال فيهم أُوْلَـٰئِكَ مَأْوَاهُمُ ٱلنَّارُ بِمَا كَانُواْ يَكْسِبُونَ (٨:١٠) يدخلهم جهنّم ثمّ يذيقهم من عذابها وصف أعمالهم.

[٤٧٣] وصل بذلك من وصف ٱلَّذِينَ آمَنُواْ وأنّ رَبُّهُمْ يَهْدِيهِمْ بِإِيمَانِهِمْ (٩:١٠) أي في هذه وفي دار البرزخ يلقيهم حجّتهم وفي عرضة القيامة يوم المحنة بمعرفة الله جلّ ذكره، ثمّ قال تَجْرِي مِن تَحْتِهِمُ ٱلْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ ٱلنَّعِيمِ (٩:١٠) حمله في وصف الملك الواسع الكبير دَعْوَاهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ ٱللَّهُمَّ (١٠:١٠) يقول هجّيراهم وما يجريه على ألسنتهم كما قال رسول الله ﷺ 'يلهَمون التسبيح كما تلهَمون النفَس'، فهم لقربهم من ربّهم وكريم جوارهم يكرمهم بأفضل ما عنده، وما عنده أكرم من معرفته ورؤيته والعلم بعليّ شأنه، وكلّما أطال[٦] بقاؤهم تجدّد تعجّبهم ولا يَفْجَأُهم[٧] إلاّ ما يُعَجِّبُهم به على سعة علومهم وعليّ معرفتهم بما في ما هنالك من كريم ما يرد عليهم ممّا لم يُؤذن للقلوب اليوم أن تتصوّره بتفصيل ولا جملة، فهم عَلَى ٱلْأَرَآئِكِ يَنظُرُونَ

---

٥ هذا: هذه ب.

٦ أطال: طال ب.

٧ يفجأهم: تفجيهم ب.

(٢٣:٨٣) دعواهم أبدًا ما كانوا كذلك سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ ولعظيم الإنعام وكريم الإكرام منه لهم فآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لله رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٠:١٠)، وإنّ عقل المؤمن الموقن ليتصوّر جملة الإعظام لها يريد الإخبار عنه، أليس قد قال وقوله الحقّ وقد ذكر الجنّة ونساءها وثمارها وأوراقها التي خيرات الدنيا وثمارها وموجوداتها آيات على موجودات ما هنالك، ثمّ قال يشير إلى حقارة هذه وبعظيم شأن تلك إِنَّ الله لاَ يَسْتَحْيِ أَن يَضْرِبَ مَثَلاً مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا (٢٦:٢) فما هنا يقول أيّ مثل يمثّل به من موجودات الدنيا بموجودات الآخرة خيرها بخيرها وشرّها بشرّها، فالبَعُوضَة من جملة الدنيا، بيّن ذلك رسول الله ﷺ بقوله 'لو كانت الدنيا تساوي عند الله جناح بَعُوضَة ما سقى الكافر منها جرعة ماء'، وما قدر البَعُوضَة من جملة موجودات الدنيا وذكر البَعُوضَة على ما فيها من الإدانة وضعفها وتهافتها وعدولها مع ذلك من صورة الحقّ وحقارة جملتها، فكيف بجناحيها فما بين هذين البونين تحار عقولهم تعجّبًا حتّى لا تكون لهم دعوًى إلاّ قولهم سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ ثمّ التحميد.

قوله جلّ من قائل وَلَوْ يُعَجِّلُ الله لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجَلُهُمْ [٤٧٤]
(١١:١٠) الْخَيْر كلّه موجود الجنّة والشّرّ كلّه موجود النار جهنّم أعاذنا الله برحمته منها، فالنفوس تحت موجودات الجنّة خرجت منها وتكره موجودات جهنّم جبلّةً جُبلت عليها، ولمّا سُجنّا في هذه الدار كُلّفنا أن نتعجّل ما تكرهه نفوسنا ونتأجّل ما تحبّه إذ كنّا قد خُلقنا من موجوديهما وكان من حكمة الله تعالى ما عبّر عنه قوله مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ (٥٥:٢٠)، فمن رحمته أن كلّفنا تعجيل موجود الشّرّ لصغره في هذه الدار بالإضافة إلى تلك، ومعرفة هذا والعمل به هو الزهد في الدنيا، فالأولى بنا أن لا نأخذ منها إلاّ متاعًا متّعنا به تذكيرًا لمنبعث هذا وهذا وترغيبًا في هذه وتحذيرًا من هذه، قال الله عزّ وجلّ زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ، يقول الله

جلّ وعزّ ذلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالله عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَآبِ قُلْ أَؤُنَبِّئُكُمْ بِخَيْرٍ مِّن ذلِكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الأَنْهَارُ (١٤:٣-١٥) المعنى، وقال ادْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِّن ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الأَعْيُنُ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٤٣:٧٠-٧١)، فهذا كلّه في الجنّة والإنسان بما هو يريد أن يتعجّله ولا يتأجّله والله جلّ ذكره لا يريد عرض الدنيا ومتاعها ويريد الآخرة لأنّها لأوليائه وعباده خَيْرٌ وَأَبْقَى (٨٧:١٧)، والموت وعدم الخلود والأوصاب والآلام والجوع والظمأ والعذاب والهون والفقر وسوء الحال والذلّ والندم والصراخ والعويل والبكاء دون نفع ولا دفع في جهنّم أعاذنا الله الكريم برحمته منها.

يقول الله جلّ من قائل وَلَوْ يُعَجِّلُ الله لِلنَّاسِ الشَّرَّ أي الموت وما بعده من سوء المصير [٤٧٥]
كما يستعجلون الطيّبات يذهبونها في حياتهم الدنيا لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجَلُهُمْ (١٠:١١)، يقول لكنّا نستدرجهم ونمكر بهم فنمكّنهم فيها يشاؤون من ذلك لمكرهم في آياتنا فَنَذَرُ الَّذِينَ لاَ يَرْجُونَ لِقَآءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ (١٠:١١)، الطُغْيَان هو تعدّي الحدود له الذي أمر أن يضع نفسه عنده، قال الله جلّ من قائل اذْهَبْ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى (٢٠:٢٤) أي إنّه تعدّى منزلة العبوديّة التي عوهد عليها إلى أن طمع في منزلة الربوبيّة، كذلك الظلم تعدّي الحدّ المحدود للعبد في أمر يتناوله، قال الله جلّ من قائل وَلاَ تَقْرَبَا هَـذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الْظَّالِمِينَ (٢:٣٥) والإسراف تعدّي حدّ العدل إلى الجور، وأكثر ما يكون ذلك في المَلبس والمَطعم والمَشرب، وصل بذلك ما هو في معناه قوله الحقّ وَإِذَا مَسَّ الإِنسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَآئِمًا (١٠:١٢) يقول دَعَانَا على كلّ حالة وفي جميع أوقاته، يقول عزّ من قائل فَلَمَّآ كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ (١٠:١٢) أي الذي يراه هو ضرًّا والله جلّ ثناؤه لا يمنع عبده بخلاً وإنّما يمنعه نظرًا منه واختبارًا، يقول فَلَمَّآ كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ (١٠:١٢) أي على حالته الأولى التي ابتليناه من أجلها كَأَن لَّمْ يَدْعُنَآ إِلَى ضُرٍّ مَّسَّهُ

(١٢:١٠)، ثمّ قال كَذَٰلِكَ زُيِّنَ لِلْمُسْرِفِينَ أي الذين يتعدّون الكفاف وأخذ القوت إلى الترف والتنعّم وتقضّي الشهوات مَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ (١٢:١٠) من ذلك.

فصل

[٤٧٦] قول الله سبحانه وله الحمد وَلَوْ يُعَجِّلُ الله لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ (١١:١٠) على ما تقدّم من التأويل مصداق لما جاء في الكتاب الذي يُذكر أنّه التوراة قوله لآدم 'كلْ من جميع فاكهة الجنان ولا تأكل من شجرة معرفة الخير، فمتى أكلت منها تموت، وإنّه أُنبت في وسط الجنان شجرة الحياة وشجرة معرفة الخير والشرّ' فتأويل شجرة الحياة المأمور به وهو من موجودات الجنّة، وفي هذا الكتاب أيضًا قال 'وكان يخرج نهر من الموضع المشتهى فيسقي الجنان وهو الذي ينقسم على أربعة أنهار، فاسم أحدهما فيسون وهو الذي يحدق بأرض حفيلاً حيث نبتت الذهب وفيه يوجَد الجوهر الذي يدعى البذولح والمهي، واسم النهر الثاني فيحون وهو الذي يحدق بأرض الحبشة النيل، واسم النهر الثالث الدجلة وهو الذي يأخذ ناحية أرض فارس، واسم النهر الرابع الفرات، وقال رسول الله ﷺ 'أربعة أنهار من أنهار الجنّة سيحان وجيحان والنيل والفرات' وفي بعض الروايات الدجلة.

[٤٧٧] قوله عزّ وجلّ وَيَقُولُونَ لَوْلاَ أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِّن رَّبِّهِ يقول الله عزّ من قائل فَقُلْ يا محمّد إِنَّمَا الْغَيْبُ لله أخبر عزّ وجلّ أنّ الآخرة غيب في ظاهر الدنيا فَانْتَظِرُواْ (٢٠:١٠) أي إلى يوم انقراض هذه وظهور تلك. قوله تبارك وتعالى إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ إلى قوله يَتَفَكَّرُونَ (٢٤:١٠)، يقول عزّ من قائل أَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً (٤٨:٢٥) طاهرًا مطهّرًا واحدًا في نفسه فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الأَرْضِ (٢٤:١٠) لاختلاطه بما في الجوّ من فيح وبما في الأرض من المعنيين يقول أطعمناه النَّاس وَالأَنْعَام (٢٤:١٠) فكانت لحوم الأنعام وألبانها من الاختلاط

على ذلك وكان[8] الأناسيّ الذين يأكلون ما ينبت من الأرض والحيوان من الاختلاط على ذلك، ثمّ راجع وصف الحياة الدنيا وسرعة انقطاعها بقوله حَتَّىٰٓ إِذَآ أَخَذَتِ ٱلۡأَرۡضُ زُخۡرُفَهَا وَٱزَّيَّنَتۡ (١٠:٢٤) أَخَذَت ذلك شبهًا وصل إليها من دار الحيوان لكنّه عاد زخرفًا ومتاعًا لا يبقى وغرورًا إن نفع الله به وجهًا أضرّ به من وجوه لاختلاطه بالفيح.

تنبيه

[٤٧٨] قد تقدّم أنّ الدنيا والله أعلم خُلقت في هذا الفصل، كذلك عبده يوجد ويحيق بها أمر الله من الانقراض، ثمّ التبديل بغيرها، وعمر أحدنا فيها ممثَّل بهذا القدر من العام، ثمّ يجيئ أحدنا الموت فيقبضه الله في مستقبل باقي الحول الممثَّل به، وذلك زمان الفاكهة والظلال وروحه وريحانه كما في مستقبله أيضًا سموم فيح السعير وحرّ الرمضاء والتعذيب بذلك، فدلّ بهذين الوجودين الظاهرين على وجودين باطنين، فالمتّقون يصيرون طول مدّة البرزخ إلى جنّات وفواكه وظلال ورزق ونعيم ورَوۡحٌ وَرَيۡحَانٌ (٥٦:٨٩)، كذلك الفريق الآخر يصير إلى سَمُومٍ وَحَمِيمٍ (٥٦:٤٢) وَتَصۡلِيَةُ جَحِيمٍ إِنَّ هَٰذَا لَهُوَ حَقُّ ٱلۡيَقِينِ فَسَبِّحۡ بِٱسۡمِ رَبِّكَ ٱلۡعَظِيمِ (٥٦:٩٤–٩٦).

شعر ثمّ تنبيه [من الطويل]

[٤٧٩] أقول لنفسي في السرار ألومها لك الويل ما هـذا التعلّل والشغل

أقول بها العبد المتلاعب، الجمّ المثالب، إلى كم ترى في غلوائك سادرًا، ولا ثواب خيلائك سادلاً جانحًا، في جهالاتك تستمرّ على غيّك، وتستمري من غيّ بغيبك، تتباهى في زهوك، ولا تنتهي عن لهوك، لطال ما أيقظتك العبر فتناعست، وجذبك الوعظ فتقاعست، وتجلّت

٨ وكان: وعلى آ.

لك العبر فتعاميت، وتحقّق في حقّك الحقّ فتماريت، ثمّ أيّها المقصّر، وتب إلى ربّك واذكر، هلاّ عالجت معالجة دائك، وانتهجت محجّة اهتدائك، وقدعت نفسك فهي أكبر أعدائك، قد بيّن لك القرآن برهانه، وجلّى لك الوجود مثاله، فمثّلت الآخرة تجاهك، وقامت الجنّة والنار عن يمينك وشمالك وورائك وأمامك، والله جلّ جلاله يراك، يعلم سرّك ونجواك، لا يخفى عليه شيء من أمرك، وكأنّه إنّما ينظر إليك لا إلى غيرك، هلاّ عجت بمطيّ حجاك، على معاهد مثواك، فعقلتها بالفناء، ووقعت بمعالم الأرض والسماء، فسألت المعاهد، استشهدت الشواهد، وتبيّنت الآيات، واستنطقت البيّنات، من سماء مرفوعة، وأرض موضوعة ممدّدة، وشمس يجري، وقمر يسري، ونجوم تزهر، وبحار تزخر، وأفلاك تستدير، ومياه مسكوبة، وأنهار لها حرير، ورياح مرسلة، وسحاب بين السماء والأرض مسخّرة، ونبات كريم، وجنّات وعيون، وليل ونهار، وإمساء وإصباح، كلّ ذلك بحسبان في توالج، وعشيّان يختلف على ذلك الملَوان، وتنقضي به الشهور والسنون والأزمان، بتناوب الفيحين سعيرًا وزمهريرًا، ثمّ معاهد الله بالفتحين ربيعًا وخريفًا، فارتكض البحران بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لاَّ يَبْغِيَانِ (٥٥:٢٠) بتَقْدِيرِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ (٦:٩٦)، الغريب يشتاق إلى وطنه، والقلب يحنّ إلى عطنه، والطائر تأوي إلى أوكارها، والذوات تعطي الأشباه إلى أوائلها، وأنت لا تحنّ إلى مثواك، ولا تتشوّق إلى أولاك.

فصل

[٤٨٠] قال الله سبحانه وله الحمد وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيَاحُ (١٨:٤٥) كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَامًا وَفِي الآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ الله وَرِضْوَانٌ (٥٧:٢٠)، هكذا ينبّئ بأنّ الدنيا مثلها من نزول الماء من لدن كون الشمس في برج الميزان

وهو من الشهور أكتوبر إلى كونها في برج الثور وهي من الشهور مايه، ثمّ كونها في باقي البروج وهي أربعة التوءمان والسرطان والأسد والعذراء شهورها مفعمة[٩] بالفواكه يونيه ويوليه وأغشت وستنبر، وفي الجزء من السنة الممثّل بالدنيا بوجه ما وهو ممثّل باليوم الآخر بوجه ما تأخذ الدنيا زينتها نباتًا وأزهارًا وبهجةً أشجارًا[١٠] وظلالاً ظليلةً، ثمّ الحيوان فيه يفصح العجم وينطق الخرس ويصف الطير بالتسبيح والتحميد والتكبير والتهليل كلّ على لغة قد جُبل عليها وصلاة قد فُطرت خليقته على الإسلام بها، قال الله جلّ من قائل أَلَمْ تَرَ أَنَّ الله يُسَبِّحُ لَهُ مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَالطَّيْرُ صَآفَّاتٍ كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلاَتَهُ وَتَسْبِيحَهُ وَالله عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ (٤١:٢٤) وَلله يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ مِن دَآبَّةٍ وَالْمَلاَئِكَةُ وَهُمْ لاَ يَسْتَكْبِرُونَ يَخَافُونَ رَبَّهُم مِّن فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ (٤٩:١٦–٥٠).

وإنّ منها لما يقف ويستوقف ويبكي على المعاهد وينوح كالحمام حين تبدو من الفتح [٤٨١]
بوادره إذ يجري الله الماء في العود وتخضرّ الأرض وتهتزّ بهجةً وتورق الأشجار وتتفتّح الأزهار وتظلّل الظلال ويعتدل الزمان، فيبكي الهديل ويكثر العويل على معاهد قد عهدت لما قد شاهدت فيما هنالك لها أظلالاً وأشباهًا بها ورسومًا جبلّة جُبلت على ذلك، فتارةً تبكي معالم منها أخرجت ومعاني فقدت حيث تهدّلت الغصون وأظلّت الظلال بالظلّ الممدود لدى الماء المسكوب حيث الثمار والأوراق لا مقطوعةً عنها ولا ممنوعةً، وتارةً تتذكّر بالوقت الذي وعدها ربّها عزّ جلاله يقبض الدنيا ويظهر الآخرة في قوله حَتَّى إِذَآ أَخَذَتِ الأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَآ أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَآ أَتَاهَآ أَمْرُنَا لَيْلاً أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْنَ بِالأَمْسِ (٢٤:١٠) فتفرح بانطلاقها من هذا السجن الذي فيه سُجنت والرجوع

---

٩ مفعمة: مقعمة آ.

١٠ أشجارًا: أشجار ب.

إلى ما إيّاه عهدت وعليه فُطرت عوضًا من جوار من لا يرضي جواره ولا يُحمد داره إلى جوار العليّ الأعلى في الدار الآخرة التي هي خَيْرٌ وَأَبْقَى (٧٣:٢٠)، فهي وسواها من الطير تصف في هذا الفصل فتواصل السدو تارةً والعويل أخرى شوقًا إلى اللقاء العليّ والجوار الكريم في المقام الأمين في الجنّات المتهدّلة الغصون والثمار الكثيرة الطيّبة والعيون. إيّاك يا أخي أن تكون من المكذّبين فتقول هذه بهائم لا تعقل ولا تذكر ولا تعلم، فإنّها وإن كانت بهائم لا توصف بالعقل فإنّها مجبولة على ما جُبلت عليه من الإسلام مفطورة على العهد قائمة[١١] عليه ما خلق الله خلقًا هملاً ولا تركه سُدًى وَمَا خَلَقْنَا السَّمَآءَ وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لاَعِبِينَ لَوْ أَرَدْنَآ أَن نَّتَّخِذَ لَهْوًا لاَّتَّخَذْنَاهُ مِن لَّدُنَّآ إِن كُنَّا فَاعِلِينَ بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ (٢١:١٦–١٨) أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا (٢٣:١١٥) إنّما اللعب للشياطين وقرانهم.

[٤٨٢] سَبَّحَ لله مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (٥٧:١) أي في أزل أحديّته قبل الإيجاد وَإِن مِّن شَيْءٍ إِلاَّ يُسَبِّحُ بِحَمْدَهِ (١٧:٤٤) أي الآن يقول الله عزّ من قائل وَلَكِن لاَّ تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ (١٧:٤٤)، ذلك لأنّهم يتلقّون أصواتها على اختلاف ضروبها باختلاف دواعي بواطنهم وكلّ إناء بالذي فيه يرشح فأكثرها عندهم على التغنّي والتطريب، وآخرون قالوا في الحمام إنّها تبكي على فرخ ذهب في الدهر فهي لا تزال تبكي عليه وإنّها لكلمة نبوّة حصلت لهم من حيث لا يعلمون مازجها الغلط فأغلقها الله قلوبهم على أنّها عندهم كذبة من كذبات العرب، وقوم آخرون اعتقدوا فيها أنّها إنّما تبكي فرقًا من الموت أبديّ وهم الدهريّة، وعلى ذلك يحمل البعض قول رسول الله ﷺ 'لو تعلم البهائم من الموت ما علمتم ما أكلتم منها سمينًا'. وهذا الصنف من الطير معهود فيه قلّة السمن وإنّما هو لما تقدّم ذكره. وفرقة أخرى قالت إنّها تبكي لفقد إلفها فهي كذلك لا تسلو، ولزم هؤلاء مذهبهم هذا فيها وتلقّوا نوحها على ذلك، وهم أهل العشق

١١ قائمة: فإنّه ب.

فيبكون لبكائها وينوحون لنوحها ذلك لأجل مقاربة بين الغرضين، وأكثروا في ذلك من القال نثرًا ونظمًا، ومنهم من صدّقها في بكائها ذلك ومنهم من كذّبها فزعم أنه منها غناءً ولعبًا لكنّهم تناغيها طباعهم ويعلنون بأنّها تهيج وجدهم كقول القائل [من الكامل]:

أحمامة بكت الهديل وإنّما — طربت فغنّت فوق غصن أراك
لو كنت صادقةً وكنت شجيّةً — جدت دموعك حين جدّ بكاك
وسلبت صبرك إذ بقيت فريدةً — بعد الأحبّة واستبان ضناك
لكنّ دمعك إذ بكيت تطربا — حملت سحابيه لبرد جشاك

وقال الآخر يصدّقها في بكائها:

أوكلّما حمد اشتياقي هاجه عبر على خضر الغصون بواكي

وكلامهم في هذا الفنّ كثير، وقد أتينا على الغرض والله نسأله أن يفهمنا عنه، ولما تقدّم ذكره يقول الله جلّ من قائل وَلَـٰكِن لاَّ تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا أي عن جهلكم غَفُورًا (١٧:٤٤) لتركِكم طلب العلم بما أتقن من صنع وبما أحسن من خلق إِنَّا لله وَإِنَّآ إِلَيْهِ رَاجِعونَ (٢:١٥٦) [من الطويل]:

أأزعم أنّي عاشق ذو صبابة — بليلي ولا أبكي وتبكي الحمائم
كذبت وبيت الله لو كنت صادقًا — لما سبقتني بالبكاء البهائم.

وصل بما تقدّم ذكره قوله الحقّ لِلَّذِينَ أَحْسَنُواْ الْحُسْنَى أي الجنّة بعد الموت في دار البرزخ [٤٨٣]
وَزِيَادَةٌ (١٠:٢٦) هي الجنّة العليا في الدار الآخرة، والنظر فيما هنالك إلى العليّ الأعلى الجنّة أيضًا، ونظر إلى الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه رؤيتهم هذه كرؤيتنا الشمس في هذه الدار يمنعنا من تحقّق رؤيتها عيانًا شعاعها الغالب لأبصارنا عن ذلك، قال رسول الله ﷺ 'جنّتان من فضّة آنيتهما وما فيهما، وجنّتان من ذهب أيّتهما وما فيهما، وما بين القوم وبين

أن ينظروا إلى ربّهم إلاّ رداء الكبرياء على وجهه في جنّة عدن' فذلك الشعاع الذي للشمس الصارف أبصارنا عن معاينة قرص الشمس هواية رداء الكبرياء على وجهه العليّ الأعلى عند تجلّيه لهم حال موتهم في جنّة البرزخ يتبدّى لهم سبحانه وله الحمد من جنّة عدن كما تجلّى لنا الشمس في هذه الدار من الفلك الرابع وهو أوسط الأفلاك، كما جنّة عدن أوسط الجنّة وهو مفهوم قول رسول الله ﷺ 'ترون ربّكم كما ترون الشمس ليس دونها سحاب'، وأمّا في الدار الآخرة في الحياة الآخرة في الجنّة العليا فإنّهم يرونه عزّ وجلّ عيانًا، وهو مفهوم قوله الصدق 'ترون ربّكم كما ترون القمر ليلة البدر ليس دونه حجاب' سبحانه وله الحمد صعد العلم به في هذه ببركة الإيمان إلى رؤيته في دار البرزخ في رداء الكبرياء إلى رؤيته عيانًا في الدار الآخرة في الجنّة العالية في دار الخلود رَبَّنَآ آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ (٥٣:٣) .

[٤٨٤] يقول هَلْ جَزَآءُ الإِحْسَانِ إِلاَّ الإِحْسَانُ (٦:٥٥) لذلك يقول الميت على رقاب حامليه قدّموني، ومن الإحسان في الأجارات ألاّ يجفّ عرق الأجير إلاّ وقد أُعطي أجره، لذلك قال وهو أعلم فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ، ثمّ قال وَمِن دُونِهِمَا جَنَّتَانِ (٥٥:٦١–٦٢) يقول أليس في آلاءِ الله في الوجود أربع جنّات، كذلك يصير المتّقي إن شاء الله إلى جنّتين معجّلتين كما قال وَأَمَّآ إِن كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتُ نَعِيمٍ (٥٦:٨٨–٨٩)، ومن هذا يقول الله جلّ من قائل ليهود قُلْ يأَيُّهَا الَّذِينَ هَادُواْ إِن زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَآءُ لله مِن دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوُاْ الْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ (٦:٦٢) . والزِيَادَة من الكريم الحقّ عزّ جلاله أعظم من جزائه، إذ العطاء على المجازاة موازنة وَالله يُضَاعِفُ لِمَن يَشَآءُ (٢:٢٦١) أو كما شاء، والزِيَادَة عن صفته العليا عن كرمه وَجوده وبما هو قال رسول الله ﷺ 'في الجنّة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر'، ولا يقدّر أحد قدر ما بين البونين من موجود وموجود من بله ما أطلعنا عليه، فكيف بما لم يطلع ولا جعل لنا في هذه آيةً على وجوده هنالك وممّا لا عين رأت إلى وجه الله

الكريم وكلامه ممّا لم تسمعه أذن وذلك المطلع ممّا لم يخطر بخطر بمثله على قلب بشر، وقد جاء أنّ الله خلق جنّةً من لؤلؤة واحدة وأطبقها بلؤلؤة، ثمّ خبأها عنده فمنها يتحف أهل الجنّة، فهي التي لم ترعين ما فيها ولا مثالاً لها ولا سمعت أذن ولا خطر على قلب بشر سوى بله ما أطلعنا عليه.

[٤٨٥] قوله تعالى كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطَعًا مِّنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا (٢٧:١٠)، جهنّم لبعدها عن الله بالإكرام لأهليها والرضى عنهم لم تنلها نوره فهي سودًا مظلمةً وكانوا في الدنيا كفّارًا بالله وآياته فهم محجوبون في الآخرة عن ربّهم، كذلك جزاء السيّئة ظلمة في القلب وظلمة في المتقلّب إذ الجهل باطن في قلوبهم وظلمات والكفر والأعمال الباطنة عنهم في ظواهرهم فغشيت فيها هنالك وُجُوهُهُمْ الظلمات وعادت كقِطَعِ اللَّيْلِ المظلم وَالَّذِينَ كَذَّبُواْ بِآيَاتِنَا صُمٌّ وَبُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ (٣٩:٦) وَمَن لَّمْ يَجْعَلِ الله لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن نُورٍ (٤٠:٢٤) نعوذ بالله من أحوالهم في الدنيا وفي الآخرة وفيما بين ذلك.

[٤٨٦] قوله تعالى وَمَا كَانَ هَـٰذَا الْقُرْآنُ أَن يُفْتَرَى مِن دُونِ الله وَلَـٰكِن تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ لاَ رَيْبَ فِيهِ مِن رَّبِّ الْعَالَمِينَ (٣٧:١٠) هذا خطاب مقابل لقولهم ائْتِ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَـٰذَآ أَوْ بَدِّلْهُ (١٥:١٠)، تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ التوراة والإنجيل وغيرهما من الكتب والصحف والرسل، وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ أي اللوح المحفوظ لاَ رَيْبَ فِيهِ، كيف يُتصوّر الريب في علم من يعلم العلم من الكتاب الذي كتبه القلم في اللوح وإنّما هي المشاهدة، كلمة اللوح مأخوذة من معنى الظهور والتجلّي ونحو هذا، يقال لاح الشيء لي يلوح أي ظهر، ونسخة ما في اللوح المحفوظ وجود ومشاهدة إنّما هو الوجود على ما هو عليه سماوات وأرضون وهواء وبحار وأنهار وجَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ (١٤١:٦) ونبات وحيوان إلى غير ذلك من الوجود، وكلّ ذلك يخبر عن ربّه خالقه جاعله مدبّره وشاهده

ومعلمه به وبما جعل آيةً عليه فهولاَ رَيْبَ فِيهِ مِن رَّبِّ الْعَالَمِينَ (٣٧:١٠)، لا خالق إلاّ الله ولا رازق ولا مدبّر إلاّ هو إلى آخر الأسماء.

[٤٨٧] قوله تعالى وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُواْ إِلاَّ سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ (٤٥:١٠) هُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ (١٨:٦) ينسيهم[١٢] كلّما أصابهم من عذاب في القبر طول مدّة البرزخ كما هو أنساهم ما فطرهم عليه وحيّاه في ذواتهم الذي أخذ عليهم الميثاق من أجله، ووجه الحكمة في ذلك زائدًا إلى ما قد شاءه منهم من إتمام كلماته فيهم 'هؤلاء للنار وبعمل أهل النار يعملون' أن يُتأكّد عندهم مصداق الوعد بالنشأة الآخرة حتّى كأنّهم لَّمْ يَلْبَثُواْ إِلاَّ سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بينهم، لذلك وصل به قوله قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُواْ بِلِقَآءِ الله وَمَا كَانُواْ مُهْتَدِينَ (٤٥:١٠)، ولمّا دحّض حجج المجادلين وأفلح الخصمين صدع بالحقّ الذي هو أهله وأعلن بالبيان، فقال أَلا إِنَّ لله مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (٥٥:١٠)، معنى ذلك فأين الشركاء والأنداد الذين تزعمون من دون الله، أَلاَ إِنَّ وَعْدَ الله (٥٥:١٠) يعني قوله الَّذِينَ كَفَرُواْ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وأليم[١٣] وَالَّذِينَ آمَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّالِحَاتِ لَهُم مَّغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ (٧:٣٥) عظيم، يقول عزّ من قائل وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاَ يَعْلَمُونَ هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٥٥:١٠–٥٦)، انتظم هذا بما في صدر السورة من ذكر الألوهيّة والرسالة وذكر الخلق والأمر والوعد والوعيد والمرجع والإعادة والبداية والجزاء القسط في المصيرين وتحقيق وجود اللقاء بما في ذلك.

---

١٢ ينسيهم: ينشئهم ب.
١٣ وأليم: ساقطة من آ.

فصل

كثير جاء ذكر الإحياء قبل الإماتة في القرآن، كذلك في الذكر، أيضًا قول المؤمن لا إله إلاّ [٤٨٨]
الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت بيده الخير وهو على كلّ شيء قدير،
وقَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ له الكافر أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ (٢:٢٥٨)، ذلك والله أعلم
بما ينزل لما في مفهوم الإخبار أنّ الإحياء لا يكون إلاّ عن إماتة، وتوصيل ذلك هو في قوله
عزّ وجلّ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِالله وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ (٢:٢٨) مع ما فيه من أنّه يحيي من يشاء أي
أنّه يتركه حيًّا فلا يمته إلى أن يشاء له ذلك، ويميت الآخر وهو أيضًا في حال تركه إيّاه يحييه
بإحياء منه بعد إحياء لا يقدر على ذلك غيره، ألا تراه وصل بذلك قوله الحقّ وإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ
(٢:٢٨)، والرجوع معهوده إلى أوّل كانت البداية منه، ذلك لأنّهم كانوا في وجوده العليّ قبل
البدء الأوّل موجودين له لا موجودين لأنفسهم بل في علمه وقدرته عليهم ومشيئته فيهم، ثمّ
أظهر ذكرهم علمًا بالقلم وقبل كان ذكرهم غيبًا في علمه يوم قال للقلم 'اكتب علمي في خلقي' ففعل،
ثمّ أظهرهم تقديرًا، ثمّ قال للقلم 'اكتب المقدار'، ثمّ أظهرهم كتبًا، ثمّ قال للقلم 'اكتب ما هو
كائن'، ثمّ أظهرهم لأخذ العهد والميثاق عليهم لقضاء القضيّة والإشهاد لهم وعليهم يومئذ
أوّل ما ظهروا لأنفسهم بعض لبعض، ثمّ أظهرهم بعد عن صلب أبيهم آدم وعن ظهور
آبائهم، في كلّ[١٤] ذلك يعرّفهم بربوبيّته وعبوديّتهم وبأعمالهم ومصيرهم باتّباع ذلك وتفصيله
وتفصيل تفصيله إلى آخره في كلّ ذلك يردّهم إلى علمه بمشيئته شاء لهم في خَزَائِنِ السَّمَاوَاتِ
وَالأَرْضِ (٦٣:٧) موتًا بعد حياة، وتلك صِبْغَةَ الله إيّاهم في الإسلام الذي فطرهم عليه وَمَنْ
أَحْسَنُ مِنَ الله صِبْغَةً وَنَحْنُ إن شاء الله لَهُ عَابِدونَ (٢:١٣٨)، ثمّ أظهرهم كونًا خلقًا وأمرًا ثمّ
هو ذا يميتهم ليحييهم لما سبق لهم في التقدير والقضاء المقضيّ في القضيّة، ثمّ هو يرجعهم

---

١٤ كلّ: ساقطة من آ.

إليه خلودًا في دار الخلود، والإشارة بوصف الرجوع إليه هي في حقّ الحزب الصالح وبآخرة تكون إلى الحزب الآخر بمعنى الوعيد، نعوذ بالله من سوء المصير.

[٤٨٩] وصل به قوله الحقّ يٰأَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَآءَتْكُمْ مَّوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَآءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ (١٠:٥٧)، الموْعِظَة قوله وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (١٠:٥٦) كقوله وَاتَّقُواْ يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى الله ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لاَ يُظْلَمُونَ (٢:٢٨١)، والشِفَآء المذكور هو ما نزع به من الحجاج وبيّنه من التوحيد وأوضحه من براهين النبوّة والألوهيّة وذكر به من نعم الربوبيّة والخلق والأمر وذكر استوائه الكريم على العرش العظيم والتذكير والهداية به هو للمؤمنين شِفَآءٌ وعلى المكذّبين ضلالة وعماء وحجّة. والنَّاسُ المنادى بهم في قوله يٰأَيُّهَا النَّاسُ هم المذكورون في صدر السورة الذين أنكروا أن يكون من البشر رسولاً إليهم وأعظموا أن يكون نذيرًا إليهم منهم مَا قَدَرُواْ الله حَقَّ قَدْرِهِ (٦:٩١) ولا عرفوه حقّ المعرفة أمر حليم.

[٤٩٠] ووصل لنا موصل والحمد لله وسلام على عباده والْحَمْدُ لله وَسَلاَمٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى (٢٧:٥٩) وصل لهم بذلك قوله الكريم قُلْ بِفَضْلِ الله وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذٰلِكَ فَلْيَفْرَحُواْ هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ (١٠:٥٨) أي من مال وأهل وولد وعمل إنّ أعمالهم لن تدخل أحدهم الجنّة وأموالهم وأولادهم فتنة، وربّما نزل ذلك إلى أن يكون كلّ ذلك لأحدهم عدوّ وفضل الله هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ. يقول عزّ من قائل 'رضائي، أي في الأزل قبل البدء الأوّل، أحلّكم داري وأنالكم كرامتي'. له الحمد في الدنيا والآخرة ومن قبل ومن بعد وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الأَمْرُ كُلُّهُ (١١:١٢٣). قوله تعالى قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَّا أَنْزَلَ الله لَكُمْ مِّن رِّزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِّنْهُ حَرَامًا وَحَلاَلاً (١٠:٥٩) يقول بآرائكم من غير سلطان أتاكم[١٥] ءَآلله أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى الله تَفْتَرُونَ (١٠:٥٩)، ولمّا كانوا من المفترين وجّه إليهم وجه الوعيد بقوله وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى الله الْكَذِبَ

١٥ أتاكم: أتيكم ب.

يَوۡمَ ٱلۡقِيَامَةِ (٦٠:١٠) يوقفون على ربّهم وَيَقُولُ ٱلأَشۡهَادُ هَٰؤُلَاءِ ٱلَّذِينَ كَذَبُواْ عَلَىٰ رَبِّهِمۡ أَلاَ لَعۡنَةُ ٱللهِ عَلَى ٱلظَّٰلِمِينَ إلى قوله يُضَاعَفُ لَهُمُ ٱلۡعَذَابُ (١١:١٨–٢٠)، يقول عزّ من قائل إِنَّ ٱللهَ لَذُو فَضۡلٍ عَلَى ٱلنَّاسِ (٦٠:١٠) يعافيهم ويرزقهم ويكلؤهم بالليل والنهار وهم يكذبون عليه ويكفرون به ويردّون أمره ويأكلون رزقه ويتقلّبون في نعمه ويعبدون غيره، ذلك قوله وَلَٰكِنَّ أَكۡثَرَهُمۡ لاَ يَشۡكُرُونَ (٦٠:١٠).

[٤٩١] وصل بذلك قوله الحقّ وَمَا تَكُونُ فِي شَأۡنٍ وَمَا تَتۡلُواْ مِنۡهُ مِن قُرۡءَانٍ (٦١:١٠) يخاطب بهذا رسوله، ثمّ عبده المؤمن، ثمّ عمّ فقال وَلاَ تَعۡمَلُونَ مِنۡ عَمَلٍ إِلاَّ كُنَّا عَلَيۡكُمۡ شُهُودًا إِذۡ تُفِيضُونَ فِيهِ (٦١:١٠) يقول فكيف يفتري على الله الكذب وأنا معهم مشاهدهم، خصّ الرسول وأجاد المؤمنين بالخطاب على صيغة الوحدة لقلّتهم في أبناء جنسهم كقوله وَقَلِيلٌ مِّنۡ عِبَادِيَ ٱلشَّكُورُ (١٣:٣٤)، ولأنّه أيضًا مشاهدهم المشاهدتين مشاهدة قرب الولاية التي عبّر عنها قوله 'كنتُ سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به' الحديث، إلى مشاهدة الخلق والأمر وهي المشاهدة العامّة لجميع الخليقة. مطلعه قوله وَمَا تَكُونُ فِي شَأۡنٍ وَمَا تَتۡلُواْ مِنۡهُ مِن قُرۡءَانٍ وَلاَ تَعۡمَلُونَ مِنۡ عَمَلٍ إِلاَّ كُنَّا عَلَيۡكُمۡ شُهُودًا (٦١:١٠) أي في الأزل وقبل إيجادكم كشهودنا الآن إِذۡ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَعۡزُبُ عَن رَّبِّكَ مِن مِّثۡقَالِ ذَرَّةٍ فِي ٱلأَرۡضِ وَلاَ فِي ٱلسَّمَآءِ وَلاَ أَصۡغَرَ مِن ذَٰلِكَ وَلاَ أَكۡبَرَ (٦١:١٠) لا يبعد على الله عزّ وجلّ شيء، كيف وإنّما هو مع كلّ شيء بما هو خلقًا وأمرًا وقد أثبت ذلك في اللوح المحفوظ قبل الإيجاد، وقبل ذلك أثبته في الذكر الأوّل سمّاه ٱلۡكِتَٰبِ ٱلۡمُبِينِ (٦١:١٠) لأنّه صعد في التبيان إلى المشاهدة والعيان والحضور المحض، واعلم وفّقنا الله وإيّاك أنّ للمؤمنين من هذه المشاهدة وتحقيق حقيقتها حظّ وافر.

[٤٩٢] وصل بذلك قوله الكريم أَلاَ إِنَّ أَوۡلِيَآءَ ٱللهِ لاَ خَوۡفٌ عَلَيۡهِمۡ وَلاَ هُمۡ يَحۡزَنُونَ هو منتظم بقوله للمؤمنين فيما تقدّم قَدۡ جَآءَتۡكُم مَّوۡعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمۡ وَشِفَآءٌ لِّمَا فِي ٱلصُّدُورِ (٥٧:١٠) إلى آخر

القول، لذلك وهو أعلم ختم بقوله الَّذِينَ آمَنُواْ وَكَانُواْ يَتَّقُونَ لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الآخِرَةِ لاَ تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ الله (١٠:٦٣-٦٤) أي التي سبق لهم قوله العليّ 'هؤلاء للجنّة وبعمل أهل الجنّة يعملون'، فمن العمل الذي سبقه إليهم حسن الاستجابة لله ولرسوله ولكتابه وآياته في الوجود كلّه بالإيمان والإسلام له والعمل لمرضاته، يقول الله جلّ من قائل فَلْيَسْتَجِيبُواْ لِي وَلْيُؤْمِنُواْ بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ (٢:١٨٦) فهم إذا أرشدوا أوصلهم أن تكون أحوالهم التي هي المشاهدة والمراقبة له بشاهد العين اليقين ورفيع الإيمان به أنّه معهم حاضرهم مشاهد هو أقرب إلى أحدهم من نفسه خلقًا وأمرًا وولايةً ومعيّةً ووجودًا فهم إذا سألوا سألوا من هو أقرب إليهم منهم، قال الله جلّ جلاله في زَكَرِيَّآ إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَآءً خَفِيًّا (١٩:٢-٣) ادْعُواْ رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً (٧:٥٥).

[٤٩٣] وصل بذلك قوله الحقّ ووعده الصدق لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الآخِرَةِ لاَ تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ الله (١٠:٦٤) أي القَدَم الصِدْق (١٠:٢) الذي قال فيهم في الدهر الماضي 'هؤلاء للجنّة وبعمل أهل الجنّة يعملون'، بشّرهم يومئذ ويبشّرهم في هذه بالرؤيا الصالحة يراها أحدهم أو تُرى له، وعند الموت تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلاَئِكَةُ أَلاَّ تَخَافُواْ وَلاَ تَحْزَنُواْ وَأَبْشِرُواْ بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ نَحْنُ أَوْلِيَآؤُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الآخِرَةِ (٤١:٣٠-٣١) لاَ تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ الله، نظم بذلك من جهة المعنى ما تقدّم ذكره من ذكر الأباعد قوله الكريم وَلاَ يَحْزُنكَ قَوْلُهُمْ (١٠:٦٥) ما قالوا فيه وفيما جاء به وما كانوا يحرّفونه من إذاية آلهتهم، لذلك قال إِنَّ الْعِزَّةَ لله جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (١٠:٦٥) سَميع لمقالهم عالم بأعمالهم وما لهم، ثمّ فصل بقوله الحقّ محتجًّا بوحدانيّته أَلا إِنَّ لله مَن فِي السَّمَاوَات وَمَنْ فِي الأَرْضِ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ الله شُرَكَآءَ (١٠:٦٦) لما اعتقدوه[١٦] في الملائكة وساداتهم أنّهم آلهة كان الإخبار عنهم

١٦ اعتقدوه: أعقدوا آ.

يحرّف من يقول لا يهمنّك شأنهم وَلاَ يَحْزُنكَ فجميع مَن فِي السَّمَاوَات وَالأَرْضِ لله ملك نواصيهم بيده هو مدبّرهم ومصرفهم ما شاء ربّك كونه كان وما لم يشأ لا يكون، يقول الله جلّ وعزّ وعلى ما يقولونه ويدينون به ليس يعتقدون فيمن يَدْعُونَ مِن دُونِ الله شركه بمعنى أنّ لهم نصيبًا من ملكه إنّما هو الظنّ منهم في الشفاعة يشفعون لهم بزعمهم والظَّنّ لاَ يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا (٣٦:١٠) إن هم إلاّ يخوضون، بل إنّما أنزل الكتب وأرسل الرسل معلمًا بأنّهم لاَ يَشْفَعُونَ إِلاَّ لِمَنِ ارْتَضَى وَكلّهم مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ وَمَن يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَـهٌ مِّن دُونِهِ فَذلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذلِكَ نَجْزِى الظَّالِمِينَ (٢١:٢٨–٢٩).

[٤٩٤] وصل بذلك قوله الحقّ هُوَ الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُواْ فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ (٦٧:١٠)، اللَّيْل دلالة على الضلال والبطل، والنَّهَار دلالة على الحقّ، والألاه الحقّ عزّ جلاله، والنَّهَار مثال في هذه الدار لليوم الآخر، واللَّيْل مثال لهذه الحياة الدنيا حال السجن والغربة، قال رسول الله ﷺ 'الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا' فانتباؤهم بعد الموت مثل لانتباه العباد وقت الفجر أو بعده، ثمّ يوم البرزخ مثل لما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس، واليوم الآخر مثل له طلوع الشمس، وطلوع الشمس مثل لمجيء الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه وَلله الْمَثَلُ الأَعْلَى (٦:١٦). مفهوم ما عرض إليه هذا الخطاب التعزية له عليه السلام لأجل تخلّفهم عن الاستجابة وقولهم فيه وفيما جاء به، ثمّ ذكر الرسل وما أرسلهم به وما قالوا لقومهم وما قيل لهم فذكر نُوحًا (٧١:١٠) وأجمل ذكر غيره، ثمّ ذكر مُّوسَى وَهَارُونَ (٧٥:١٠) صلوات الله وسلامه على جميعهم، ثمّ ذكر إهلاك فِرْعَوْنَ (٧٥:١٠) بما قصّ علينا في قصصه آمَنَّا بِالله وَحْدَهُ وَكَفَرْنَا بِمَا (٨٤:٤٠) كانوا به يشركون، نبرأ إلى الله عزّ وجلّ من أعمال البُعداء[١٧] وأقوالهم ومن عتوّهم على أنبيائهم.

١٧ البُعداء: العدى آ.

[٤٩٥] نظم بذلك قوله الحقّ ونصحه الصدق يٰأَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَآءَكُمُ الْحَقُّ مِن رَّبِّكُمْ فَمَنُ اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِى لِنَفْسِهِ وَمَن ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَآ أَنَاْ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ (١٠٨:١٠)، انتظم هذا بقوله في صدر السورة أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَآ إِلَى رَجُلٍ مِّنْهُمْ أَنْ أَنذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوٓاْ أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِندَ رَبِّهِمْ (٢:١٠) بما تبع ذلك من معنى رسالة وكتاب، ثمّ أمره وأمرنا باتّباع ما أُوحي إليه والصبر على ذلك والصبر على حكم الله حَتَّى يَحْكُمَ الله وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ (١٠٩:١٠)، وقال رسول الله ﷺ 'عليكم كتاب الله، فيه خبر ما قبلكم ونبأ ما بعدكم، هو الفصل ليس بالهزل، لا تشبع منه العلماء ولا تزيغ به الأهواء ولا يخلق على كثرة الردّ، لا تفنى عجائبه، هو حبل الله المتين والصراط المستقيم، هو الذي من تركه من جبّار قصمه الله، ومن ابتغى الهدى في غيره أضلّه الله، ومن دعا إليه دعا إلى صراط مستقيم'.

سورة هود

[٤٩٦] بِسْمِ الله الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ، أحكم الكائنات كَتْبًا وزمًّا في الكِتَاب المُبِين، ثمّ فصل ما أحكمه إلى ما ذكره تفصيلاً من لدن قوله أَلاَّ تَعْبُدُواْ إِلاَّ الله إلى قَدِيرٌ (١١:٢-٤)، أجمل هذا في صدر السورة، ثمّ فسّره إلى ما فصّل إليه القرآن من أنواع الخطاب المعبّرة عن جميع المأمور به والمنهيّ عنه والمندوب إليه والمباح والترغيب والترهيب والوعظ وذكر الأسماء والصفات، قال الله عزّ وجلّ بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ (٨٥:٢١-٢٢).

فصل

[٤٩٧] اللوح من لاح يلوح لوحًا فهو لائح بمعنى ظهر، وسمّاه أيضًا الكِتَاب المُبِين بيّن عن نفسه بما أوجده الله عليه من غيب وشهادة، وسُمّي الجوّ لوحًا إذ فيه لاح الوجود، فالقرآن من علم الله، قال الله عزّ وجلّ أَنزَلَهُ بِعِلْمِهِ (٤:١٦٦) فَاعْلَمُواْ أَنَّمَا أُنزِلِ بِعِلْمِ الله وَأَن لاَّ إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ (١١:١٤)، وهو من[١] المقدار سبق في علمه وتقديره أنّه سيرسل حينًا كذا رسولاً وينزل عليه القرآن كَتْبه قبل في اللوح المحفوظ محكمًا، ثمّ فصّله مجملاً، ثمّ فسّره إلى ما فصّله إليه وفسّره، والكلام صفة ذاته لا خلق ولا كائن بعد إن لم يكن.

فصل

[٤٩٨] المعهود من الكلام أنّه في النفَس كما أنّ القول موضعه اللسان بواسطة النفَس يقطعه اللسان في المخارج، فخلق الله عزّ جلا له عن ذلك ما هو عبارة عن الكلام المستجن في النفَس كما

---

١ من: في ب.

يخلق للسامع فيهما عن النفَس المؤدّية ما عندها بالقول، والنفَس هواء خارج عن الصدر وبخاصّة عن الرئة يوجد الله له صوتًا مسموعًا بواسطة الهواء، فإن انضغط بغير شدّة وصلابة في أقصى الحلق كانت الهاء وإلّا كان نفَسًا وهواءً خارجًا، ثمّ إن انضغط بشدّة وصلابة في الحلق كانت الهمزة وإلّا كانت الهاء، ثمّ إن امتدّ النفَس بالهمزة دون قطع كان صوتًا، ثمّ بعد ذلك يكون المخرج الثاني للهمزة أو الهاء وهو العارض بين المدّ والتمادي الذي يكون على حالة واحدة دائمًا، والسكون هي الغاية التي يكون إليها الصوت أو انقطاع النفَس بتقطيع اللسان النفَس بالصوت في مخارج الحروف يظهر المعنى بإذن الله، حتّى إذا أُتمّت حروف القول المعبّر عن المعنى ظهرت صورة الكلام وعرف السامع المراد، فمخارج الحروف هي الدلالات على أمكنة المعاني، فإذًا الألف هي الجامعة للقول المعبّر عن الكلام الذي في النفَس، عنها ظهرت الحروف المتمّة للقول وبها وُجدت في جملة محكَمة فُصّلت بالحروف في مخارجها، فالألف في الحروف هي آية الله جلّ جلاله كآياته الخاصّة به في الموجودات الشمس والقمر وآلائه والحقّ المخلوق به السماوات والأرض وما بين ذلك.

ومن الحروف ما هو الشديد واللّيّن والرخو والمستعلي والمُمال والمفخَّم، ومنها الحلقيّ [٤٩٩]
والصدريّ والحنكيّ في الغار الأعلى منه والأدنى إلى اللثات، ومنها الشفويّ والهوائيّ والخيشوميّ، وكذلك جميع الحروف المنسوبة إليها فتتقارب الحروف المعبّر عن المسموع من ذلك عند دخول النفَس وعند خروجه بواسطة الألف حال كونها من حروف المدّ واللين، فربّما اختلف اختلافًا كثيرًا، وربّما تقارب وتتعاور الحركات والزيادات وتضعيف الزيادات والتفخيم والإمالات والتكرير والإدغام والإظهار والتوسّط بين الترقيق والتفخيم وبين الشدّة واللين والاختلاس والرَوْم والإشمام، وحكمة الله جلّ وعزّ في هذا الشأن مقسَّمة على هذه[٢]

---

٢ هذه: هذاب.

الأنحاء في إفهام المسموع المراد من المتكلّم به المعبّر بهذا الذي هو القول المعبّر عن الكلام المستجن في نفَس السامع بواسطة نفَس يتوزّعه المخارج بهواء يحمله هواء خارج عنه إلى أذن السامع، فيخلق الله عزّ وجلّ سمعًا في سمع السامعين وعلمًا به وفهمًا في ذواتهم وقلوبهم أو ما شاء من ذلك، فتوصيل الكلام الباطن في النفَس يعبّر عنه القول الظاهر، والكلام باطن القول، وكلام الله لَيۡسَ كَمِثۡلِهِ كلام، كما أنّه لَيۡسَ كَمِثۡلِهِ شَيۡءٞ (١١:٤٢) ليس يفتقر إلى مخارج ولا إلى آلات من هواء وأدوات، بل هو كلام عليّ غنيّ عن الأدوات وغيرها مفهوم بالأفهام معلوم بالعلم مسموع إذا شاء بالآذان يُسۡمِعُ مَن يَشَآءُ (٢٢:٣٥) ما شاء من قول يكون منه ويقول فلا يُسۡمِعُ قوله إلاّ مَن شاء كيف شاء وَهُوَ ٱلۡعَزِيزُ ٱلۡحَكِيمُ (٦٠:١٦)، والتنزيل هو التيسير والتبيين وهو تنزيل كلام الله العليّ الحكيم لا يستطيع البشر تصوّره ولا إدراكه بكنه ينزله إذا شاء إلى مَلك أو إلى من شاء من البشر، فهو الذي نزّله إلى روح القدس عليه السلام إلى الروح الأمين جبريل صلوات الله عليهما وعلى الملائكة أجمعين، كذلك تَنزِيلُ ٱلۡكِتَٰبِ مِنَ الله ٱلۡعَزِيزِ ٱلۡحَكِيمِ (١:٣٩) هو تنزيل له من حيث هو كتاب للقلم العليّ إلى ما هو كتاب للمخلوقين بحروف[٣] مؤلّفة مصوّرة موزونة ذات أشكال ومقادير نَزَّلَهُۥ رُوحُ ٱلۡقُدُسِ مِن رَّبِّكَ بِٱلۡحَقِّ (١٠٢:١٦) إلى الروح الأمين إلى قلب الرسول صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين.

مثال ذلك خطب رسول الله ﷺ خطبته المشهورة، فقال فيها 'خذوا عنّي مناسككك [٥٠٠]
فلعلّي لا ألقاكم بعد هذا العام، ثمّ قال إنّ دماءكم وأموالكم وأعراضكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا، ألا فليبلّغ الشاهد الغائب فربّ مبلّغ أوعى من سامع، وربّ حامل فقه ليس بفقيه، وفي أخرى وربّ حامل فقه إلى من هو أفقه منه' فهذا كلام رسول الله ﷺ عبّر عنه قوله المسموع منه، سمِعه أصحابه رضي الله عنهم فوعتْه قلوبهم فعاد في قلوبهم

٣ بحروف: بحرف آ.

وعيًا وذكرًا وفقهًا وعلمًا عن رسول الله ﷺ، وعدم المسلمون شخصه من بينهم وانقطع قوله محدَّث بما قاله رسول الله ﷺ أصحابه التابعين وحدّث به التابعون تابعيهم ائتمارًا للأمر وابتغاءً للأجر إلى أن وصل إلينا كلامه، وكلامه هو المحمول المبلَّغ المتحدَّث به المعبَّر عنه من كلّ مبلّغ بالقول قالت به الرواة فبلّغته إلى من سواهم، قالوا ذلك بأفواههم وتكلّموا به عمّا وعتْه عنه قلوبهم بكلام ذواتهم الذي هو امتثال أمره إيّاهم بالتبليغ عنه، فقول رسول الله ﷺ هو النبوّة وقول الملَك له هو الإنباء والوحي من الله جلّ ذكره مَا يَنطِقُ عَنِ الْهَوَى إِنْ هُوَ إِلاَّ وَحْيٌ يُوحَى (٥٣:٣–٤)، وقول الرواة وتبليغهم عنه طَبقًا عن طَبق هو قول منهم وتبليغ عنه والمتقوَّل المبلَّغ هو كلام النبوّة المأمور باتّباعه والاقتداء به وهو حديث رسول الله ﷺ وقوله[٤] وكلامه.

فصل

[٥٠١] قال الله تعالى وَقَالَ الله لاَ تَتَّخِذُواْ إِلـهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلـهٌ وَاحِدٌ (١٦:٥١)، وَقَالَ الله إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلاَةَ (٥:١٢) كذالكم قال الله من قبل فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلاَمَ الله (٩:٦)، فكلام الله جلّ وعزّ هو قوله وقوله كلامه وقوله للروح القدس قُلْ هُوَ الله أَحَدٌ الله الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَّهُ كُفُوًا أَحَدٌ (١١٢:١–٤) هو[٥] قول الله وكلامه الذي هو صفة ذاته، ثمّ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ (١٦:١٠٢) إلى رسول الله ﷺ تبليغًا من الله وتنزيلاً منه بواسطته التي جعل الله له في ذلك، ثمّ بأمره إيّاه بالتبليغ عنه إلى الروح الأمين، والذي وعاه الروح الأمين عن الروح القدس، والذي وعاه الرسول صلوات الله وسلامه عليهم هو كلام الله، يقول

٤ وقوله: وقوله رسول الله آ.
٥ هو: ساقطة من آ.

منهم وهو من الروح القدس بتبليغ إلى الروح الأمين، ومنه تبليغ إلى الرسول، ومنه تبليغ إلينا عن الله عزّ وجلّ، ومنّا إلى غيرنا تبليغ بقول منّا وقراءات منّا، وتنزيل من الله العزيز الحكيم بواسطة الروح الذي جعله الله عزّ وجلّ مبلّغًا عنه، قال الله عزّ من قائل لاَ تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ (١٦:٧٥) أي بالقول أو بالقراءة لِتَعْجَلَ بِهِ، إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ (١٧:٧٥) أي الكلام الذي هو القرآن في قلبك وَقُرْآنَهُ على لسانك، فَإِذَا قَرَأْنَاهُ لَك أي جعلناه قرآنًا على لسانك فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ (١٨:٧٥) فالقرآن إذًا مُنزَل ومُنزَل من عند الله والقرآن مسموع مبلَّغ عن لسان رسول الله، فقراءته إيّاه وتلاوته له يشهد للأوّل قوله إِنَّآ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا (٢:١٢) ويشهد للثاني قوله إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا (٣:٤٣)، فمن اعتمد على أنّ القرآن مُنزَل فهو المقروء، ومن اعتمد على أنّ القرآن هو المبلَّغ على لسان رسول الله فهو القراءة، وهذا جائز القول به جميعًا لما جاء به القرآن، ولهذا نظائر من تسميتهم الشيء باسم الشيء إذا كان مقاربًا[٦] له أو كان منه بسبب، فالقراءة هي المبيّنة للمقروء المبلّغة عنه الحاملة له، كذلك التلاوة حاملة للمتلوّ كما تقدّم في القول مع الكلام، فالواجب بحكم التعزيز والتوقير السكوت عن القرآن بالقول فيه إنّه مخلوق أو غير مخلوق للمقاربة التي بينهما إلاّ بحكم ضرورة التبيان وبصحّة التبليغ عند تشاجر الخصوم كما يقال في الرسول إنّه عبد مخلوق فقير والمرسِل هو الربّ الخالق الغنيّ الحميد، ويجب التوقير لرسول الله ﷺ والتعزيز له وطاعته والإيمان به لأجل الإلّ الذي فيه وقربه من العليّ الأعلى.

قوله عزّ وجلّ وَمَا مِن دَآبَّةٍ فِي الأَرْضِ إِلاَّ عَلَى الله رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا [٥٠٢]
(٦:١١)، كيف لا يكون كذلك وهو خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ (١٦:١٣)، وإلى ذلك فقد كتبه بالقلم الأوّل العليّ في اللوح المحفوظ كتب علمه في خلقه قبل أن يوجدهم وكتب مقاديرهم قبل أن يخلقهم بخمسين ألف سنة أرزاقهم وأعمالهم ومالهم ومنشأهم وكفاءتهم أحياءً وأمواتًا، لذلك قال

٦ مقاربًا: مقرّبًا آ.

فِى كِتَابٍ مُّبِينٍ (٦:١١) نشأت دلالة ذلك الكِتاب وعلى إعلامه من دلالة كِتاب أحدنا إلى المشاهدة والحضور والمخاطبة وما هو أبين وأكرم وجودًا.

[٥٠٣] وصل به قوله الحقّ وَهُوَ الَّذِى خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ فِى سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَآءِ (٧:١١) ففي هذا الخطاب معنى قوله الحقّ أَلاَ يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ (١٤:٦٧)، يقول خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ فِى سِتَّةِ أَيَّامٍ كان يوم خلق الدوابّ التي في الأرض والطير وما بين السماء والأرض من حيوان ودوابّ في اليوم السادس من بدء الخلق وهو يوم الخميس، وَكَانَ يومئذ عَرْشُهُ عَلَى الْمَآءِ، ثمّ قال لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً (٧:١١)، ثمّ أوجد الأيّام، ثمّ كلّما مرّ الحسبان على أخراها أقبل عليها بأولاها وفرض فرائضه ووظّف وظائفه من العبادات والتكليف في الساعات والجمع والشهور والسنين لما في ذلك من ذكر معنى الحسبان، قال وهو الحقّ وَلَئِن قُلْتَ إِنَّكُمْ مَّبْعُوثُونَ مِن بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُواْ إِنْ هَـٰذَآ إِلاَّ سِحْرٌ مُّبِينٌ (٧:١١)، يقول وعلى هذا التبيان في الوجود من تعاقب الأوقات والنهار بعد الليل والليل بعد النهار والجمع والشهور والسنين بما في ذلك من آيات الله في العود بعد البدء لَئِن قُلْتَ إِنَّكُمْ مَّبْعُوثُونَ مِن بَعْدِ الْمَوْتِ الآية، أولم يكن لهم في ذلك ما يقمعهم عن التكذيب ويبعثهم على التصديق إن الظالمون إلاّ لَفِى ضَلاَلٍ مُّبِينٍ (٩٧:٢٦).

[٥٠٤] لذلك يقول عزّ من قائل حم تَنزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ الله الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ (١:٤٠–٢) مَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَآ إِلاَّ بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَالَّذِينَ كَفَرُواْ عَمَّآ أُنذِرُواْ مُعْرِضُونَ (٣:٤٦) وقد تكرّر هذا المعنى في القرآن بعبارات مختلفة وإعلام متّفق، قال الله عزّ من قائل إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُواْ فِيهِ (١٢٤:١٦)، وقال رسول الله ﷺ وذكر يوم الجمعة فقال 'هذا هو اليوم الذي كتبه الله على عباده فاختلفوا فيه وهدانا الله له، فهذا يومنا الذي كتب الله لنا، اليوم لنا وغدًا لليهود وبعد غد للنصارى' والذي هو موضع الهداية يوم

الاستواء على العرش العليّ، واختلافهم وقع في بدء الخلق من أيّ يوم كان، فعندهم أنّ بدء الخلق كان يوم الأحد إلى يوم الجمعة، والاتّفاق منّا ومنهم أنّ المخلوق يوم الجمعة هو آدم عليه السلام، وعلى ما اعتقدوه جاءت تسمية الأيّام واعتقدوا في يوم السبت أنّه اليوم السابع، وهدانا الله جلّ جلاله إلى يوم الجمعة وأنّه اليوم السابع الجامع معناه لسائر الأيّام إذ باستواء الرحمان على العرش حييت الجملة بذلك وتواصلت رحمًا وعطفًا وأقبلت الأوائل في الحسبان على الأواخر والأواخر على الأوائل أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُواْ فِي أَنفُسِهِمْ مَّا خَلَقَ الله السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَآ إِلاَّ بِالْحَقِّ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَآءِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ (٨:٣٠)، فكما أنّه بتمام الليل يخلفه النهار، كذلك تخلف هذه الغيبة عن الله جلّ ذكره اللقاء الكريم، لكنّ ذلك لأَجَلٍ مُّسَمًّى (٣:٤٦) هو انقراض الدنيا وتعقيب اليوم الآخر إيّاه كما يخلف النهار وطلوع الشمس الليل، ومن لم ينزل لقاء الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه في القطع به والتيقّن هذه المنزلة لم يبلغ اليقين بذلك، بل لا يبلغ الدليل منزلة المدلول عليه في التحقيق، فاعلم ذلك نسل الله اليقين التامّ والعلم النافع بمنّه ورحمته.

[٥٠٥] وقال رسول الله ﷺ 'خلق الله التربة يوم السبت وخلق الجبال يوم الأحد وخلق الماء والثرى يوم الإثنين، وفي أخرى والشجر وخلق الظلمة يوم الثلاثاء، وفي أخرى وخلق الفتن مكان الظلمة وخلق النور يوم الأربعاء وبثّ فيها الدوابّ يوم الخميس وخلق آدم يوم الجمعة بعد العصر في آخر ساعة من النهار ما بين العصر إلى الليل'، قال في الكتاب الذي يُذكر أنّه التوراة بعد ذكره الستّة الأيّام 'فاستكمل الله خلق السماوات والأرض وجميع زينتها وأتمّ الله في اليوم السابع ما كان خلق'، وهذا يعطي الفقه عنه بأنّه خلق في اليوم السابع آدم عليه السلام بقوله 'وأتمّ الله في اليوم السابع ما كان خلق، ثمّ قال وأمسك فيه عمّا قد كان خلق، ثمّ قال وبارك الله في اليوم السابع وقدّسه لأنّه أمسك عمّا قد كان خلق في اليوم الذي

خلق السماء والأرض وجميع شجر الأرض قبل أن تنبت الأرض وقبل أن تأتي بعشبها[١]. فهذا الإشكال جاء عندهم في الخطاب والعلم قد جاءهم بأنه الجمعة وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (١٢٤:١٦)، وهذه التي جاء بها محمّد هي ملّة إبراهيم صلوات الله وسلامه عليهما.

تنبيه

[٥٠٦] قال الله عزّ من قائل وَقُلْنَا لَهُمْ لاَ تَعْدُواْ فِي السَّبْتِ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِّيثَاقًا غَلِيظًا (١٥٤:٤) وَسْئَلْهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّعًا وَيَوْمَ لاَ يَسْبِتُونَ لاَ تَأْتِيهِمْ (١٦٣:٧) المعنى، وإنّه مسخ المعتدين قردةً، يقول الله سبحانه وله الحمد فَلَمَّا عَتَوْاْ عَن مَّا نُهُواْ عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُواْ قِرَدَةً خَاسِئِينَ (١٦٦:٧) إلى غير ذلك من ذكر إيجاب ترك التعدّي في يوم السبت الحدّ الذي حدّ لهم فهذا يدلّ على إيجابه عليهم والرضى به، وقد سلك سبيل السبت موسى وهارون، ثمّ الأنبياء والمرسَلون بعدهما، فكيف يعرف الحقّ في قوله إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُواْ فِيهِ (١٢٤:١٦) فكيف كان هذا الاختلاف مع تجديد الوحي وترادف نزوله عليهم نبيًّا نبيًّا ورسولاً رسولاً حتّى عذّب[٧] بعضهم على التعدّي، وكيف أُخذ الميثاق عليهم بذلك أراه والله أعلم أنّ موسى وهارون لم يخْف عليهما بنور الوحي الذي أُوحي إليهما وبضياء الكتّاب[٨] الذي أُنزل عليهما، وكذلك النبيّون والمرسَلون بعدهما إلى انتهاء الأمد في ذلك لكنّ الأمر بذلك قد كان يوجَّه إليهم كما يوجّه إليهم الأمر بتحريم طيّبات كانت أُحلّت لهم من أجل صدّ أهل قرون أممهم عن كثير من

٧ عذّب: عدت ب.

٨ الكتّاب: الكتمان ب.

سبيل الله، فعوقبوا بذلك كما أدرك موسى عليه السلام هارون المكث في فحص التيه لأجل تخلّفهم عن دخول الأَرْض المُقَدَّسَة الَّتِي كَتَبَ الله (٢١:٥) لهم، وأمّا الأتباع فافتدوا وائتمروا للأمر لكنّهم غلبوا على تأويل ما سنح لهم، فأيّما أولى بالتعظيم يوم السبت أو يوم الجمعة، وإنّهم ليرون مع ذلك الفضل ليوم الجمعة على الأيّام وأنّه فيه أمسك الله جلّ ذكره عن الخلق كما ذكروا فيما بلّغوه عن كتاب ربّهم وأشكل عليهم بخطاب مشيئته فغلبوا ما سنح لهم وتهافتوا على[٩] الإمساك عن الاشتغال بطلب معاش أو زمّ أمر دنيا وتفرّغوا فيه لعبادة ربّهم تقرّبًا إليه وائتمامًا به في الإمساك عن العمل بعد الفراغ من الخلق في السابع، وربّما كان الرسول عليه السلام يأمرهم باعتقاد التعظيم على حدّ محدود ليوم الجمعة فأبوا إلاّ مضيًّا على العمل لله بطاعته والإمساك عن العمل للدنيا فألزمهم الله ذلك وكثيرًا ما ابتلاهم فيه، قد كان رسول الله ﷺ يحذّرنا معشر هذه الأمّة مثل هذا فكان ينهى عن التزام صيام يوم الجمعة إلاّ أن يصوم قبله بيوم أو بعده بيوم، وكان يخاف عليهم من التزام صلاة الليل في جماعة خوفًا من أن يُكتب علينا ذلك فلا يقوم به إلى غير هذا والله أعلم، قال الله عزّ من قائل الْحَمْدُ لله الَّذِى أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَل لَّهُ عِوَجَا قَيِّمًا (١٨:١–٢).

فصل

تحقّق العلم بالعودة بعد البدأة وتورّث اليقين بوجودها النظر في الوجود أجمعه، من ذلك [٥٠٧]
ما عبّر عنه قول الله جلّ من قائل وَعَصَى ءَادَمُ رَبَّهُ فَغَوَى (١٢١:٢٠)، قال رسول الله ﷺ 'فجحد آدم فجحدت ذرّيّته، وغوى آدم فغوت ذرّيّته، نعم وتاب آدم فتاب من شاء الله من ذرّيّته'، والذوات تعطي الأشباه أوائلها، قال رسول الله ﷺ 'فمن أين يكون الشبه أنّه

٩ على مكرّرة في آ.

إذا علا ماء الرجل ماء المرأة أشبه الولد أعمامه، وإذا علا ماء المرأة ماء الرجل أشبه الولد أخواله'. كذلك كلّ غراس يكون عن ما انتُزع منه ذلك الغرس، وكلّ زريعة عمّا كانت زريعةً لها فإنّها تعطي المثل والشبه، كذلك لا يكون في المعهود من الإنسان إلاّ إنسان ومن جميع الحيوان جنسه ونوعه الخاصّ به، حتّى إنّه ربّما أشبه في الفرط من لا يُظنّ به لِعِرْقٍ نزعه، وهو كلّه من باب العود بعد البدء والقياس والاعتبار والتجربة، على هذا يجري حكم ذلك كلّه، لهذا وما هو أبين بيانًا عدم من عدم العقل والميز فيهم بقوله وَلَئِن قُلْتَ إِنَّكُمْ مَّبْعُوثُونَ مِن بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُواْ إِنْ هَـٰذَآ إِلاَّ سِحْرٌ مُّبِينٌ (٧:١١)، وفيه تعجيب منه من عظيم قهره الذوات وقدرته على ما شاء كيف أعماهم عن الشهادة بما قد ملأ الوجود وعمّ عموم الضياء والهواء.

فصل

[٥٠٨] سمّت العرب الأيّام بما تقدّم ذكره الأحد الإثنين الثلاثاء إلى آخرهنّ، وسمّتها أيضًا بغير هذه التسميات أوّل جُبار دُبار مؤنس عَروبة شِيار، فعلى هذا يوم الأحد في أيّام الدهر هو المتّصل باليوم الأزليّ الدهر الداهر وهو في التسمية الأخرى أوّل يوم الإثنين اسمه أهون، قال رسول الله ﷺ 'وخلق الماء والثرى يوم الإثنين'، قال الله عزّ من قائل وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَآءِ (٧:١١)، فهذا جامع لما بعده إلى يوم الاستواء. جاء في الكتاب الذي يُذكر أنّه التوراة في السفر الأوّل في البدء 'خلق الله السماء والأرض، ثمّ قال وكانت الأرض جدبةً خاويةً والظلمة تعلو على الهواء وروح الله يتقلّب على المياه'. يوم الإثنين اسمه الآخر أهون إشارة إلى العود بعد البدء لمّا خلق الله الماء ورفع العرش على الماء فصل الكلّ وقدّره، قدّر في جملة الماء كلّ ما خلقه، وقدّر في العرش كلّ أمر[١٠] أوجده وَهُوَ الَّذِى يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ (٢٧:٣٠).

١٠ أمر: أمره آ.

جُبار هو يوم الثلاثاء يوم اسْتَوَى إِلَى السَّمَآءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ [٥٠٩]
كَرْهًا قَالَتَآ أَتَيْنا طَآئِعِينَ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ (١١:٤١–١٢) المعنى، دُبار أَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا (٢٩:٧٩) إلى آخر المعنى، يُغْشِي الَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا (٥٤:٧)، النور يطلب الظلام فيهرب منه والنهار يطلب الليل كما تطلب الآخرة الدنيا حتّى تدركها للأجَل المسمّى. مؤنس الخميس بثّ فيه الدوابّ في الأرض والطير في الهواء والحيتان في الماء، قال في الكتاب الذي يُذكر أنّه التوراة 'وأعجب الله ذلك وبارك عليها، وقال أكثروا واحشوا مياه البحر، وقال للطير أكثروا على الأرض، قال وكمل بالليل والنهار يوم خامس'. يوم عَروبة اسمه الجمعة خلق الله فيه آدم عليه السلام واستوى على العرش الرحمان، قال في الكتاب الذي يُذكر أنّه التوراة 'اخلق بنا إنسانًا[١١] على شبهنا ومثالنا ليتشرّف على حيتان البحر وطيور الهواء ودوابّ جميع الأرض وخشاشها، قال فخلق الله إنسانًا على صورته ومثاله ذكرًا وأنثى وبارك عليهما، وقال أكثرا واملئا الأرض واحشواها واملكا حيتان البحر وطيور الهواء وكلّ ما يتحرّك من ذوي الأنفس على الأرض، وقال قد أحللت لكما ما تنبته الأرض من بقولها وعشبها وزرعها وكلّ شجرة مثمرة في أجناسها لتأكلا منها وتقتاتا بها وتقتات معكما منها كلّ ذي نفس من بهائم الأرض وطيور السماء وكلّ ما يتحرّك من الثرى ممّا فيه روح'. ويصيّر لهم طعامًا مصداقه قول الله جلّ وعزّ يأَيُّهَا النَّاسُ كُلُواْ مِمَّآ فِي الأَرْضِ حَلاَلاً طَيِّبًا (١٦٨:٢)، قال فكان ذلك وأكمل الله سبحانه جميع خلقه وكان أجمع صالحًا جدًّا، وأكمل بالنهار والليل يوم سادس فاستكمل الله خلق السماوات والأرض وجميع زينتها وأتمّ الله في اليوم السابع ما كان خلق.[١٢]

١١ إنسانيًّا: إنسانًا آ.
١٢ ما كان خلق: ما خلق ب.

فصل

[٥١٠] عَروبة فعولة من الحبّ والودّ، امرأة عُربة محبّة ونساء عُرُب محبّات، وربّما كان هذا تعريضًا بما هو الحقّ الذي إليه المصير في الدار الآخرة من المزيد والزيادة فهو يوم محبوب لهذا منتظَر، وهو أيضًا تعريض بأنّه يوم أعرب عن معاني الأيّام كلّها وجمع مقتضياتها جمع في أيّام الدهر الستّة الأيّام، كذلك في أيّام الزمان شِيار السبت [من الوافر]:

أُرَجّي أن أعيش وأنّ يومي بأوّل أو بأهون أو جُبار
أو التالي دُبار أو فيومي بمؤنس أو عَروبة أو شِيار

فأيّام الدهر التي بلغنا ذكرها أحدها الذي قال فيه رسول الله ﷺ 'إنّ الله قدّر مقادير الخلائق قبل أن يخلقهم بخمسين ألف سنة' وهو منفصل من يوم الدهر الأزليّ، يوم الأحد عنه انفصل سائر الأيّام وإليه ترجع، ثمّ بعده اليوم الذي قال فيه رسول الله ﷺ وقد سُئل 'أين كان ربّنا قبل أن يخلق خلقه، قال في عماء ما تحته هواء وما فوقه هواء'، ثمّ يوم كَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَآءِ (١١:٧)، ثمّ يوم خلق الله فيه السماوات والأرض آخر ساعة الانقراض، ثمّ يوم البعث والوقوف والحساب، ومقادير هذه الأيّام كلّها خَمْسون أَلْفَ سَنَةٍ (٧٠:٤) كلّ واحد منها إِلاَّ مَا شَآءَ رَبُّكَ من تقصير أو تطويل إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ (١١:١٠٧)، ثمّ يوم[١٣] تشقّق السماء بالغمام ويوم الابتلاء بالمعبودات ومجيئ الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه في ظلل من الغمام والملائكة صَفًّا صَفًّا (٨٩:٢٢) وَأَشْرَقَتِ الأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِيءَ بِالنَّبِيِّيْنَ وَالشُّهَدَآءِ (٣٩:٦٩)، ثمّ يوم الخلود، ولا آخر لأيّام ما هنالك تذهب جمعة وأيّامها وتأتي أخرى، ثمّ أيّامها غير أنّ الأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لله (٨٢:١٩) الحقّ المبين، لاَ يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلاَ زَمْهَرِيرًا (٧٦:١٣) ولا طالع ولا آفل إنّما

---

١٣ يوم: ساقطة من ب.

هو ضياء الحقّ المبين ونوره، ولهذه الأيّام الطوال سوابع سبعة أيّام كلّ يوم من سبعة آلاف سنة إِلاَّ مَا شَآءَ رَبُّكَ.

[٥١١] قال رسول الله ﷺ 'يوم كسنة ويوم كشهر ويوم كجمعة ويوم كسائر هذه الأيّام ويوم كساعة ويوم كاحتراق السُفعة،[١٤] وفي أخرى كضرمة النار'. قال هذا ﷺ في أيّام الزمان ولمثل هذا تنفصل أيّام الدهر المذكورة، قد جاء أنّ يوم الجَمع على المؤمن كطول صلاة ومِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ (٤:٧٠)، يقول الله جلّ من قائل إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا وَنَرَاهُ قَرِيبًا (٧٠:٦–٧) وَكُلَّ شَيْءٍ فَصَّلْنَاهُ تَفْصِيلاً (١٧:١٢) وَكُلَّ شَيْءٍ هو الكتاب المبين وبخاصّة هو أيّام الدهر التي حوت على ما في الكتاب المبين كتبًا وزمًّا وإعلامًا خلقًا وأمرًا وتقديرًا وعلمًا وكونًا، وكلّ ما رأيته هنا وفي هذه الأيّام والشهور والسنين شمسيّةً أو قمريّةً فاعقلها، ثمّ أحسن العبرة واعتمد على الإنباء فهو إمامك، فكم من معلوم هنا لم يُعبَر به وكم من غيب لم يُشعَر له، فتفطّن أنت وأحسن الاعتبار وَالله يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِى السَّبِيلَ (٣٣:٤).

[٥١٢] ألا ترى أنّنا على عظيم الأمر الذي نشاهده ومن جليل الاقتدار ومضاء المشيئة والعلم بالحضور العليّ لا نكاد نتفطّن لذلك، وما كان من ذلك فعن جنب وعرف غيب، ونحن على ذلك نشاهد تدوار الدوائر وتقليبه الليل والنهار ما يصبحنا به ويمسينا من تناوب الفتح والفيح أبدًا على الدوام وما يحضرنا ونشاهده من امتلاء الوجود بدءًا وعودًا ونحن نؤمن بهذا الحقّ المبين عن نفسه فلا يكاد يذكر ذلك ولا يستعدّ لمنبعثه الآتي منه. قوله تعالى لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ (٧:٥٩) إلى آخر قصّته هذا من فضل النبوّة والرسالة، وكما تقدّم من تعرّف البدأة والعودة لمّا كان عليه السلام أوّل رسول إلى أهل الأرض فكفر به قومه وكذّبوه إلاّ قليلاً منهم كفر من بعدهم إلاّ قليلاً، وقد تقدّم في غير هذا الموضع تأويل الفُلك الذي أنجاه

١٤ السُفعة: السعفة آ.

الله فيه ومن معه وتأويل الماء والمَنزل الذي أنزله فيه، كذلك هود عليه السلام مع قومه وسائر المسلمين، قوله تعالى فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُواْ فَفِى النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالأَرْضُ إِلاَّ مَا شَآءَ رَبُّكَ (١١:١٠٦–١٠٧) أي من تطويل أو تقصير، وقال في السعداء عليهم السلام كذلك خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالأَرْضُ إِلاَّ مَا شَآءَ رَبُّكَ (١١:١٠٨) أي من تطويل أو تقصير، وقد قال في الأشقياء إنّهم لاَ تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَآءِ أي بعد الموت في دار البرزخ وَلاَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ (٧:٤٠) يعني الخلود، كما قال وَمَا هُم بِخَارِجِينَ مِنْهَا (٥:٣٧)، كذلك قال في السعداء عليهم السلام لاَ يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِّنْهَا بِمُخْرَجِينَ (١٥:٤٨).

سورة يوسف

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ، قد تقدّم القول في قوله جلّ وعزّ الر تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ إِنَّآ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا (١:١٢-٢) أنزله من لدنه، كذلك أنزله منه وروح القدس ونزّله أيضًا بينه وقربه، وجعله عَرَبِيًّا على لسان الرسول، ثمّ على ألسنة القراءة من أمّته لمّا كانوا هم العرب قال لهم لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (٢:١٢) خطابه المراد به إذ لو كان الرسول عجميًّا والمرسَل إليهم عَرَبِيًّا لم يكن كذلك. قوله تعالى حكاية عن نبيّه يوسف عليه السلام يأَبَتِ إِنِّى رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ (٤:١٢) هذا كلام تامّ، ثمّ قال رَأَيْتُهُمْ لِى سَاجِدِينَ (٤:١٢) سياق الكلام يعطي أنّه أسرى به إلى ما هنالك من محالّ الكواكب والشمس والقمر فسجدوا له، ولذلك استأنف الكلام والله أعلم بما ينزل بقوله رَأَيْتُهُمْ لِى سَاجِدِينَ،[١] فقال أبوه عليهما السلام يُبُنَيَّ لاَ تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُواْ لَكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ (٥:١٢) لمّا كان أبوه أحبّ الناس إليه يوسف مع علمه ومكانته من النبوّة ترك له عبادة المكروه تأديبًا له كما أدّبنا رسول الله ﷺ بقوله 'من رأى منكم رؤيًا فلا يقصّها على أحد' الحديث، وقوله 'فليقصّها على أحبّ الناس إليه فإنّ الرؤيا لأوّل عابر'. ثمّ عطف على ذلك بقوله وَكَذلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وهو موضع البشارة وَيُعَلِّمُكَ مِن تَأْوِيلِ الأَحَادِيثِ (٦:١٢) لمّا كانت الكواكب والشمس والقمر كلّ يجري بأمر الله وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ (٦:١٢) أوّله من موضع الإسراء منه فإنّها سنّة معهودة فيهم معشر الأنبياء عليهم السلام، ألا تسمع إلى قوله كَمَآ أَتَمَّهَآ عَلَىٰٓ أَبَوَيْكَ مِن قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ (٦:١٢)، قال رسول الله ﷺ فيما حكاه عن مسراه 'كلّما استفتح [٥١٣]

---

١ سياق الكلام يعطي أنّه أسرى به إلى ما هنالك من محالّ الكواكب والشمس والقمر فسجدوا له، ولذلك استأنف الكلام والله أعلم بما ينزل بقوله رَأَيْتُهُمْ لِى سَاجِدِينَ: ساقطة من ب.

له جبريل عليهما السلام سماء قيل له ومن معك، قال محمّد، قيل له مرحبًا به ولَنعم المجيء جاء'.
والنجوم وَالشَّمْس وَالْقَمَر آيات لله عزّ وجل وبخاصّة وَالشَّمْس وَالْقَمَر.

[٥١٤] كان اسم يوسف عليه السلام من معنى ما وجد له في الدنيا أسف هو على أبيه وعلى ذويه حال الغربة، كذلك أبوه وذووه عليه يَأَسَفَا عَلَى يُوسُفَ وَابْيَضَّتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزْنِ فَهُوَ كَظِيمٌ (٨٤:١٢) بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَالله الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ (١٨:١٢) عَسَى الله أَن يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا (٨٣:١٢) المعنى. كان رسول الله ﷺ لا يتطيّر 'وكان يحب الفأل ويكره الطيرة'. قَالَ يبُنَيَّ لاَ تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُواْ لَكَ كَيْدًا (٥:١٢) حذّر من بغي الحاسدين له، وقد تقدّم ذكر خوفه عليهم من العين، قال الله عزّ وجلّ وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِّمَا عَلَّمْنَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لاَ يَعْلَمُونَ (٦٨:١٢)، ثمّ قصّ قصصه إلى آخره وختمه بقوله الحقّ لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لأُوْلِي الأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِن تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وهو اللوح المحفوظ فيه قصّة يوسف وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (١١١:١٢). خمسة أئمّة يُقتدى بهم، يوسف في عبوديّته وثبوته على دينه بين الكفّار وصبره على الفتنة وعلى ما ابتُلي به، وأيّوب على البلاء، وسليمان في المُلك، وعيسى على الفقر، ومحمّد على الإذاية في ذات الله، وكلّ النبيّين والمرسَلين أئمّة، يقول الله جلّ ذكره وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلاً مِّن قَبْلِكَ (٣٨:١٣) فَصَبَرُواْ عَلَى مَا كُذِّبُواْ وَأُوذُواْ حَتَّى أَتَاهُمْ نَصْرُنَا وَلاَ مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ الله (٣٤:٦) أُوْلَئِكَ الَّذِينَ هَدَى الله فَبِهُدَاهُمُ اقْتَدِهْ (٩٠:٦).

سورة الرعد

بِسْمِ الله الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ، قوله عزّ من قائل المر (١:١٣) الألف عَلَمُه في خلقه، واللام ملكه [٥١٥]
وهو خلقه وهو أيضًا أمره، ثمّ هما لما هما أفهمتا فهما للعهد والتعريف، وقد حدّ أهل اللسان
الاسم فقالوا الاسم ما جاز أن يدخل عليه الألف واللام، الميم أمره فيما خلق وهو أيضًا المقدار
وهو أيضًا علمه في خلقه، والراء الأمر وفي كلّ ذلك علمه وأمره وقدره والروح منه وَمَآ أُوتِينا
مِنَ الْعِلْمِ إِلاَّ قَلِيلاً (٨٥:١٧)، وهذه الحروف آية على اللوح المحفوظ واسطة بين حروفنا نحن
وبين تلك، لذلك وصل بما تقدّم تِلْكَ آيَاتُ الله الْكِتَابِ أي الكتاب المبين الذي يُكتب عنه
نسخة الوجود وكتبه الأوّل بالعلم الأوّل في اللوح المحفوظ كتب فيه علم الله في خلقه، ثمّ كتب
فيه المقدار، ثمّ كتب فيه ما هو كائن، ثلاث كتب بثلاثة ألواح يجمعها اللوح الأعظم مكتوبة
في ثلاثة أيّام من الدهر، فمجمل هذه الحروف آيات على مكتوب الكتاب المبين وإمامًا احتملت
عليه من الأسماء، فكلّما دخل عليه الألف واللام فهو اسم ولا يوجد اسم لا يجوز أن يدخل
عليه الألف واللام، هذا القول على الإجمال، وبالقول الخاصّ فهو اسمه الله الذي لاَ إِلَـهَ
إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ (٢٥٥:٢) الرؤوف الرحمان الرحيم منزل الكتاب مرسل الرسل ذو المعارج
ملقي الروح على من يشاء من عباده المبشّر المنذر الممتحن المعاقب المقدّم المؤخّر المقتدر المؤمن
المهيمن الملك المتعالي، فاللوح المحفوظ هو كُلّ شَيْءٍ (١٠١:٦) لأنّه حوى على كُلّ شَيْءٍ كائن، ما
كان فعن أسماء الله تبارك وتعالى وجوده.

وصل بذلك قوله عزّ من قائل وَالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ الْحَقُّ (١:١٣) يريد هذا القرآن [٥١٦]
والوحي أي إنّه منزّل مِن رَّبِّكَ بالحَقّ وللحَقّ مفصّل من الكتاب المبين موصَل به وَلَـكِنَّ أَكْثَرَ
النَّاسِ لاَ يُؤْمِنُونَ (١:١٣)، ومن كانت هذه أسماؤه وهذا تقديره وخلقه وتدبيره وهذا كتابه فلم

لا يكون ما أنزله على رسوله الحقّ، آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِن قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ (٥٣:٢٨) رَبَّنَا لاَ تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِن لَّدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ (٨:٣). نظم بذلك ذكر مكتوب اللوح المحفوظ قوله الحقّ الله الَّذِى رَفَعَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا، وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ (٢:١٣) حذف ذكر تمهيده الأرض وذكر خلقه السَّمَاوَاتِ والأَرْضَ (٣:١٣)، ووصل ذكر الاستواء بذكر رفعه السماوات فقال ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الأَمْرَ يُفَصِّلُ الآيَاتِ (٢:١٣)، يقول عزّ من قائل فعلنا ذلك لَعَلَّكُمْ بِلِقَآءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ (٢:١٣) لمّا كانت الشمس والقمر والنجوم والليل والنهار من آياته الخاصّاة بالرؤية العليّة، وصل بذلك قوله لَعَلَّكُمْ بِلِقَآءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ. فكما ينقضي الليل ويأتي النهار، كذلك ينقضي يوم الدنيا فهو ليل يوم الآخرة ويأتي اليوم الآخر، وكما تطلع الشمس فيراها من طلعت عليه، كذلك في وجوب الوجود يتجلّى ربّنا العليّ يومئذ فيراه أهل الرؤية، وكما لا تُرى الشمس في الليل، فكذلك لا نطمع أن نراه في هذه الدار الحياة الدنيا إلاّ علمًا ويقينًا به لغيبته اليوم عنّا، كذلك الشمس غائبة في حقّ من جَنّه الليل، وكما نرى القمر في الليل، كذلك نرى الله برحمته فيما هو الليل آية عليه فيما هنالك يُرى فيما هنا في نوره الذي هو خلقه ويُرى يومئذ في نوره وضيائه الذي هو من نوره، وكما قد يكون النهار ولا صحو فيه لتراكم السحاب الثقال، فكذلك لا يراه المكذّبون بلقاء الله رؤيته، كَلاَّ إِنَّهُمْ عَن رَّبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَحْجُوبُونَ ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِى كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ (١٥:٨٣–١٧)، ثمّ ينشؤ ذلك في حقّ العباد إلى دار الخلود فيكرمهم في الجنّة من ذلك بما هو أعظم أمرًا وأجلّ خطرًا وَلَهُ الْمَثَلُ الأَعْلَى فِى السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٢٧:٣٠)، وكذلك[١] يقصي هؤلاء

١ وكذلك: كذلك آ.

ويبعدهم إلى الظلمات السفلى والهاوية[٢] بالمكان السحيق، نسل الله العفو والعافية ونعوذ به من البعد والحجب عنه في الدنيا والآخرة وفيما بين ذلك.

ثمّ وصل ذلك بما هو مكتوب الكتاب المبين قوله الحقّ وَهُوَ الَّذِى مَدَّ الأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا [٥١٧]
رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا (٣:١٣)، وقال في موضع آخر إنّه مهّدها وفرّشها، ثمّ قال وعطف بالواو وَمِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ (٣:١٣) كما قال مِن كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ (٧:٢٦) ومِن كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ (٥:٢٢) إشارة إلى ما كانت الأرض عليه قبل، وإنّ كلّ ما هو زوج لصاحبه فيما هنالك كريم وبهيج فلأجل الجنّتين يكون هذا زوجًا لقرينه، ولمّا أذن لجهنّم أن تتنفّس في هذه الدار عمل ظاهر الفيح عمله فأغبر وجه الأرض وأُنبتت الشوك والمرار والخبيث، ولما أن كان ذلك كذلك غلب أيضًا رحمته على عذابه فأنبت عمّا ينزله من السماء بفتح رحمته كُلّ زَوْجٍ كَرِيمٍ وبَهِيجٍ بالإضافة إلى موجودات ما هنا، وإنّما كرم وأبهج بإثارة الفتح من رحمته ولتغليبه إيّاه على ما فاح من منبعث عذابه فامتنّ بذلك جلّ وعلا وعدّده من أنعمه أخرج من الجنّة إلى هذه الدار ما هو متاع لهم إلى أن يلحقوا بما هنالك من الدار التي أُخرجوا عنها، ثمّ إلى دار الخلود التي أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ (١٣٣:٣)، جعل ذلك دلالات على ما هنالك ليتبصّروا ما هنالك من هنا، كذلك أخرج من جهنّم إلى ما هنا من موجود ما فيهما دلالات على منبعث الخارج ولينظروا إلى ما هنالك من هنا فيعبروا بما شاهدوا إلى ما غاب عنهم، لذلك قال إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (٣:١٣) بالفكرة، ويزداد التذكّر والتفكّر بعلم يغشيان الليل والنهار والنهار الليل وبإيلاج هذا في هذا وهذا في هذا بتوابع ذلك من خلق وأمر الذي شمله قوله الحقّ وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي الَّيْلِ وَالنَّهَارِ (١٣:٦)، كذلك تَحْسُن العبرة توقف على غشيان الضياء النور والنور الضياء وإيلاج هذا في هذا وهذا في هذا بما سكن في ذلك من خلق وأمر وتدبير،

٢ والهاوية: والهاية آ.

وكما يكون عن ذلك فيما هنا الجنّات والأنهار والثمرات والخيرات، كذلك فيما هنالك لكنّه أمر هوأفخم ووجود أكرم، وكما تقدّم من الفصل بين وجود ووجود، لذلك قال إِنَّ فِي ذٰلِكَ لآيَاتٍ وكثر ذكر الآيات لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (٣:١٣).

[٥١٨] وكما نشاهد القِطَع من الأَرْضِ قِطَعٌ مُّتَجَاوِرَاتٌ (٤:١٣) وفيها الأشجار وحدائق الأَعْنَاب، الأرض واحدة والمَآء يُسْقَى (٤:١٣) به واحد في نفسه، ويتفاضل المسقيّ به في الأرض الواحدة فيكون منه الحنظل والنخل والتين والزيتون والرمّان وسائر الأجناس والأنواع، ونجد التفاضل في الأشخاص من الأنواع، فكذلك إذًا هو الله الواحد الأحد خلق كلّ شيء على اختلافه في طعومه وروائحه ومنافعه ومضارّه وألوانه وجميع وجوده، وكما نجد البَرنيّ والعجوة وحيد أنواع الثمرات في أشجار بأعيانها، كما نجد الجُعرور ومُصران الفار ودنيّ أنواع الثمرات في أشجار بأعيانها لكلّ لون شجرته لا يعدوها، فكذلك الطيّب والتقيّ ومكارم الأخلاق تُبتغى في مظانّها، سُئل رسول الله ﷺ عن معادن العرب ووجدان الكرم والكرام فيهنّ، فقال 'خياركم في الجاهليّة خياركم في الإسلام'، إذا فقهوا قد كان في جنّة آدم عليه السلام الشجرة المنهيّ عنها وإلى جنبها كلّ شجر الجنّة المباح أكلها لهما وإلى جانبها شجرة الحياة، كما في هذه شجر المنهيّ عنه كالكفر والكذب، وشجر المأمور به كالإيمان والإسلام وطاعة الله، كذلك فلنقض في وجود ما هنالك لكنّ ذلك كلّه وجود كريم، قال الله عزّ من قائل فِيهِمَا مِن كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٥٥:٥٢–٥٣)، لذلك أعقب بقوله إِنَّ فِي ذٰلِكَ لآيَاتٍ أي على ما في تلك لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (٤:١٣)، يقول يَعْقِلُونَ تلك من هذه، وكما كلّ شيء مجمَل محكَم في الماء وفي الهواء والأرض، ثمّ يتفصّل بحكمة الله جلّ وعزّ إلى ما يتفصّل إليه في قِطَع الأَرْضِ وفي صِنْوَان النبات وَغَيْر صِنْوَانه (٤:١٣)، كذلك كلّ شيء في علم الله وقدرته ومشيئته مميَّز بعضه من بعض بجميع توابعه في جميع وجوده، فأنّى بعجزه إعادة ما يبس وتحطّم

وصار في التراب ترابًا وفي الهواء هواءً وفي المياه ماءً وفي النار نارًا، هذه هي الطوائر الأربع يجعلها على جبال أربعة، فهو إذا دعاها إجابته لا بدّ لها ولا محيص، لذلك قال فيما تقدّم ذكره إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (٤:١٣)، ثمّ أعقب ذلك بقوله وَإِن تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ أَإِذَا كُنَّا تُرَابًا أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ (٥:١٣) أي إنّهم لم يقدّروه حقّ قَدْرِهِ (٧٤:٢٢) وَأُولَٰئِكَ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ أي في حياتهم هذه وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٥:١٣) في الآخرة وفيما بين ذلك إنّه حليم كريم.

قوله عزّ وجلّ وَإِن تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ أَإِذَا كُنَّا تُرَابًا أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ (٥:١٣) تعبّب [٥١٩]
من عدم العقل عندهم كيف لا يعقلون الغائب بما شاهدوه من جنسه ونوعه على وجود وجوده، ثمّ قال أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ (٥:١٣) فلم يهديهم إذ لم يكن لهم إيمان يهديهم به إلى مراشدهم وكفروا بلقائه وكفروا بصفاته وقدرته وعلمه، كقوله أَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ إِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ (١٠:٣٢) ونحو هذا، يقول عزّ من قائل وَأُولَٰئِكَ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ (٥:١٣) مَن حقّ القول عليه بأنّه يموت كافرًا فبعمل أهل النار يعمل يجعل فِي أَعْنَاقِهِمُ الْأَغْلَالُ يجمع بذلك يد أحدهم إلى عنقه فلا يعمل لمآبه وحسابه، ويُجعل مِنْ[٣] بَيْنَ يديه سَدًّا ومِنْ خَلْفِه سَدًّا (٩:٣٦) ألاّ يتقدّم إلى خير ولا يتخلّف عن معصية، يقول الله جلّ من قائل قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ (٤:٥٠) أي من قبل أن يخلقهم، وأين يجعل ذلك الذي ينقص منهم مكتوب كلّه في كتاب مزموم بزمام حفيظ، يقول ليس من هذا أبوًا بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ (٥:٥٠) فلم يكن لهم هاد يهديهم لمّا عُدموا الإيمان إِنّما يَهْدِيهِمْ الله بِإِيمَانِهِمْ (٩:١٠)، وعده الحقّ وقوله الصدق، كم في الأرض من لحم وعظم قد تسوّت بذلك الأرض منهم، كم فيها من نبات قد تهشّم، كم فيها من رطب ويابس ونشء قد نشأ واضمحلال قد اضمحلّ ونقص قد انتقص

---

٣ مِنْ: ما ب.

وزيادة كانت موجودةً ثمّ أُعدمت، كم فيها من بزر حيوان قد بطن أكل التراب حملته وبقي منه عجب الذنب، ثمّ بطن وجوده وتحقّق في ظاهر الوجود عدمه، كلّ ذلك يعيده كما بدأه ويوجده كما أعدمه.

فصل

عجب جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه من بعدهم عن هدايتهم وضلالهم في مهامِه غفلاتهم، [٥٢٠]
أين إنكارهم العودة وقد علموا البدأة وأقرّوا بها ضرورةً يجدونها من أنفسهم، لذلك يقول لهم عزّ من قائل فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ إِنْ هُوَ إِلاَّ ذِكْرٌ لِّلْعَالَمِينَ لِمَن شَآءَ مِنكُمْ أَن يَسْتَقِيمَ (٨١:٢٦–٢٨)، فأعلم عزّ جلاله أنّ فوق ما أنبأ به من إنباء ظاهر القرآن سماوات علوم لا غاية لرفعتها لِمَن شَآءَ مِنكُمْ أَن يَسْتَقِيمَ، فكم بصّرنا الله وإيّاك رشدنا في باطن الأرض من فسيح وتوسعة، وكم في باطن الموت من حياة وكلام ومحاجّة ومجادلة وضرب لمقامع وأنهار وأفنان، بل كم في بطنها من أُنس لواجده وتأنيس وإغباط وتهنئة بما صار إليه واجد ذلك، كم في باطن الأرض من جنّات وعيون وأنهار جارية ورَوْح وَرَيْحَان (٥٦:٨٩)، كم في باطن الأرض من مساكن طيّبة وأشجار ورياض معجبة ونهر وأضواء وتوسعة وهواء صافي ونعيم ومقام كريم إلى غير ذلك، بل كم في بطن الأرض من نيران وجحيم وأهوال مفزعات وعذاب ومعذَّبين، كم في بطنها من حيّات رؤوسهنّ كرؤوس البُخت وعقارب وحيوان معذَّب، بل كم في بطنها من سرور وشرور، وكم من مكروب فيها ومحزون ومغتبط فرح قرير العين كريم، كيف لا ومِن باطنها انشقّ ما دلّنا على ما نشاهده من معنى الخزائن وما نحن إليه صائرون من كِلا المَصيرين، نسل الله رحمته وكرامته ونعوذ به من عذابه وإهانته، احرص وفّقنا الله وإيّاك على تعلّم اليقين، قال رسول الله ﷺ 'تعلّموا اليقين فإنّي أتعلّمه'، وإنّه ليبلغ بالمبلَّغ به أن يكون في هذه العبرة ينظر إلى أهل

السعادة عن يمين فيسرّ ويفرح ويبشّ لهم، وينظر عن يساره إلى أهل الشقاوة فيحزن لهم، ثمّ تُذكر نعمة الله عليه في تسبيقه كلمته التامّة له بالحسنى ويرغب إليه في الإتمام.

قوله عزّ وجلّ وقالوا لَوۡلَا أُنزِلَ عَلَيۡهِ آيَةٌ مِّن رَّبِّهِ، يقول الله جلّ من قائل إِنَّمَآ أَنتَ مُنذِرٌ [٥٢١]
وَلِكُلِّ قَوۡمٍ هَادٍ (٧:١٣)، يقول إمام يهتدون به كقوله يَوۡمَ نَدۡعُواْ كُلَّ أُنَاسِۢ[٤] بِإِمَامِهِمۡ (٧١:١٧) ويكون بمعنى أوّل، يقال لعِتق الفرس هاد، وهوادي الخيل أوائلها التي تبدوا في مقدّم الحَلۡبَة وحين شنّها الغارات، يقول وهو أعلم أينك على ما يقوله ما هم يشاهدونه بعدك، إنّما أنت وافد من يأتي بعدك كما قال 'أنا وافد العرب وبلال وافد الحبشة وصهيب وافد الروم وسلمان وافد فارس'، ألا تسمع ما وصله به قوله الحقّ الله يَعۡلَمُ مَا تَحۡمِلُ كُلُّ أُنثَى وَمَا تَغِيضُ الأَرۡحَامُ وَمَا تَزۡدَادُ وَكُلُّ شَيۡءٍ عِندَهُ بِمِقۡدَارٍ إلى قوله وَمَا لَهُمۡ مِّن دُونِهِ مِن وَالٍ (٨:١٣–١١)، ويكون هذا الخطاب أيضًا منتظمًا بما في قوله أَإِذَا مِتۡنَا وَكُنَّا تُرَابًا (٨٢:٢٣) من إنكار وتكذيب، فيقول جلّ من قائل لا يَعۡزُبُ عنّا مِثۡقَال ذَرَّةٍ فِي الأَرۡضِ وَلاَ فِي السَّمَآءِ (٦١:١٠) وَلاَ أَدۡنَى مِن ذَلِكَ وَلاَ أَكۡثَرَ (٧:٥٨) كلّ في كتاب مسطور وكلّ غائب وشاهد عندنا بالمقدار، وهذا الخطاب جمع معاني الكتب الثلاثة، علمه في خلقه، ومقادير الخليقة كلّها أمرًا وخلقًا، وكون كلّ كائن، فهو من مُحكم الكتاب المبين.

نظم بذلك ما هو من آياته ووجود نوره قوله الحقّ هُوَ الَّذِى يُرِيكُمُ الۡبَرۡقَ خَوۡفًا من العذاب [٥٢٢]
وَطَمَعًا (١٢:١٣) في الحياة وخَوۡفًا ممّا هو[٥] دليل عليه ومنفصل عنه، إذ الۡبَرۡق يذكّر بخروج أعناق من النار، والرعد مذكّر بشهيق جهنّم أعاذنا الله برحمته منها، فلذلك يكون الرعد مسبّحًا بِحَمۡدِ رَبِّهِ (١٥:٣٢)، قهرت ملائكة الرحمة زفرة جهنّم وشهيقها ولم يتركها أن تعمل عملها الذي عبّر عنه

٤ أناس: إنسان آ.

٥ هو: ساقطة من ب.

قول الله جلّ ذكره إِذَا رَأَتْهُم مِّن مَّكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغَيُّظًا وَزَفِيرًا (١٢:٢٥)، وقوله سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا وَهِيَ تَفُورُ تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ الغَيْظِ (٦٧:٧–٨) فيفتح الله برحمته في ذلك صيره إلى صوت الرحمة وصرفه عمّا كان فيه من الرعد بالإخافة إلى ما هو البشارة، ولأنّه خارج من منبعثه المعهود قال الله عزّ من قائل هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ (١٣:١٢–١٣) وربّما أرسل الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَن يَشَاءُ (١٣:١٣) إنذارًا منه لهم بما في تلك الدار وتخويفًا، يقول الله جلّ وعزّ وَمَا نُرْسِلُ بِالآيَاتِ إِلاَّ تَخْوِيفًا (١٧:٥٩)، وبما كان في رسول الله ﷺ من المعنى الملَكيّ كان متى هبّت الريح أو تخيّلت في السماء مَخيلةٌ اصفرّ لونه واشتدّ قلقه ودخل وخرج، فإذا أمطرت سرى عنه، وكان في أمّته من إخوانه رضي الله عنّا وعنهم وألحقنا بهم من كان كذلك ١كان رسول الله ﷺ إذا رأى مخيلةً في السماء تغيّر لونه وعلاه الكرب وخرج ودخل حتّى يمطر، فإذا أمطرت سرى عنه، فقيل له في ذلك، فقال وما يدريني أن يكون كما قيل لقوم عاد بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُم بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ (٤٦:٢٤) فيغلب الله رحمته على عذابه ويحول ذلك إلى البشارة والبشرى سحابًا تحمل الغياث والحياة بإذن الله فينشر الله رحمته على الأرض لعباده، ويقول بقوله العليّ كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ لذلك قال إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِأُوْلِي النُّهَى (٢٠:٥٤)، ألا تسمعه يقول بقوله الصدق وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَن يَشَاءُ (١٣:١٣)، ظاهر هذا أنّها كانت للعذاب، كذلك البَرَد يُصِيبُ بِهِ مَن يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَن مَّن يَشَاءُ (٢٤:٤٣) ومن صرفه عنهم جعله لهم تذكيرًا ووعظًا بشرر جهنّم وزمهريرها، أعاذنا الله الكريم برحمته منها.

[٥٢٣] يقول عزّ من قائل وعلى هذا التبيان هُمْ يُجَادِلُونَ فِي الله (١٣:١٣) يقولون أَإِذَا كُنَّا تُرَابًا أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ (١٣:٥) ويقولون إنّ الله يخلق الخير ولا يخلق الشرّ، قال الله وقوله الحقّ الله خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ (١٣:١٦)، يقول الله جلّ قوله وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ (١٣:١٣)

يعميهم عن هدايتهم ويسلّمهم إلى عدوّهم يزيّن لهم المِحَال فيمكرون في آيات ربّهم ويُجَادِلُونَ فيها ليدحضوا الحقّ الذي جاء من عنده بباطلهم، والله شَدِيدُ الْمِحَالِ أي شديد المكر جزاءً لمكرهم فهو يمكرهم بأن يذرهم يمكرون على أنفسهم، وهذا كما قال عزّ من قائل لعباده وأوليائه اذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ (١٥٢:٢) فيذكّر الذاكر له بأن يذكره فيذكره العبد فيذكر هو عبده بما ذكره جزاءً لذكره إيّاه، عبّر عنه إسراعه إلى ذلك حسن قبوله لقوله 'وإذا أتاني يمشي أتيته أهرول.'

فصل

ضرب الله للحقّ الذي أعلم به في قوله الله خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ (١٦:١٣) مثلاً [٥٢٤]
بقوله الحقّ قُلْ مَن رَّبُّ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (١٦:١٣) يقول الله جلّ من قائل قُلْ يا محمّد أو يأيّها العبد الله (١٦:١٣) يقول جلّ وعزّ قُلْ وعدل عنهم بالخطاب إلى رسوله توسيطاً منه له بينه وبينهم، إذ هم على حالة من الكفر والتكذيب لا يستأهلون المواجهة بالخطاب العليّ أَفَاتَّخَذْتُمْ مِّن دُونِهِ أَوْلِيَآءَ لاَ يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ نَفْعًا وَلاَ ضَرًّا[٦] (١٦:١٣) يجلبونه إليكم وَلاَ ضَرًّا يدفعونه عنكم ولا لِأَنْفُسِهِمْ، قُلْ لهم يا هولاء هَلْ يَسْتَوِى الأَعْمَى أي الجاهل وَالْبَصِيرُ أي العالم أي المؤمن الذي اتّخذ الله وليًّا من دون كلّ شيء، أَمْ هَلْ تَسْتَوِى الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ (١٦:١٣) الآلهة الباطلة والإله الحقّ عزّ جلاله، هَلْ تَسْتَوِى الهداية والضلالة، وفي ضمن هذا الخطاب كيف ترجوهم لكشف ضرّاء وجلب نفع وهم لاَ يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ، وإذا لم تؤمنوا بالله وقطعتهم الحبل الموصِل لكم إليه كيف ترجون ذلك منه لكم وفي ضمن ذلك فتعبّدتم للعبيد فاستسلمتم للعجزة الضعفاء الصمّ البكم العمي تنحتونها بأيديكم وتصنعونها بصُنّاعكم وتعكفون عليها عابدين لها تذلّون أنفسكم للأذلاّء وتسجدون للحقراء صنْعة أيديكم، أرضيتم هذا لأنفسكم تقريع لهم

٦ وَلاَ ضَرًّا: ساقطة من ب.

وتوبخ على رضاهم بالدنيّة، وفي ضمن هذا من حقيقة وصفهم وهم يوم القيامة يكفرون بشركم يوم ضرورتكم إليهنّ، هذا هو الضلال المبين.

[٥٢٥] ثمّ ضرب مثلاً آخر لمّا بالغ في التبيين وأفلح بالحجّة البالغة صرف عنهم وجه الخطاب إلى أبعد الأباعد وهم الثنويّة والمجسّمة وغيرهم من الأمم الضالّة إذ هو المرسَل إلى الناس كافّةً، فقال فيهم أَمْ جَعَلُواْ لله شُرَكَآءَ خَلَقُواْ كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ (١٣:١٦) استاق حرف عليهم لأجل ضلالهم متى جاء لفظ التَشَابه بقرينه هي عليهم أو عليه فهو بمعنى الإشكال، ومتى جاء معرًّى من القرينة فهو المشابهة والمماثلة، يقول الله جلّ من قائل الله خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ (١٣:١٦)، يقول هل وجدوا لله شُرَكَآءَ خَلَقُواْ كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ حتّى يقولوا هذا خلق كذا وهذا خلق كذا، أَفَلاَ يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ الله لَوَجَدُواْ فِيهِ اخْتِلاَفًا كَثِيرًا (٤:٨٢)، مَن تشابه له أو عنده القرآن فهو على هدًى، ومن تشابه عليه فليعلم أنّه مفتون.

فصل

[٥٢٦] اعتلّ الأباعد لمذهبهم هذا بما ليس بحجّة، قالوا كيف يفعل الخير الشرّ، كيف يفعل الواحد الكثير، فضرب الله مثلاً للحقّ المبتغى بقوله أَنزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً (١٣:١٧) أي واحدًا موحّدا طاهرًا مطهّرًا فأُلقي في جوّ الهواء أثر الفيحين فحدث الشبه عن الماء والفتح والفيح وأُلقي على ذلك بقاع الأرض على ضروب ذلك وأنواعه، ثمّ حدثت بعد أشباه كثيرة على كثرة ما أوجد من ذلك، ثمّ لم[٧] تزل الأشباه تختلف بالمقاربة والمباعدة مع طول الأمد من طيّب وخبيث وكريم وخسيس، أمّا خسيسه وقبيحه فمن قبيل فيح جهنّم، وأمّا طيّبه فمن قبيل فتح الله برحمته بالماء من السماء وبما يغلبه من رحمته على غضبه، هكذا في الخلقة، هكذا في الهداية، هكذا في

٧ لم: ارآ.

الأعمال بواسطة الصفات الباطنة والظاهرة بما عنه خُلقت، والأَوْدِيَة (١٧:١٣) هنا الصفات الباطنة ووساوس الصدور ومخايل النفوس والقلوب، هذا في الأعمال والكفر والإيمان، وقد تقدّم معنى الخلقة، ثمّ ضرب المثل الآخر وقد تقدّم ذكرهما، وفي ضمن المثلين الحقّ والباطل انقسامهم إلى مؤمن وكافر، والمؤمنون إلى سابق ومقصّر، فقال أَفَمَن يَعْلَمُ أَنَّمَآ أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى (١٩:١٣)، ثمّ أضرب عن ذكر العميان هنا وهم الجاهلون، ثمّ قال إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُوْلُواْ الأَلْبَابِ (١٩:١٣)، ثمّ وصفهم فنوّعهم نوعين، ثمّ شملهم برحمته بقوله جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَالمَلاَئِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِم مِّن كُلِّ بَابٍ (٢٣:١٣) أي يقولون سَلاَمٌ عَلَيْكُم بِمَا صَبَرْتُمْ (٢٤:١٣) أي على الابتلاء والاختبار وعلى طاعة الله وعن معاصي الله فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ (٢٤:١٣).

[٥٢٧] ثمّ وصل بذكرهم ذكر الأباعد فقال وَالَّذِينَ يَنقُضُونَ عَهْدَ الله مِن بَعْدِ مِيثَاقِهِ إلى قوله وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ (٢٥:١٣)، ثمّ قال الله يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَآءُ وَيَقْدِرُ (٢٦:١٣) أي رزق الآخرة التقوى والورع والخشية ونحو هذا، وبآخره يكون الرزق في هذا الموضع رزق الدنيا، ولمّا حذف ذكر رزق الدنيا أظهر ذكره بالذمّ له ولمن اختاره على رزق الآخرة بقوله وَفَرِحُواْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الآخِرَةِ إِلاَّ مَتَاعٌ (٢٦:١٣) يتمتّعون به حتّى يبلغوا المحلّ.

[٥٢٨] وصل بهذا قوله وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُواْ لَوْلاَ أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِّن رَّبِّهِ قُلْ إِنَّ الله يُضِلُّ مَن يَشَآءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أَنَابَ (٢٧:١٣) وَمَنْ أَنَابَ إِلَيْهِ هداه، ثمّ وصف المنبّئين بقوله العليّ الَّذِينَ آمَنُواْ وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُم بِذِكْرِ الله (٢٨:١٣) أي يسكن إلى ذِكْرِ الله خضوعًا وخشوعًا بوجه وحياءً وتوقًّا بوجه، أَلاَ بِذِكْرِ الله تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ (٢٨:١٣) يعني القلوب الصافية التي تعاهدها الذكر والفكر كما قال إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ (٣٧:٥٠) وهو القلب الشرعيّ كما سمّى العقل ونسبه للمؤمن وعزل الكافر والمنافق عنه، كذلك القلب لا يصف القرآن به إلاّ قلبًا تدرّب

في الذكر والفكر والعبر، وإلاّ فقد قال وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنْسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لاَّ يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لاَّ يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لاَّ يَسْمَعُونَ بِهَآ أُوْلَـئِكَ كَالأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ، ثمّ قال أُوْلَـئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ (١٧٠:٧) .

[٥٢٩] وصل بذلك قوله الحقّ الَّذِينَ آمَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّالِحَاتِ طُوبَى لَهُمْ وَحُسْنُ مَآبٍ (٢٩:١٣)، ثمّ قال وقوله الحقّ كَذلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهَآ أُمَمٌ (٣٠:١٣)، كاف التشبيه في قوله كَذلِكَ المشبَّه به في قوله أَفَمَن يَعْلَمُ أَنَّمَآ أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى (١٩:١٣) مجاز القول كما رفعنا هؤلاء على مَن سواهم، كَذلِكَ رفعناك عليهم درجات، وأَولى من هذا أن يكون راجعًا إلى معنى قوله المر تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ الْحَقُّ (١:١٣) فأخذ في ذكر الألوهيّة والرحمانيّة، ثمّ في ذكر موجود نسخة الكتاب إلى قوله لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (٤:١٣)، ثمّ نسق الحِجاج وذكر البراهين والجدال وإثبات الوحدانيّة وضرب الأمثال وذكر تفضيل من يعلم على من لا يعلم، ثمّ قال كَذلِكَ أي كما هو الذي الَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ الْحَقُّ، كَذلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهَآ أُمَمٌ لِّتَتْلُوَ عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَآ إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ (٣٠:١٣)، المذكور في صدر السورة الذي اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ (٢:١٣) المعنى إلى آخره، وقد تكون الإشارة في قوله كَذلِكَ إلى ما حوته حروف المر (١:١٣) من ذكر الألوهيّة والوحدانيّة والرسالة والمرسل، وذكر ما حواه اللوح المحفوظ من خلق وأمر وعلم غيب وكَتْب مقادير الأشياء.

فصل

[٥٣٠] التقدير تفعيل من النقص، من ذلك قوله عزّ وجلّ وَأَمَّآ إِذَا مَا ابْتَلاَهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ (١٦:٨٩) وَالْقَمَرَ قَدَّرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّى عَادَ كَالعُرْجُونِ الْقَدِيمِ (٣٩:٣٦)، قال رسول الله ﷺ 'إنّ الله قدّر

مقادير الخلائق قبل أن يخلقهم بخمسين ألف سنة' يعني والله ورسوله أعلم انتقصها عن المقدار الذي جعلها عليه أوّلاً، وذلك أنّ للسماوات والأرض وجميع الخلائق وجود في هذا اليوم من الدهر، أعني ما دامت السماوات والأرض فإنّه جعل الكلّ موجودًا وجودًا ما سوّاه عليه لمّا اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ (٢:١٣) سماوات وأرضين وحيوان وإنس وجانّ ونبات إلى غير ذلك من وجود الموجودات، فسبّق بالتقدير فيما تقدّم، ولذلك لم يزل المخلوقون ينتقصون عن الذي كان عليه أَوّلوهم إلى ما نشاهده، فإذا كان اليوم الآخرة وتجلّت موجودات الآخرة وبُدّلت الأَرْضُ غَيْرَ الأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ (٤٨:١٤) زيد هذا الوجود يومئذ إلى وجود متفاوت البون كوجوده الأوّل كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُّعِيدُهُ وَعْدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ (١٠٤:٢١)، كما قال عزّ من قائل وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ (١٧:٦٩) وحملته اليوم أربعة، وكما قال رسول الله ﷺ في وصف أهل الجنّة 'إنّ أحدهم يكون طوله ستّون ذراعًا في السماء ووجهه كالقمر ليلة البدر'، وقال في أهل النار 'إنّ أحدهم يكون كثيف جلده كذا وضرسه كجبل أُحد وفخذه مثل الزوراء'، وقال ﷺ 'ما الدنيا في الآخرة إلاّ كأصبع أدخلته في اليمّ فانظر بم تخرج منه'، فأرى والله أعلم أنّ الوجود الأوّل كان هذا الذي هو في الدار الآخرة فانتقص منه ما شاء إلى الذي شاء أن يخرجهم عليه، وهو هذا المقدار الذي هو الوجود اليوم، فالمقادير هي التي في الدار الآخرة والتقدير هو انتقاص المقادير إلى ما نشاهده اليوم وإلى المقادير الأوّل يزدهم أعمارهم وأرزاقهم طولهم وقدودهم وشأنهم كلّه، فقوله عزّ وجلّ للقلم 'اكتب المقدار' أي الذي في هذه وفي الآخرة، ثمّ ما ينقص منه وما يزاد مكتوب كلّه مزموم وَمَا يُعَمَّرُ مِن مُّعَمَّرٍ وَلاَ يُنقَصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلاَّ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللهِ يَسِيرٌ (١١:٣٥)، فالتقدير إذًا هو الانتقاص من المقدار الأوّل الآخر، ومقادير الموجودات هي هيأتها على ما هي عليه بالمزيد فيهنّ، قُلْ هُوَ رَبِّي لا إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابِ (٣٠:١٣).

[٥٣١] هو الرحمان وهو الربّ وهو الله الإله الحقّ الذي لا إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ (٢٠:٨) وهو الوكيل الكفيل وهو التوّاب الرحيم، أمر جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه عبده أن يقولها من كلمة، ثمّ أثنى عليها وذكر فضيلتها بقوله الصدق وَلَوْ أَنَّ قُرْآناً سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الأَرْضُ أَوْ كُلِّمَ بِهِ الْمَوْتَى (١٣:٣١)، يقول وهو أعلم لكان هذا وهم لا يؤمنون به، فكيف يؤمنون بآياته تُنزل عليك، وهذا القرآن أعظم الآيات وأنجعها في دعاية الإجابة، ذلك لأنّ إيمان المؤمن وهداية المهتدي موقوف ذلك على مشيئة الله جلّ ذكره فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ (١١:١٢٣)، فذلك يقرّبك من عليّ الاستجابة إن شاء الله تعالى، وقد شاء ذلك وعلم وأمر بالدعاء بقوله ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ (٤٠:٦٠)، فإذا سألت فأجزل المسألة فهو الذي لا يتعاظمه عطاء وإن عظم، وإذا دوعت فاعزم في الاستجابة وثق بوعده وأحضر ذلك من حالك الذكر الكريم حين السؤال فالله يَحْكُمُ لاَ مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ (١٣:٤١).

فصل

[٥٣٢] الاستواء من العبد كمال له، فالعبد بما هو عبد كماله إن يتحقّق في وصف العبوديّة وعلى قدر التحقّق في ذلك يقرب من فاطره بارئه ربّه العليّ الكبير. الوجهة من العبد والنيّة والإسلام والإخلاص بالعبوديّة لله ربّ العالمين استواء من العبد، وفعل الله به ذلك وهدايته إليه تسوية منه له وإتمام وإكمال منه، يقال من ذلك نويت أنوي نيّةً وأنويت أنتوي انتواءً، كما يقال استويت على الأمر وعلى الفرس أستوي استواءً وهو القصد والتوجّه واستعمال العبد حقيقة ذاته في اتّصال طاعة ربّه بتحقيق التوجّه وانتواء[٨] أنية الشيء حقيقته، أكمل حالات العبد أن يكون طائعًا لربّه ذاكرًا له، هناك يقرب من ربّه فيذكره الربّ عزّ وجلّ بما يذكره عبده وبما توجّه

٨ وانتواء: والانتواء آ.

إليه، قال رسول الله ﷺ 'إذا صلّى أحدكم فإنّ الرحمان مواجهه، وإذا قال العبد في الصلاة الحمد لله، قال الله حمدني عبدي' الحديث، العبد إذا تواضع لله رفعه الله، وبذلك يستوي عند ربّه، قال رسول الله ﷺ 'أقرب ما يكون العبد من ربّه في السجود'، وَاسْجُدْ وَاقْتَرِب (١٩:٩٦)، هذا هو العدل الذي على العبد أن يعطيه ربّه من نفسه، وتعلية الله تفضّل منه ورحمة وَأَوْفُواْ بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ (٢:٤٠)، فإذًا العدل من الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه أن يتعالى ويتكبّر ويتمجّد، وكلّما حمد نفسه وسبّح نفسه ووصف نفسه بما هو له أهل من صفات وأسماء وملامح وثناء حسن كان أعرق في وصف الاستواء.

فالعدل إذًا من العبد مع ربّه أن يتعبّد ويتواضع لربّه ويتصاغر، إذا تواضع العبد وخضع [٥٣٣]
ولزم شاكلة العبوديّة المحضة ويسّره الله أن يكون ذلك له حالاً تولاّه عزّ جلاله فلزمته بركته للزوم مشاهدته إيّاه واتّصال حضوره بكريم مجالسته له، فذلك استواء من العبد، عبّر عن ذلك قوله عزّ وجلّ 'كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها، ولئن دعاني لأجبته، وفي أخرى لأستجيبنّ له، ولئن سألني لأعطيته'، فإذًا ذلك الله الكريم استوى إلى قلب هذا العبد ليسوّيه بذلك فيكلّمه ويتمّ عليه نعمته إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّن طِينٍ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقَعُواْ لَهُ سَاجِدِينَ (٣٨:٧١–٧٢)، يقول وهو[٩] أعلم إذا أكملته بَشَرًا وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فسَوَّيْتُهُ يكون إمامًا للمتّقين، وَإِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِن ذُرِّيَّتِي قَالَ لاَ يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ (٢:١٢٤)، حتّى إذا بَلَغَ أَشُدَّهُ واستوى آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا (١٢:٢٢)، وقال في المؤمن حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ (٤٦:١٥) المعنى إلى آخره، واستواء المؤمنين غير الأنبياء ليس بمتساو، هُمْ دَرَجَاتٌ عِندَ الله (٣:١٦٣) كلّ على الحظّ المقسوم له كحالهم في

٩ وهو: هوآ.

استواء الخلقة واستواء المؤمنين على درجات إلى منزلة الصدّيقيّة، ثمّ إلى منزلة النبوّة، ثمّ إلى الرسالة، تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ (٢:٢٥٣) المعنى.

[٥٣٤] قد تقدّم الإعلام بقربه قرب الخلقة، ثمّ قرب الولاية، فلله إذاً بهذا الحقّ في جميع المخلوقات معنًى منه هو أعلم به، ربّما عبّر عنه بأنّه الإلّ، وربّما سمّى بما هو إلى المخلوق نسبةً ووجدًا[١٠] بالعبد، وربّما كان المعبَّر عنه في كتب الأوائل بالنفس الكبرى، ثمّ الذي هو في المؤمن بالولاية إلى الرسول إلى المَلَك، وربّما كان المعبَّر عنه بالعقل الفعّال أو ما هو فعل له بإذن الله، وكثيرًا ما تعرّف إلى عباده عزّ جلاله بما له في الخليقة من أثارة وقرب وأمر.

فصل

[٥٣٥] الإنسان أعظم حظًّا وأجزل قسمًا من كثير المخلوقات التي دونه من العوالم وهو أولى به، قال الله عزّ من قائل وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلاً (١٧:٧٠)، وضلال الإنسان ونسيانه إنّما هو ضلال عن حقيقة هذا الفطر وكفره هو تغطيته إيّاه، ونسيانه وغفلته ترك تذكاره أوّليّته في ذلك والإعراض عن حقيقة ما فُطر عليه، وهذا هو الذي ينشأ من الإنسان في المؤمن، ثمّ في الموقن، ثمّ في الصدّيق، ثمّ في النبيّ، ثمّ في الرسول، ثمّ في المَلَك على جميعهم السلام، ينشأ في الصدّيق إلى المحادثة والتكليم والنفث في الروع، وينشأ في النبيّ إلى أن يكون الظنّ منه يقينًا، وهو إذا سُئل كأنّه يتعلّم ذلك من نفسه لا بالفكر والتذكار بل بإعلام وإلقاء.

١٠ وجدًا: ووفى جدًّا ب.

فصل

طريق الاستقامة للعبد المؤمن ترك المعاصي والعمل بالطاعة ومجانبة تكذيب المبلِّغين عن الله تعالى إليه والمنبِّهين له، والإذعان للشهادة بهم والإقرار بالعبوديّة لمرسلهم والعقد بالإيمان المحض أنّ الشهادة كما شهدوها وأنّ السنّة كما سنّوها دون ريب ولا تردّد، هذا أوّل الإيمان وهو أوّل طهور، هذا المعنى الذي نروم العبارة عنه في هذا المحلّ، وهو في هذه الدرجة من هذا السبيل كالمولود وُلد على الفطرة وأمامه علوم لا نهاية لها تحصّلت بعلم الفطرة من حيث لم يعلم بذلك، فإن أصغى إلى نداء ربّه وتدبّر وحيه ويسّره وأحسن الاقتداء برسوله ولزم التقوى والورع وخُتم له بذلك نُقل من هذه الدار إلى ما هو خير وأوسع جدًّا، ثمّ إن هو تفرّغ للنظر في مصانع خالقه وتطلّب آياته وتعرّف الحقّ المخلوق به السماوات والأرض ولم جعله جاعله وما المراد به، وداوم الذكر وحالف الفكر بفراغ من قلبه وتوقٍ إليه على معرفة ومشاهدة علم ويقين بأنّ الله جلّ ذكره مجالسه على ذلك ومذاكره، يذكّره ربّه ليذكره فيذكر ربّه فيذكره ربّه جلّ ذكره بما ذكره جزاءً لذكره إيّاه، هكذا على المواظبة وتطويل المجالسة حتّى تكون عادةً له فيقطع من أجلها كلّ قاطع يقطعه عمّا عوّده ربّه جلّ جلاله من ذلك، وقد جعل الله للعادة سلطانًا غالبًا، فيومئذ يستحقّ من ربّه عزّ جلاله ما وعده به في قوله 'لا يزال عبدي يتقرّب إليّ بالنوافل حتّى أحبّه، وفي أخرى إنّي لا أطّلع على قلب عبد فأجد الغالب عليه ذكري إلاّ كنت سمعه الذي يسمع به' الحديث، أي إنّه لَيعمل بأمري ويترك بأمري ويتحرّك ويسكن ويقوم ويقعد ويصمت ويبطش، يقول بنوري يبصر وبنوري يعلم ويفكّر ويتذكّر ونحو هذا، فهذا قربُ الولاية أردف قربَ الخلقة والأمر حقّقه وقرّبه. [٥٣٦]

فهو الآن بهذا القرب متى توجّه بالعمل توجّه إليه هو عزّ جلاله بالمواجهة، ومتى ذكره ذكره، [٥٣٧]
ومتى صلّى له صلّى هو عزّ وجلّ عليه، وقيّض ملائكته لأن يصلّوا عليه ويشفعوا له، الَّذِينَ

يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُواْ (٧:٤٠) المعنى إلى آخره، ومتى تصدّق بصدقة قبلها منه فأخذها منه بيمينه المباركة حتّى 'إنّ الصدقة لتقع في يمينه قبل أن تقع في كفّ السائل'. ذلك لأنّ الله أسرع إلى عبده بالجزاء من العبد لربّه بطاعته، كذلك متى صام شكره على ذلك حتّى إنّه مِن حبّه 'أنّ خلوف فم الصائم أطيب عنده من ريح المسك'. ذلك لكمال صفاته العلى ورضاه عنه، وهو به صام وصيامه ذلك له ومنه وهو يجزي به، وبالجملة فإنّ العبد ما ذكر ربّه إلاّ من أجل ذكره هو إيّاه، ولا صلّى إلاّ من أجل صلاته هو عليه، ولا صام إلاّ بما استعمله هو أسبق إلى العبد من العبد إليه، هُوَ الأَوَّلُ في ذلك وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ (٣:٥٧)، كذلك هو في كلّ الوجود، قال رسول الله ﷺ 'لو دُلّيتم بحبل إلى تحت الأرض السفلى لوقع على الله'. ومن ذلك قوله الحقّ هُوَ الله أَحَدٌ (١:١١٢) هُوَ الله الَّذِى لاَ إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ (٢٢:٥٩) إشارة إلى وجود حاضر وهو المخاطِب في سرّ النفس وفي جهرها بقوله إِيَّاكَ نَعْبُدُ وإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ (٥:١)، ويقول عزّ جلاله 'إذا ذكرني عبدي في نفسه ذكرته في نفسي، وإن ذكرني في ملإ ذكرته في ملإ خير منه وأطيب'. وهو العليّ الكبير الرؤوف الرحيم، يقول 'ابن آدم مرضتُ فلم تعدني'.

فصل

[٥٣٨] الحيّ من هذه الجملة الجسم بما حمله والمحمول من هذه الجهة هو الروح وهو الحيّ والمسمّى بالعبد، وعلى الحقيقة فهو الحامل وهو المستوي على الجسم بتسوية من المسوّي الحقّ، وكلّ ما في هذه الجملة منسوب إلى هذا المشار إليه بالعبارة المسمّى بالعبد، فيقال يده ورجله وبصره وسمعه وقلبه ونفسه وروحه، وهو واحد من حيث هو ويكثر بالأسماء والصفات، ولما حلّ فيه قال الله جلّ قوله فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِى (٢٩:١٥)، كذلك أجزاء الجملة التي هو

كُلِّ شَيْءٍ (١٠١:٦) المسمّى بالعبد الكلّيّ، كلّ جزء منسوب إلى الحيّ الأكبر ملكًا وخلقًا وأمرًا، قُل لِّمَن مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ قُل لِّلَّهِ (١٢:٦)، فالظنون واقعة بأوّل وهلها إلى أنّ الحيّ محمول في جملته أعني جسم الإنسان، بل المحمول على الحقيقة هو الجسم لو تخلّى عنه ساعةً لم يثبت ولم يكن تحرُّك ولا انتقال ولا بقاء، قال أبو هريرة في قصّة له 'كنت أظنّ الرجلين يحملان البطن، فإذا البطن يحمل الرجلين'.

فإذا كان الجسم بجملته منسوب أعضاؤه وأجزاؤه كلّها إلى الحيّ المستوي عليه، فيقال له زيد وعمرو وهو الإنسان ونحو هذا من أسمائه وأوصافه وله عموم أسمائه وصفاته، ووجدنا مع ذلك الشمس والقمر يسمّى كلّ ما انبسط من الضياء والنور منهما شمسًا وقمرًا، فليس إذًا بمنكر أن يُتسمّى ما هو نوره وآيته أو أمره أو تدبيره أو فعله وخلقه ظهر لنا أو بطن باسمه الله عزّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه، وقال في المؤمنين أَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ (٢٢:٥٨)، إعلام هذا المطلوب معرفته المشار إليه بهذه الإشارات متى أُضيف إلى الفاعل الخالق الذي لَهُ الْخَلْقُ وَالأَمْرُ (٥٤:٧) فهو المطلوب العليّ، ومتى أُضيف إلى محلّه وأُفرد من ذكر جاعله فهو عبد، آية ذلك في الوجود صفاتنا وأسماؤنا المحمودة متى أُضيفت إلينا فهي عبيد، ومتى أُضيفت إلى الله كانت صفات له كالحلم والعلم والمشيئة والقدرة والكرم، بل هي متى أُفردت ولم تُضف إلى أحد فهي محمولة على أنّها المطلقة العليّة إذ قد ثبت أنّ كلّ اسم فمشتقّ من أسمائه، وكلّ صفة عليا فمعلوم معناها من صفاته، وهذه الصفات هي التي اتّصف بها أنّه يكوّنها هو إذا صحّح حاملها التقوى. [٥٣٩]

فإذًا هو الإلّ وهو المأخوذ عليه الميثاق لقوله للذوات التي فطرها أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ (١٧٢:٧) فأقرّ له الجميع بذلك بقولهم بَلَى (١٧٢:٧)، وهو الذي إذا وفى بالعهد وحفظ الميثاق بينه وبين بارئه بأنّه العبد والله الربّ الحقّ يقرّ بذلك إقرارًا تامًّا ويستسلم لله بالعبوديّة، فهو المؤمن [٥٤٠]

وكان المسلم أسلم نفسه ووجّه[١١] وجهه لله وحده لا شريك له على ما أمره، ثمّ لينقص بالعظمة والكبرياء لمن له الأمر كلّه والخلق والحول والقوّة جميعًا، ويسخط نفسه وجميع الموجودات إلى الله الرحمان الرحيم الذي اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ (٢:١٣) وخلق الخلق ودبّر الأمر لا إله إلاّ هو ملأ كلّ شيء وجودًا وعظمًا[١٢] وكبرًا وعلى كلّ علاء العليّ الكبير، لذلك نظم بهذا المعنى قوله الحقّ هُوَ الَّذِى يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ (١٢:١٣) إلى آخر التعريف به في هذه السورة وغيرها، حتّى قال وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الأَرْضُ أَوْ كُلِّمَ بِهِ الْمَوْتَى (٣١:١٣) المعنى.

١١ ووجّه: وجه ب.

١٢ وعظمًا: وعظا ب.

سورة إبراهيم

بِسْمِ الله الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ، قوله تعالى كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ إِلَيْكَ (١:١٤) يعني القرآن، وفي ضمن الخطاب [٥٤١]
أنّه عربيّ أظهره بقوله وَمَآ أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلاَّ بِلِسَانِ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ثمّ يحكم الله بما يَشَآءُ
وَيَهْدِى مَن يَشَآءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ (٤:١٤) لا يُتعقّب حكمه ولا تُتوجّه الحجج عليه الْحَكِيمُ[١]
(٤:١٤) في خلقه وحكمه، لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ (١:١٤) من ظُلُمَات الكفر
إلى نُورِ الإيمان بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ (١:١٤)، صِرَاطه الحقّ أَلاَّ نَعْبُدَ إِلاَّ الله
(٦٤:٣) وحده، أي يرفعهم في عليّ درجات الإيمان بحسن الاقتداء بالرسول عليه السلام،
ثمّ قال وقوله الحقّ وَوَيْلٌ لِّلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الآخِرَةِ
(٢:١٤-٣)، أصل الشرّ حبّ البقاء في هذه حتّى يغلب حبّها على الآخرة، ومن كان كذلك
أعماه ذلك عن هدايته وأصمّه فلا يسمع نذارته ولا يبصر آياته فينسيه ذلك نفسه، ولا يعمل
لخلاصه بل يكدح في هلاكه، فالوَيْل له من عَذَابٍ في الآخرة شَدِيدٍ، كلّ ما أحبّه في الدنيا
هو عدوّ له فيما هنالك، وكلّ ما سُخّر له يسلَّط عليه أقدر ما كان وأقوى قوّةً وأكبر حنقًا وغيظًا،
لا يجد ناصرًا من إذايته ولا ملجأً من عذاب الله، وكلّ ما كان عدوًّا له فيما هنالك تمكّن منه،
هذا هو الكافر، ومن شهد بشهادة الحقّ، ثمّ توجّه إلى الدنيا بوجهته وأحبّها شغلته عن
الاستعداد لمعاده وأنسته العمل لقرار فوزه، فهم على درجات من وجود الروح إلى مقام
الأولياء أو العذاب من وجود أحوال الكفر من خزي وعذاب، كما الكفّار على درجات أيضًا
في نزولهم إلى الدرك الأسفل من جهنّم أعاذنا الله الكريم برحمته منها، وَلِكُلٍّ دَرَجَاتٌ مِّمَّا عَمِلُواْ
وَلِيُوَفِّيَهُمْ أَعْمَالَهُمْ وَهُمْ لاَ يُظْلَمُونَ (١٩:٤٦).

١ الْحَكِيمُ: ساقطة من آ.

[٥٤٢] قوله عزّ وجلّ فيما حكاه عن المكذّبين قَالُوٓاْ ما أَنتُمۡ إِلَّا بَشَرٞ مِّثۡلُنَا (١٤:١٠)، البشر مخلوقون من بشرة الأرض، ولأنّ البشر منهم ما هم مهتدون وضالّون، فباطن ما خُلقوا منه مختلف، والأجسام خُلقت ممّا ترجع إليه بعد الموت، وخُلقت الدوابّ[٢] ممّا ترجع إليه، والعبد يصعد بجسمه إلى العلى أو ينزل به جسمه إلى المنزلة السفلى، ألا ترى أنّ آدم أسكنه أوّل الأمر الجنّة، ثمّ أهبطه إلى الأرض ليأكل جسمه من طيّبات ما خُلق منه، ثمّ أعلى به إلى حيث هو جوار ربّه الكريم.

[٥٤٣] وصل بهذا ذكر الأمم وكيف كان ردّهم على رسلهم إلى قوله وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ مِّن وَرَآئِهِ جَهَنَّمُ وَيُسۡقَىٰ مِن مَّآءٖ صَدِيدٖ يَتَجَرَّعُهُۥ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُۥ (١٤:١٥–١٧) ذكر الوراء بمعنى الأمام، ذلك لأجل جهلهم بمستقبل شأنهم بغفلتهم عمّا يُراد بهم، فالآخرة منهم بموضع الوراء، وَيُسۡقَىٰ مِن مَّآءٖ صَدِيدٖ، هذا والله أعلم في دولة الزمهرير شرابهم فيها الصَدِيد والغِسۡلِين (٦٩:٣٦)، وطعامهم الضَرِيع (٨٨:٦) والغَسَّاق (٣٦:٥٧)، وكلّ هذا ممّا يخرج منهم ويسيل من أجسامهم حاشى الضَرِيع والزَّقُّوم (٤٤:٤٣) فإنّه نبت فيما هنالك إنتان ما هنا من بول ورجيع وصديد آية على نتن ذلك في تلك الدار وسبيل إلى تعرّف بعض أوصافه يَتَجَرَّعُهُۥ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُۥ، فيلقى من العذاب في تجرّعه ما يأتيه الموت من كلّ مكان من جسمه وممّا بعد عنه من جهنّم فلا تسمح نفسه بتركه لعظيم مطالبة الظماء، وكذلك الطعام لا يستطيع أكله ولا يترك منه ولا نفسه تتركه دونه لعظيم[٣] مطالبة الجوع إيّاه، ولا هو يترك[٤] حتّى يشربه وإذا شربه وقع في عذاب أشدّ ممّا تقدّم له، وإن جاء لا يضطرّ إلى أكل ذلك الطعام وإلى شرب ذلك الشراب لا قطع من ذلك، وَيَأۡتِيهِ ٱلۡمَوۡتُ مِن كُلِّ مَكَانٖ (١٤:١٧) يقصده جهنّم بما فيها من عذاب ونكال وخزي وغصص وغير ذلك من أنواع عذابها عذاب أقلّه الموت لو مُنّ به عليه

٢ الدوابّ: البروات آ.
٣ لا يستطيع أكله ولا يترك منه ولا نفسه تتركه دونه لعظيم: ساقطة من ب.
٤ يترك: يزل ب.

حتّى كان جهنّم أعاذنا الله برحمته من أحوالهم في الدنيا وفي الآخرة وفيما بين ذلك ليس لها تعذيب ولا تنكيل إلاّ عذابه ودماره ينحصر إليه ذلك ويقصد به، قال رسول الله ﷺ 'إنّ أخفّ الناس عذابًا يوم القيامة رجل يجعل له نعلان من نار يغلي منهما دماغه كما يغلي المِرجل على النار ما يظنّ أحد أأشدّ[٥] عذابًا منه وإنّه لأخفّهم عذابًا'.

[٥٤٤] قال الله جلّ من قائل وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِن كُلِّ مَكَانٍ (١٧:١٤) أي ممّا بعد عنه وما قرب حيّاتها وعقاربها وسباعها وكلابها هذه تأكله وهذه تفترسه، ثمّ تتقيّاه ويردّ إلى ما كان عليه وتأتي دابّة أخرى فتبتلعه على شدّة ذلك، فإذا حصل في جوفها إن كان في دولة السعير يضجّ في جوفها وغلي الغليان كلّه في جوفها ويمرّ به على شعاب جهنّم، وإن كانت من دوابّ البحار غاصت به في بحر الحميم وهو في جوفها في الغمّ والطبخ والغليان وكلّ معنًى من العذاب الأليم، وتسير به إلى حيث تُؤمر وتتقيّاه على حالة القطيع ويُخلق عودًا إلى ما كان عليه في حال خلقه، ذلك لا يتخلّق فيما هنالك لا لمراد غالب عليها وجود الحيّات والدوابّ الفواسق فينشأ في لحمه كالقمل فيما عندنا والصوأب والبقّ والبراغيث، ثمّ الحيّات والدود والعقارب وغير ذلك، يمتلئ جسمه من ذلك حتّى إنّه كما قيل ليسمع الحيوان[٦] في جسمه دويّ كدويّ الوحوش في الغيطان، وهو لا يعاد إلاّ بعذاب آخر كما لم تبتلعه إلاّ بعذاب غيره، ثمّ هكذا، ثمّ مِن وَرَآئِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ (١٧:١٤) عذاب السعير إلى مثلها، نسل الله العفو والعافية بمنّه ورحمته، آية ذلك ما يحتوش ابن آدم في هذه الحياة الدنيا داخل جسمه وخارجه في بيته من قمل وبراغيث وصوأب وأبخرة توجب حكاكًا وجربًا وحيّات ووزغًا وفأرًا وبعوضًا وذبابًا إلى غير ذلك تكون هذه فيما هنالك، ثمّ على قدر البون بين الدارين والمراد بعذاب في تلك للمعذّب[٧] ووجود نهاية

٥ أحد أأشدّ: أفي جهنّم أشدّ.
٦ الحيوان: للحيوان آ.
٧ للمعذَّب: للعذاب آ.

في تلك المعذّبات وكبر ونكال وخلو من نصرة ومن كفاية ووقاية، نسل الله البرّ الرحيم إجازةً من عذابه ما قلّ منه وما كثر إنّه وليّ ذلك لا شريك له. وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ (١٥:١٤) أي لآيات ربّه خَابَ من كلّ خير لا يبصرون ولا يُشفع فيهم ولا ينفعون.

[٥٤٥] نظم بذلك قوله الحقّ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الله خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ بِالْحَقِّ (١٩:١٤)، السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ قد أحاط بوجودها هذا الحقّ وتحلّلها تحلّل الأرواح للأجسام، وآيات على الوحدانيّة والألوهيّة والأسماء والصفات، وآيات على النبوّة والرسالة وما تجيئ به، وآيات على وجود الجنّة وجهنّم والدار الآخرة والثواب والعقاب والميزان والحوض والشفاعة والصراط والبعث والسوأل والحساب واللقاء الكريم، والحقّ العامّ المرئيّ بالأبصار إمساكه السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ وما بين ذلك أَن تَزُول (٤١:٣٥) يمسكه بإمساك من لدنه خلقًا وأمرًا تجديدًا وإعدامًا. كان الوهم كبر عليه ما يلقاه الأشقياء من حريق السعير وعذاب الزمهرير في جهنّم أعاذنا الله برحمته منها، فجاوب السرّ بقوله الحقّ إِنَّ الله يُمْسِكُه (٤١:٣٥) ويجدّد له ما يعدمه ويفنيه ويخلفه عذابًا ونكالاً في كلّ حال يحول عليهم، أعقب ذلك بقوله إِن يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ وَمَا ذٰلِكَ أي في الجمل والأجزاء عَلَى الله بِعَزِيزٍ (١٩:١٤–٢٠) تعرّض بإذهابه الأجزاء وإيجادها وأمثالها[8] خاصّةً، ذكر الحقّ المخلوق به السماوات والأرض هنا هو اختلاف الفيح والفتح هو يذهب هذا ويأتي بهذا، جعل ذلك تذكيرًا بقوله أَلَمْ تَرَ أَنَّ الله خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ بِالْحَقِّ إِن يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ وَمَا ذٰلِكَ عَلَى الله بِعَزِيزٍ (١٩:١٤–٢٠)، وذكر هذا على إثر قوله وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ (١٥:١٤) إلى ما بعده.

[٥٤٦] وصل ذلك من وصف أحوالهم بقوله الحقّ وَبَرَزُواْ لله جَمِيعًا (٢١:١٤) وقد تقدّم القول في الزيارة العليّة وأنّ أهل جهنّم أعاذنا الله منها في مقابلة إكرام للأولياء وتنعيم وتقريب ووقوف

---

٨ وأمثالها: إرساءً لها ب.

على صدق الله الوعد لهم بأكثر ممّا توهّموه ضدّ ذلك لعنًا وإهانةً وتوقيفًا على صدق القول والنبإ وتعذيبًا مجدّدًا لم يروا مثله فيما تقدّم هكذا أبدًا. وصل بذلك قوله الحقّ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ الله مَثَلاً كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَآءِ تُؤْتِي أُكُلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا (١٤:٢٤–٢٥)، فالكلمة الطيّبة هي قولنا لا إله إلاّ الله محمّد رسول الله، متى قالها العبد دخل الجنّة كُتب له أجرها الموصِل له إلى الجنّة، فهي بما هي هكذا كشجرة الجنّة متى قطف منها القاطف ثمرةً أخلف الله مكانها مثلها، وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كلمة الكفر كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ شجرة جهنّم الزقّوم والضريع وغير ذلك، متى تكلّم بالكَلِمَة الخَبِيثَة ما أصرّ عليها استوجب ما في هنالك، وكون الكَلِمَة الطَيِّبَة والشَجَرة الطَيِّبَة صاعدتين إلى السماء لأنّ الجنّة في العلوّ والكَلِمَة تصعد إلى الله عزّ وجلّ، والشَجَرَة ثابتة أصلاً وباسقة فرعًا، وشجر جهنّم كالزقّوم والضريع يخرج في أصل الجحيم، ثمّ تجتّتها الأهوال وتكون جائلةً في تلك الدار ترسب بها الغليان وتصعد أبدًا مَا لَهَا مِن قَرَارٍ (١٤:٢٦) ولا إبطال في تلك الدار، فهي تنمو على ذلك[٩] ويكون منها ما وُجدت له، يُثَبِّتُ الله الَّذِينَ آمَنُواْ بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الآخِرَةِ (١٤:٢٧) كشَجَرَتهم وكَلِمَتهم الطيّبين وَيُضِلُّ الله الظَّالِمِينَ (١٤:٢٧) عن الحقّ كشَجَرَتهم وكَلِمَتهم الممثّلتين بهم، وَيَفْعَلُ الله مَا يَشَآءُ (١٤:٢٧) يُضِلُّ مَن يَشَآءُ وَيَهْدِى مَن يَشَآءُ (١٦:٩٣) ويتوب على من يشاء وَيَفْعَلُ مَا يَشَآءُ (٢٢:١٨)، ثمّ قال عزّ من قائل وَيَضْرِبُ الله الأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (١٤:٢٥) أي ما قد نسوه في علم فطرهم، ثمّ قال أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُواْ نِعْمَةَ الله كُفْرًا وَأَحَلُّواْ قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ هنا محذوف تقديره هم أولئك أصحاب الكَلِمَة والشَجَرَة الخبيثين جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَبِئْسَ (١٤:٢٨) ما صاروا إليه وَبِئْسَ ما استقرّوا فيه.

٩ ذلك: ساقطة من آ.

سورة الحجر

[٥٤٧] بِسۡمِ الله الرَّحۡمنِ الرَّحِيمِ، ذَكَر الرسل والمرسَل إليهم وتهزؤهم به في قولهم يَٰأَيُّهَا الَّذِى نُزِّلَ عَلَيۡهِ الذِّكۡرُ إِنَّكَ لَمَجۡنُونٌ لَّوۡ مَا تَأۡتِينَا بِالۡمَلَٰائِكَةِ إِن كُنتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (١٥:٦–٧)، وإنّ ذلك من عدم الفهم عن ربّهم لعدم الإيمان عندهم، ثمّ قال كَذَٰلِكَ نَسۡلُكُهُ (١٥:١٢) أي القرآن والذكر والوحي فِى قُلُوبِ الۡمُجۡرِمِينَ (١٥:١٢) والمشبَّه به هو ما كان منهم من إنكار وتهزّئ في كفر وتباله، ثمّ قال وإذا لم يؤمنوا به فَقَدۡ مَضَتۡ سُنَّةُ الأَوَّلِينِ (٨:٣٨) أي إهلاكًا منّا لهم وتدميرًا، ثمّ أخذ في وصف عظيم اقتداره وقهره للذوات حتّى إنّه ليحرمهم علم المشاهدة، وإنّ ذلك كلّه منه مجازاة لهم لإعراضهم عن الذكر فأعرض به عنهم، فقال وقوله الحقّ ناظمًا بقوله كَذَٰلِكَ نَسۡلُكُهُ فِى قُلُوبِ الۡمُجۡرِمِينَ لاَ يُؤۡمِنُونَ بِهِ (١٥:١٢–١٣) وَلَوۡ فَتَحۡنَا عَلَيۡهِم بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّواْ فِيهِ (١٥:١٤) أي نهارًا ظلّ يفعل ذلك نهارًا يفرحون، لَقَالُواْ إِنَّمَا سُكِّرَتۡ أَبۡصَارُنَا (١٥:١٥) أي سُدّت فلا نرى، أو يقولوا بَلۡ نَحۡنُ قَوۡمٌ مَّسۡحُورُونَ (١٥:١٥) يكذّبون مشاهدتهم.

[٥٤٨] وصل بذلك ما هو منه قوله عزّ وجلّ وَلَقَدۡ جَعَلۡنَا فِى السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ وَحَفِظۡنَاهَا مِن كُلِّ شَيۡطَانٍ رَّجِيمٍ (١٥:١٦–١٧) لمّا ذكر الباب من السماء لو فُتح فعرجوا فيه لكذّبوا أنفسهم ورؤية أبصارهم، نظم بذلك ما تعرج إليه العقول وتبصره الأبصار بقوله وَلَقَدۡ جَعَلۡنَا فِى السَّمَاءِ بُرُوجًا (١٥:١٦) وهي القصور وهي أيضًا الحصون، وإنّما سُمّيت البُرُوج حصونًا لأجل المنعة ولا أمنع من بُرُوج السماء، خلق الله جلّ ذكره للشمس والقمر والنجوم اثنى عشر برجًا قصور للمطالع والمغارب، ثلاث مائة وخمسة وستّون مطلعًا في الحول، ومثلها مغارب للشمس تمكث في كلّ قصر منها شهرًا وترحل إلى مجاوره إمّا صاعدةً إلى البروج النامية وإمّا هابطةً إلى القصور الجنوبية منها غير إخلاء منها للقصر الذي رحلت عنه، كذلك الوليّ

يحلّ في قصوره من الجنّة من غير إخلاء منه للّذي رحل عنه، والقمر وزير الشمس كذلك تحلّ بكلّ قصر منها بليلتين[1] وثلث ليلة وترحل إلى[2] الآخر صاعدًا وهابطًا، ولم يحلّ منهما المرتحل منهما نورًا أو ضياءً وهو تعريض لأهل النُهى مجازه فليفرحوا برفيع إيمانهم وثاقب أنوار بصائرهم إلى مُلك الله في السماوات والأرض، ثمّ ليرموا بعُرف إيمانهم إلى كيف يكون هذا المُلك يَوۡمَ تُبَدَّلُ ٱلۡأَرۡضُ غَيۡرَ ٱلۡأَرۡضِ وَٱلسَّمَٰوَٰتُ (٤٨:١٤)، ثمّ استثنى من الحفظ ما قد قدّره من استراق للسَمْع وإنّه لا يفوت الشِهَاب (١٨:١٥) لما قال لأبيهم المبلس الملعون ٱخۡرُجۡ مِنۡهَا مَذۡءُومٗا مَّدۡحُورٗا (١٨:٧) ٱهۡبِطۡ مِنۡهَا (١٣:٧) فَإِنَّكَ رَجِيمٞ (٣٤:١٥)، وجُعل لهم ود في حيث[3] خرجوا منه فهم يتهافتون تهافت الذباب يموت أحدهم ويُحرق بالشِهَاب ولا يمنع ذلك وليّه أن يقف مكانه ويقعد في مرصده أو في مثله فترميه الشِهَاب فتحرقه هكذا أبدًا، آية ذلك فينا التقاتل على عرض الدنيا والتهافت فيها والشغل عن الدار الآخرة وعن لقاء الله الذي هو خَيۡرٞ وَأَبۡقَىٰٓ (٧٣:٢٠)، ثمّ ذكر الأرض وتمهيده لها تعريضًا بتمهيده أرض الجنّة وبما يخرج منها من موجودات الجنّة.

[٥٤٩] قوله تعالى وَإِذۡ قَالَ رَبُّكَ لِلۡمَلَٰٓئِكَةِ إِنِّي خَٰلِقُۢ بَشَرٗا مِّن صَلۡصَٰلٖ مِّنۡ حَمَإٖ مَّسۡنُونٖ (٢٨:١٥)، البَشَر مأخوذ من بشرة الأرض خلق ظاهره لحمًا ودمًا وعصبًا وعظامًا ومخًّا ورباطات وأخلاطًا عرض في هذا الخطاب بأنّه خَلَقه بِيَدَيه (٧٥:٣٨) الكريمتين، لذلك قال جلّ قوله لإبليس لعنه الله وقد أبى عن السجود يَٰٓإِبۡلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَن تَسۡجُدَ لِمَا خَلَقۡتُ بِيَدَيَّۖ أَسۡتَكۡبَرۡتَ أَمۡ كُنتَ مِنَ ٱلۡعَالِينَ (٧٥:٣٨)، وعرض في ذلك بأنّه يحمل في ظاهر الأمر الروح الذي ينفخه فيه، لذلك قال وهو أعلم فَإِذَا سَوَّيۡتُهُۥ وَنَفَخۡتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقَعُواْ لَهُۥ سَٰجِدِينَ (٢٩:١٥)، يقول عزّ من

---

١ منها بليلتين: ليلتين ب.
٢ إلى: لا ب.
٣ كذا في آ ب، ولعلّه وادٍ من حيث.

قائل فَإِذَا سَوَّيْتُهُ خلقًا وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِى فَقَعُواْ، وعرض أيضًا في تسميته يبشّر بأنّه معرض لأن يبشّر بإحدى البشارتين، بشر المؤمنين، بشر المنافقين، وعرض إنباء في ذلك بأنّه شريف لأنّه خَلَقَه بِيَدَيه وَنَفَخَ فِيهِ مِن رُّوحِهِ (٩:٣٢)، لذلك نسبه أعني الروح المنفوخ فيه، ولذلك وهو أعلم قال وَمَا قَدَرُواْ الله حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُواْ مَآ أَنزَلَ الله عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ (٩١:٦)، وسمّاه بالآدميّ وسمّى جملته بآدم أي[٤] المجعول في الدم واللّحم فلبسه إلى ظاهره وسمّاه بالآدميّ وهي نسبةً إلى الدم واللّحم.

[٥٥٠] قوله تعالى فَسَجَدَ الْمَلاَئِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ (٣٠:١٥)، هذا توكيد بعد توكيد يمكن أن يكون أحدهما للقبيل النورانيّ من الملائكة، والآخر للقبيل الناريّ الذي عرّفه بقوله الحقّ وَالْجَآنَّ خَلَقْنَاهُ مِن قَبْلُ مِن نَّارِ السَّمُومِ (٢٧:١٥)، ويمكن أن يكون أحد المؤكّدين شمل القبيلين معًا، والتوكيد الثاني شمل المقارَن حيث كان من إنس وبهائم وجميع الخليقة، ولذلك لم يسجد لآدم ولا تسخّر له ولا لبنيه ولا أتى الماعون وفَسَقَ بذلك عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ (٥٠:١٨)، إِلاَّ إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ (٥٠:١٨)، يقول الله جلّ من قائل أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَآءَ مِن دُونِى وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلاً (٥٠:١٨)، وفيه أيضًا تعريض يبدو علمه في الوحي بأنّه أعني آدم خاصّةً وذرّيّته المهتَدين من أرض الجنّة وإنّ الظالمين من ذرّيّته مخلوقون من سفل الأرض، لذلك يرفع هؤلاء إلى ما هنالك ويسفل بهؤلاء سفلاً، لَقَدْ خَلَقْنَا الإِنسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ أي آدم وجميع ذرّيّته على الفطرة، ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ إِلاَّ الَّذِينَ آمَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّالِحَاتِ (٩٥:٤–٦) فاستثناهم ممّن قد أسفل بهم، كما قال إِنَّهُ مَن يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لاَ يَمُوتُ فِيهَا وَلاَ يَحْيَى وَمَن يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُوْلَـئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى (٢٠:٧٤–٧٥)، وفيما ذكره من أنّ منهم أصحاب اليمين ومنهم أصحاب الشمال دلالةً بيّنةً على

٤ أي: ساقطة من ب.

ما تروم العبارة عنه، قال رسول الله ﷺ 'لقيت آدم في السماء الدنيا، وإذا عن يمينه أسوِدة وعن يسارة أسوِدة، فإذا نظر قِبل يمينه ضحك وإذا نظر قِبل شماله بكى، قال له جبريل عليهما السلام هذه نسم بنيه، فأهل اليمين أهل السعادة، وأهل الشمال أهل الشقاء'. قال الله جلّ من قائل مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ (٥٥:٢٠) وهذه الإعادة الكبرى.

فصل

[٥٥١] قال رسول الله ﷺ 'لا كرم إلاّ بالتقوى، كلّكم لآدم وآدم من تراب'. وقال الله جلّ من قائل يَاأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُم مِّن ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَآئِلَ لِتَعَارَفُواْ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِندَ الله أَتْقَاكُمْ (١٣:٤٩)، إنّما هي النفس خُلقت من باطن ما خلق منه الجسم، فمن زكّاها بالإيمان وطاعة الله رفعها، ومن دسّاها بالكفر والتكذيب والنفاق والمعاصي أسفل بها، وَلِكُلٍّ دَرَجَاتٌ مِّمَّا عَمِلُواْ (١٣٢:٦)، وعلم الله متقدّم وإن يعدو أحد ما علم الله منه، والله الغَالِب عَلَى أَمْرِهِ (٢١:١٢) الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ (١٨:٦). قوله تعالى إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلاَّ مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِّنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْسُومٌ (٤٢:١٥-٤٤)، وقد تقدّم من الإيماء إلى هذا في درجات محالّ الشمس وغروبها وفتح أبواب جهنّم سعيرها وزمهريرها على حدود محدودة وسماوات مقابلة لها في كلّ يوم وزمن وموضع، قال الله جلّ من قائل يُقَلِّبُ الله اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ (٤٤:٢٤)، وقال كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٢٩:٥٥-٣٠)، هذه من الآية في خلقه لكلّ باب من الفتح جزء مقسوم، وهي أيضًا آيات على ما هنالك من أنّ لكلّ باب منهم جزءًا مقسومًا.

[٥٥٢] وصل بذلك من قوله الحقّ ما هو تتميم للمعنى وإعلام بحقيقة الإنباء إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ادْخُلُوهَا بِسَلامٍ آمِنِينَ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِم مِّنْ غِلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ

(٤٥:١٥–٤٧)، التقابل هو أن تكون وجوههم مواجهة بعضها لبعض يمين هذا ليمين هذا، وشماله لشماله، وبذلك يتمّ التقابل، وآية هذا مقابلة المنطبع في الماء والمِرآة[٥] وفي المائعات، وتلك علامة الوفاق المعبَّر عنه بقوله قلوبهم على قلب واحد لا تحاسد ولا تقاطع ولا تباغض لا يريد أحدهم من أخيه إلاّ ما يريده أخوه منه، يرى الرجل وجهه في وجه الحوراء[٦] وترى الحوارء وجهها في وجه صاحبها، آية ذلك المثال في هذه الحياة لا يبغض المؤمن مثاله ولا يخالفه المثال، حتّى إنّ أحدهما مع ما هو مثال له لا يحسبان في الغيريّة، يسرّه ما سرّه ويسوؤه ما ساءه، قول الملائكة عليهم السلام لاَ تَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلاَمٍ عَلِيمٍ قَالَ لهم إبراهيم[٧] أَبَشَّرْتُمُونِي عَلَى أَن مَّسَّنِيَ الْكِبَرُ فَبِمَ تُبَشِّرُونَ، قالوا بَشَّرْنَاكَ بِالْحَقِّ أي الْحَقّ الواجب وجوده فَلاَ تَكُن مِّنَ الْقَانِطِينَ (٥٥:١٥) أي لأنّك قد مَسَّك الْكِبَرُ وامرأتك عَاقِرٌ (٤٠:٣)، قال عليه السلام وَمَن يَقْنَطُ مِن رَّحْمَةِ رَبِّهِ إِلاَّ الضَّآلُّونَ (٥٦:١٥)، وفي أخرى وَامْرَأَتُهُ قَآئِمَةٌ فَضَحِكَتْ (٧١:١١) أي سرورًا بما بُشّرت به وعجبًا من كونها عقيمًا وبعلها شيخًا فتلد على ذلك، قالت إِنَّ هَـذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ (٧٢:١١) وإنّما عجبت ولم تكذّب، قالوا لها أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ الله (٧٣:١١) أي هذا أمر الله أي[٨] شأنه رَحْمَةُ الله وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَّجِيدٌ (٧٣:١١)، كَذَلِكِ قَالَ رَبُّكِ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ (٣٠:٥١) إِنَّمَآ أَمْرُهُ إِذَآ أَرَادَ شَيْئًا أَن يَقُولَ لَهُ كُن فَيَكُونُ (٨٢:٣٦).

[٥٥٣] قوله عزّ وجلّ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَآ إِلاَّ بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لآتِيَةٌ (٨٥:١٥)، قد تبيّن الْحَقّ الذي بُصر فألق بسمعك إلى كلام ربّك وقلبك شهيد، وَإِنَّ السَّاعَةَ لآتِيَةٌ دلّ على هذا بتدوار الأفلاك واختلاف الليل والنهار والجُمع والشهور والأعوام

٥ الماء والمرآة: المرآة والماء ب.
٦ الحوراء: الجوار ب.
٧ قَالَ لهم إبراهيم: قال آ.
٨ أي: ساقطة من آ.

والسنين، فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ (٨٥:١٥) أي عن من قال فيك سَاحِرٌ (٤:٣٨) ومَجْنُونٌ (١٤:٤٤) ونحو هذا، إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلاَّقُ الْعَلِيمُ (٨٦:١٥)، يقول لهذا خلقهم وبه تقدّم علمه بهم ولا[9] يحزنك ذلك، يقول الله عزّ من قائل وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ لاَ تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّنْهُمْ (٨٧:١٥–٨٨)، يقول استعن بعبادة ربّك والعمل بطاعته عن دنياهم وجالس المؤمنين وقرّب أهل التقوى، وَقُلْ لأهل الكفر والعناد إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ (٨٩:١٥) إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ (٩٥:١٥) أي الذين قَالُواْ يأَيُّهَا الَّذِى نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ لَّوْمَا تَأْتِينَا بِالْمَلاَئِكَةِ إِن كُنتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (٦:١٥–٧) وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِّنَ السَّاجِدِينَ (٩٧:١٥–٩٨) أي الذين لم يرد إبليس أن يكون منهم، وَاعْبُدْ رَبَّكَ (٩٩:١٥) فقد رأيت البيّنات وشاهدت المعجزات وعند الموت يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ (٩٩:١٥)، اعبر وفّقك الله بالإيمان واعرج بالعقل تجد الباب مفتوحًا والسبيل نهجًا واضحًا وَالله يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِى السَّبِيلَ (٤:٣٣) .

٩ ولا: لا آ.

سورة النحل

[٥٥٤] بِسۡمِ الله الرَّحۡمَنِ الرَّحِيمِ، وصل أوّل هذه السورة بآخر سورة الحجر، يقول سبحانه وله الحمد أَتَى أَمۡرُ الله فَلاَ تَسۡتَعۡجِلُوهُ (١:١٦)، ومن أمره الخاصّ بهذا الخطاب هو إرسال رسوله محمّد صلوات الله وسلامه عليه، ومن ذلك قوله جلّ من قائل يُنَزِّلُ ٱلۡمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنۡ أَمۡرِهِ عَلَى مَن يَشَآءُ مِنۡ عِبَادِهِ (٢:١٦)، يقول وهو أعلم فَلاَ تَسۡتَعۡجِلُوا ظهور دينه ولا ما ينذركم به ويبشّركم، فكلّ ذلك إلى أجله. قوله جلّ وعزّ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرۡضَ بِالۡحَقِّ (٣:١٦) أي الذي هو شاهد للألوهيّة والوحدانيّة والربوبيّة إلى أقصى معاني الأسماء والصفات الذي شاء أن يُعلم بها، ثمّ ما هو شاهِد للنبوّة والرسالة وجميع الشهادات كلّها من انصرام يوم الدنيا وطلوع اليوم الآخر بما فيه من حشر ونشور وبعث وسؤال وحساب وموازين وحوض وشفاعة وجنّة ونار بما فيهما إلى آخر الشهادات فاستعرضها في رسمها من كتاب الأسماء، كذلك مفهوم قول رسول الله ﷺ 'إنّ الله خلق مائة رحمة أنزل منها واحدةً إلى الأرض وأمسك فيها تسعةً وتسعين، فإذا كان يوم القيامة قبض هذه إلى ما عنده ورحم بها عباده المؤمنين'، هذا كلّه من الحقّ المخلوق به السماوات والأرض، وقوله 'إنّ لله تسعةً وتسعين أسماء مائةً إلاّ واحدًا' فتطلّب آثارها ومسالكها في العالم، فذلك يجمع لك معنى المطلوب كلّه، وقد تقدّم الكلام على الأسماء كلّها سبحانه وَلَهُ الۡحَمۡدُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرۡضِ (١٨:٣٠) وهو العزيز الحكيم، تعرّف وفّقك الله مسالك ذلك كلّه علوًا وسفلاً واعبر من معهود ما شاهدته إلى غيب ما غاب عنك، وإنّما هو الإيمان بالله وبأسمائه وصفاته وبما يفرد به دون من سواه، ثمّ الإيمان بالملائكة والنبيّين وبالرسل وبما جاؤوا به من نبإ وكتاب وحكمة ووحي بما احتوى عليه العالم كلّه وأحاط به الكون علوًا وسفلاً، جمع ذلك كلّه كلمة لا إله إلاّ الله عن الوقوف على معرفتها نفيًا وإثباتًا

بتعرّف تفصيل الوجود أجمعه وبمعلوم الكلمة تحقيقًا وتوحيدًا يفصل الذكر كلّه، ولاتّصال النفي بها جُمعت الشهادات لله وحده، ويجمعها تبيين الحمد والثناء والتنزيه والعلم والمعرفة، وسبيله هذه إن أحكمتَ العبرة وعلمتَ كيف العروج بالإيمان والعقل يصعد بك علوًا إلى المستوى وينزل بك علمًا ويقينًا سفلاً إلى المنتهى، فاطلب من الله جلّ وعزّ التوفيق لما يرضيه وارغب إليه في الثبات في الأمر والعزيمة على الرشد وسله المزيد من فضله إنّه ذو فضل عظيم ومَنّ كريم.

قوله تعالى وَالأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ [٥٥٥]
وَحِينَ تَسْرَحُونَ وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُواْ بَالِغِيهِ إِلاَّ بِشِقِّ الأَنفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَؤُوفٌ رَّحِيمٌ (١٦:٥-٧)، سمّاها أَنْعَامًا لأنّه أنعم بها ومتّع بها عباده إلى أن يبلغوا المحلّ فيجدونها فيما هنالك مخلوقةً من لولؤ وعقيق وياقوت، منفوخ فيها الروح لا تروّث ولا تبوّل ولا تشمّس ولا تنفّر مسخّرة أتمّ التسخير، كذلك قال عزّ من قائل وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ (٢٣:٢٢) أي فيما هنالك وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَأَيَّ آيَاتِ الله تُنكِرُونَ (٤٠:٨١)، يقول جلّ من قائل وَعَلَى الله قَصْدُ السَّبِيلِ (١٦:٩)، يقول جلّ وعزّ من جعل عبرته في كلّ ما ينظر أو يفكّر أو يتذكّر متوجّهًا إلى الله تبارك وتعالى وحده قريبًا أوّلاً لكلّ شيء وآخرًا وظاهرًا وباطنًا، قربت لذلك عبرته وكان على قصد ومنهج واضح من سفره في جميع تفكّره وتذكّره، فيشهد بالحقّ وهو يعلم ومن لم يكن على هذه السبيل فأضاف المفعولات إلى غير فاعلها والتدبير إلى غير المدبّر ونسب الموجودات إلى غير وليّها وقيّمها لأجل ما عسى أن يلقاه في سفره ذلك من رؤية أسباب وأسباب أسباب وأواسط، نسي لذلك الفاعل الحقّ وكان جزاؤه منه أن ينسيه نفسه فيضلّه عن هدايته ويحرمه حقيقة العلم ويسلكه في مهامه من ضلالات فتن لا ينقضي منها بهمّته ولا يرجع من غيّه إلاّ بداعي الموت إيّاه، وربّما شغله بما يشبه العلم وليس به إلاّ قليلاً. فسبيل طالب الهدى أن

يقصد قصد ربّه عزّ وجلّ، فليس إلاّ الله جلّ ذكره وخلقه وأمره فيشهد له بالحقّ الذي شهد هو جلّ ذكره به لنفسه ويشهد على المفعولات ولها بما شهد الله به لها وعليها، ثمّ ينظر بعد في توجيه كلّ مفعول أين توجّه به وعلى ما دلّ بوجوده وبمعناه ولم أُوجد وبم تشهّد وتمحّص ذلك بالإنباء والوحي فهو الإمام والنور المبين في هذه الدار، وهذا المطلب يشيع جدًا ويخرق أجواء معالمه انخراقًا عظيمًا، وعلى ذلك فهو لا يعدم ناصرًا ولا يفقد شاهدًا وما عدا هذا السبيل فجائر، وَالله يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِى السَّبِيلَ (٤:٣٣).

[٥٥٦] نظم بما تقدّم ذكره قوله الحقّ هُوَ الَّذِى أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَآءً لَّكُم مِّنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ يُنبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالأَعْنَابَ وَمِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ (١٦:١٠–١١)، كُلّ الثَّمَرَاتِ هي في الجنّة وإنّما ذكّر بها هنا للعلم، ينزل المَآء مِنَ السَّمَاءِ وفيها الجنّة حكمًا فيكون عن ذلك في الأرض شبه ما عنه أَنْزَلَه غيبًا وإن كان شبهًا بعيدًا قلّةً ونزولاً عن تحقيق الحقّ الموجود فيما هنالك لا متزاجه بالفيح من جهنّم ولما أراده به خالقه من القلّة، لكنّه آية على ذلك وشاهد صدق وإنباء عن غيب مخبوء يخرج منه ما شاء إِلَى مِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ (٥٦:٥٠)، هذه دلالته لكونه عن السَّمَاءِ، وأمّا دلالته عن الجنّة في الأرض فاعلم وفّقنا الله وإيّاك للرشاد أنّ الأرض والسماء بمنزلة الزوجين، وهما في هذه دلالة على ذلك، قال الله جلّ وعزّ هُوَ الَّذِى خَلَقَكُمْ مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا (٧:١٨٩) فالسماء أوّل للأرض والأرض عن السماء كحوّاء من آدم عليهما السلام، فالخارج عنهما بواسطة الماء شبيه أيضًا بما هو فيها حكمًا كما تقدّم القول في السماء، غير أنّ مَآء السَّمَاءِ سابق لمَآء الأرض من معنى التوليد، فكثيرًا ما يخرج الذي يكون عنهما شبيهًا لما في السَّمَاءِ من ذلك، حتّى إذا كان من قدر الله أن يكوّن الأرض معدّةً للمَآء النازل عليها من السَّمَاءِ تمّت النعمة بالمَآء وببركة الله في الأرض، قال الله عزّ وجلّ وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَآ أَقْوَاتَهَا (٤١:١٠)، وكما قال يُنبِتُ (١٦:١١) كذلك قال

فَأَنزَلنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (٥٧:٧)، وبالقول بالتحقيق فإنّما يخرج منها ما هو[١] فيها بواسطة ما ينزله إليه هو الموصوف بأنّه مخرج، لذلك قال لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ،[٢] يقول عزّ من قائل كما يُحْيِي الأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا، كذلك يحيي الْمَوْتَى (٥٠:٣٠)، وكما يخرج بالماء عن الأرض الجنَّات المَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ المَعْرُوشَات ويخرج الثمرات، كذلك هي في السماء والأرض حكمًا ووجودًا لو لم يكن لها وجود فيها لم تصحّ العبارة عن ذلك بالإنزال من السماء والإخراج من الأرض، هذا على المقاربة، ولما ذكره عزّ جلا له بقوله مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ (١٤١:٦) لم يكن بدّ من صرف وجه العبرة إليه في الجنّة العليا أرض ولها سماء أيضًا.

فصل

كما أنّ الأرض مفروشة وممهّدة غيبًا على الظهر منها، وكذلك في بطنها ذلك الوجود لكن حكمًا، [٥٥٧]
قال الله عزّ من قائل وَالأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ (٤٨:٥١) أي نحن ماهدوها في بطنها لمن يشاء له ذلك مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلأَنفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ (٤٤:٣٠)، والتمهيد ظاهره أنّه للمضطجع والنائم، وبعد ذلك يعدل به إلى غيرهما لمعاني[٣] وقرائن تُقترن بالخطاب، وكما أنّ الأرض في ظاهرها حدد بيض وحمر وسود وعبّر عن اختلاف ذلك في الألوان والطيّب والخبث الذي وُجدت عنها، كذلك لها في ما بطن عنّا طرائق خُلقت عليها يوم خلقها على شكل الكرة، ثمّ مهّدها على ذلك وفرّشها وبسطها، ففي تلك الطرائق التي فيها حكمًا تكون من أجله التوسعة

١ هو: ساقطة من ب.
٢ وبالقول بالتحقيق فإنّما يخرج منها ما هو فيها بواسطة ما ينزله إليه هو الموصوف بأنّه مخرج لذلك قال لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ: ساقطة من ب.
٣ لمعاني: لمعنى آ.

والفتح والفيح الذي به أنبأ الوحي في وصف نعيم القبر، وحديث رسول الله ﷺ في ذلك كثير وجوده مشهور ذكره، قال الله عزّ وجلّ فَأَمَّآ إِن كَانَ مِنَ ٱلْمُقَرَّبِينَ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتُ نَعِيمٍ (٥٦:٨٨–٨٩)، كذلك خلق السماوات، قال الله عزّ من قائل وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَآئِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ ٱلْخَلْقِ غَافِلِينَ (٢٣:١٧) أي لم نكن نحنّ عمّا نبدّلها إليه ونزيده فيها اليوم ولا قبل بغَافِلِينَ، إنّا وإن كنّا أظهرنا حكمًا فقد خبّأنا عينًا، يقول العرب طارقتُ نعليّ إذا جعل أحدهم لنعله حذاءً من أسفله، ووصف رسول الله ﷺ قومًا يدخلون بعده في الإسلام، فقال 'تقاتلون قومًا ذلف الأنوف صغار الأعين نعالهم الشعر كأنّ وجوههم المِجانّ المُطرَقة'، وتقول مِجنّ مُطرَقة إذا دُهن وضوعف عليه بالعقب مرّةً بعد أخرى، فكلّ مرّة يُجعل عليه ذلك فهو طرق، ثمّ ييبس، ثمّ يُجعل عليه ذلك أخرى، كذلك السماوات والأرضون خلقتهنّ كذلك، قال الله عزّ من قائل خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ ٱلْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ (٦٥:١٢)، ولا يماثل الأرض السماوات إلاّ في ذلك من الخلقة وإلاّ فقد بانت السماوات الأرضين علوًا وكرمًا، وقال الله عزّ وجلّ وَلَكُمْ فِي ٱلْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ (٢:٣٦)، فالمتَاع في هذه الحياة الدنيا وعلى ظهرها يمتّعنا به إلى الموت والمستقرّ بعد الموت في بطنها، قال رسول الله ﷺ 'يُفسح له في قبره، يعني المؤمن، سبعين ذراعًا ويُفتح له باب إلى الجنّة ويُمهّد له قبره ريحانًا ويقال له نم نومة العروس'، هذا في عامّة المؤمنين، وأمّا المقرّبون فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتُ نَعِيمٍ (٥٦:٨٩)، وقال في الغريب 'إنّه يُفسح له ما بينه وبين بلده، أو قال أرضه'.

قال رسول الله ﷺ 'لولا ألاّ تدافنوا لدعوت الله أن يسمعكم من عذاب القبر ما أسمع'، وبالتدافن قد يوصَل إلى هذا الموعود به في بطن الأرض من وعد ووعيد، فاستقرّ الوجود واسترشد الوحي ترشد إن شاء الله، وإيّاك والارتياب والتكذيب وإن شغلك تجيّف الجسد وبلاه عن الوصول إلى هذا الغيب المكنون، سمّاها الله جلّ ذكره سَوْءَةً (٥:٣١) في نبإ بني آدم، [٥٥٨]

وحقيقة الحقّ هو ما أخبر به القرآن في قوله فَأَمَّآ إِن كَانَ مِنَ ٱلْمُقَرَّبِينَ (٨٨:٥٦) المعنى إلى آخر السورة، فقد جاء عن رسول الله ﷺ فيما هذا سبيله نبأ مكشوف وإن كان قد أغمضه القرآن بعض الإغماض، كَذٰلِكَ يُضِلُّ الله مَن يَشَآءُ وَيَهْدِي مَن يَشَآءُ (٣١:٧٤)، فأخبر به على لسان رسوله صلوات الله وسلامه عليه بتعرّف ذلك بعد تحصيل الإيمان بآيات وإشارات، لذلك وهو أعلم ختم بقوله إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَأَيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (١١:١٦).

[٥٥٩] قال الله عزّ من قائل مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ (٥٥:٢٠)، فلولا أنّنا كنّا فيها حكمًا لم يخلقنا منها، ثمّ قال وقوله الحقّ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى (٥٥:٢٠)، فأخبر بقوله الحقّ أنّه يخرجنا منها كما أخرجنا إخراجًا أوّلاً، لذلك قال تَارَةً أُخْرَى، ومفروش ما نشاهده من ظهر الأرض وممهّده أنه على غيب في بطنها من ذلك، كذلك جنّات ما على ظهرها وأنهار ورَوْحٌ وَرَيْحَانٌ (٨٩:٥٦) وخيرات آيات على غيب من ذلك في بطنها، وهذا ظاهر له. وكذلك وجود ضدّ ذلك من عذاب وخزي وضيق ونكد وغير ذلك ممّا هو على ظهرها آيات على غيب من ذلك في بطنها الضيق والظُلمة والبِلى، ونحو هذا ظاهر الآن في بطنها ليس بغيب، وإنّما يخلّصه منه وينجيه حسن عمله في إيمانه وكمال يقينه بما مهّد لنفسه، وقد أخبر به الصادق المصدوق عن الله عزّ وجلّ، فهو الحقّ لا محالة إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا (١١٩:٢) وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لاَ يَعْلَمُونَ (٢١:١٢)، وقول الله جلّ من قائل وَالأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ (٤٨:٥١) أي غدًا في يوم البرزخ، فإنّ اليوم الآخر تُبَدَّلُ الأَرْضُ غَيْرَ الأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ (٤٨:١٤)، فوصف التمهيد يومئذ يقع على غير هذه، وكلّ موجود فيما هاهنا فهو آية على حقيقة فيما هنالك، وما هنا منتزَع ممّا هنالك لإمتاع متّعنا به حتّى نبلغ المحلّ إن شاء الله وليدلّنا على المصيرين فيما هنالك، ولم يكن ليدلّنا بوجود يخالف ويكذّب ما هنا المدلول عليه والمعرّف به، والله المستعان، كذلك جعل أيضًا وجود ما هنا آيةً على ما في الدار الوسطى وجعل ما في الدار الوسطى متاعًا

فيها إلى أن نبلغ الدار الآخرة، وإن كان ما في الوسطى أكرم من هذا وأقرب شَبَهًا جدًّا إلى ما في الآخرة، ألا ترى أنّ طريق الكونين من محبوب وكريه هو الذي يخرجه الله جلّ ذكره من بطن الأرض بواسطة الماء يُنزِله من السماء فَجَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (٢٥:٤٤) وأنهار وفواكه وثمرات وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ (٢٦:٤٤) على اختلاف ذلك وتفصيله، كذلك لكلّ كريه أيضًا، فمن الواجب أن نعتقد أنّ ما نشاهده في ظهر الأرض آيات على ما في بطنها، ألا ترى أنّ ما على ظهرها هو منبعِث عن بطنها، كان غَيْبًا عن الأبصار، ثمّ أخرجه عنها فأظهره منها على ظهرها وبباطنها يتغذّى حال ظهوره عنها، فما على ظهرها إذًا فرع لما في باطنها، كذلك أعمال الطاعات كلّها منبعِثة عن الأرزاق المخرَجة عنها وَالله يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِى السَّبِيلَ (٤:٣٣) .

سورةالإسراء

[٥٦٠] بِسْمِ الله الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ، قوله عزّ وجلّ سُبْحَانَ الَّذِى أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلاً مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الأَقْصَى الَّذِى بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَآ (١:١٧)، سبّح الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه نفسه عند ذكره عبده بالإسراء به تعجيبًا من شأنه العليّ كيف خلقه من تراب، ثمّ مِن نطفة مَّآءٍ مَّهِينٍ (٢٠:٧٧)، ثُمَّ سَوَّاهُ (٩:٣٢) وأيّده بروح منه حتّى أهّله لهذه العظيمة، تَنَزَّلُ الْمَلاَئِكَةُ بالرُّوح (٤:٩٧) عليه من أمره لينذر ويبشّر عنه جلّ جلاله ويبلّغ عنه أمره ونهيه، وأسرى به إِلَى الْمَسْجِدِ الأَقْصَى، ثمّ عرج به إلى السماوات العلى، ثمّ إلى السِدْرَةِ الْمُنْتَهَى (١٤:٥٣) وأدخله جَنَّةَ الْمَأْوَى (١٥:٥٣) ورفعه وأعلى به إلى المستوى، فَأَوْحَى إِلَيه عَبْدِهِ مَآ أَوْحَى (١٠:٥٣)، فسبحانه وتعالى لَهُ الْحَمْدُ فِي الآخِرَةِ (١:٣٤) وفي الأولى وله الحكم في الابتداء والمنتهى.

[٥٦١] لمّا ذكر فيما تقدّم من سورة النحل والحجر وسورة إبراهيم ما قصّه علينا من منكري الرسالة وردّهم على رسلهم وجِدالهم إيّاهم وما كان من إبليس لعنه الله من الإباء والاستكبار عن الاقتداء بآدم في سجوده له والائتمام به وما فاخره به من الخلقة وازدراه لكونه مخلوقًا من الطين بقوله لَمْ أَكُن لأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِن صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ (٣٣:١٥)، افتتح هذه السورة جلّ وعزّ بتشريفه والتنويه، وسبّح نفسه عندما يذكّر عبده بسواء وافتخار عليه، كما قال سبحانه وله الحمد لَّوْلا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ (١٦:٢٤) أي الإفك، وقول الفاحشة قُلْتُمْ مَّا يَكُونُ لَنَآ أَن نَّتَكَلَّمَ بِهَـذَا سُبْحَانَكَ هَـذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ يَعِظُكُمُ الله أَن تَعُودُواْ لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ وَيُبَيِّنُ الله لَكُمُ الآيَاتِ وَالله عَلِيمٌ حَكِيمٌ (١٦:٢٤–١٨)، كذلك تسبيحه نفسه تنزيهًا للنفس التي له في عبده المؤمن، كذلك قول رسول الله ﷺ لأبي هريرة وقد دعاه ليماشيه، قال فانجنست منه وكنت

جُنبًا فتطهّرت وجئت إليه، فقال ما لك لم تأت إذ دعوتك، قال يا رسول الله إنّي كنت جُنبًا فكرهت أن أماشيك وأنا على ذلك، فقال سبحان الله المؤمن لا ينجس[١]. وسبّح أيضًا نفسه لمّا تقدّم افتخارًا منه وتعزّزًا وحمدًا لنفسه إبطالاً لما قاله المبلس الملعون ونصرًا لعبده وتكذيبًا لظنّه، فقال وقوله الحقّ سُبْحَانَ الَّذِى أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلاً إلى قوله إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ البَصِيرُ (١:١٧)، لعلّه إنّما ذكر صفة السمع من أجل قول إبليس ذلك في أبيه المصطفى صلوات الله وسلامه عليه وعلى جميع المنقَذين[١] من ذرّيّته أَأَسْجُدُ[٢] لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا (٦١:١٧) أَنَاْ خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِى مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِن طِينٍ (٧٦:٣٨)، وذكر صفة البصر لأنّه هو أبصر بعباده أَلَيْسَ الله بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ (٥٣:٦) إنَّ الله كَانَ أي في الأزل بِعِبَادِهِ بَصِيرًا (٤٥:٥٣) .

[٥٦٢] ثمّ ذكر مُوسَى عليه السلام والْكِتَابَ الذي أنزله إليه، وذكر الهداية لِبَنِى إِسْرَائِيلَ (٢:١٧)، ثمّ قال عزّ وجلّ ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ (٣:١٧) يعني الذين استنقذهم من غواية المبلس الملعون بعد انتقامه ممّن تبعه، ونصَب ذُرِّيَّةَ على المدح مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ الذين قال فيهم جلّ قوله وتعالى جدّه ينُوحُ اهْبِطْ بِسَلاَمٍ مِّنَّا وَبرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِّمَّن مَّعَكَ (٤٨:١١)، فهؤلاء هم المهتَدون في كلّ عصر وزمان ذُرِّيَّة بعضها في الإيمان والهداية من بعض، والله سَمِيع كما تقدّم عَلِيم بعباده. إِذْ قَالَتِ امْرَأَةُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنّى نَذَرْتُ لَكَ (٣٥:٣) المعنى عَلِيم بما ولدته وما يؤول الأمر بها وبأبيها وما المراد بهما وما ضربه بهما مثلاً ليبشّر المؤمنين أنفسهم، فإنّ الله قد سلّم عليهم قبل أن يوجدهم وسلّم عليهم قبل إيجاده إيّاهم، أمّا الأولى فقوله العليّ ينُوحُ اهْبِطْ بِسَلاَمٍ مِّنَّا وَبرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِّمَّن مَّعَكَ (٤٨:١١)، والأخرى قوله وَإِذَا جَآءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلاَمٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ (٥٤:٦)، "اللهمّ أنت السلام ومنك السلام

---

١ المنقَذين: ساقطة من آ.
٢ أَأَسْجُدُ: أَسْجُدُ آ.

تبارکت يا ذا الجلال والإكرام، رَبَّنَا لاَ تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ (٣:٨).

وصل وصف القرآن بذكر الإسراء لمّا كان عنه وبه في قوله الحقّ إِنَّ هَـٰذَا الْقُرْآنَ يَهْدِى لِلَّتِى هِىَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا وأَنَّ الَّذِينَ لاَ يُؤْمِنُونَ بِالآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا (١٧:٩-١٠)، وهذه الجملة هو القرآن كلّه إنّما يدور على الهداية والبشارة والنذارة، ثمّ ينفصل إلى فصوله. قوله تعالى وَيَدْعُ الإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَآءَهُ بِالْخَيْرِ (١٧:١١) قد يسمّى القرآن الخير والشرّ بما هو عند الإنسان، والشرّ عن الإنسان بما هو إنسان الموت والفقر والمرض والمصائب والمكروه كلّه، وهذا[3] كلّه في القرآن وعند من صحّ يقينه خير، كذلك الخير عنده بما هو أيضًا الغنى والصحّة والمال والبنون، والشرّ للعبد أن يصحّ له من الدنيا ما يطغيه أو ما يشغله عن التأهّب للقاء الله، يقول وهو أعلم وَيَدْعُ الإِنْسَانُ بِالشَّرِّ أي بالمحبوب عنده الذي يذهب عنه فرحه به وتنعّمه بوجوده ويبقى عليه تباعته ووباله، لذلك وهو أعلم قال وَكَانَ الإِنْسَانُ عَجُولاً (١٧:١١)، يقول يستعجل خير الآخرة ولم يخلق الله الدنيا إلاّ لأن يوجد خير الآخرة ويعجّل في هذه المكروه إلاّ ما رحم الله من تخفيف برحمته من مكروه أو إمتاع برحمته من محبوب، فالإنسان بما هو عجول يحبّ راحة الدنيا وحلواها، وإن ذهبت عنه راحة الآخرة يقول عزّ من قائل هلاّ نظر إلى الليل كيف سبّقناه في الوجود على النهار، كذلك النهار ليل يوم الآخرة والآخرة نهاره، فليعمل في هذا الليل فقد جعلناه له آيتين ما يوطّئ له روح الآخرة ويحسن له موجودها، كذلك نهار الآخرة مبصر جدّاً من كلّ وجه من التحقيق، حتّى إنّه ليقول يومئذ الكافرون والمكذّبون العمي الصمّ البكم فيما هنا ربّنا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ (٣٢:١٢)، ويقال [٥٦٣]

---

٣ وهذا: مكرّرة في آ.

له عند انقشاع هذا الليل حين يحتضر لَّقَدْ كُنتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَـٰذَا فَكَشَفْنَا عَنكَ غِطَآءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ (٥٠:٢٢).

[٥٦٤] قوله عزّ من قائل وَجَعَلْنَا الَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ أي على ما هو في الدار الآخرة فإنّهما[٤] فيما هنالك مبصرين ضياءً ونورًا يتعاقبان غشيانًا وإيلاجًا، يقول عزّ من قائل فَمَحَوْنَآ آيَةَ الَّيْلِ وَجَعَلْنَآ آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِتَبْتَغُواْ فَضْلاً مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُواْ عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ وَكُلَّ شَيْءٍ فَصَّلْنَاهُ تَفْصِيلاً (١٧:١٢)، يقول عزّ وجلّ وَكُلَّ شَيْءٍ ممّا هنالك فَصَّلْنَاهُ لكم تَفْصِيلاً، فاستبصروا وتفهّموا حتّى تعلموا ماهنالك ممّا هنا، هُوَ الَّذِى جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَآءً وَالْقَمَرَ نُوراً وَقَدَّرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُواْ عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ الله ذلِكَ إِلاَّ بِالْحَقِّ (١٠:٥) أي الذي هناك، ثمّ قال يُفَصِّلُ الآيَاتِ هنا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (١٠:٥) ممّا[٥] هنالك ما جعلناه هنا، ثمّ أتبع ذلك بقوله الحقّ إِنَّ فِي اخْتِلاَفِ الَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ الله فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَّقُونَ إِنَّ الَّذِينَ لاَ يَرْجُونَ لِقَآءَنَا وَرَضُواْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا (١٠:٦–٧) إلى آخر المعنى.

[٥٦٥] وصل بالمعنى قوله الحقّ مَّن كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَآءُ لِمَن نُّرِيدُ (١٧:١٨) الآيتين كُلاًّ نُّمِدُّ هَؤُلاءِ وَهَؤُلاءِ مِنْ عَطَآءِ رَبِّكَ[٦] (١٧:٢٠) يقول يرزق المؤمن بإيمانه ويرزق الكافر بكفره ويؤيّد هذا ويعينه ويوفّقه ويستدرج هذا ويزيّن له ليبلغ كُلاًّ ما قدّرناه له من رزق ومن قول ومن عمل مبلغًا إلى المصيرين في دار القرار، لذلك قال وهو أعلم وَمَا كَانَ عَطَآءُ رَبِّكَ مَحْظُوراً (١٧:٢٠)، يقول وقد يفضّل بعضًا على بعض في الهداية والعلم والرزق والصحّة والملك وغير ذلك، لذلك قال انظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلَلآخِرَةُ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلاً (١٧:٢١)، ثمّ أخذ في ذكر ما ينبغي أن يُبتغى في هذه الدار من عمل وما يتزوّدنه

---

٤ فإنّهما: فإنّها آ.

٥ ممّا: ما ب.

٦ وما: زائدة في ب.

إلى تلك من خير، فوعظ في ذلك ونصح بصواب وحكمة، فقال لاَ تَجْعَل مَعَ الله إِلَـهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَّخْذُولاً وَقَضَى رَبُّكَ أَلاَّ تَعْبُدُواْ إِلاَّ إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا (١٧:٢٢-٢٣)، ثمّ كذلك إلى قوله وَلاَ تَجْعَلْ مَعَ الله إِلَـهًا آخَرَ فَتُلْقَى فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا (١٧:٣٩)، من تزوّد من هذه إلى تلك بما وصّاه به ربّه عزّ جلا له استكمل زاد التقوى وجاز خير الآخرة والأولى، ثمّ جعل يبيّن لمن اتّخذ مع الله إلاهًا آخر سوء ما ذهب إليه بقوله أَفَأَصْفَاكُمْ رَبُّكُم بِالْبَنِينَ يقول ذكورًا وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلآئِكَةِ إِنَاثًا أي بنين إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلاً عَظِيمًا (١٧:٤٠) كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِن يَقُولُونَ إِلاَّ كَذِبًا (١٨:٥) إلى آخر المعنى، ثمّ إلى قوله وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَن فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ (١٧:٥٥) المعنى.

ثمّ وصل القول فقال وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ (١٧:٧٠) أي في هذه [٥٦٦]
الحياة الدنيا معرضًا بما هو مالهم في الآخرة إن هم آمنوا واتّقوا، وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ (١٧:٧٠) على التحقيق هي في الجنّة، ثمّ طَيِّبَات ما هنا آية على ما في تلك وعهده، طَيِّبَات ماهنا الحلال، وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلاً (١٧:٧٠) من عوالم دونهم، وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا أي في الدار الآخرة، لذلك قال وهو أعلم بما ينزل يَوْمَ نَدْعُواْ كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ (١٧:٧١) أي إنّه يكون ذلك منّا بهم يَوْمَ نَدْعُواْ كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ فَمَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فهولاء هم المفضّلون يَقْرَؤُونَ كِتَابَهُمْ وَلاَ يُظْلَمُونَ فَتِيلاً (١٧:٧١)، ثمّ كذلك يقصّ الحقّ وينبئ بالصدق إلى قوله أَقِمِ الصَّلاَةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا (١٧:٧٨)، هذه الصلوات الخمس متّصل معناها بما افتتح به السورة من ذكر الإسراء، ثمّ قال عزّ من قائل وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَسَى أَن يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا (١٧:٧٩) بما ذكّره في هذه الآية يصحّ له التكريم المذكور.

فصل

[٥٦٧] إنّ الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه إذا نسخ عن عباده عبادةً ما تخفيفًا منه عليهم ورحمةً بهم لم يمنع من العمل بها كما فعل في نسخه صوم يوم عاشوراء، نسخ الوجوب وأبقى الجواب، ثمّ أعلم بجزيل الذخر في صيامه، كذلك نسخ من الخمسين صلاة المفروضة خمسةً وأربعين، وأبقى الوجوب منهنّ في خمسة، ثمّ لم يمنع من ازدياد من صلاة بعد ذلك بل رغّب في ذلك، من ذلك قوله في هذه وَمِنَ ٱلَّيۡلِ فَتَهَجَّدۡ بِهِۦ نَافِلَةً لَّكَ عَسَىٰٓ أَن يَبۡعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحۡمُودًا (٧٩:١٧)، هذا مقامه المحمود يومئذ يدخل تحت لوائه[٧] جميع الخليقة من آدم إلى آخرهم على جميعهم صلوات الله وسلامه، ثمّ الله يعطي منها ما يشاء لمن يشاء، يقول الله 'شفعت الملائكة وشفع النبيّون وشفع المؤمنون ولم يبق إلاّ أرحم الراحمين' الحديث، قال في ذكر هذه الصلاة إِنَّمَا يُؤۡمِنُ بِآيَاتِنَا ٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُواْ بِهَا خَرُّواْ سُجَّدًا وَسَبَّحُواْ بِحَمۡدِ رَبِّهِمۡ وَهُمۡ لَا يَسۡتَكۡبِرُونَ تَتَجَافَىٰ جُنُوبُهُمۡ عَنِ ٱلۡمَضَاجِعِ إلى قوله فَلَا تَعۡلَمُ نَفۡسٌ مَّآ أُخۡفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعۡيُنٍ جَزَآءَۢ بِمَا كَانُواْ يَعۡمَلُونَ (١٥:٣٢–١٧) .

[٥٦٨] وصل القول بما هو في معناه قوله الحقّ وَقُل رَّبِّ أَدۡخِلۡنِي مُدۡخَلَ صِدۡقٍ وَأَخۡرِجۡنِي مُخۡرَجَ صِدۡقٍ وَٱجۡعَل لِّي مِن لَّدُنكَ سُلۡطَانًا نَّصِيرًا (٨٠:١٧)، ثمّ قال وقوله الصدق وَقُلۡ جَآءَ ٱلۡحَقُّ وَزَهَقَ ٱلۡبَاطِلُ إِنَّ ٱلۡبَاطِلَ كَانَ أي في الأزل زَهُوقًا (٨١:١٧) كالظلام لا يثبت مع حضور النور، كذلك ٱلۡبَاطِل مع ٱلۡحَقّ شبهة. هذا الأمر موقوف على المشيئة العالية، والأمر في هذه الدار دوائر حكمة كما أنّ الليل يخلف النهار، كذلك ٱلۡبَاطِل يخلف ٱلۡحَقّ لما له جلّ جلاله في ذلك من حكمة بالغة من عقوبة وإفتان يريده لمن سبق له من علمه وكلمته ما قدّر له، فإذا شاء تحقيق ٱلۡحَقّ وإعلاءه أزهق به ٱلۡبَاطِل ودحضه، كان ٱلۡبَاطِل والكفر يومئذ قد ضرب رواقه على أقطار الأرض، كما قال عزّ من قائل وَإِذۡ قُلۡنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِٱلنَّاسِ (٦٠:١٧)،

---

٧ لوائه: لوائله ب.

وقال لمحمّد عليه السلام 'وإنّ الله اطّلع على أهل الأرض فمقتهم عربهم وعجمهم إلاّ بقايا من أهل الكتاب' ومن هذا قوله وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ (١٣:٣٤)، وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلاَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ (٢٠:٣٤) المعنى، فمن شاء اليوم امتثال هذا الأمر فليعلم أنّ ذلك كان في مجيئ رسول الله ﷺ بالحقّ وإظهاره نوره عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ (٢٨:٤٨)، وقد آض الأمر اليوم إلى ما نشاهده، فربّما وقع قول قائلها على غير ما هو به، فليقل عندما يخرج من منزله أو يدخله أو يدخل مسجدًا أو يريد من طاعة الله جلّ ذكره أمرًا يحاوله رَّبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَل لِّي مِن لَّدُنْكَ سُلْطَانًا نَّصِيرًا (٨٠:١٧)، ثمّ ليقل لا إله إلاّ الله محمّد رسول الله، جَآءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا (٨١:١٧)، فعسى الله أن يتمّها له عامّةً، فإن لم يكن فعساه يتمّها له خاصّةً.

[٥٦٩] وصل بذلك ما هو بيان لفضيلته من مأمور به قوله الحقّ[٨] وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَآءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلاَ يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إَلاَّ خَسَارًا (٨٢:١٧)، واعلم أنّ أكثر ما يقول فيه قُلْ فإنّه منزّل من كتاب الرحمة، وإنّ هذا كلّه من تسبيق رحمته على غضبه في حقّ عباده المؤمنين، وربّما ألحق ذلك بوصف التغليب، والقرآن العظيم كلّه فيه الشِفَآء والرَحْمَة يُستشفى بذكر أسمائه وصفاته من مرض القلوب وسقام النفوس، ويُستشفى بها على سنن الرقى والله الشافي ولا شِفَآء إلاّ شفاؤه، شِفَآءً لا يغادر سقمًا وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ العلم بها والذكر والتعرّف والعمل بما تقتضيه قولاً وعملاً، وَلاَ يَزِيدُ ذكر أسماء الله وصفاته الظَّالِمِينَ إَلاَّ خَسَارًا لمّا كان معتقَدهم فيها غير المعتقَد الحقّ حُرِموا نفعها إلاّ ما شاء الله.

[٥٧٠] قوله تعالى وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي (٨٥:١٧)، أحضر وهمك كُلَّ شَيْءٍ (٢:٢٥) وهو العبد الكلّيّ قبل إيجاد الله إيّاه، واقرأ قوله تعالى وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ (١٦:١٩)

٨ قوله الحقّ: قوله آ.

إلى آخر القصّة، كذلك قوله يمَرْيَمُ إِنَّ الله اصْطَفَاكِ (٤٢:٣) إلى آخر المعنى، واستعن بقصّة زكريّاء ويحيى واستظهر بقوله إِنَّ الله اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ (٣٣:٣) إلى آخره إلى قوله ذلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ (٥٨:٣)، واستظهر بقصّة ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ (٢٤:٥١) ففي ذلك شفاء الصدور وَمَآ أُوتِينا مِّنَ الْعِلْمِ إِلاَّ قَلِيلاً (٨٥:١٧). قوله تعالى قبل هذا قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ (٨٤:١٧) كقول رسول الله ﷺ 'كلّ يعمل في منزلته'، لذلك وهوأعلم وصل به قوله الحقّ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلاً (٨٤:١٧). ختم السورة بالمعنى الذي انتظم به أوّلها بآخرها وبما انتظمت به أيضًا بالسورة التي قبلها سورة النحل وانتظمتا معًا بسورة الحجر وسورة إبراهيم، ثمّ كذلك إلى جميع السور التي هنّ ذوات الوأر[٩] قوله الحقّ وَقُلِ الْحَمْدُ لله الَّذِى لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَّهُ شَرِيكٌ فِى الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَّهُ وَلِيٌّ مِّنَ الذُّلِّ وَكَبِّرْهُ أي عن ما وصفوه به من ذلك وأضافوه إليه كَبِّرْهُ تَكْبِيرًا (١١١:١٧).

٩ كذا في آ ب.

سورة الكهف

بِسْمِ الله الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، انتظم أوّل هذه السورة بما تقدّم من ذكر الرسالة والألوهيّة والهداية، [٥٧١]
فقال جلّ من قائل الْحَمْدُ لله الَّذِى أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَل لَّهُ عِوَجَا قَيِّمًا (١٨:١–٢)، يعني وهو أعلم كما فعل ببني إسرائيل عقوبةً لهم على عتوّهم فبظلم من الذين هادوا حرّمنا عليهم طيّبات أُحلّت لهم، وَعَلَى الَّذِينَ هَادُواْ حَرَّمْنَا كُلَّ ذِى ظُفُرٍ إلى قوله ذَلِكَ جَزَيْنَاهُم بِبَغْيِهِمْ وإِنَّا لَصَادِقُونَ (٦:١٤٦)، القَيِّم هو دين الإسلام دين الله ودين ملائكته أظهر ذلك في الوجود وأتمّه في ملّة إبراهيم دين الحنيفيّة، والعِوَج هو ما عُوقبوا به فحرّم عليهم ما أُحلّ لهم من أجل ذلك، فلكونه أمرًا من عند الله هو قَيِّم، ولكونه عقوبةً لهم لحقه وصف العوج لمّا كان ذلك جزاءً لهم لعوجهم عن السبيل القويم.

وصل بذلك قوله لِّيُنذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِّن لَّدُنْهُ (١٨:٢)، إنذار منه لمّا يكون في أمّتنا هذه وما [٥٧٢]
نحن الآن فيه وبما يكون لأهل العلم والكفر، لذلك أعقب ذكر الإنذار بإنذار آخر قوله وَيُنْذِرَ الَّذِينَ قَالُواْ اتَّخَذَ الله وَلَدًا مَّا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلاَ لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً (١٨:٤–٥)، نصب كَلِمَةً على الذمّ والتعظيم بشأنها، كيف لا وقد ثَقُلَتْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (٧:١٨٧)، يقول الله جلّ من قائل لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنشَقُّ الأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا أَن دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا (١٩:٨٩–٩١) تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِن فَوْقِهِنَّ وَالْمَلاَئِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَن فِي الأَرْضِ (٤٢:٥) إِن يَقُولُونَ إِلاَّ كَذِبًا (١٨:٥)، يقول جلّ وعزّ فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَّفْسَكَ أي مهلك نفسك عَلَى آثَارِهِمْ إِن لَّمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا (١٨:٦)، يقول لاَ تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ (٢٧:٧٠) ولا تكذب من أجلهم لِذلِكَ خَلَقَهُمْ (١١:١١٩) ربّك، ألا ترى إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الأَرْضِ زِينَةً لَّهَا لنفتنهم عن ما خُلقوا عليه من هداية الفطرة لِنَبْلُوَهُمْ

أَيُّهُم أَحۡسَنُ عَمَلاً (٧:١٨)، يقول ومن اغترّ بزينتها فإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيۡهَا صَعِيدًا جُرُزًا، يقول تُسَوَّى الأَرۡضُ بِهِم (٤٢:٤) وبما زيّنّاه لهم فيجعله أرضًا صَعِيدًا جُرُزًا[١] (٨:١٨).

أَمۡ حَسِبۡتَ (٩:١٨)، مجاز الكلام والله أعلم بما ينزل فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَّفۡسَكَ (٦:١٨) لأجل كذا، أحَسِبۡتَ أنّا لا نضلّ كما نهدي، وأنّا لا نعذّب كما ننعم، أَمۡ حَسِبۡتَ أَنَّ أَصۡحَابَ الۡكَهۡفِ وَالرَّقِيمِ كَانُواْ مِنۡ آيَاتِنَا عَجَبًا (٩:١٨)، وكما تَحۡزَن على الضالّين فلتسرّ بالمهتَدين، هذا على التفخيم لهدايته أهل الۡكَهۡفِ، وأمّا على ما معنى أنّ هذا في إحساننا بأوليائنا قليل في الرحمة لهم والقدرة على هدايتهم، فمعناه أنّ هذا وهذا هيّن علينا ويسير في قدرتنا، كما قال يُضِلُّ مَن يَشَآءُ وَيَهۡدِى مَن يَشَآءُ (٨:٣٥)، وعلى العلم بأصحاب الۡكَهۡفِ وَالرَّقِيمِ، فأصحاب الۡكَهۡفِ قوم بأعيانهم في كَهۡف بعينه، والرَّقِيم هم أصحاب الغار 'الذين[٢] أووا إلى غار خوفًا من المطر فانحطّت عليهم صخرة من الجبل سدّت عليهم فم الغار' الحديث، بمعنى سياق الخطاب والله أعلم بما ينزل ليس ذلك بعجب من هدايتنا ونصرنا شئنا به ذلك بل هم أكثر ممّا ظنّوه مَهديّين منصورين،[٣] ثمّ أخذ في وصف البعض منهم وهم أصحاب هذا الۡكَهۡفِ وعرض بغيرهم في قوله سَيَقُولُونَ ثَلاثَةٌ رَّابِعُهُمۡ كَلۡبُهُمۡ وَيَقُولُونَ خَمۡسَةٌ سَادِسُهُمۡ كَلۡبُهُمۡ المعنى إلى قوله مَّا يَعۡلَمُهُمۡ إِلاَّ قَلِيلٌ (٢٢:١٨)، يقول عزّ من قائل فإن هم ما رأوك[٤] في ذلك واعتهدوا على أنّهم أصحاب هذا الۡكَهۡفِ المذكور فَلاَ تُمَارِهم على ذلك إِلاَّ ظَاهِرًا (٢٢:١٨)، يعني هذا الكهف الظاهر لهم ذكره وَلاَ تَسۡتَفۡتِ فِيهِمۡ مِّنۡهُمۡ أَحَدًا (٢٢:١٨) أبدًا فإنّهم لا يعلمون إِلاَّ ظَاهِرًا من العلم، ثمّ قال جلّ من قائل وَلاَ تَقُولَنَّ لِشَيۡءٍ إِنِّى فَاعِلٌ ذلِكَ غَدًا إِلاَّ أَن يَشَآءَ الله (١٨:٢٣–٢٤)، يقول وهو أعلم بما ينزل لا تعد أحدًا

[٥٧٣] (margin, beside the paragraph beginning أَمۡ حَسِبۡتَ)

١ جُرُزًا: ساقطة من آ.
٢ الذين: الذي آ.
٣ منصورين: منصورون آ.
٤ ما رأوك: ما روك ب.

عنّي بشيء إِلاَّ أَن أَشَآءَ أنا ذلك، فمتى فعلتَ هذا ناسيًا لما أمرتك به فاذْكُرْنِي وتب إليّ من ذلك وَقُلْ في نفسك عَسَى أَن يَهْدِيَنِ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَـذَا أي من نسياني أمره رَشَدًا (٢٤:١٨) .

وصل بذلك من ذكرهم قوله الحقّ إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ (١٠:١٨)، إِذْ ظرف لما [٥٧٤]
مضى وهو وقت هدايته إيّاهم، سمّاهم بفِتْيَة إمّا لأن كانوا من فتيان الملك في ذلك الوقت كما ذكر المفسّرون، وإمّا لأنّهم مبتَدون بالهداية العليا، فهم الفتيان أيضًا كما سمّى يوشع بن نون صاحب موسى في سفره إلى الخضر عليهم السلام في قوله وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ (٦٠:١٨) أو للمعنيين. يقول الله جلّ من قائل نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نبَأَهُم بِالْحَقِّ (١٣:١٨) أي بما أَوْحَيْنَآ إِلَيْكَ الْقُرْآن (٧:٤٢) وغيره من الوحي، ويكون الحقّ هنا الصدق الذي هو أهله، يقول عزّ وجلّ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُواْ بِرَبِّهِم (١٣:١٨)، وقوله وَزِدْنَاهُمْ هُدًى (١٣:١٨) إخبار منه عن شروعه بهم إلى الولاية العليا، وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُواْ أي لهذا الأمر من العزلة لقومهم وذويهم فَقَالُواْ رَبُّنَا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ لَن نَّدْعُوَاْ مِن دُونِهِ إِلهًا لَّقَدْ قُلْنَا إِذًا شَطَطًا إلى قولهم فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى الله كَذِبًا (١٤:١٨–١٥) ليعظّم غبطة المؤمنين بنعمة الله وفضله، هذا قول الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه فيهم يمدحهم ويعجب بهدايتهم، ونحن والحمد لله نتلو كلّ يوم وليلة والمرار العديدة قوله جلّ ذكره الْحَمْدُ لله رَبِّ الْعَالَمِينَ (٢:١) في معنى قولهم رَبُّنَا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (١٤:١٨) الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ (٣:١–٤)، وقوله إِيَّاكَ نَعْبُدُ وإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ (٥:١) في معنى قولهم لَن نَّدْعُوَاْ مِن دُونِهِ إِلهًا (١٤:١٨)، ثمّ تمام السورة نافلة والْحَمْدُ لله رَبِّ الْعَالَمِينَ يعرض إلى إتمامها قولهم هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُواْ مِن دُونِهِ آلِهَةً لَّوْلاَ يَأْتُونَ عَلَيْهِم بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى الله كَذِبًا (١٥:١٨) .

قولهم عليهم السلام وَإِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إَلاَّ الله فَأْوُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُم مِّن [٥٧٥]
رَّحْمَتِهِ وَيُهَيِّئْ لَكُمْ مِّنْ أَمْرِكُمْ مِّرْفَقًا (١٦:١٨) حسن الاستثناء في قولهم وَإِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ

إلاّ الله لكون قومهم مشركين، فحسن الاستثناء لأجل ذلك، وكلّ من عبد مفعولاً ما فإنّما أصل عبادته لله لأنّه لا صنع ولا فعل إلاّ لله عزّ وجلّ، فعبدوا المفعولات لما له فيها من خلق وأمر وبما هو فيها الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ (٣:٥٧)، وذلك لا يعني عنهم من الله شيئًا إذ لم ينزل بذلك عليهم سلطانًا ولا أمرهم بذلك، وقولهم فَأْوُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُم مِّن رَّحْمَتِهِ، وهكذا يجب على من يخشى التغلّب عليه والإفتان عن دينه ودمه الاعتزال، فمن عرض به لمثل هذا فليعتزل كما فعل هولاء، وإنّما أوجدهم مثلاً لنا معشر هذه الأمّة ولمن كان قبلنا قد اتّخذ من قبلنا الصوامع والأديار وتفرّدوا في الفيافي والصحاري هربًا من الظالمين وحفظًا لدينهم، ومن اعتزل جميع الفرق الضالّة المضلّة واعتزل الظالمين فقد وعده الله بأن يَنْشُرْ لَه مِن رَّحْمَتِهِ وَيُهَيِّئْ لَه مِنْ أَمْرِهِ مِرْفَقًا، ولمّا أووا إلى الكَهْف ضرب الله تبارك وتعالى عَلَى آذَانِهِمْ (١١:١٨) نومًا وكان ذلك من رَحْمَتِهِ التي نشرها عليهم لغلبه الفتن والكفر يومئذ، وطال في ذلك مكثهم حتّى دارت الدوائر والسنون كما قال الله جلّ من قائل سِنِينَ عَدَدًا (١١:١٨).

[٥٧٦] يقول الله عزّ وجلّ ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الحِزْبَيْنِ أَحْصَى لِمَا لَبِثُواْ أَمَدًا (١٢:١٨)، قد تحصّل العلم والحمد لله ربّ العالمين بأنّ الله جلّ ذكره علم الكائنات قبل كونها كما يعلمها الآن حال كونها، وقد جاء في القرآن العزيز لِنَعْلَمَ مَن يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّن يَنقَلِبُ عَلَى عَقِبَيْهِ (١٤٣:٢) لِيَعْلَمَ الله مَن يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ (٩٤:٥) ونحو هذا، وهو من المشكل إلاّ أنّ الرسول صلوات الله وسلامه عليه قد بيّنه وهو من قول الله عزّ وجلّ لَوْلا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُم مَّا يَكُونُ لَنَآ أَن نَّتَكَلَّمَ بِهَـذَا سُبْحَانَكَ هَـذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ (١٦:٢٤)، فسبّح نفسه عند ذكر المؤمن الذي ذُكر بسوء، وقال رسول الله ﷺ 'سبحان الله المؤمن لا ينجس'، ويقول الله سبحانه وله الحمد 'ابن آدم مرضتُ فلم تعدني، وجعت فلم تطعمني' الحديث، وقال جلّ من قائل 'لا يزال العبد يتحبّب إليّ بالنوافل حتّى أحبّه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به

' الحديث، وقال الله جلّ من قائل فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي (٣٨:٧٢)، وسمّاه بآدم وبنيه ببني آدم، وقد تقدّم هذا، فقوله لِنَعْلَمَ أَيُّ الحِزْبَيْنِ (١٢:١٨) أي ليعلم المؤمنون والملائكة عليهم السلام والأشهاد فهم الذين علمهم مستقبل وجوده واقع بعد أن لم يكن، وقد تسمّى واتّصف بما له في خلقه من أمر تَبَارَكَ الله رَبُّ الْعَالَمِينَ (٤٠:٦٤). قوله عزّ وجلّ وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَت تَّزَاوَرُ عَن كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَت تَّقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِّنْهُ (١٧:١٨)، الشَّمْس آية من آياته الخاصّة فكان يزيرهم إيّاها بُكْرَةً وَعَشِيًّا (١٩:٦٢) ينيلهم نفعها ويدفع عنهم ضرّها بكونهم فِي فَجْوَةٍ من الكهف وظلّة مِنْهُ، وذلك من نشره رحمته عليهم والمرفق الذي وعدهم به على ألسنتهم.

[٥٧٧] وصل بذلك قوله الحقّ ذلِكَ مِنْ آيَاتِ الله (١٧:١٨) على أنّ لهم من لدنه وصلاً يصلهم به في مدّتهم تلك بُكْرَةً وَعَشِيًّا (١٩:٦٢) من كلتي جنبتيهم، وجعل الشَّمْسَ دلالةً منه[٥] على ذلك، كما جعل لنا نحن في هذه الدار طلوع الشمس دلالةً على لقائه الكريم وعلى أنّه فيما هنالك الحقّ المبين لهذا الحقّ المخلوق به السماوات والأرض، وذلك أيضًا منه دلالة على أنّه من انقطع إليه لطف له وأكرمه، كما قال تعالى وَمَن يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ الله يَجِدْ فِي الأَرْضِ مُرَاغَمًا كَثِيرًا وَسَعَةً وَمَن يَخْرُجْ مِن بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى الله وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى الله (٤:١٠٠)، لذلك وهو أعلم وصل به قوله الحقّ مَن يَهْدِ الله فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَن يُضْلِلْ فَلَن تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُّرْشِدًا (١٧:١٨)، وهو أيضًا منتظم بما في صدر السورة من التعزية له عن تبطيتهم عنه وترك الإيمان بما جاءهم به.

[٥٧٨] يقول جلّ من قائل وقوله الحقّ وَتَحْسَبُهُمْ أَيْقَاظًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ (١٨:١٨)، هذا من تيسيره جلّ وعزّ لهم أمره ونشره رحمته عليهم وتهيئته لهم من

٥ منه: ساقطة من ب.

أمرهم المرفق بحفظ جُنوبهم لطول المضجع أن تبلغ الأرض إليهم بإذاية، هذه كلّها آيات على ما هو صانع بأوليائه من هذه الأمّة كيف يحفظهم من الظالمين ويكفّ عنهم أيدي المجرمين كما وعدهم عزّ جلا له وتعالى علاؤه وشأنه في غزوة الحديبيّة في قوله جلّ قوله وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنكُمْ وَلِتَكُونَ آيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ (٢٠:٤٨) أي الذين يأتون بعدكم لولا حفظه لهم مع غلبة الظالمين والمجرمين لقطعوا دابرهم، لكنّ الله جلّ ذكره يَنْشُرْ عليهم مِن رَّحْمَتِهِ وَيُهَيِّئْ لَهم مِنْ أَمْرِهِم مِّرْفَقًا يجزيهم إيّاهم ويحمل عنهم مؤنتهم ويكفيهم عاديتهم حتّى يأتي الله بأمره ونصره إن شاء الله وإن كانوا على حال ظاهرها يقظةً وهم في الحقيقة نيام، يقول عزّ وجلّ وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ (١٨:١٨)، اختلفوا في هذا الكَلْب، فقال فريق هو كلب البهيمة، وقال فريق هو بمعنى الكالي والحافظ والعالم والحقّ، والله أعلم أنّه في ذلك الكهف الكلب البهيمة وإنّما هو آية[٦] على ما يكون تأويل أمرهم كما هم، وأمرهم كلّه الذي قصّه علينا جلّ ذكره آية على ما يكون في المستقبل، لذلك يقول عزّ وجلّ لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمُلِئْتَ مِنْهُمْ رُعْبًا (١٨:١٨)، وإنّما يقال مثل هذا في المحبوب المودود، إذ الفزع من المحبوب المنتظَر كونه معجب جدّاً، ولعلم الله جلّ جلا له وما علمه رسوله عليه السلام من أمرهم وما هم آية عليه عجبه بها القول.

[٥٧٩] يقول عزّ وجلّ وَكَذَلِكَ (١٩:١٨)، الكاف للتشبيه والمشبَّه به هو البعث يوم النشور، بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ كما يتساءلون يوم البعث قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ يقولون فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا يعني أحلّه فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِّنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا (١٩:١٨)، في هذا من الفقه أنّ هذا الوقت قد كثرت فيه أصناف المجرمات في الأرزاق كما كانت يومئذ في ظنّهم أنّهن ظنّوا أنّهم ما لبثوا إلاّ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ (١٩:١٨)،

---

٦ آية: انه آ.

وهم قد كانوا اعتزلوا أشخاصهم[٧] وأعمالهم إلاّ لحال الضرورة، وللمتّقي إذًا بحكم الاضطرار أن يدخل السوق وينظر أقربهم إلى السلامة ويبحث عن ذلك بميز وسؤال ونحو هذا، وهو طريق مخلص إن شاء الله.

[٥٨٠] وصل بذلك قوله وَكَذَٰلِكَ أَعْثَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوٓاْ أي أهل ذلك الوقت أَنَّ وَعْدَ الله حَقٌّ في بعث الموتى وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا (٢١:١٨)، وَلَبِثُواْ فِي كَهْفِهِمْ ثلاث مِئَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُواْ تِسْعًا (٢٥:١٨)، يمكن أنّ هذا من قول المتخرّصين في عددهم وتعيين أعيانهم، ويمكن أيضًا أنّه من قول الله جلّ ذكره فالله أعلم، غير أنّ قوله عزّ من قائل قُلِ الله أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُواْ (٢٦:١٨) يميل القول إلى قول المتخرّصين بقول الله جلّ وعزّ لَهُۥ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (٢٦:١٨)، فإن كان من قول الحقّ جلّ وعزّ فهو تعريض بما يكون يوم هذه الأمّة، وقد كان مَن مضى من السلف رضي الله عنهم يخوّفون جدًّا ممّا بعد المائتين فالله أعلم، قال رسول الله ﷺ 'يأتي على الناس زمان لا ينجو فيه من الفتن إلاّ كلّ مؤمن نومةً'، وقال 'هلاك أمّتي على يدي أُغيلمة من قريش، قالوا فما تأمرنا به يا رسول الله، قال لو أنّ الناس اعتزلوهم، وقال لمن استرشده 'كن جليس بيتك وابكِ على خطيئتك'، ونوم أصحاب الكهف تعريض بإماتة الحقّ أو نومته عند غلبة الفتن واستعلاء الباطل.

[٥٨١] قوله عزّ وجلّ وَقُلِ الْحَقُّ مِن رَّبِّكُمْ فَمَن شَآءَ فَلْيُؤْمِن وَمَن شَآءَ فَلْيَكْفُرْ (٢٩:١٨)، هذا منتظم بمعنى ما في صدر السورة من النذارة والبشارة والتبليغ والتعزية له على قلّة استجابتهم، إِنَّآ أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا (٢٩:١٨)، هي كذلك يوم المحشر وفي الدنيا أحاطت بهم الأعمال الموجبة للنار، قال الله عزّ وجلّ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌۢ بِالْكَافِرِينَ (٥٤:٢٩)، وهي كذلك في الوجود الفيحان يعدوان على المؤمنين والكافرين، وأمّا في دار القرار فكفى بذلك

٧ أشخاصهم: أصحاصهم آ.

إحاطةً لهم مِّن فَوۡقِهِمۡ ظُلَلٞ مِّنَ ٱلنَّارِ وَمِن تَحۡتِهِمۡ ظُلَلٞ (١٦:٣٩)، نسل الله معافاته ومغفرته، وكما وصف مجالس الذكر بأنّها 'رياض الجنّة' وأنّ 'ذاكر الله مجالس ربّه' عزّ وجلّ وأنّه 'مواجه المصلّي' ونحو هذا، كثير كذلك يوصف الكافر بأنّه في حياة هذه في جهنّم وفي النار وَسَآءَتۡ مُرۡتَفَقًا (٢٩:١٨) هذه الحياة مَن كان مصيره إلى جهنّم، كما قال أَفَرَءَيۡتَ إِن مَّتَّعۡنَٰهُمۡ سِنِينَ ثُمَّ جَآءَهُم مَّا كَانُواْ يُوعَدُونَ مَآ أَغۡنَىٰ عَنۡهُم مَّا كَانُواْ يُمَتَّعُونَ (٢٦:٢٠٥–٢٠٧).

[٥٨٢] كذلك ذكر الصنف المُكرَم رضي الله عنّا وعنهم بقوله إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجۡرَ مَنۡ أَحۡسَنَ عَمَلًا (٣٠:١٨)، ذكر كونهم في هذه بالإيمان وبالعمل الصالح، ثمّ قال نِعۡمَ ٱلثَّوَابُ (٣١:١٨) يعني الجنّة التي جعلها ثوابًا لأعمالهم في الدنيا وَحَسُنَتۡ حياتهم الدنيا مُرۡتَفَقًا (٣١:١٨)، نعم وأحضر ذكر النشء من هذه الدار الوسطى إلى دار القرار في حقّ هؤلاء وهؤلاء من خير أو شرّ، ثمّ ضرب لهؤلاء وهؤلاء مثلاً بقوله وَٱضۡرِبۡ لَهُم مَّثَلًا رَّجُلَيۡنِ جَعَلۡنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيۡنِ مِنۡ أَعۡنَٰبٖ وَحَفَفۡنَٰهُمَا بِنَخۡلٖ وَجَعَلۡنَا بَيۡنَهُمَا زَرۡعٗا (٣٢:١٨)، ذكر جَنَّتَيۡنِ مِنۡ أَعۡنَٰبٖ وأراه والله أعلم بما ينزل أراد فواكه الصيف كلّها كالتفّاح والإجّاص وعيون البقر والتوت وكلّها عِنَب، ثمّ قال وَحَفَفۡنَٰهُمَا بِنَخۡلٖ التمر يكون من أولى شهر مايه إلى آخر أكتوبر، فهو قد حفّ بالجنّتين معًا الفواكه المذكورة والعنب، ثمّ قال وَجَعَلۡنَا بَيۡنَهُمَا زَرۡعٗا كذلك الزرع من أوّل شهر مايه إلى آخر شهر أغشت، يقول جلّ وعزّ كِلۡتَا ٱلۡجَنَّتَيۡنِ ءَاتَتۡ أُكُلَهَا وَلَمۡ تَظۡلِم مِّنۡهُ شَيۡـٔٗا، وَكَانَ لَهُۥ ثَمَرٞ (١٨:٣٣–٣٤) الشتويّ كالرمّان والبلّوط والقسطل والزيتون ونحو هذا، يقول عزّ من قائل وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِۦ (٤٢:١٨)، عبّر بهذا[٨] عن هلاكه على كفر أو شكّ أو هلاك جنّتيه فَأَصۡبَحَ (٣٢:١٨) عبّر عن موته[٩] عن هذه الحياة بأنّه 'أصبح الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا'، فكون

---

٨ بهذا: عن بهذا آ.

٩ عن موته: ساقطة من آ.

هذا المراد بالخطاب في غير هذه الحياة انتباه، يقول عزّ وجلّ فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ عَلَى مَآ أَنْفَقَ فِيهَا (١٨:٤٢) أي في حياته، فإذًا هو لم يوجّه منها شيئًا إلى ربّه عزّ جلا له، وَيَقُولُ يلَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا وَلَمْ تَكُن لَّهُ فِئَةٌ يَنصُرُونَهُ مِن دُونِ الله وَمَاكَانَ أي في التقدير الأوّل مُنْتَصِرًا (١٨:٤٢–٤٣) بإيمان ولا عمل به، هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لله الْحَقِّ (١٨:٤٤)، لاَ يَنفَعُ يومئذ مَالٌ وَلاَ بَنُونَ إِلاَّ مَنْ أَتَى الله بِقَلْبٍ سَلِيمٍ (٢٦:٨٨–٨٩) سَلِيم من الكفر والتكذيب والنفاق والشكّ ومن جميع ما يكرهه الله، وَلاَيَةُ الله خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا (١٨:٤٤) .

وصل بذكر هذا المثل الآخر المضروب بالدنيا قوله الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا (١٨:٤٦)، [٥٨٣]
وهو ما افتخر به صاحب الجنّتين على صاحبه، وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ الإيمان بالله وأداء الفرائض والإكثار من النوافل خَيْرٌ عِندَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلاً (١٨:٤٦)، ثمّ ذكر قصّة مُوسَى (١٨:٦٠) والخضر عليهم السلام وأنّها مثل لطلب العلم ووجوب الرحلة إليه حيث كان كما قال أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا (١٨:٦٠)، وإنّ من الواجب على المتعلّم أن لا يعارض المعلِّم ولا يسله، فإنّ ذلك يكدّر على العالم صفوة العلم ويسدّ عنه منبعثة، لا سيّما إن كان من العلم اللدنيّ، قال الله جلّ من قائل يأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ لاَ تَسْأَلُواْ عَنْ أَشْيَآءَ إِن تُبْدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ (٥:١٠١)، والنهي عن السوأل مشهور، قالوا 'كنّا نُهينا عن أن نسأل، فكان يعجبنا أن يجيئ الرجل العاقل من البادية فيسل فنستمع'، قال رسول الله ﷺ 'وددنا أنّ موسى صبر حتّى يقصّ علينا من أمرهما'، وهو مثل أيضًا للمؤمن كلّ قضاء الله له خير حلو أو مرّ من حيث هو مؤمن [من البسيط]:

في كلّ بلوًى تصيب العبد عافية إلاّ البلاء الذي يدني من النار

ثمّ ذكر قصّة ذِى الْقَرْنَيْنِ (١٨:٨٣) وتلا مِنْها علينا ذِكْرًا (١٨:٨٣) جلّ جلا له وتعالى علاؤه [٥٨٤]
وشأنه، وقد تقدّم القول في القرن وما يراد به وعلى أيّ معنى يقع، وأمّا هذا فقرنه الأوّل كونه ملكًا، وأنّه سار إلى مطلع الشمس وإلى مغربها، وبنى سدّ يأجوج ومأجوج، وعلم في أثناء ذلك

الجاهل وثبت العالم، وما من شيء ممّا تقدّم له إلاّ هو آية على ما يكون منه في المستقبل إن شاء الله، وقد تقدّم أيضًا من ذكره إلماع يتذكّر به ذو اللبّ، وأنّه في الآخر ملك أيضًا في المستقبل هو أو من يكون منه بسبب. وصل بهذا كلّه قوله الحقّ قُل لَّوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِّكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَن تَنفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا (١٨:١٠٩)، وقال في موضع آخر وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِن شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِن بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَّا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ الله[١٠] (٣١:٢٧) أي يتطرّق النفاد لما لا يجوز النفاد عليه بل يستحيل في صفاته العُلى سبحانه وتعالى، ويوم القيامة يقول لعباده 'يا عبادي طال ما صمتُّ وتكلّمتم' المعنى، والخضر عليه السلام من كلماته التي يتمّها بسنّته، رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ[١١] فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ (٣:٥٣).

١٠ الله: ساقطة من ب.

١١ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ: ساقطة من ب.

سورة مريم

بِسْمِ الله الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ،[١] قوله تعالى كهيعص (١٩:١)، الكاف لما أفهمتَه من أسماء الله تعالى [٥٨٥]
وكذلك سائر الحروف بما تنفصل في سائر القرآن من خطاب إلى ما شاء تفصيله بعلمه العليّ،
فإذا كان ذلك كذلك فجاز ما تفصّلت إليه جملة هذه الحروف والله أعلم بما ينزل ما معناه
أو المراد به ذكر الله ولايته العليا وعده الصدق لعباده المخلصين والصدّيقين والصالحين.

وصل ذلك بقوله العليّ ذِكْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّآ إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَآءً خَفِيًّا (١٩:٢-٣)، [٥٨٦]
أثنى الله على عباده وأوليائه على جميعهم صلوات الله وسلامه بأن دعوه خُفيةً وأمرهم بذلك في
قوله الحقّ ادْعُواْ رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً (٧:٥٥)، وقال رسول الله ﷺ وقد سمع أصحابه يجهرون
بالتهليل والتكبير 'أربعوا على أنفسكم إنّكم لا تدعون أصمّ ولا غائبًا، إنّه سميع قريب هو أقرب
إلى أحدكم من عنق راحلته، وفي أخرى ومن رحله'، وقال الله عزّ وجلّ فيما حكاه عن الملَك
عليه السلام وَمَا نَتَنَزَّلُ إِلاَّ بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذلِكَ (١٩:٦٤)، فهذه
إحاطة حضور وعموم هاهنا[٢] مشاهدة أَوَّلاً وآخِرًا وظَاهِرًا وبَاطِنًا (٥٧:٣)، هذا قربه من حيث
الخلق والأمر، ومن هنا قال عزّ من قائل 'ابن آدم مرضتُ فلم تعدني، وجعت فلم تطعمني
' الحديث، وأمّا قربه من حيث الولاية والاختصاص ففي قوله 'كنت سمعه الذي يسمع به
وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها'، وذكر القلوب والبواطن
في القرآن بقوله أُوْلَـٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ (٥٨:٢٢)، الوليّ عليه السلام
إذا أراد أن يدعو ربّه توجّه بوجهه القويم إلى ربّه فاتّصلت نفس العبد بروح التأييد الذي

---

١ بِسْمِ الله الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ: بِسْمِ الله الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ وبه نستعين ب.
٢ هاهنا: ساقطة من آ.

لله جلّ ذكره فيه، ثمّ نادى ربّه بأيّ اسم من أسمائه وافق سداد فاقته وقوام حاجته واتّصل العبد بالربّ بواسطة روح الإيمان والروح الذي أيّده به، يقول الله جلّ من قائل 'ولئن دعاني لأستجيبنّ له، ولئن سألني لأعطيته' الحديث، يقول الله جلّ من قائل سبحانه وله الحمد وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِى عَنِّى فَإِنِّى قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُواْ لِى وَلْيُؤْمِنُواْ بِى لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ (٢:١٨٦)، وهولا يعطي هذه الدرجة من عباده إلاّ أهل الرشاد، يأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ اتَّقُواْ الله وَقُولُواْ قَوْلاً سَدِيداً يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَن يُطِعِ الله وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا (٣٣:٧٠–٧١)، اللهمّ أرنا رشدنا وقنا شرّ أنفسنا بقدرتك على ذلك يا أقدر القادرين وأرحم الراحمين.

[٥٨٧] وصل بذلك من ذكر زَكَرِيَّا (١٩:٢٠) عليه السلام ما هو إتمام له قوله عليه السلام رَبِّ إِنِّى وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّى وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَآئِكَ رَبِّ شَقِيًّا إلى قوله فَهَبْ لِى مِن لَّدُنْكَ وَلِيًّا يَرِثُنِى وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ (١٩:٤–٦) أي النبوّة والحكمة والكتاب، فشكا إلى ربّه الكبرة منه وعقم امرأته ومع إحداهما[٣] أجرى الله العوائد بعدم وجود الولادة والولد، وقال في موضع آخر لمّا رأى من هداية مكفولته مريم عليهما السلام واصطفاء الله جلّ وعزّ إيّاها ما رأى، يقول الله جلّ من قائل هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِى مِنْ لَّدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَآءِ (٣:٣٨) لمّا بشّرته الملائكة على جميعهم السلام بالولد، فقالوا إنّ الله يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِّنَ الله وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِى غُلاَمٌ وَقَدْ بَلَغَنِى الْكِبَرُ وَامْرَأَتِى عَاقِرٌ (٣:٣٩–٤٠)، قال في هذه السورة يزَكَرِيَّآ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلاَمٍ اسْمُهُ يَحْيَى لَمْ نَجْعَل لَّهُ مِن قَبْلُ سَمِيًّا قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِى غُلاَمٌ وَكَانَتِ امْرَأَتِى عَاقِرًا (١٩:٧–٨)، يقول جاء

٣ إحداهما: أحدًا ب.

الصبيّ[4] والآن قَدۡ بَلَغنِي مِنَ ٱلۡكِبَرِ عِتِيّٗا (٨:١٩)، يقول اجتمع منّي ومنها ما لا ولد معه إلاّ ما شئت من ذلك، قال في آل عمران كَذٰلِكَ الله أي هو الكبير الحقّ ذو الكبرياء والعظمة والقدم الأزليّ الذي لا أوّل له وهو لا كفؤ له هو الفرد الصمد لم يلد ولم يولد يَفۡعَلُ مَا يَشَآءُ (٤٠:٣)، وكانت كلمة كَذٰلِكَ الله إشارةً إلى هذا وما هو به أعلم.

ثمّ وصل بقوله يَفۡعَلُ مَا يَشَآءُ (٤٠:٣)، وقال في هذه جوابًا لقوله أَنَّىٰ يَكُونُ لِي غُلَٰمٞ وَكَانَتِ [٥٨٨]
ٱمۡرَأَتِي عَاقِرٗا وَقَدۡ بَلَغۡتُ مِنَ ٱلۡكِبَرِ عِتِيّٗا (٨:١٩)، قَالَ الله أو الملائكة كَذٰلِكَ أي الله كما تقدّم من الكبر ووصف الفردانيّة، ثمّ وصل بذلك قوله الحقّ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٞ (٩:١٩)، ثمّ جعل له آيَةً (١٠:١٩) على قدرته على ذلك بقوله وَقَدۡ خَلَقۡتُكَ مِن قَبۡلُ وَلَمۡ تَكُ شَيۡـٔٗا (٩:١٩). وصل بذلك ذكرًا عليًّا هو تشريف لزكريّا وابنه يحيى عليهما السلام قَالَ رَبِّ ٱجۡعَل لِّيٓ ءَايَةٗ (١٠:١٩) لما خصّه بوصف منه تاقت نفسه صلوات الله وسلامه عليه إلى الازدياد من ذلك، قَالَ الله جلّ من قائل ءَايَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ ٱلنَّاسَ ثَلَٰثَ لَيَالٖ سَوِيّٗا (١٠:١٩)، يقول آيتك على توجّه الخلقة إلى هذا الغلام المبارك أن تُمنع الكلام ثَلَٰثَ لَيَالٖ وأنت سويّ سَوِيّٗا حال من زكريّا، وفي هذه السورة ءَايَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ ٱلنَّاسَ ثَلَٰثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمۡزٗا (٤١:٣)، وقد يكون وجه الامتناع من الكلام ما معناه ءَايَتُكَ أن تلتزم الصيام فتمتنع لذلك عن الكلام إِلَّا ٱلرَّمۡزَ والإشارة فتكون ءَايَتُكَ على ذلك توجيه الأمر إليه بالتزام صوم ثَلَٰثَةَ أَيَّامٍ، ولمّا كانوا يصومون الليل، ثمّ النهار يفطرون في آخر النهار، ثمّ يلتزمون حكم الصوم إلى مثله من آخر اليوم بعد الليلة، قال في أحد الخِطابين ثَلَٰثَ لَيَالٖ، وفي الآخر ثَلَٰثَةَ أَيَّامٍ، يقول وَسَبِّحۡ بِحَمۡدِ رَبِّكَ بِٱلۡعَشِيِّ وَٱلۡإِبۡكَٰرِ (٥٥:٤٠)، فهذا يعطي أنّ صومهم كان عن مخاطبة الناس مع ترك الطعام، وكانوا مع ذلك ينطلقون على[5]

٤ جاء الصبيّ: حال الصبيّ آ: جاء الضياء ب.
٥ على: عن ب.

قراءة كتابهم وعلى ذكر الله تسبيحًا وتهليلاً وتكبيرًا وغير ذلك، وفسح لنا نحن في مخاطبة البشر وأن نقول لِلنَّاسِ حُسْنًا (٢:٨٣) لا غير ذلك، قال رسول الله ﷺ 'من لم يدَع قول الزور والفحشاء في صيامه فليس لله حاجةً في تركه طعامه وشرابه'، وقال 'فإن امرؤ شاتمه[٦] أو قابله فليقل إنّي صائم إنّي صائم'، وسأله بعض أصحابه عليه السلام فقال 'يا رسول الله أرأيتَ إن صمتُ يوم الجمعة ولا أكلّم أحدًا'، فقال له بعمري لأن تكون تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر خير من أن تسكت عنه'.

[٥٨٩] تأويل الآية التي سألها ربّه عزّ وجلّ، قال الله سبحانه وله الحمد 'الصوم لي وأنا أجزي به'،[٧] 'كلّ عمل ابن آدم له إلاّ الصوم، فإنّه لي وأنا أجزي به '، فتركه الكلام للبشر إِلاَّ وَحْيًا ونفثًا في روع أَوْ مِن وَرَآءِ حِجَابٍ (٤٢:٥١) أو خطابًا في كتاب أو على لسان رسول بتبليغ ملك صوم منه عزّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه رجع الكلام، قال الله جلّ من قائل وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَن يُكَلِّمَهُ الله إِلاَّ وَحْيًا أَوْ مِن وَرَآءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولاً فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَآءُ إِنَّهُ عَلِيٌّ حَكِيمٌ (٤٢:٥١)، ويقول جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه يوم القيامة 'يا بني آدم، أو يا معشر الجنّ والإنس إنّي طال ما صمتُّ وتكلّمتم، فالآن اصمتوا لي أتكلّم' أين المتّقون لاَ تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلاَّ بِإِذْنِهِ (١١:١٠٥)، وأمّا غير المتّقين فإنّهم لاَ يَنطِقُونَ وَلاَ يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ (٧٧:٣٥–٣٦) في ذلك اليوم خاصّةً، فآية زكريّا على توجيه الخلقة إلى يحيى عليهما السلام من هذا ولهذا والله أعلم قال عيسى صلوات الله وسلامه عليه في الكتاب الذي يُذكر أنّه الإنجيل يخاطب الجماعة الذين شاهدوا تحبيسه في السجن 'ماذا أردتم بخروجكم إلى المفاز' عبارة عن التكذيب والكفر الذي كان سبب سجنهم إيّاه، يقول عليه السلام 'أظننتم أنّكم تبصرون قُصّةً تلويها الرياح أتراكم

٦ شاتمه: قلباتمه آ.
٧ به: ساقطة من آ.

تشوّقتم إلى رجل عليه كسوة ليّنة آمين أقول لكم إنّه لم يولد في الآدميّين أشرف من يحيى ولكن أصغر مَن في ملكوت السماوات هو أشرف مِن يحيى، وإن تقبلوا[٨] غيره هو في مثابة إلياس[٩] القادم، فمن كانت له أُذن سامعة فليسمع'. قوله 'إن تقتلوا غيره' يعني نفسه 'هو في مثابة إلياس القادم' هو[١٠] في جيئته الآخرة، يقول الله جلّ من قائل فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِۦ مِنَ ٱلْمِحْرَابِ فَأَوْحَىٰٓ إِلَيْهِمْ أَن سَبِّحُوا۟ بُكْرَةً وَعَشِيًّا (١١:١٩) كما قال هو عزّ جلاله في وحيه الكريم حين توجّه أمره العليّ إلى إظهار دينه القيّم فَٱصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ ٱللَّهِ حَقٌّ وَٱسْتَغْفِرْ لِذَنۢبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِٱلْعَشِىِّ وَٱلْإِبْكَٰرِ (٥٥:٤٠) فافهم.

[٥٩٠] وصل بذلك ذكرًا آخر متمّمًا لما تقدّم قوله عزّ وجلّ وَٱذْكُرْ فِى ٱلْكِتَٰبِ مَرْيَمَ إِذِ ٱنتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا (١٦:١٩)، يعني وهو أعلم للطهر من الحيضة، دلّ على ذلك بقوله فَٱتَّخَذَتْ مِن دُونِهِمْ حِجَابًا (١٧:١٩)، يقول عزّ من قائل فَأَرْسَلْنَآ إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا (١٧:١٩)، ذلك ليخرج ظاهر الشبه[١١] للبشر والباطن منه للمَلك والرُوح عليه السلام إلى قوله أَنَّىٰ يَكُونُ لِى غُلَٰمٌ (٢٠:١٩) وفي سورة آل عمران وَلَدٌ (٤٧:٣) وَلَمْ يَمْسَسْنِى بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا (٢٠:١٩)، قد علمنا أنّ البغي تبغي مع باغ مثلها، والمسيس يعمّ النوعين وإن تفرّقا في التحليل والتحريم، ذلك والله أعلم أنّ توجيه قولها وَلَمْ يَمْسَسْنِى بَشَرٌ يكون بعلاً فيكون حلالاً وفعلاً مرضيًّا عند الله عزّ وجلّ، وقولها وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا فيكون المسيس على غير رضى الله فيتولاّه[١٢] الشيطان، لذلك خصّت القسم الأوّل بالبَشريّ وأهملت الثاني للمعهود في عرفان أهل الحقّ والأنبياء بتولّي الشيطان ذلك، فذكرت حالاً معبّرةً عن عدم المسيس الذي لأجله يكون الولد في مجرى العوائد، وفي

٨ تقبلوا: تصلوا ب.

٩ إلياس: الناس ب.

١٠ هو: مكرّرة في ب.

١١ الشبه: السه آ.

١٢ فيتولاه: فيتولا ب.

سورة آل عمران إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَمَرْيَمُ إِنَّ الله يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِى الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ (٤٥:٣) أي في الجيئتين الأولى والآخرة وَجِيهًا فِى الحياة الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِى الْمَهْدِ وَكَهْلاً إشعار بالجيئة الآخرة وَمِنَ الصَّالِحِينَ قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِى وَلَدٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ قَالَ يعنى الروح أو الملك عليهما السلام كَذٰلِكِ الله (٤٦:٣–٤٧) قد تعالى وتقدّس عن مشابهة الخليقة وتعاظم قدرًا عن الافتقار وعن أن يتّخذ ولدًا أو يَكُن لَّهُ كُفُوًا أَحَدٌ (٤:١١٢) فهو يخلق ما يشاء إِذَا قَضَى أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ (١١٧:٢)، هذا هو المعنيّ عنه بأنّه كَلِمَة مِّنْهُ، وإنّما يشرف كلّ شيء على قدر مشيئة الله جلّ ذكره فيه وإرادته به فيكون إتمامًا له بالنسبة أي في الجيئة الآخرة، ثمّ يميته، ثمّ يرجعه إليه في دار الخلود، ثمّ لا إلى آخر وَلَوْ أَنَّمَا فِى الأَرْضِ مِن شَجَرَةٍ أَقْلاَمٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِن بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَّا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ الله إِنَّ الله عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٢٧:٣١)، وقال في هذه السورة قَالَ كَذٰلِكِ (٤٧:٣) الكاف للتشبيه وذلك إشارة والمشار ما تقدّم أو ما هو معناه قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ (٩:١٩) أي خلق بشر من غير ذكر ومن غير أنثى ولا ذكر، كَذٰلِكِ يَخْلُقُ الله مَا يَشَآءُ (٤٧:٣) روحًا أو ملكًا أو ما شاء، يقول عزّ من قائل وَلِنَجْعَلَهُ آيَةً لِّلنَّاسِ (٢١:١٩) أي على أنّي قادر على ما أشاء كما تقدّم، وآيَةً لِّلنَّاسِ على كيف كان بدء الخلق وأنّه نفح من روح وَرَحْمَةً مِّنَّا في أوّل الجيئتين وفي الأخرى منهما، يقول عزّ وجلّ وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا (٢١:١٩) .

[٥٩١] قولها صلوات الله وسلامه عليها وعلى من ولدت وعلى جميع الأنبياء والمرسَلين يلَيْتَنِى مِتُّ قَبْلَ هَـذَا وَكُنْتُ نَسْيًا مَّنسِيًّا (٢٣:١٩) عبارة عن شدّة الوجع في ولادته وأنّه كالمولودين وهي به كالوالدات فإنّها من بنات آدم، فَنَادَاهَا أي المولود عليه السلام مِن تَحْتِهَآ أَلاَّ تَحْزَنِى قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا (٢٤:١٩)، يقول والله أعلم سَرِيًّا من الرجال، ويقال سَرِيًّا نهرًا صغيرًا يجري بالماء، دلّهم على هذا التأويل قوله فَكُلِى وَاشْرَبِى وَقَرِّى عَيْنًا (٢٦:١٩) أي بما ولدتِ هذه

أصل للتهنئة للمولود ونجاة الوالدة له، وقد يكون التأويلان صحيحان[١٣] لتمام كلام الله عزّ وجلّ، وقد ذكر أنّ نهرًا يجري بالماء قريبًا من موضع المولَد فالله أعلم، فإن كان ذلك كذلك فالله جعله في ذلك المقام، يقول عليه السلام فَإِمَّا تَرَيِنَّ مِنَ ٱلۡبَشَرِ أَحَدٗا فَقُولِيٓ إِنِّي نَذَرۡتُ لِلرَّحۡمَٰنِ صَوۡمٗا فَلَنۡ أُكَلِّمَ ٱلۡيَوۡمَ إِنسِيّٗا (٢٦:١٩)، هذا قول الله عزّ جلاله في كتابه الحكيم، وهي من بنات حوّاء عليهما السلام نفسًا، والعادة في سواها أنّها دامية كيف أُمرت بأن تصوم للرحمان يومها ذلك، أرى هذا والله أعلم بحكمة في أمر عنده، هذا أنّه أوجعها به حال الولادة ولم يمنعها عبادة ربّها لأذًى يوجده بها من أجله لأنّه عن الروح القدس الطاهر صلوات الله وسلامه عليه نفخًا فيها، وهذا ممّا تقدّم ذكره أنّ أصل الصوم الإمساك، وكان الإمساك عندهم عن الطعام والشراب والنكاح والكلام مع البشر، "الصوم لي وأنا أجزي به" كلّ عمل ابن آدم له إلاّ الصوم فإنّه لي وأنا أجزي به".

فصل

وممّا يشبه حديث زكريّا ومريم حديثه جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه عن إبراهيم خليله [٥٩٢]
صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين، يقول الله عزّ من قائل هَلۡ أَتَىٰكَ حَدِيثُ ضَيۡفِ إِبۡرَٰهِيمَ ٱلۡمُكۡرَمِينَ إلى قوله العليّ وَبَشَّرُوهُ بِغُلَٰمٍ عَلِيمٖ (٥١:٢٤–٢٨)، وفي موضع آخر حَلِيمٖ (٣٧:١٠١) وفي موضع آخر وَنَبِّئۡهُمۡ عَن ضَيۡفِ إِبۡرَٰهِيمَ إِذۡ دَخَلُواْ عَلَيۡهِ فَقَالُواْ سَلَٰمٗا قَالَ إِنَّا مِنكُمۡ وَجِلُونَ قَالُواْ لَا تَوۡجَلۡ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَٰمٍ عَلِيمٖ قَالَ أَبَشَّرۡتُمُونِي عَلَىٰٓ أَن مَّسَّنِيَ ٱلۡكِبَرُ فَبِمَ تُبَشِّرُونَ قَالُواْ بَشَّرۡنَٰكَ بِٱلۡحَقِّ (١٥:٥١–٥٥) أي بحقّ هو كائن من عند الله ويكون أيضًا بَشَّرۡنَٰكَ بما هو آية على ما هو الحقّ

١٣ يكون التأويلان صحيحان: تكون التأويلات صحيحات ب.

العليّ المبين، فَلاَ تَكُن مِّنَ الْقَانِطِينَ (٥٥:١٥) أي من أجل كبرك وعقم امرأتك، وفي أخرى[١٤] فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِي صَرَّةٍ جماعة نساء فَصَكَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ (٢٩:٥١)، يقول تلد وفي أخرى قَالَتْ يَوَيْلَتَا أَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَـذَا بَعْلِي شَيْخًا إِنَّ هَـذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ (٧٢:١١)، قَالُوا كَذَلِكِ (٣٠:٥١) الكاف الأولى للتشبيه والمشبَّه به الحقّ، وقد تقدّم ذكره وأنّه الكبير الأكبر وأنّه الفرد الحقّ لا صاحبة له ولا كفؤ له ولا مثل ولا عدل فلا ولد له قَالَ ربّك يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ (٤٧:٣) وَيَفْعَلُ مَا يُرِيدُ (٢٥٣:٢) إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَن يَقُولَ لَهُ كُن فَيَكُونُ (٨٢:٣٦)، يقول الملائكة عليهم السلام وقد قاله رَبُّكِ فهو الحقّ الواجب كونه إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ في فعله الْعَلِيمُ (٣٠:٥١) بخلقه وهو من كتاب اللوح المحفوظ، قوله 'اكتب علمي في خلقي' أحكم خلقه تصويرًا، ثمّ نفخ فيه من روحه، ثمّ أحكم برأه تصويرًا باطنًا فجعل له الحياة والعلم والقدرة والإرادة والحلم والكرم وجميع الأسماء والصفات، أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ الله رَحْمَةُ الله وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ أي بعلمكم بأمره مَجِيدٌ (٧٣:١١) كثير الخير جمّ البركة، وهذا خطاب معبّر عن التهنئة بالعلم وإعلام بحالهم من أجل ذلك، ومنه قوله جلّ من قائل إِنَّ الله اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ (٣٣:٣)، إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِندَ الله كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِن تُرَابٍ ثِمَّ قَالَ لَهُ كُن فَيَكُونُ (٥٨:٣) إتمامًا لكلمته بسنّته الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَلاَ تَكُنْ مِّنَ الْمُمْتَرِينَ فَمَنْ حَآجَّكَ فِيهِ مِن بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ (٦٠:٣–٦١) المعنى، فصرّح بأنّ هذا من صريح العلم واليقين بما أمره فيه من المباهلة عنه جلّ ذكره وتعالى علاؤه وجدّه، وهي أصل للملاعنة المشروعة بيننا.

---

١٤ أخرى: آخرا.

فصل

قال الله عزّ من قائل وَضَرَبَ الله مَثَلاً لِّلَّذِينَ آمَنُواْ امْرَأَةَ فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِندَكَ [٥٩٣]
بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ إلى قوله وَمَرْيَمَ ابْنَةَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِن رُّوحِنَا وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتُبِهِ وَكَانَتْ مِنَ الْقَانِتِينَ (٦٦:١١–١٢)، وفي[١٥] موضع آخر وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِن رُّوحِنَا وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً لِّلْعَالَمِينَ (٢١:٩١) أي على أنّ الله يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ (٣:٤٧) وَيَفْعَلُ مَا يُرِيدُ (٢:٢٥٣) وعلى أنّ الخلق آنف كائن بعد أن لم يكن، وأنّ أوّله عن روح منه في مراد ما له وبذلك هو عليه هَيِّنٌ (١٩:٩) وهو عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٢:٢٥٩)، قال أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِن رُّوحِنَا وقال فَنَفَخْنَا فِيهَا مِن رُّوحِنَا، ذُكر أنّ الروح نُفخ في جيبها ثمّ سرى الروح إلى أن ولج موضع الولد منها، وهو قول صائب والله أعلم بما ينزل، يقول الله جلّ من قائل وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا، فَانتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا (١٩:٢١–٢٢) هذا الخطاب ينبئ أنّ الحمل منها به لم يكن على تأجيل حمل النساء تسعة أشهر أو نحوها لقوله وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا[١٦] أي في عجل، الله أعلم كم كان قدره، ثمّ أكّد ذلك بقوله فَحَمَلَتْهُ (١٩:٢٢) أي تامًّا[١٧] كالجنين غير[١٨] ذي الروح، الحال التي عبّر عنها بقوله الحقّ وَنُقِرُّ فِي الأَرْحَامِ مَا نَشَآءُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً (٢٢:٥) ثمّ أكّد ذلك بقوله الحقّ فَانتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا (١٩:٢١–٢٢)، يعطي هذا كلّه أنّ ذلك منها دون مهلة فَأَجَآءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ (١٩:٢٣)، ويعطي فهم الخطاب أنّه كما لو[١٩] تلطّخ بأدنى[٢٠] من دماء النفساء لم يكن عليها من ذلك ظهر من نفاس

١٥ وفي: ساقطة من ب.

١٦ فَانتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا (١٩:٢١–٢٢) هذا الخطاب ينبئ أنّ الحمل منها به لم يكن على تأجيل حمل النساء تسعة أشهر أو نحوها لقوله وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا: ساقطة من ب.

١٧ أي تامًّا: فأمّا ب.

١٨ غير: غيره آ.

١٩ لو: لما آ.

٢٠ بأدنى: بأدا آ.

ولا من ولوج الروح إلى موضع الولد منها،[٢١] 'سبحان الله المؤمن لا ينجس'، ذٰلِكَ كلّه مِنْ آيَاتِ الله لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ (٢٦:٧) وَالسَلاَمُ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا (١٥:١٩) ذٰلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِى فِيهِ يَمْتَرُونَ (٣٤:١٩).

[٥٩٤] وقع منهم الامتراء والشكّ فيما بين نزاهة الروح القدس المؤيّد للروح المنفوخ فيه حين الخلقة وبين البشر ووصفهم، ووقع الامتراء أيضًا بين ما هو مخلوق عن نفخ الروح في امرأة بشريّة، مخلوق في مخلوق من عبد إلى عبد كرّمه الله وأنعم عليه، فعلاء هؤلاء وقصر أولئك، وحديث الله جلّ ذكره الصدق وقوله الحقّ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ (٨٣:٥)، اللهمّ اجعلنا من إخوانه وإخوان رسوله محمّد وإخوان الأنبياء والمرسَلين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين، لذلك أعقب ذلك بقوله الحقّ مَاكَانَ لله أَن يَتَّخِذَ مِن وَلَدٍ سُبْحَانَهُ إِذَا قَضَى أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُن فَيَكُونُ (٣٥:١٩)، يقول صلوات الله وسلامه عليه وَإِنَّ الله رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَـٰذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ (٣٦:١٩) أي عبادة الله وحده، اللهمّ اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِم الذين قصّروا عن حقّه فكذّبوا وأرادوا قتله وَلاَ الضَّآلِّينَ (٦:١–٧) الغالين فيه التابعين أهواءهم بغير هدًى من الله والْحَمْدُ لله رَبِّ الْعَالَمِينَ (٢:١).

[٥٩٥] قال الله جلّ وعزّ وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَاةَ وَالإِنْجِيلَ (٤٨:٣) المعنى، وَالتَّوْرَاةَ وَالإِنْجِيلَ هو الواقع عليه في المعهود الْكِتَابَ فما معنى قوله يُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ، ثمّ ذِكر التَّوْرَاةَ وَالإِنْجِيلَ أراه والله أعلم بما ينزل أنّ المعنيّ بالْكِتَاب هنا هو اللوح المحفوظ يطلعه على الغيب والشهادة والملك والملكوت، وتلك نسخة الْكِتَاب. قوله عزّ وجلّ حاكيًا عنه عليه السلام أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِّنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ الله (٤٩:٣)، أتاهم ﷺ بآية يريهم فيها كيف

٢١ منها: ساقطة من ب.

كان بدء خلق آدم وبدء خلقه هو، وقد تقدّم ذكر غيرها من الآيات وأنّها ستكون تأويلا تهنّ في مستقبل الأمر، لذلك والله أعلم قال إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً لَّكُمْ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ (٣:٤٩)، آيَةً لكم على صحّة رسالتي وصدقي فيما جئتكم به، وآيَةً على ما آتي به في المستقبل إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ بإحياء الله الموتى وباليوم الآخر، وإنّ ذلك من ظهوري علم له، أتبع هذا الذكر قوله عزّ وجلّ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَّبِيًّا (١٩:٤١) صدّق الله فصدقه فكان صديقًا، وصدّق الله في أنبائه وحديثه وآياته فكان لذلك صديقًا، ثمّ رفعه من الصدّيقيّة إلى النبوّة، ثمّ أتبع ذلك ذكر أنبيائه ورسله مُوسَى (١٩:٥١) وهَارُونَ (١٩:٥٣) وإِسْمَاعِيلَ (١٩:٥٤) وإِدْرِيسَ (١٩:٥٦) صلوات الله وعلامه على جميعهم، وأعقب ذلك قوله فَخَلَفَ مِن بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُواْ الصَّلاَةَ وَاتَّبَعُواْ الشَّهَوَاتِ (١٩:٥٩)، ثمّ كذلك إلى قوله عزّ وجلّ وَيَقُولُ الإِنْسَانُ أَإِذَا مَا مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا، يقول عزّ من قائل أَوَلاَ يَذْكُرُ الإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِن قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا، ثمّ جعل يذكّرهم بقوله فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا إلى قوله وَإِن مِّنكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا أي الآن بالفيحين، ثمّ في عرضة المحشر جوازًا على الصراط المستقيم كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَواْ وَّنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا (١٩:٦٦– ٧٢)، مَن نجا منها في هذه بالموت فقد نجا، ثمّ مَن نجا منها على الصراط فقد نجا، هذا ذكر من كفر العرب والضالّين[٢٢] إلى قوله وَقَالُواْ اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا (١٩:٨٨–٨٩) المعنى، ثمّ إلى قوله فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلَسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنْذِرَ بِهِ قَوْمًا لُّدًّا وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّن قَرْنٍ هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ مِّنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا (١٩:٩٧–٩٨) هذا كلّه تذكير.[٢٣]

٢٢ والضالّين: والصابين آ.

٢٣ وصلّى الله على سيّدنا محمّد وآله وسلّم، آخر الجزء الأوّل من كتاب إيضاح الحكمة بأحكام العبرة، وكان الفراغ منه في الخامس والعشرين من شعبان سنة ستّ وتسعين وخمسمائة، يتلوه إن شاء الله في الجزء الثاني سورة طه والحمد لله حقّ حمده وصلواته على رسوله وعبده محمّد بن عبد الله النبيّ المصطفى وعلى آله. (انتقل بحكم الابتياع الشرعيّ إلى ملك الفقير إلى الله تعالى أبي الحسن علي المقرئ المؤدّب، يُعرف بابن البنهاوي، يوم الإثنين مستهل صفر سنة ثمان وثمانين

سورة طه[1]

[٥٩٦] بِسْمِ الله الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ، الطاء حرف استعلاء وشدّة دلّ بذلك من الأسماء على ما عبّر عن العلاء والعظمة وعِظم القهر والقدرة ومضاء المشيئة في الوجود الأوّل في أزل أحديّته إذ لا شيء سواه موجود وكلّ وجود الموجودات عنده معلومًا له مشهودًا، ودلّت بما فيها من اللقلقة على إيجاده كلّ ذي وجود على نحو مشيئته فيه وإرادته به ومنه، وإنّ كلّ ذلك له ملك ومنه فعل وخلق وبه قوام وإمساك وتدبير غير متّصل به ولا منفصل عنه هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ (٣:٥٧)، ودلّت الهاء في الكلمة على اسمه الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه، فمجاز الكلمة والله أعلم بما ينزل الله العليّ العظيم أنزل عليك الكتاب محكمًا، وعبّرت بما هي خطاب خوطب به[2] هو طه على ما هو معناه والله أعلم بما ينزل يأيّها المطيَّب المطهَّر أنا الله لا إله إلاّ أنا أنزلت عليك القرآن، مَآ أَنزَلْنَاه عَلَيْكَ لِتَشْقَى (٢:٢٠) طب بذلك نفسًا وقرّ عينًا، إذًا هو تَذْكِرَةً لِّمَن يَخْشَى (٣:٢٠) وإنّما يتذكّر الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ وَأَقَامُواْ الصَّلواةَ (١٨:٣٥) تَنزِيلاً مِّمَّنْ خَلَقَ الأَرْضَ وَالسَّمَاوَاتِ الْعُلَى (٤:٢٠)، نصب تَنزِيلاً تفخيمًا للشأن وتعظيمًا للقدر، ثمّ أظهر ما أبطن في حرف الطاء من معنى العُلى والعظمة بقوله الحقّ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى (٥:٢٠)، ثمّ عبّر عن العظمة وشمول الملك وضغط الزمّ وسعة المملكة بقوله الحقّ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى

وستّمائة ٥ بايعه لجمر الدين بن العنبري الواعظ المنادى محمّد المغربي الأسمر الدلال بسوق الكتبيّين (وفي الهامش: الكتبيّة) نفعه الله بما يتلوه من كتابه العزيز وغفر له ولجميع المسلمين. وقف محمّد بآشآ. وقف محمّد بآشآ...): آ.

١ الجزء الثاني من تفسير القرآن العظيم المُسمّى بإيضاح الحكمة بأحكام العبرة، تأليف الشيخ الإمام الفاضل العالم العامل العلاّمة شيخ الطريقة وإمام الحقيقة أبي الحكم عبد السلام ابن برّجان قدّس الله روحه، بِسْمِ الله الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ، صلّى الله على سيّدنا محمّد وآله وسلّم، سورة طه: آ.

٢ خوطب به: ساقطة من ب.

(٦:٢٠)، جمع هذا الخطاب ذكر كُلَّ شَيْءٍ (٢:٢٥) وعمّ الوجود كلّه من العُلى إلى المنتهى بأنّ الثَّرَى هو البحر الذي على طبق جهنّم أعاذنا الله الكريم برحمته منها وهو بحر البحور، ثمّ مَا تَحْتَ ذلك هي الهاوية.

قال رسول الله ﷺ وقد أسمعه الله وأسمع أصحابه وحيه ليبلّغ إليهم 'أتدرون ما هذا، [٥٩٧]
قالوا الله ورسوله أعلم، قال إنّ حجرًا أُلقي من شفير جهنّم منذ سبعين خريفًا الآن حين استقرّ في قعرها'. والسبعون فتح لباب المزيد في العدد وقد كان إنباء في أوّل الخطاب بأنّه عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى (٥:٢٠) إخبارًا عمّا فوق السماوات الدنى والعُلى إلى ما علا، ثمّ قال وَإِن تَجْهَرْ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى (٧:٢٠)، من يقول وقوله الحقّ وعلى عظم المستوى عليه وعلوّه إِن تَجْهَرْ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى، إِنَّهُ يَعْلَمُ الخفيّ وَأَخْفَى من الخفيّ وهو ما لم يبْدُ بعد إلى نفسك ولا ظهر إلى سرّ قلبك هُوَ الظَّاهِرُ في ذلك وَهو الْبَاطِنُ (٣:٥٧) يعلم بقربه الذي ليس كقربه قرب، ثمّ قال وقوله الحقّ الله[٣] لا إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ لَهُ الأَسْمَآءُ الْحُسْنَى (٨:٢٠)، ما تقدّم إعلام لرسوله صلوات الله وسلامه عليه بما خصّه به وتعريف له بربّه بعظيم القدر وجلالة الخَطَر، وقوله الله لا إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ لَهُ الأَسْمَآءُ الْحُسْنَى من القرآن العظيم، اتّصل بما هو القرآن العظيم من أوّل السورة إلى قوله الأَسْمَآءُ الْحُسْنَى (٨:٢٠) الذي أتاه لو أنزله عَلَى جَبَلٍ لرأى[٤] الجبل خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ الله (٢١:٥٩)، لكن مدار ظهور ذلك وخفاؤه على مشيئة الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه، يقول الله تعالى وَتِلْكَ الأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ (٢١:٥٩)، فدونك وفّقك الله وفتح علينا وعليك الفكرة قد فتح لك بابه وعلّمك المأتى والفكرة الصائبة تصعد بإذن الله عزّ وجلّ بالإيمان إلى العرش وتنزل سفلاً إلى أسفل الهاوية، ولتعلم مع ما

---

٣ الله: ساقطة من آ.

٤ لرأى: مكرّرة في آ.

أراك الله من عظم الأمر وجليل الخطر أنّ كلّ ذلك في قدرته ومضاء مشيئته إذا شاء كحبّة خردلة إلى حبّ كلّ شيء.

[٥٩٨] جاء في الكتاب الذي يُذكر أنّه الإنجيل أنّ عيسى صلوات الله وسلامه عليه 'قال يومًا متمثّلاً لأصحابه يشبّه ملكوت السماوات بحبّة من خردل ألقاها إنسان في فَدّانة وهي أصغر الحبوب وأدقّ الزريعة، فإذا نبتت استعلت على جميع البقول والزراريع ونمت حتّى تنزل طير السماء في أغصانها وتسكن إليها وتستظلّ تحتها بهائم الأرض'، وإنّما أشار عليه السلام والله أعلم إلى ما قال الله سبحانه وله الحمد يَوْمَ تُبَدَّلُ الأَرْضُ غَيْرَ الأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ (٤٨:١٤)، وفسّر ذلك رسول الله ﷺ بقوله 'ما الدنيا في الآخرة إلاّ كأصبع أدخلته في اليمّ فانظر بم تخرج منه'، ثمّ تمثّل لهم بمثل آخر 'فقال يشبّه مُلك السماوات بخمير قد أخفتها امرأة في دقيقها حتّى تسخّنت وتخمّرت حسنًا'، ثمّ قال 'مثل ملكوت السماوات كمثل كنز قد أُخفي في[5] فدّان فاطّلع عليه شخص فأخفاه حتّى يصرف ماله ويبتاع ذلك الفدّان'، ويمثّل أيضًا مُلك السماوات 'بإنسان تاجر طالب للجوهر الفائق قد ظفر بجوهرة نفيسة من أشرف الجواهر فباع جميع كسبه وابتاعها' إنّما يبدّل النفيس في النفيس وهذا المطلوب لعلم له قدر ولا يبلغ كنهه، ألا تسمع قول الله جلّ ذكره الله وَتِلْكَ الأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ (٢١:٥٩).

[٥٩٩] وقد جاء أنّ الله جلّ جلاله[6] يقرؤها في الجنّة أنّه[7] أعلم في بعض مواسمها ما قرأها الله أعلم في بعض مواسمها أو متى شاء جلّ ذكره، قال فكأنّ أهل الجنّة ما قرأها قطّ أحد منهم ذلك لما يظهره يومئذ من الفهم لها في قلوبهم، وأرى المعنى بها صدرها هذا، وأراه من كتاب الرحمة الذي عنده فوق العرش، وقد يكون من بعض ما تفصّلت إليه كلمة طه، وما دلّت عليه مجاورة

٥ في: ساقطة من آ.
٦ جلّ جلاله: تعالى ب.
٧ أنّه: ساقطة من آ.

قصّة موسى بخطاب محمّد هذا صلوات الله وسلامه عليهما لأنّه أمر له بالوطئ، طه أي هذه طواك يا محمّد فطاء هاء وامض لما أُمرت به، كما قيل لموسى عليه السلام إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى (١٢:٢٠) ومعنى لما أُمر به وإن كان فيما هنالك طوى والوادي المقدّس ففي الْبَلَدِ الأَمِينِ (٣:٩٥) وطوى والوادي الذي هو حرم الله وفيه شعائره وبه أقسم به في قوله أُقْسِمُ بِهَـذَا الْبَلَدِ وَأَنتَ حِلٌّ بِهَـذَا الْبَلَدِ (١:٩٠–٢) وَالتِّينِ وَالزَّيْتُونِ (١:٩٥) هذا موضع ظهور موسى عليه السلام، فَطُورِ سِينِينَ (٢:٩٥) هذا موضع ظهور عيسى عليه السلام، وَهَـذَا الْبَلَدِ الأَمِينِ (٣:٩٥) هذا موضع ظهور محمّد صلوات الله وسلامه على جميعهم، أقبل محمّد عليه السلام من سيناء وتجلّى من شاغيرا واستعلن من جبال فاران وهي جبال مكّة، ثمّ قال معه آلاف من الصالحين بيمينه كتّاب ناريّ وهو رحيم الأجناس، فجميع الصالحين في قبضته ومن تدانى من قدميه يصيب من علمه.[٨]

فصل

ما تقدّم هو حديث كريم وقرآن عظيم أُنزل على محمّد، وهو إخبار في إنزال القرآن عليه وتنزيل [٦٠٠]
الكتاب المبين عليه وإعلام بكرامته عنده وحفايته به وتعليمه إيّاه،[٩] ثمّ أخذ في حديث موسى وهو من التذكير والذكر الذي أراد به إنزاله القرآن بقوله مَآ أَنَزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى إِلاَّ تَذْكِرَةً لِّمَن يَخْشَى (٢:٢٠–٣)، وكلّ قصص له عن كلّ رسول إلى كلّ مرسَل إليهم ووحي وعلم فهو تذكير منه وذكر لعباده، كقوله إِنَّآ أَوْحَيْنَآ إِلَيْكَ كَمَآ أَوْحَيْنَآ إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِن بَعْدِهِ (١٦٣:٤) إلى آخر المعنى، فقال جلّ قوله وتعالى جدّه وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى إِذْ رَأَى نَارًا إلى

٨ علمه: عمله ب.
٩ إيّاه: ما أنزلناه آ.

قوله فَلَمَّآ أَتَاهَا نُودِيَ يَمُوسَى إِنِّي أَنَاْ رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى (٢٠:٩–١٣)، فأخذ يقصّ عليه نبأ ما أوحي إليه بقوله الحقّ إِنَّنِي أَنَا الله لا إِلَـهَ إِلا أَنَاْ فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلوةَ لِذِكْرِي (٢٠:١٤) أي لتذكرني فيها وأذكرك لأجل ذكرك إيّاي، وَأَقِمِ الصَّلوةَ لِذِكْرِي المعهود أقمها لِذِكْرِي لك بها وذكرك إيّاي لذكري لك بذلك، ثمّ ذكري جزاء لذكرك إيّاي، ثمّ آيات ذكرك إيّاي في صحفك إلى أن تلقاني بها، فإنّها ذكرك عندي[١٠] بجزاء ذلك ذكرًا دائمًا أبد الأبدين، عرض بذلك في قوله إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى فَلاَ يَصُدَّنَّكَ عَنْهَا أي عن الذكرى وعن التأهّب لها مَن لاَّ يُؤْمِنُ بِهَا أي الساعة وتذكّري لك حين تذكرني وَاتَّبَعَ هَوَاهُ في التكذيب والكفر فَتَرْدَى (٢٠:١٥–١٦)، سمّى هذه الجملة أعني ثَنْي الذكر على الذكر لأجل الذكر سمّاه ذكرًا وعرّفه بالألف واللام لأنّه معهود في عرفان النبوّة والإنباء.

عبرة

[٦٠١] كان من فضل الله ورحمته بهذه الأمّة أنّ أوّل آية أراها رسوله ﷺ ليلة الإسراء أن طهّر قلبه وشرح صدره وحمله على البراق إلى المسجد الأقصى وأصعده في المعراج يخترق به السبع الطباق سماءً سماءً، ثمّ إلى السِدْرَةِ الْمُنْتَهَى (٥٣:١٤)، ثمّ إلى جَنَّةُ الْمَأْوَى (٥٣:١٥)، ثمّ أعلى به إلى المستوى وفرض عليه الصلوات وأَوْحَى إِلَيه هنالك مَآ أَوْحَى (٥٣:١٠) وأحضر جماعة الأنبياء وحضرت الصلاة فأَمّهم، قال الله جلّ وعزّ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَآ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ البَصِيرُ (١٧:١)، وجعل آيته الكبرى على صدق ما جاء به وحيًا يُتلى مفصّلاً من علمه العليّ ومن اللوح المحفوظ، وكان أوّل ما أبدى من آياته لموسى ﷺ نوره وكلّمه بكلامه وجعل آيته

---

١٠ فإنّها ذكرك عندي: فاذكرني عندك آ.

في العصى واليد البيضاء، وقال وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى وَأَوْرَثْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ هُدًى وَذِكْرَى لِأُولِي الْأَلْبَابِ (٥٣:٤٠)، وقال أوّلاً في بدء التغريب اهْبِطوا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُم مِّنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ (١٢٣:٢٠) المعنى، وقال الله الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ الله عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١٢:٦٥)، فمحصول هذا والمفهوم منه أنّ الغرض الأوّل بإيجاد الموجودات الدلالة عليه والهداية إليه، كذلك الرسل والأنبياء والعلماء والكتب هُدًى وَذِكْرَى للعقول، وكلّ ما يكون من الله فيها من ابتلاء وعقوبة فتنبيه منه إلى ذلك وتكفير وتخفيف من ذنوب أوجبتها الغفلة ومواقعة المحظور، فالشأن كلّه في هذه الحياة الدنيا الذكر واستصحاب الهداية إلى الله وإلى طاعة رسله، فعليكم بهما رحمنا الله وإيّاكم.

قوله تعالى حاكيًا لمقال موسى عليه السلام في تبليغه عن ربّه عزّ جلا له إلى فرعون حين سأله [٦٠٢]
بقوله العنيد قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى (٥١:٢٠)، يقول فلم لم ترجعهم إلينا كما تزعم أنّ الله يحيئنا بعد الموت، قَالَ عِلْمُهَا عِندَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَّا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنسَى (٥٢:٢٠)، الكتاب هنا صورة المعنى بالحروف المؤلّفة يخلق الله العلم لقارئ[١١] الخطاب المؤلّف بتلك الحروف، والكتاب فيما هنالك قد صعد إلى العلم بالكتب كعلم المشاهدة، فكلّ ما خلقه الله من ماء ونبات وحيوان وجنّ وأناسيّ وما يلي من جميع ذلك فكان عنه من ريح أو نبات أو حيوان ما صعد إلى ذروة الصعود، ثمّ ما كان عن ذلك من عمل وخلق وعلم وصفة ظاهرة أو باطنة، وما كان عن ذلك من نعم يكون عن جزاء المرضيّ ذلك ومكروهه وما يلي من ذلك وما استحال إلى صورة غير صورته المعهودة وما يبس وما اضمحلّ وما ازداد وصفًا أو صعد وما نقص فهو في الكتاب المبين مزموم بزمامه معلوم بمعارفه ومعالمه كالصور والصفات والأسماء للمشاهدة، بل الكتاب

١١ العلم لقارئ: لعلم القارئ آ.

المبين أكرم تبيانًا وأحقّ تحقيقًا، يقول صلوات الله وسلامه عليه لَّا يَضِلُّ رَبِّى وَلَا يَنسَى (٥٢:٢٠)، وقد جعل الملائكة عليهم السلام وصفًا من ذلك أبانهم عن من سواهم كما جعل لمن علّمه الكتاب منّا وصفًا أبانه عن من لم يعلّمه الكتاب، بل هو إنّما يرى سواه في رقّ لا غير.

[٦٠٣] ثمّ جعل يقول ما يبيّن به قوله الحقّ الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ الأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلاً (٥٣:٢٠)، الأولى عبارة عن وصف الجنّة إلى أرضها ممهّدة، والثانية عبارة عن وجود الرسالة وشياعها في الوجود، ثمّ استمرّ على وصف الجنّة وتعداد النعم في هذه بقوله وَأَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّن نَّبَاتٍ شَتَّى كُلُواْ وَارْعَوْاْ أَنْعَامَكُمْ إِنَّ فِى ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِأُوْلِى النُّهَى (٥٣:٢٠–٥٤) أي على ما أعدّ الله جلّ جلاله عنده لمن اهتدى، وعلى أنّ الله يُحْيِى الْمَوْتَى (٩:٤٢) كما يُحْيِى الأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا (١٨:٣٠)، وعلى أنّه يَبْعَثُ مَن فِى الْقُبُورِ (٧:٢٢) كما يخرج النبات من الأرض، وعلى أنّ لله جلّ ذكره سنّة سنّها لعباده فيسلكون عليها في سيرهم إليه كما سنّ لكلّ نبات سنّة[١٢] سنّها إلى كماله الذي جعل كمالاً له في جميع أوصافه، يقول الله جلّ من قائل مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى (٥٥:٢٠) أي كما رأيتم بنبات الأرض أنبتناه من الأرض، ثمّ جعلناه هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيَاحُ (٤٥:١٨) حين موت الأرض وهمودها، ثمّ أخرجناه منها تَارَةً أُخْرَى، فكذلك أنتم، يقول الله عزّ وجلّ وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَأَبَى (٥٦:٢٠).

عبرة

[٦٠٤] قال الله عزّ من قائل إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيَاحُ (٤٥:١٨)، وقد تقدّم أنّه يصف السنّة، ثمّ يتحطّم النبات ويتهشّم،

١٢ سنّها لعباده فيسلكون عليها في سيرهم إليه كما سنّ لكلّ نبات سنّة: ساقطة من آ.

وتقشعرّ الأرض وتحدب وتهمد موتًا، كذلك يوم القيامة تنسف الجبال وتمور الأرض مورًا ويموت كلّ ذي نفس، وتبقى السماء والنجوم والشمس والقمر، وكذلك الأرض غير مبدَّلة، فإذا كان يوم الجمع المشهود وتفطّرت السماوات سماءً سماءً، وكذلك الأرضون أرضًا أرضًا وبُدّلن بغيرهنّ وتناثرت النجوم وكُوِّرت الشمس وجُمعت مع القمر، فكذلك موت ما هذا سبيله أيضًا فانقطعت الآيات وظهرت الغائبات وجاء اليوم الآخر بما فيه كمجيئ نصف العام الذي بقي بعد[13] تهشّم النبات، فإنّه يبقى بعد ذلك الشجريّ من النبات كالنخل والرمّان والزيتون وشجر التين والتوت والفرسك والتفّاح والبُطم وغير ذلك من الشجر يجيئ بفوائده بعضه بعد بعض، كلّ على نوبته ووقت ظهوره الذي قُضي له وجد، يقول الله جلّ من قائل وَكَانَ الله عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا (٤٥:١٨) أي على ما يكون في النصف الآخر من اليوم كما قد عاينتم أنّه ذلك في يوم السنة، لذلك قال إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُوْلِي النُّهَىٰ (٥٤:٢٠)، وكثّر ذكر الآيات، من آيات ذلك مُضيّ المؤمن بعد الموت إلى فواكه وجنّات لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ ويكون المكذّب والكافر إلى سموم وعذاب أليم، قال الله عزّ وجلّ فَأَمَّا إِن كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ (٥٦:٨٨–٨٩) إلى آخر المعنى، ثمّ قال عزّ من قائل إِنَّ هَٰذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ (٥٦:٩٥) وهو الموت هنا، وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا لَّا تَرَىٰ فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا (٢٠:١٠٥–١٠٧)، جعل الله الجبال ماسكةً للأرض عن الميْد آيةً على إمساكه هو الجملة بخاصّة السماوات والأرض، 'فإذا ذهبت الجبال أتى الأرضَ ما توعَد، كذلك النجوم أمنة السماء فإذا ذهبت النجوم أتى السماءَ ما توعَد، كذلك محمّد ﷺ كان أمنةً لأصحابه، ولمّا ذهب أتى أصحابَه ما يوعَدون، وأصحابه كانوا أمنةً لمن بعدهم، ولمّا ذهبوا أتى الأمّة ما كانت توعَد'. ثمّ أرجع الخطاب إلى أوّله في صدر السورة قوله وَكَذَٰلِكَ أَنزَلْنَاهُ قُرْآنًا

---

١٣ بعد: ساقطة من آ.

عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا (١١٣:٢٠)، يقول وهو أعلم بما ينزل كما أَنزَلْنَا عليك القرآن لئلاّ تَشْقَى (٢:٢٠)، كَذلِكَ أَنزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ، التقوى الإعلاء، أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا فلا يشقون على ذلك.

[٦٠٥] وصل بذلك ما يتّقونه أن يقولوا بالولد أو بالشريك أو غير ذلك قوله الحقّ فَتَعَالَى الله (١١٤:٢٠) أي عن قولهم اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا (٢٦:٢١) بل هو الْمَلِكُ الْحَقُّ (١١٤:٢٠) الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى وَإِن تَجْهَرْ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى الله لا إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ لَهُ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى (٥:٢٠–٨). وصل بذلك العليّ الحكيم وَلاَ تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِن قَبْلِ أَن يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ (١١٤:٢٠) إرجاعًا إلى معنى ما في قوله طه، أي طاء هاء فسهل الهمزة مَآ أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى (٢:٢٠) كقوله لاَ تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ (١٦:٧٥–١٧) وَقُل رَّبِّ زِدْنِي عِلْمًا (١١٤:٢٠)، وكما تفصّل عن كلمة حم (١:٤١) الذي هو كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ إلى ما هو قُرْآن عَرَبِيّ، بَشِيرًا وَنَذِيرًا (٣:٤١–٤)، وقوله الر كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِن لَّدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ (١:١١) إلى ما أخبر عنه، كذلك تفصّلت كلمة طه إلى ما عبّرت عنه السورة، ثمّ جميع القرآن أمر الله جلّ ذكره رسوله عليه السلام بالسكون والطمأنينة وترك الاستعجال لما يوحى إليه قَبْل أَن يُقْضَى إليه به، يقول رَّبِّ زِدْنِي عِلْمًا (١١٤:٢٠)، فلا يزهدنّ أحد في طلب العلم إذ يقول الله جلّ ذكره لرسوله محمّد ﷺ وَقُل رَّبِّ زِدْنِي عِلْمًا، ثمّ أخذ يقصّ حديث ءَادَمَ (١١٥:٢٠) عليه السلام، والمراد الأوّل بذلك ما في معنى قوله وَكُلاًّ نَّقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ (١٢٠:١١) وهو ذكر له ولمن فقه عنه من أمّته، كَذلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنبَآءِ مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِن لَّدُنَّا ذِكْرًا مَّنْ أَعْرَضَ عَنْهُ (٩٩:٢٠–١٠٠) المعنى، فقال وقوله الحقّ وَلَقَدْ عَهِدْنَآ إِلَى ءَادَمَ مِن قَبْلُ فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا (١١٥:٢٠)، 'نَسِيَ آدم عليه السلام فنسيت ذرّيّته'،

جاء أنّ أولي العزم من الرسل خمسة، نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمّد صلوات الله وسلامه عليهم وعلى جميع الأنبياء والمرسَلين، وهو صلوات الله وسلامه عليه وإن وصفه الله بهذه الوهلة بأنّ ليس له عزم، فقد عدّده في المصطفين بقوله العليّ إِنَّ الله اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ (٣:٣٣-٣٤)، وإنّما كان المقدار وافق مقدَّرًا فأُزيل عنه ذكره ولزمه النسيان حتّى واقع المقدَّر، وكما كان ذلك الواقع منه سببًا لخروجنا من الجنّة لنطأ آثارًا ونرتزق أرزاقًا مقدَّرةً مكتوبةً ونعمل بأعمال معلومة، فإنّ عاقبة ذلك لمؤمني عباد الله خير، والله جلّ وعزّ وله الحمد قد جعل له عزمًا في صدق الإنابة إليه والتوبة إلى ربّه من ذنبه ذلك واستقامته على ذلك طوال حياته.

[٦٠٦] ولئن كان سنّ لمن بعده سنن الذنب فقد سنّ لهم سنن التوبة منه، والسيّئة لا توازن الحسنة، أقلّ موازين الحسنة واحدة بعشرة من السيّئات أمثالها، وله الأنبياء والمرسَلون والصدّيقون والشهداء والصالحون والعلماء والموقنون والمؤمنون جميعًا ذرّيّة والضالّون منهم ليس هو منهم في شيء لبراءته، إنّما أمرهم إلى الله وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ الله بِمَا كَانُواْ يَصْنَعُونَ (٥:١٤)، ومَن صدّقه في نبوّته صلوات الله وسلامه عليه ما أنبأ به[١٤] رسول الله ﷺ من أنّه 'وجده في السماء الدنيا ليلة أسرى به وعن يمينه أسودة ذرّيّته المؤمنين وعن يساره أسودة ذرّيّته الكافرين منهم، فكان صلوات الله وسلامه عليه إذا نظر قِبل يمينه ضحك' اغتباطًا بتوبته التي سنّها لهم وسرورًا منه بهم، وحُبًّا لهم في الله بموضع إيمانهم وقربهم من الله جلّ ذكره، 'وكان إذا نظر قِبل شماله بكى حزنًا' لذكر الخطيئة وأسفًا عليهم، كما كان في الدنيا كثير الفرح بربّه كثير البكاء لأجل خطيئته.

[٦٠٧] ومن المعهود في معالم الوحي أنّه من عاش على شيء مات عليه، ومن مات على شيء حُشر

١٤ ما أنبأ به: من أنبيائه ب.

عليه، وقد حاجّه موسى عليهما السلام عند ربّهما عزّ جلا له فحجّه ثلاثًا هذه إحداهنّ صلوات الله وسلامه عليه من نبيّ مصطفىً وأب كريم صالح مجتبىً خلقه الله بيده وأسجد له ملائكته ائتمامًا به ونبّأه عليهم، اللهمّ بارك لنا في حظّنا منه إنّك وليّ حميد، قال الله عزّ من قائل وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لاَعِبِينَ مَا خَلَقْنَاهُمَآ إِلاَّ بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاَ يَعْلَمُونَ (٣٨:٤٤–٣٩)، ونظره ﷺ إلى نسيم بنيه يمينًا وشمالاً يضحك لهؤلاء سرورًا بهم وفرحًا لله ومن أجله، ويبكي لهؤلاء مستمرّ له أبدًا ثواب الحزن لله والفرح له، كما أنّ الله قد جعل له من توبة كلّ تائب من بعده إلى يوم القيامة أجرها لأنّه أوّل من سنّ التوبة للتائبين، ولا يقول ذلك في الخطيئة لأنّه قد تاب ولله الحمد، بل له أجر كلّ نادم ومحزون من أجل الذنب دائمًا إلى يوم القيامة، كذلك السرور بالطاعة مَن سرّته حسنته وساءته سيّئته فهو مؤمن، وإن كان من علماء ذرّيّته من عُدّد عليه من أجل خطيئته قول الله عزّ وجلّ وَعَصَىٰ ءَادَمُ رَبَّهُ فَغَوَى (١٢١:٢٠)، فجعل من عقوبته أن ينادَى به في المحاريب والمساجد على ألسنة المشايخ والغلمان وَعَصَىٰ ءَادَمُ رَبَّهُ فَغَوَى، وأغفل ما وصل من قوله الكريم ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى (١٢٢:٢٠)، وقد كان في خطيئته عليه السلام بركةً له ولذرّيّته المؤمنين وقد تقدّم إلماع إلى ذلك، وحسبك من حكم الله فيما بينه وبين ابنه المنتجَب موسى وإخبار محمّد عن ذلك مبلّغًا إلينا، وقوله 'فحجج آدم موسى ثلاث مرّات' ذلك من فضل الله عليه وعلينا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لاَ يَشْكُرُونَ (٦١:٤٠) .

[٦٠٨] وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلاَ مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى الله وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَن يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ (٣٦:٣٣) وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ (٦٨:٢٨) وآدم من أكرم الخلق عليه خلقه بيده نَفَخَ فِيهِ مِن رُّوحِهِ (٩:٣٢) واختار له ولمؤمني ذرّيّته الْخِيَرَةَ مِنْ أَمْرِهِ. وصل بمعنى ما تقدّم قوله الكريم قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُم مِّنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلاَ يَضِلُّ وَلاَ يَشْقَى (١٢٣:٢٠) أي لاَ يَضِلُّ في الدنيا عن سبيلي وصراطي المستقيم وَلاَ يَشْقَى

في الآخرة، هذه من خِيَرَة الله جلّ وعزّ لذرّيّته في خطيئة أبيهم ﷺ تاب عليه وغفر له ذنبه، ثمّ راسلهم ببعضهم وكاتبهم ووالى منهم أولياء واصطفى منهم رسلاً وخالل منهم أخلاّء واصطنع واصطفى منهم أحبّاء ورفع من شاء في الدرجات العلى عنده في الذرى، ذٰلِكَ فَضْلُ الله يُؤْتِيهِ مَن يَشَآءُ (٢١:٥٧) أنفذ قضاءه وصدق كلماته 'هؤلاء للجنّة وبعمل أهل الجنّة يعملون، وهؤلاء للنار وبعمل أهل النار يعملون، وفي أخرى ولا أبالي'، وأظهر صدق أسمائه وصفاته العلى، كما 'قال للجنّة أنت رحمتي أرحم بك من أشاء، وقال لجهنّم أنت عذابي أعذّب بك من أشاء، ولكلّ واحدة منكما ملؤها'، ورضي عن التائب وكبت العدوّ الرجيم، أيّها العبد الغفول بربّك فافرح وبصدق كلماته[١٥] وحكيم حكمه فاغتبط وَلاَ تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ (١١٩:٢)، فذلك مراد الله فيهم وَلِذٰلِكَ خَلَقَهُمْ (١١٩:١١)، وَلَوْ شَآءَ الله لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَـٰكِن يُدْخِلُ مَن يَشَآءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُم مِّن وَلِيٍّ وَلاَ نَصِيرٍ (٨:٤٢) [من الكامل]:

ولإن يتمّ مراد ربّي غالبـًا أولى وأفضل من عطاء مجزلـــ

فالحمد لله ربّ العالمين والشكر له والضراعة إليه في الثبات على الأمر والعزيمة على الرشد، [٦٠٩] رَبَّنَا ظَلَمْنَآ أَنفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ (٢٣:٧)، فما كانت تلك الخطيئة إلاّ منّةً من الله جلّ ذكره عليه وعلى ذرّيّته المؤمنين، كذلك الله ربّكم سابق[١٦] القرب ومحيي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ (٧٨:٣٦) بعد الموت، ثمّ بعد تمام الكلام قوله وَلَعَذَابُ الآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى (١٢٧:٢٠)، أرجع الخطاب إلى أوّله من محاجّة الكفّار والمكذّبين بقوله أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُم مِّنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسَاكِنِهِمْ إِنَّ فِي ذٰلِكَ لآيَاتٍ لأُوْلِي النُّهَى (١٢٨:٢٠) إذا انتهى العقل عن المناهي سُمّي نُهًى، وهذا هو المذكور في هذه الآية، وإذا انتهى النهاية من الفقه في

---

١٥ وبصدق كلماته: وتصدق وكلمائه ب.

١٦ كذا في آ ب.

كلام ربّه ولُقّن سرّ المراد في أثناء الخطاب في الوجود سُمّي نُهى وهو من النهاية الذي انتهى إلى العقل المؤيَّد بالروح من الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه، أُوْلَـٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ (٢٢:٥٨) .

[٦١٠] وصل بذلك قوله الحقّ وَلَوْلاَ كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا (١٢٩:٢٠) أي العذاب مع الإهلاك فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ (١٣٠:٢٠) من شَاعِر (٣٠:٥٢) وسَاحِر (٤:٣٨) وكَذَّاب (٢٥:٥٤) ومَجْنُون (٥١:٦٨) وأَسَاطِير الأَوَّلِينَ (١٣:٨٣) وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ (١٣:٢٠)، الصبر في هذه الدار مع العمل بطاعة الله إلى أن يأتي الإذن بلقاء الله هو الدواء لهذا الداء والشفاء منه، ثمّ قال وَلاَ تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى زَهْرَةَ الدُّنْيَا فهي سريع ذهابها وشيك منقلبها عمّا قليل يتهشّم، يقول كما أريناك فيما يكون عن الماء ينزل من السماء وتهشّمه عند أخذ الأرض زينتها وقيامها في بهجتها أَتَاهَآ أَمْرُنَا لَيْلاً أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيداً كَأَن لَّمْ تَغْنَ بِالأَمْسِ (٢٤:١٠)، فكان قد تهشّمت هذه وعاد مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا (٨:١٨)، يقول إنّما هو متاع متّعنا به من لا خلاف له فيما هنالك نَفْتِنَهُمْ به عن مراشدهم ونستدرجهم بذلك إلى مهالكهم، وَرِزْقُ رَبِّكَ أي الإيمان والعلم والعمل الصالح وما أعدّ الله عنده جزاءً على ذلك خَيْرٌ وَأَبْقَى (١٣١:٢٠) .

[٦١١] وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلاَةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا (١٣٢:٢٠) كما تقدّم وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ صلاة الفجر وَقَبْلَ غُرُوبِهَا صلاة العصر وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ صلاة المغرب وصلاة العشاء فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ (١٣٠:٢٠) لمّا كانت بعد الزوال، ويمكن أن يكون المراد بقوله فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ ذكر الله بالتسبيح والتهليل والتكبير والعكوف على ذلك، لذلك قال وهو أعلم لَعَلَّكَ تَرْضَى (١٣٠:٢٠)، ويكون ذكر صلاة الظهر داخل في عموم قوله وَقَبْلَ غُرُوبِهَا، وبالجملة فالصلاة أفضل ما يلتزمه العابدون، كذلك ذُكر عن إسماعيل صلوات الله وسلامه عليه وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلـٰوةِ وَالزَّكَوٰةِ وَكَانَ عِندَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا (٥٥:١٩)، فالرضى أبدًا مقرون بجزاء

الصلاة، ثمّ قال لاَ نَسْأَلُكَ رِزْقًا أي القوت نَّحْنُ نَرْزُقُكَ ورزق[١٧] الفتنة فيه تكون الفتنة وَٱلْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى (٢٠:١٣٢) .

١٧ ورزق: رزق آ.

سورة الأنبياء

[٦١٢] بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ، سمّى الله جلّ ذكره القرآن ذِكْرًا (١٠:٦٥) وهُدًى (٢:٢) ونُورًا (١٧٤:٤)، فالمراد الأوّل بإنزاله وإرسال الرسل التذكير والهداية لمن شاء الله له ذلك، ثمّ الإعذار والإنذار، فجميع الأمر في الكتب والرسل والوحي أجمعه يدور على التذكير به والذكر للعهد المأخوذ[١] عليه الميثاق في البدء الأوّل، فمن أعرض عن الذكر وترك التذكّر أعرض الله جلّ ذكره عنه بالهداية إلاّ أن يتفضّل عليه، فقوله تعالى اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ (١:٢١) إخبار منه عن الأمر والحال التي وردت عليه الرسالة التي عبّر عنه قوله الحقّ كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهَآ أُمَمٌ لِّتَتْلُوَ عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَآ إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمٰنِ (٣٠:١٣)، والغفلة أصل الإعراض، والإعراض منبعث الغفلة لأنّ الإعراض ميراث الغفلة يَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ الله وَالله خَيْرُ الْمَاكِرِينَ (٣٠:٨)، وهما منبعث لكلّ داء من أدواء الدين، ومنبعث ذلك وينبوعه محبّة الدنيا وإيثارها على الآخرة ذلك لعدم الإيمان بها، قال الله عزّ وجلّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمُ اسْتَحَبُّواْ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الآخِرَةِ وَأَنَّ الله لاَ يَهْدِى الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ أُولَـئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ الله عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ وَأُولَـئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ لاَ جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرونَ (١٦:١٠٧–١٠٩)، وإنّما يكون استيلاء الغفلة لعدم التذكّر، فإذا استولت استحكم الإعراض، فأولئك هم الذين إِذَا ذُكِّرُواْ لاَ يَذْكُرُونَ وَإِذَا رَأَوْاْ آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ (٣٧:١٣–١٤) فالمعرض المتعمّد كافر، وقد يشهد العبد شهادة الحقّ ويتغافل عن الذكر والتذكّر، فذلك المخُوف عليه، وقد يكون في حالة ذلك حريصًا على مباعدة الغفلة، واسم الغفلة شاملة لهولاء، أيقظنا الله من سِنة الغفلة وَهَيِّأْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا (١٠:١٨).

---

١ للعهد المأخوذ: العهد للمأخوذ آ.

تنبيه

أنزل الله جلّ جلاله على رسوله، ثمّ إنزال القرآن والإعراض شامل والغفلة قد أطبقت إلاّ من استجاب لله ورسوله، وقال رسول الله ﷺ 'بدأ الإسلام غريبًا وسيعود غريبًا كما بدأ فطوبى للغرباء'، والمعهود أنّه كلّما ذهبت الأيّام كان الرجوع إلى أوّل الأمر أظهر، وقد تقدّم في سورة القدر أنّ مدّة تعمير القرآن سبعة قرون والله أعلم بما يكون بعد ذلك إلى الساعة، قال الله سبحانه وَلَئِن شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِى أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ (٨٦:١٧)، وقال رسول الله ﷺ 'فسرى على[2] القرآن ليلاً فيمحي من الصحف رسمه ومن القلوب حفظه' نعوذ بالله من درك ذلك الزمان، ثمّ قال إِلاَّ رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا (٨٧:١٧) الله أعلم ما هو المعنيّ بهذه الرحمة وكم مدّتها. [٦١٣]

فصل

قال رسول الله ﷺ 'خير القرون الذي بُعثت فيهم، ثمّ الذين يلونهم، ثمّ الذين يلونهم'، وقد استكملت القرون الثلاثة المختارة مائتين وخمسين سنةً، وجاء عنه التحذير ممّا تقدّم المائتين، وكذلك جاء عن السلف رحمة الله عليهم، ثمّ خلفت القرون الخلف فاستكملت أيضًا مائتين وخمسين عامًا، ظهر فيها كلّ الذي أنذر به رسول الله ﷺ إلاّ القليل ما قد بدأت أوائله حاشا العشرة الأشراط التي أوّلها طلوع الشمس من مغربها وإلاّ ولاية الرجل الصالح من أهل البيت رضي الله عنهم، وأمّا قوله مَا يَأْتِيهِم مِّن ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِم مُّحْدَثٍ أي مُحْدَث الإتيان إِلاَّ اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ لاَهِيَةً قُلُوبُهُمْ (٢:٢١-٣)، فأوّل المعنى لهذا الذين كان القرآن ينزل بين أظهرهم وهم به مكذّبون يومئذ، ولمّا أمن مَن أمن وصلح شأنهم انتفى عنهم الوصف الذميم [٦١٤]

---

٢ كذا في آ ب.

وتوجّه الذمّ على من لم يؤمن، وقد ذكرهم بقوله وَأَسَرُّواْ النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُواْ (٢١:٣،) وحدث في أكثر أهل التصديق والإيمان الإنس باستمرار القرآن بين أظهرهم، فوجدت عندهم الغفلة عنه ولهوا عنه فحُرِموا فهمه إلاّ القليل، نسل الله حسن عائدته وكريم عفوه لنا ولجميع الأمّة إنّه أرحم الراحمين.

[٦١٥] قوله تعالى أَوَلَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُواْ أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا (٢١:٣٠)، إن كان المعنى بالرتْق كونها جملةً واحدةً قبل التفصيل فهي السماوات العلى والدنى، فهو الذي اسْتَوَى إِلَى السَّمَآءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَآ أَتَيْنَا طَآئِعِينَ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ (٤١:١١–١٢)، وكذلك فصّلهنّ سبعًا وقضى في كلّ سماء أمرها، وإن كان ذكر الرتْق كنايةً عن المحلّ وعدم المطر النازل عنهنّ فهنّ السماوات الدنى، يقول الله جلّ وعزّ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَآءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلاَ يُؤْمِنُونَ (٢١:٣٠) أي بالدار الآخرة، أَفَلاَ يُؤْمِنُونَ أنّ نزول هذا الْمَآءِ عن دار الحيوان أو ما هو حكم فيهنّ والعين باطن، أَفَلاَ يُؤْمِنُونَ بوجود الجنّة ووجود جهنّم بتعاقب الفيحين وظهور الفتح من عند الله عزّ وجلّ، أَفَلاَ يُؤْمِنُونَ أنّ حياة الأرض والنبات وإيجاد الله عنه كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ هو عن الجنّة، وأنّ همود الأرض وموتها وتصيير نباتها هشيمًا ثمّ عدمًا هو عن أثارة[٣] جهنّم في هذه الدار، وهذا منتظم بما تقدّم له من مجادلة للمكذّبين وبخاصّة قوله وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لاَعِبِينَ (٤٤:٣٨) المعنى إلى آخره.

[٦١٦] قوله تعالى وَجَعَلْنَا فِي الأَرْضِ رَوَاسِيَ أَن تَمِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلاً لَّعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ (٢١:٣١)، الأوّل من دلائل الوحدانيّة، والثاني من دلائل النبوّة والإنباء وَجَعَلْنَا السَّمَآءَ سَقْفًا مَّحْفُوظًا (٢١:٣٢)، وعلى ظاهر الخطاب السماوات دلالات على أنّ الجنّة غيب فيهنّ أو ما هي

٣ أثارة: اثارة آ ب.

عنه أو ظاهر حكم فيها لمّا أُخرج المبلَس الملعون منها مدحورًا مذومًا لم يكن له ولا لمن تبعه أن يتطلّع ولا يتسمّع إلى ما أخرج عنه إلاّ تلقّته الشهب بالرجم دحورًا وهي لا تخطئه لأنّها من أمر الله عزّ وجلّ. وصف رسول الله ﷺ تسمّعهم في السلّم وأقام يده المباركة محرّفة أصبعه المسبّحة إلى فوق الخِنصر منها إلى أسفل، وذكر أنّ 'الشياطين يقعدون في درجات هذا السلّم فيستمع الأعلى إلى الملائكة الذين في العنان فيختطف الكلمة ويقذفه الشهاب ويلقي الكلمة إلى وليّه، فإن سبق الشهاب قبل أن يصل إلى المُلقى إليه بطلت، وإن أحرقه وقد وصلت إلى المُلقى إليه ألقاها أيضًا إلى وليّه بما يزيد فيها وما يغيّر، ثمّ كذلك إلى أن يلقيها إلى وليّ الكاهن، قال رسول الله ﷺ 'فيقرّها في أذنه قرّ الدجاجة ويزيدون إليها مائة كذبة'، وهم مسوقون إلى ذلك كما يساق بنوا آدم إلى ركوب أهوال البحر والبرّ على ما يلقون فيها من أهوال وقتل وأسر من عدوّهم، وذلك لا يمنع الثاني أن يقف مقام[٤] المُحرَق فيعروه مثل ما عرا الهالك قبله وهم أكثر شيء تهافتًا في هلاك، يقول الله جلّ وعزّ وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ (٢١:٣٢)، هذا راجع إلى معنى قوله عزّ وجلّ في صدر السورة اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ إلى قوله مَا يَأْتِيهِمْ مِّن ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ مُّحْدَثٍ إِلاَّ اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ لاَهِيَةً قُلُوبُهُمْ (٢١:١-٣)، فإنّ إعراضهم هذا عن الذكر والتذكير[٥] بالرسل والوحي وإعراضهم في هذه الآية عن آياته في الوجود في السماوات والأرض وما بين ذلك.

وصل بذلك قوله الحقّ وَهُوَ الَّذِى خَلَقَ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِى فَلَكٍ [٦١٧]
يَسْبَحُونَ (٢١:٣٣) تعرّض بأنّ الأمر كلّه يرجع إلى الله عزّ وجلّ وحده كما يرجع جميع الأفلاك كلّها بدوائرها وأمرها كلّه إلى الفلك الأعظم، وقد تقدّم ذكر دلالاتها على انصرام الآجال

٤ المحرق: المحق ب.
٥ والتذكير: والتذكّر ب.

وتمام الآماد، والعلم بذلك واقع بانقراض يوم الدنيا وطلوع اليوم الآخر، وكذلك ذكر التجلّي العليّ من الله الرحمان الرحيم عزّ جلا له. وصل بذلك خُلِقَ الإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ (٣٧:٢١)، ذُكر أنّه الطِّين (١١:٣٧)، فإن كان ذلك كذلك فهو السائل عن الطِين منه بالماء خلق الله آدم من تراب وما جمع في قبضته تلك جميع التربة علوًا وسفلاً، فمن كان منهم خُلق من تربة العلو فهو إلى الجنّة، ومن خُلق منهم من تربة السفل فهو إلى ما خُلق منه، وأظهر ذلك أوّلاً في القبضتين، ثمّ بالتقدير في العلم، ثمّ في المآل والمصيرين، والله عليم حكيم عمّت قبضته العليّة الأرضين السبع سفلاً وما هو أرض الجنّة علوًا ظاهرًا سفلاً وباطنًا علوًا، ثمّ أضاف إلى التراب الماء فكان طِينًا، ثمّ حمّره، وكان حماءً مسنونًا، ولمّا ركّبه غلب حكم ما أظهره باطنًا في الكافرين من ذرّيّته وغلب في المؤمنين ظاهرًا حكم ما أبطنه إلاّ ما شاء الله، ثمّ قال 'هؤلاء للجنّة وبعمل أهل الجنّة يعملون، وقال في القبضة الأخرى هؤلاء للنار وبعمل أهل النار يعملون'، ثمّ بحكم الخلط بينهم اختلطت أعمالهم وأرزاقهم وآمالهم وحالهم ويَمْحُو الله مَا يَشَآءُ وَيُثْبِتُ وَعِندَهُ أُمُّ الْكِتَابِ (٣٩:١٣).

[٦١٨] ولهذا كان الأغلب في الحكم أنّه من أكل الحلال كانت أعماله طاعةً محضًا، ومن أكل الحرام كانت أعماله معصيةً محضًا، ومن أكل الشبهات كانت أعماله رياءً وعجبًا[٦] أو خُلّط عملاً صالحًا وآخر سيّئًا، ولذلك كان أيضًا منهم من يدخل النار وإن أخرج منها فأدخل الجنّة كما أنشأهم من كلى الجنّتين الفيح والفتح إنشاءً لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُواْ حِينَ لاَ يَكُفُّونَ عَن وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلاَ عَن ظُهُورِهِمْ وَلاَ هُمْ يُنصَرُونَ (٣٩:٢١) يطلبون من الله العليّ الكبير العتبى والإقالة فلا يُسعفون،[٧] يقول لهم اخْسَئُواْ فِيهَا وَلاَ تُكَلِّمُونِ (٢٠٨:٢٣) ويطلبون من مَالِك أن يشفع لهم عند ربّه لِيَقْضِي عليهم بالموت فيقول لهم إِنَّكُمْ مَّاكِثُونَ (٧٧:٤٣)، يقولون للخَزَنَةِ ادْعُواْ رَبَّكُمْ

٦ وعجبًا: وتعجّبًا ب.
٧ يُسعفون: يعفون آ.

يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِّنَ الْعَذَابِ، فيقولون أَلَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُم بِالْبَيِّنَاتِ، فيقولون بَلَى، فيقولون لهم فَادْعُواْ وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلاَّ فِي ضَلاَلٍ (٤٠:٥٠)، ويستنجزون من إبليس لعنه الله ما كان يعِدهم به في الدنيا من الفوز بالنعيم والملك المقيم على كفرهم وعصيانهم، فيقول لهم إِنَّ الله وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدتُّكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ (٢٢:١٤) المعنى، ويقولون لساداتهم الذين كانوا في الدنيا وكبرائهم إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنتُم مُّغْنُونَ عَنَّا نَصِيبًا مِّنَ النَّارِ (٤٠:٤٧)، فيجيبونهم إِنَّا كُلٌّ فِيهَا إِنَّ الله قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ (٤٠:٤٨)، وهذه كلّها مشاهد يشهدونها وتبرّزات يبرزون إليها عوضًا من لقاء الله، وزيارات المؤمنين ربّهم ولهؤلاء وهؤلاء مزيد نعيم أو مزيد من خزي وعذاب أليم لم يلقوه إلاّ في مشاهدتهم تلك، يقول الله في السعداء عليهم السلام لَهُم مَّا يَشَآءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ (٥٠:٣٥)، وَتَقُولُ النار هَلْ مِن مَّزِيدٍ (٥٠:٣٠).

قوله تعالى وَلَقَدْ آتَيْنَآ إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِن قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ (٢١:٥١)، الرُشْد هو الإيمان بالله [٦١٩]
وحده لا شريك له والإيمان بالملائكة والأنبياء والمرسَلين والكتاب كلّه والعزم على الطاعة لله ورسوله والتبرّؤ من الحول والقوّة ومن كلّ ما نهى الله عنه وحبّ الله وحبّ لقائه وإيثار أمر الله وتقديم أمره على كلّ شيء، وعلى قدر الإغراق في ذلك والإخلاص فيه يتولاّه الوليّ الحميد، وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ علمه في الأزل قبل أن يخلق الخلق وعلم عمله وعلمه ورزقه وصيره ورشده ومن أيّ شيء يخلقه وإلى من يصيره، ثمّ كذلك يذكّر بالأنبياء والرسل ويقصّ قصصهم ويخبر برشد كلّ من ذكره منهم وصبره وعلمه ودعائه واستجابته لهم وإكرامه لجميعهم إلى قوله الحقّ إِنَّ هَـذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً (٢١:٩٢) يعني المهتَدين لذلك، نصب أمّةً على المدح، يقول عزّ من قائل وَأَنَاْ رَبُّكُمْ واحد فَاعْبُدُونِ (٢١:٩٢). قوله تعالى وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِن رُّوحِنَا وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَآ آيَةً لِّلْعَالَمِينَ (٢١:٩١) العالَمون جمع عالَم، وقد يقال لجملة العالَم علوه وسفله عالَمَ يعنون به كلّما خطّه العلم في اللوح المحفوظ من كائن على نوبته في الكيان كلّه،

قام ذلك لمريم بمريم، ثمّ مريم بابْنِهَا آيَة لِّلْعَالَمِينَ، وإعلام بكيف كان البدء الأوّل إنّما هو الله جلّ جلا له وتعالى علاؤه وشأنه خلق من نوره العليّ صورةً ما، ثمّ أعلم بها، ثمّ نفخ في ذلك المخلوق من روحه وقال له كُنْ (٨٢:٣٦) أي كإرادتي منك ومشيئتي فيك، فكان الروح، ثمّ أمره فانغمس في ماء العزّة، ثمّ أمره فانتفض فَخَلَقَ من كلّ ما طار عنه من رشاش ورذاذ ونقطة روحًا ملكًا، إنّما أمرنا لشيءٍ إِذَآ أَرَادناه أَن يَقُولَ لَهُ كُن فَيكُونُ (٨٢:٣٦)، آية ذلك أنّ الله جلّ جلا له وتعالى علاؤه وشأنه 'خلق آدم من طين' ولمّا سوّاه خلقًا وأمرًا نفخ فيه من روحه، وسُمّيَ المنفوخ في المُصوَّر آدم ونُسب إلى الدم واللحم الذي جعله فيه، فهو الآدميّ وقد تقدّم اتّصاله بالدم واللحم، ومن أجل ذلك يقول عزّ جلا له وتعالى علوًّا كبيرًا 'ابن آدم، يعني المنفوخ في ذلك المصوَّر المخلوق من الطين المكوَّن لحمًا ودمًا، مرضت فلم تعدني وعطشت فلم تسقني وجعت فلم تطعمني، إلى قوله أما لو فعلت ذلك بعبدي أي عبدي المؤمن ففيّ كنت تفعله'، فهو آية على البدء الأوّل، كذلك قال في عيسى صلوات الله وسلامه عليه وعلى المصطَفين من عباده إِنْ هُوَ إِلاَّ عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلاً لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ (٥٩:٤٣) أي مَثَلاً كيف كان البدء الأوّل، مَثَلَ عِيسَى عِندَ الله كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثِمَّ قَالَ لَهُ كُن فَيكُونُ (٥٩:٣)، هذا وصف لآدم عليه السلام، ومثل عيسى طهّر أمّةً من إمائه لمكان روحه المنفوخ فيها فاصْطَفَاها عَلَى نِسَآءِ الْعَالَمِينَ (٤٢:٣) لمكان عبده المجتبى المنعَم عليه، ثمّ نفخ فيها من روحه، وقال للمراد كُنْ فكان، ثمّ هو يكون إلى يوم الانقراض، ثمّ هو يكون في الدار الآخرة لا إلى نهاية، لَوْ أَنَّ مَا فِي الأَرْضِ مِن شَجَرَةٍ أَقْلاَمٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِن بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَّا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ الله (٢٧:٣١)، كذلك آدم عليه السلام.

[٦٢٠] وصل بهذا المعنى قوله العليّ إِنَّ هَـذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَاْ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ (٩٢:٢١)، هوالربّ ربّ واحد أحد ودينه واحد وعباده أُمَّة وَاحِدَة، ثمّ خرق الإجماع عقل قاصر وهوًى

متّبع أن يَحۡكُمُ بَيۡنَهُمۡ يَوۡمَ ٱلۡقِيَامَةِ فِيمَا كَانُواْ فِيهِ يَخۡتَلِفُونَ (١١٣:٢)، ثمّ فسّر الحكم بَيۡنَهُم يومئذ بقوله فَمَن يَعۡمَلۡ مِنَ ٱلصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤۡمِنٞ فَلَا كُفۡرَانَ لِسَعۡيِهِ (٩٤:١٢)، ثمّ أخذ في وصف أهل الغفلة والمتغافلين الذين نبذوا التذكّر ولهوا عن الاتّعاظ والنظر بقوله حَتَّىٰٓ إِذَا فُتِحَتۡ يَأۡجُوجُ وَمَأۡجُوجُ إلى قوله وَٱقۡتَرَبَ ٱلۡوَعۡدُ ٱلۡحَقُّ فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبۡصَارُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وحذف يقولون يَوَيۡلَنَا قَدۡ كُنَّا فِي غَفۡلَةٖ مِّنۡ هَٰذَا (٩٧:٢١) المعنى إلى آخره، ثمّ إلى قوله وَإِنۡ أَدۡرِي لَعَلَّهُۥ فِتۡنَةٞ لَّكُمۡ يعني الذكر فِتۡنَةٞ لَّكُمۡ (١١١:٢١)، يقول الله عزّ من قائل يَوۡمَ نَطۡوِي ٱلسَّمَآءَ كَطَيِّ ٱلسِّجِلِّ لِلۡكُتُبِ (١٠٤:٢١) أي إنّ هذا الوعيد والوعد المذكورين[٨] يكون يَوۡمَ نَطۡوِي ٱلسَّمَآءَ تصير السماوات[٩] في قبضة اليمين والأرضين في قبضة الأخرى، وكلتا يديه يمين مباركة يصيرهنّ جملةً واحدةً كما كنّ أوّل مرّة، كذلك قال عزّ من قائل ثُمَّ ٱسۡتَوَىٰٓ إِلَى ٱلسَّمَآءِ وَهِيَ دُخَانٞ (١١:٤١) جملةً واحدةً خلقًا وأمرًا، ثمّ فَقَضَاهُنَّ سَبۡعًا (١١:٤١) وخصّ كلّ سماء منهنّ بأمرها ذلك قوله كَمَا بَدَأۡنَآ أَوَّلَ خَلۡقٖ نُّعِيدُهُۥ وَعۡدًا عَلَيۡنَآ إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ (١٠٤:٢١) أي في الأزل فاعلين تقديرًا وعلمًا، ثمّ الآن خلقًا وأمرًا، جاء أنّ الأرض يصيّرها الله جلّ ذكره يوم المحشر في حقّ المؤمنين خبزةً درمكةً بيضاء يأكل المؤمن من بين رجليه ويشرب من الحوض.

وجاء أنّ هذه الأرض المذكورة هي أرض الجنّة، آية ذلك أنّ هذه الأرض يخرج الله منها [٦٢١]
الزرع فنصنع منه الخبز، وأعمال المؤمنين بمقتضى القرآن والسنّة وَمَآ أَمۡرُ ٱلسَّاعَةِ إِلَّا كَلَمۡحِ ٱلۡبَصَرِ أَوۡ هُوَ أَقۡرَبُ إِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيۡءٖ قَدِيرٞ (٧٧:١٦)، وجاعل المراد من هذا المعنى أرض الشام أرض المحشر، والصالحون هم أولياء الله ورثوها من لدن حال الخلافة المهديّة الراشدة، ولمّا تغيّر أمر الأمّة أُنزعت من أيديهم، ثمّ يكون وراثه للمنتظرين أصحاب المهدي وعيسى بن مريم على

٨ المذكورين: المذكوران ب.
٩ السماوات: السماء آ.

جميعهم السلام. وصل بذلك قوله الحقّ إِنَّ فِي هَـذَا لَبَلاَغًا يعني وهو أعلم بشارةً وعلمًا لِقَوْمٍ عَابِدِينَ (١٠٦:٢١) قوم لم يدركوا ذلك وهو أيضًا بشارة وبلاغ للذين يبلغون ذلك ويدركونه، رَبَّنَآ آمَنَّا بِمَآ أَنزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنا مَعَ الشَّاهِدِينَ (٥٣:٣)، يقول وَمَآ أَرْسَلْنَاكَ إِلاَّ رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ (١٠٧:٢١) إنّهم كانوا استحقّوا وقوع العذاب فأرسله الله واستنقذهم به من ذلك، قال رسول الله ﷺ 'وإنّ الله قد اطّلع على أهل الأرض فمقَتهم عربهم وعجمهم'، وقال الله جلّ من قائل وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ (٦٠:١٧).

سورة الحجّ

بِسْمِ الله الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، قال الله عزّ وجلّ يَأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُواْ رَبَّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ [٦٢٢]
(١:٢٢)، انتظم هذا الخطاب بما هو القرآن ذكر وهو على ذلك من الذكر وعظ منه لجميع الناس لمّا كانت الساعة عامّةً للجميع، وقد أَزِفَت (٥٧:٥٣) واقْتَرَبَت (١:٥٤) كقوله اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانشَقَّ الْقَمَرُ (١:٥٤) وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا (٦٣:٣٣)، فهو لحنانه ورحمته يعظهم نصيحةً منه ورحمةً بهم، يقول جلّ وعزّ يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّآ أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُم بِسُكَارَى وَلَكِنَّ عَذَابَ الله شَدِيدٌ (٢:٢٢)، السكر الخمر يكون من سدّها منبعث العقل وارتفاع أبخرتها من المعدة إلى الدماغ ووصول كيفيّتها إلى روح القلب وعقل الإيمان فيكون لأجل ذلك خدر الجسم وعدم الحسّ والذهول وكثرة الهمّ واستفراغ الحزن واستيلاء الغمّ، يفعل ذلك كلّه أعني سكر ذلك اليَوْم إلاّ أنّه لا يضرّ بعقل الإيمان بل ينبل عند ذلك ويحضر غائبه، يقول الله جلّ وعزّ وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُم بِسُكَارَى لما تقدّم ذكره، وَمَا هُم بِسُكَارَى لسلامة عقل الإيمان يومئذ وَلَكِنَّ عَذَابَ الله شَدِيدٌ، لم ينفعهم عقل الإيمان لمّا عاينوا ما كانوا الآن به يوعَدون، وفيه من الفقه أنّ بالتقوى يُؤمَن من الفزع الأكبر يومئذ وَهُم مِّن فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ (٨٩:٢٧) وَلاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلاَ هُمْ يَحْزَنُونَ (٦٢:٢)، اللهمّ ألحقنا بهم واجعلنا معهم برحمتك.

قوله تعالى وقد ذكر دلائل البعث بعد الموت والعلم به وبأسمائه وصفاته ذلِكَ بِأَنَّ الله هُوَ [٦٢٣]
الْحَقُّ (٦:٢٢) أي الْحَقُّ الأوّل إذ لا مذكور سواه في أحديّة قدمه قبل البدء الأوّل، وهو الْحَقُّ الذي حقّ به وجود كلّ شيء سواه، وهو الْحَقُّ الذي هو حقّ وجوده في الآخر وفي الظاهر وفي الباطن وفي الوجود كلّه. وصل بذلك قوله العليّ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي الله بِغَيْرِ عِلْمٍ

(٨:٢٢) وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ الله عَلَىٰ حَرْفٍ (١١:٢٢)، يقول عزّ من قائل وعلى وضوح هذا الحقّ وتبيانه يُجَادِلُون فِي الله بِغَيْرِ عِلْمٍ ويَعْبُدُونه عَلَىٰ حَرْفٍ أي على السرّاء دون الضرّاء وعلى الرجاء دون الشدّة، والله جلّ ذكره قد أحاط بالأمر كلّه علمًا وخبرًا وإيجادًا وقدرةً ومشيئةً وتدبيرًا أمرًا وخلقًا، يقول عزّ وجلّ للعامل بذلك في الدنيا خِزْيٌ (٩:٢٢) جزاء الكبر وعجبه وتركه طاعة ربّه وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يقال له ذق عَذَابَ الْحَرِيقِ (٩:٢٢)، ذٰلِكَ عَذَابك هذا أي بكفرك وجِدالك في ربّك بغير هُدًى ولا سلطان وبِمَا قَدَّمَتْ يَدَاكَ وَبِأَنَّ الله لَيْسَ بِظَلاَّمٍ لِّلعَبِيدِ (١٠:٢٢)، فجزاؤه بِمَا قَدَّمَتْ يَدَاه مفصول من أَنَّ الله لَيْسَ بِظَلاَّمٍ لِّلعَبِيدِ،[١] كيف يُتصوّر الظلم في حقّه وهو الملك الحقّ يتصرّف في ملكه كيف يشاء ولاَ يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ (٢٣:٢١) ومن سواه هو المسؤول المتعقَّب فعله المجازى عليه، فهو الشديد العقاب الأليم الأخذ المعذّب المضلّ الفاتن كما هو الرحمان الرحيم الحليم الهادي العاصم، إن عذّب على ذلك فبعدله وإن أنجى من عقابه فبفضله، وإن نعّم وقرّب فبكرمه وفضل جوده، وعلى ذلك إن عذّب فعذابه شديد وإن نعّم فنعيمه جزيل كريم، فعطف قوله وَأَنَّ الله لَيْسَ بِظَلاَّمٍ لِّلعَبِيدِ على الجملة التي تقدّمت كعطف جملة على جملة.

لهذا وصل بذلك قوله إِنَّ الله يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا [٦٢٤]
الأَنْهَارُ، ثمّ أعرب عمّا تقدّم ذكره بقوله الحقّ إِنَّ الله يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ (١٤:٢٢)، لذلك قال يوم التقدير 'هؤلاء للجنّة ولا أبالي، وهؤلاء للنار ولا أبالي'. وصل بذلك من معناه قوله وَكَذٰلِكَ أي كما تقدّم من الذكر والوصف أَنزَلْنَاهُ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَأَنَّ الله يَهْدِي مَن يُرِيدُ (١٦:٢٢)، يقول عزّ من قائل كما أنّ الله هو الرحمان الرحيم الخالق الهادي، وهو المعاقب المعذّب الأليم الآخذ، كذلك أنزلنا القرآن بيّنًا نورًا هاديًا إلى الصراط المستقيم، لكنّا إنّما نهدي به من نريد هدايته

١ فجزاؤه بِمَا قَدَّمَتْ يَدَاه مفصول من أَنَّ الله لَيْسَ بِظَلاَّمٍ لِّلعَبِيدِ: ساقطة من ب.

ونفهمه من أردنا إفهامه ونسمعه من أردنا إسماعه، وعندكم برهان على ذلك مَن كَانَ يَظُنُّ أَن لَّن يَنصُرَهُ الله فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ (١٥:٢٢) المعنى، وقد تقدّم في غير هذا الموضع. نظم بذلك قوله الحقّ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُواْ وَالَّذِينَ هَادُواْ وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُواْ إِنَّ الله يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَةِ (١٧:٢٢)، يقول جلّ من قائل كلّ الأديان لله عزّ وجلّ قيّمها وغير قيّمها، هو الذي هدى إلى الصراط المستقيم من هدى وأضلّ عنه من أضلّه، وهو يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُواْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (١١٣:٢)، أَلَمْ تَرَ أَنَّ الله يَسْجُدُ لَهُ مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَمَن فِي الأَرْضِ ما أرادوا بعبادتهم إلاّ الله لكنّ الله هو الهادي المضلّ هدى أهل السماوات ومن شاء من أهل الأرض، كذلك يَسْجُدُ لَهُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَآبُّ تعبّدًا إليه وتسخيرًا منه إيّاها لمنافع العباد وصلاح الأرض والبلاد وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ هداهم وَكَثِيرٌ قد أضلّهم فَحَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَن يُهِنِ الله فَمَا لَهُ مِن مُّكْرِمٍ لا إله إلاّ هو لا يشرك في حكمه أحدًا، ذلك قوله إِنَّ الله يَفْعَلُ مَا يَشَآءُ (١٨:٢٢).

وصل بذلك قوله[٢] ما هو تبيان لما تقدّم قوله هَـذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُواْ فِي رَبِّهِمْ (١٩:٢٢) [٦٢٥] أي المجادلون في الله وفي آيات الله خَصْم والذين يجادلونهم بالله وبآيات الله وكتبه ورسله خَصْم، فحكمه جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه في الخَصْمَين أن يدخل الَّذِينَ كَفَرُواْ جهنّمَ أعاذنا الله برحمته منها قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِّن نَّارٍ (١٩:٢٢) لمّا كان أهل الدنيا وأهل الجنّة يلبسون ممّا هم فيه ممّا تخرجه الأرض في هذه وممّا يكون في موجودات الجنّة من ورق الأشجار والأزهار وأكمام النخيل وما يكون من الكون، كذلك أهل جهنّم أعاذنا الله الكريم برحمته منها تُقَطَّع لَهُمْ ثِيَابٌ مِّن نَّارٍ حال دائرة سموم السعير، وتُقَطَّع لَهُمْ ثِيَابٌ مِّن موجود الزمهرير حال دائرته، نعوذ بالله من أحوالهم في الدنيا وفي الآخرة وفيما بينهما، ثمّ يجعل في القَطِرَان يجري ذلك فيما هنالك

٢ قوله: ساقطة من آ.

مجرى صبغ الثياب فيما هنا، يقول الله جلّ من قائل سَرَابِيلُهُم مِّن قَطِرَانٍ وَتَغۡشَىٰ وُجُوهَهُمُ ٱلنَّارُ (٥٠:١٤) هذا في أوان سموم السعير فيما هنالك وفي أوان سموم الزمهرير كما قال سَرَابِيلُهُم مِّن قَطِرَانٍ أي نحاس أي تناهى حرّه في سموم السعير وتناهى برده في سموم الزمهرير، يقول عزّ وجلّ لِيَجۡزِيَ الله كُلَّ نَفۡسٍ مَّا كَسَبَتۡ إِنَّ الله سَرِيعُ ٱلۡحِسَابِ (٥١:١٤) لمّا كذّبوا بموجودات جهنّم والجنّة في هذه جازاهم بحقيقتهما فيما هنالك عذابًا يُصَبُّ مِن فَوۡقِ رُءُوسِهِمُ ٱلۡحَمِيمُ (١٩:٢٢) أي يمطرونه تارةً فتنتفخ جلودهم فيسقونه[٣] فيُصۡهَرُ بِهِۦ مَا فِي بُطُونِهِمۡ (٢٠:٢٢) وللخزنة مَقَامِعُ مِنۡ حَدِيدٍ (٢١:٢٢) والتلاوة ولهم مَقَامِعُ مِنۡ حَدِيدٍ، ومعنى إضافتها إليهم قيل أنّ لكلّ واحد من الأشقياء مَقَامِع وقيودًا وأغلالاً وسلاسلاً معلومةً لأصحابه موسومةً بأسمائهم يُسقَون ذلك الحميم لا لكرامتهم ولا لشفاء غلّة بهم من ظمأ أو عطش فيُصۡهَرُ بِهِۦ مَا فِي بُطُونِهِمۡ من حشوة وتنضج الجلود، ثمّ يعادون إلى أوّلهم لا لإراحة، ثمّ يعاد إليهم بعذاب أليم والغليان يصعد بهم وسلاسل الحديد والأغلال والقيود ترسب بهم، فإذا رفع بهم الغليان همّوا بالخروج وبأيدي الخزنة تلك مَقَامِعُ مِنۡ حَدِيدٍ يضربونهم بها فيردّونهم إلى سافلتها، نعوذ بالله ربّ العالمين من أحوال أهل النار في الدنيا والآخرة وفيما بين ذلك.

[٦٢٦] والخَصۡم المهديّ يدخلهم ربّهم جَنَّاتٍ تَجۡرِي مِن تَحۡتِهَا ٱلۡأَنۡهَارُ يُحَلَّوۡنَ فِيهَا مِنۡ أَسَاوِرَ مِن ذَهَبٍ (٢٣:٢٢)، هذا في مقابلة أغلال في أيدي أولئك وفي أعناقهم وَلُؤۡلُؤٗ في نحورهم ولبّاتهم في مقابلة السلاسل لأولئك وَلِبَاسُهُمۡ فِيهَا حَرِيرٞ (٢٣:٢٢) في مقابلة لباس أولئك الحَدِيد والقَطِرَان ومقطّعات النيران، وَهُدُوٓاْ إِلَى ٱلطَّيِّبِ مِنَ ٱلۡقَوۡلِ (٢٤:٢٢) سُبۡحَانَكَ ٱللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمۡ فِيهَا سَلاَمٌ (١٠:١٠) لاَ يَسۡمَعُونَ فِيهَا لَغۡوًا وَلاَ تَأۡثِيمًا إِلاَّ قِيلاً سَلاَمًا سَلاَمًا (٢٥:٥٦–٢٦) أي إلاّ ما يكون فيه السلامة والإكرام والسلام، وقد كانوا قبل في هذه هُدُوٓاْ

٣ فيُسقَونه: ساقطة من آ.

إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ، ثمّ في تلك لا إله إلاّ الله وسبحان الله والله أكبر، وإلى أنواع الأذكار، وَهُدُواْ في هذه إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ (٢٤:٢٢).

[٦٢٧] قوله تعالى وَمَن يُشْرِكْ بِالله فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَآءِ (٣١:٢٢) فهو لا معتمَد له، كذلك المشرك بالله لاَ نَاصِرَ لَهُ (١٣:٤٧) من الله فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ كما يتخطّفه الشيطان حين صلاته إذ لا عاصم له من أمر الله، أَوْ تَهْوِى بِهِ الرِّيحُ فِى مَكَانٍ سَحِيقٍ (٣١:٢٢) أي بعيد، وأيّ مكان أحقّ في تحقيق البعد من الهَاوِيَة (٩:١٠١) والنَّار الحَامِيَة (١١:١٠١) وهي السِّجِّين (٧:٨٣)، أعاذنا الله الكريم الرحيم بلطفه ورأفته وكرمه منها.[٤] نظم بهذا المعنى قوله الحقّ فَإِلَـهُكُمْ إِلَـهٌ وَاحِدٌ فَلَهُ أَسْلِمُواْ وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ (٣٤:٢٢)، الله جلّ ذكره مع هؤلاء هو وليّهم وناصرهم ومقرّبهم جاء بذكر هؤلاء في مقابلة البعداء المتقدَّم ذكرهم، وَمَن يُشْرِكْ بِالله فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَآءِ (٣١:٢٢) المعنى، هو مثَل ضربه الله لبعدهم ولا أبعد ممّن هو في جهنّم نعوذ بالله منها، أظهر ذلك في قوله الحقّ إِنَّ الله يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُواْ (٣٨:٢٢) أي جميع ما أصاب أولئك إِنَّ الله لاَ يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ (١٨:٣١)، وهو راجع المعنى إلى الذين يجادلون فِى الله بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلاَ هُدًى وَلاَ كِتَابٍ مُّنِيرٍ (٨:٢٢) الموصوف أحدهم بأنّه يثني عِطْفِهِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ الله يدعو[٥] إلى نفسه ويفتري على الله الكذب، يقول الله تعالى لَهُ فِى الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنُذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ (٩:٢٢).

[٦٢٨] قوله تعالى وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِّن شَعَائِرِ الله (٣٦:٢٢)، امتنّ علينا عزّ جلاله بأن ألحقنا بأن يكون مِن شَعَائِرِ الله أي من قربه التي يُتقرّب بها إليه لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ (٣٦:٢٢) في هذه الدار سخّرها لنا ركوبه وحلوبه ومأكوله وزينه لأهل التقوى تعود نجائب فيما هنالك من نور وعِقيان

---

٤ أعاذنا الله الكريم الرحيم بلطفه ورأفته وكرمه منها: ساقطة من آ.

٥ يدعو: يدعوا آ.

وياقوت منفوخ فيها الروح ينجون عليها من أهوال المحشر ويزورون عليها ربّهم جلّ وعزّ إلى غير ذلك ممّا عبّر عنه قوله لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ. البيت الحرام في هذه آية على زيارته العليّة فيما هنالك، والمناسك القريبة من البيت شَعَائِره، كذلك فيما يقرّب موضع أكرمه الله بأن يُزار إليه فيه وأمر فيما هنا أن تُنحر الْبُدْنَ وتؤكل من لحومها ويُتصدّق بها وبجلالها[٦] إحسانًا إلينا وإطعامًا منه لنا وأتمّها فيما هنالك يخلقها على ما تقدّم وصفه وأزمّتها من اللؤلؤ الرطب وسروجها من العقيق والياقوت والنور، يقول عزّ من قائل كَذٰلِكَ أي كما جعل لكم فيها ذلك الخَيْر سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ في هذه متاعًا متّعكم به لِتُكَبِّرُواْ الله عَلَى مَا هَدَاكُمْ (٣٧:٢٢) إلى ما جزاؤه ذلك الخَيْر فيما هنالك ولَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (٣٦:٢٢)، فيخلص ذلك لكم ولا ينقصكم تكفير السيّئات منه شيئًا تجوزون الصراط وتنجون بها من أهوال المحشر، كَذٰلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ أي الآن لِتُكَبِّرُواْ الله عَلَى مَا هَدَاكُمْ وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ (٣٧:٢٢) زائدًا إلى ما تقدّم بأنّها تكون ركوبةً لهم في الجنّة إلى الزيارة إلى ما يشاؤون.

[٦٢٩] إِنَّ الله يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُواْ (٣٨:٢٢) إعلام منه بأنّه يدفع عنهم إذاية الكفّار بما أمرهم به وحضّهم عليه من القتال في سبيله والجهاد في طلب مرضاته ووعدهم على ذلك بأن يمكّن لهم دينهم ويقيمهم في إقامة الدين والأمر بِالْمَعْرُوفِ والنهي عَنِ الْمُنْكَرِ مقامًا يرضاه منهم، ثمّ قال وَلله عَاقِبَةُ الأُمُورِ (٤١:٢٢) وعد منه أيضًا إلى ما يكون من الدفاع عنهم والنصر إن شاء الله في آخر الزمان بعد تقضّي هذه الفترة التي نحن الآن في أواخرها من كره يكون للإسلام بعد فترة نحن الآن فيها، نسل الله تعجيل الفرج وإدامة النصر وإعلاء الدين. ثمّ أرجع الخطاب إلى رسول الله ﷺ في شأن الكفّار بقوله الحقّ وَإِن يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ إلى قوله وَكُذِّبَ مُوسَى فَأَمْلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ (٤٤:٢٢) ويعزيه

٦ وبجلالها: ومجلالها ب.

ويعده بالانتقام من أعدائه، ثمّ قال ما معناه قد رأيتَ القرى المهلَكة من الأمم الخالية وسمعتَ عنها وكَيْفَ كَانَ أخذي لهم ونَكِيرِي لفعلهم، ثمّ استمرّ على ذلك من الوصف بقوله فَكَأَيِّن مِّن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِىَ ظَالِمَةٌ فَهِىَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَبِئْرٍ مُّعَطَّلَةٍ وَقَصْرٍ مَّشِيدٍ (٤٥:٢٢)، ثمّ قال عزّ من قائل أَفَلَمْ يَسِيرُواْ فِى الأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَآ، ومَن لم يسر منهم فِى الأَرْضِ ألم تكن لهم آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا إِنَّهَا لاَ تَعْمَى الأَبْصَارُ الظاهرة وَلَكِن تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِى فِى الصُّدُورِ (٤٦:٢٢) أي البصائر الباطنة، ثمّ قال عزّ وجلّ على هذا من ظهور الآيات وفُشوّ المثُلَات (٦:١٣) يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَن يُخْلِفَ الله وَعْدَهُ (٤٧:٢٢)، كان رسول الله ﷺ يقول لهم 'من لم يؤمن بما جئتُ به عذّبه الله عذابًا كذا' ونحو هذا، فكانوا يَسْتَعْجِلُونَ ذلك كقوله مَتَى هَـذَا الْوَعْدُ (٧١:٢٧) والله لا يُخْلِف وَعْدَهُ ولكن ذلك إلى أجل مسمًّى لولا ذلك لعاجلهم العذاب وإنّما ذلك لحكمة له فيهم وفي سواهم بالغة لينالوا ما كُتب لهم في اللوح المحفوظ من رزق ومن عمل وليتّصل ذلك لهم ولخصومهم المؤمنين بتفاوت درجات أو دركات فيما هنالك، ثمّ قال وَكَأَيِّن مِّن قَرْيَةٍ أَمْلَيْتُ لَهَا وَهِىَ ظَالِمَةٌ (٤٨:٢٢)، يقول من القرى الضالّة أيضًا ما لم يأخذها في الدنيا فأَمْلَيْنا لها مليًا، ثُمَّ أَخَذْتُهَا أي بعد الإملاء وَإِلَيَّ الْمَصِيرُ (٤٨:٢٢) تعريض بأليم الأخذ وشدّة الانتقام فيما هنالك.

[٦٣٠] قوله عزّ وجلّ وَمَآ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ وَلاَ نَبِيٍّ إِلاَّ إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِى أُمْنِيَّتِهِ فَيَنسَخُ الله مَا يُلْقِى الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ الله آيَاتِهِ (٥٢:٢٢) المعنى، ما ذكره الله جلّ ذكره من حكمه هذا في الرسول والنبيّ وإلقاء الشَّيْطان فِى أُمْنِيَّتِهِ وظلّ ذلك الاختبار مصدع حكم له في ذلك ليسمع الكفّار والمنافقون والذِينَ فِى قُلُوبِهِم مَّرَضٌ (٥٣:٢٢) فيجدون على ذلك مقالاً في سبيل الرسالة وليكون من المؤمنين والموقنين وجل وخوف من الله عزّ وجلّ أن يتركهم إلى أنفسهم فيلحدون عند ذلك إلى الله عزّ وجلّ بالتوكّل عليه والضراعة إليه فيحدث الله جلّ

ذكره في قلوبهم علمًا بعصمة الله وقدرته ويُورثهم ذلك إخباتًا وخشيةً إذ هذا حكمه في الرسل والأنبياء، فكيف لمن سواهم فيتعوّذون بالله من الشيطان الرجيم ويتأكّد توكّلهم على الله العليم القدير، ذلك قوله وَإِنَّ الله لَهَادِ الَّذِينَ آمَنُواْ إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ (٢٢:٥٤) وَلاَ يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُواْ فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ أي من هذا الحكم حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَقِيمٍ (٢٢:٥٥) كناية عن أخذ الأمم الضالّة حكمه في ذلك اليوم إلى يوم القيامة إنّه الملك الحقّ لاَ تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا (٨٢:١٩) فَالَّذِينَ آمَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ وَالَّذِينَ كَفَرُواْ وَكَذَّبُواْ (٢٢:٥٦-٥٧) المعنى إلى آخره، يعذّب هؤلاء حساب ما كفروا وكذّبوا وعملوا على ذلك وينعم هؤلاء حساب ما آمنوا وصدّقوا وأجابوا داعي ربّهم وكفى ما لبّوا المنادي وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ (٢٤:٣٨)، والتمثيل هنا في الأسماء والعرف فاعلم ذلك وأنّ ما بين المثلين لكما بين قدر الدنيا والآخرة لا مثل للآخرة من الدنيا. ختم السورة بالمعنى الذي ابتدأها به من التذكير والوعظ قوله يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ ارْكَعُواْ وَاسْجُدُواْ وَاعْبُدُواْ رَبَّكُمْ وَافْعَلُواْ الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (٢٢:٧٧) أي تظفرون بالنجاة من العذاب والفوز بالنعيم المقيم موصول بقوله يَأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُواْ رَبَّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ (٢٢:١) المعنى أي إنّ هذه الخصال المأمور بهنّ فيهنّ النجاة من الفزع الأكبر يومئذ إن شاء الله.

سورة المؤمنين

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ، وصل جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه بذكر ما تقدّم من التوصية بالتقوى [٦٣١]
ما افتتح به هذه السورة مبشّرًا للمؤمنين الذين عملوا بالتقوى ومعلمًا لهم بأنّهم قَدْ أَفْلَحوا (١:٢٣) ومن أفلح فقد ظفر بالبُغية ونال الأمر وحاز كلّ أُمنيّة، فذكر شأنهم وعدّد خصالهم وجعلهم الوارثين وذكر الفلاح في هذه بذكر الماضي وكرّر الوراثة بلفظ الاستقبال لمّا ذكر أنّها لهم حالاً، وذكره بلفظ الاستقبال في آخر سورة الحجّ بقرينة الترجّي الذي عبّر عنه حرف لعلّ، فالبشرى إذًا للمؤمنين المتّقين بالمرغوب ورثوا المتّقين اليوم في أعمالهم اقتداءً بهم وورثوا أيضًا الكافرين في الإيمان والعمل به، أي إنّهم نابوا منابهم فهم يرثون منازلهم في الفردوس خلودًا فيها أبدًا في الدار الآخرة، لذلك ذكر الوراثة بلفظ الحال تارةً وبلفظ الاستقبال أخرًى، والفردوس أعلى الجنّة ومنها تنفجر أنهارها، وإنّها لجنان كثيرة ولكلّ جنّة اسم، منها عَدْن (٣٣:٣٥) وفِرْدَوْس (١٠٧:١٨) ومَأْوَى (١٩:٣٢)، لكنّها درجات بعضهنّ فوق بعض كرمًا وفضلاً وقربةً، قال رسول الله ﷺ لأمّ حارثة وقد قالت له 'إنّ ابني قُتل معك يوم بدر فلو[١] علمتُ له في الجنّة صبرتُ وإلاّ بكيته، فقال لها[٢] أوَهبلتِ، أوَ جنّة واحدة هي، إنّها لجنان كثيرة وإنّ ابنك لفي الفردوس الأعلى منها'، وجنّة البرزخ اليوم ليست الجنّة التي يستفتحها محمّد ﷺ يوم الجمع بعد جواز الصراط إلاّ بما تقتض عليها من تلك فتلحقها بها، وهي جنّة قائمة اليوم لأهليها وهم النبيّون والشهداء والصالحون، وهي اليوم واسطة بين جنّات هذه وجنّات الدار الآخرة.

١ فلو: فلقد ب.
٢ لها: ساقطة من ب.

فصل

[٦٣٢] قال رسول الله ﷺ 'ما من نفس منفوسة إلاّ وقد كُتب مكانها من الجنّة أو النار' الحديث، وقال ﷺ 'يقال لآدم يوم القيامة يا آدم[٣] ابعث بعث أهل النار، فيقول يا ربّ وما بعث النار، فيقال له من كلّ ألف تسع مائة وتسعة وتسعون وواحدًا إلى الجنّة'، وذكر ﷺ 'أنّ ذلك يكون ببني يأجوج ومأجوج، وأنّ منهم تسع مائه وتسعة وتسعين ومنّا واحد، وإنّنا كالرقمة في ذراع الحمار أو كالشعرة البيضاء في جلد الثور الأسود، أو كالنقرة[٤] السوداء في جلد الثور الأبيض، وأنّنا في الكفّار غير يأجوج ومأجوج كالرقمة في ذراع الحمار'، قال الله عزّ من قائل وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ (١٣:٣٤)، فهنيئًا للمؤمنين من دخل الجنّة على قلّة عددهم بالإضافة إلى أولئك يرث كلّ من لم يدخلها من أولئك، مَن ذَا الَّذِي يُقْرِضُ الله قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً وَالله يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ (٢٤٥:٢) هذا وعد الله جلّ جلاله، ثمّ هو يُؤْتِ مِن لَّدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا (٤٠:٤)، كذلك يرث الكفّار منازل المؤمنين في جهنّم أعاذنا الله برحمته منها، لذلك عرّف بهم بعد قوله أُوْلَـئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ (١٠:٢٣) بقوله الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (١١:٢٣)، ثمّ ذكر خلق الإنسان وبدأته ونقله إيّاه في درجات خلقته إلى حال تسويته وأنّها سبع درجات فَتَبَارَكَ الله أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ (١٤:٢٣).

[٦٣٣] ثمّ هو منقول إلى أحوال سبع، وذكر بقوله الحقّ أنّه خَلَق من فَوْقه سَبْعَ طَرَآئِقَ (١٧:٢٣) سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الأَرْضِ مِثْلَهُنَّ (١٢:٦٥)، ثمّ قال وَمَا كُنَّا أي في قدم أحديّتنا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ (١٧:٢٣) بل لم يزل يعلم ما لم يكن قبل كونه كما نحن نعلمه حال كونه، ونعلم ما لا يكون كما كان يكون لو كان، ثمّ عرض لِلْمُتَوَسِّمِينَ (٧٥:١٥) بذكر الجنّة حكمًا وغيبًا بقوله وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَآءِ مَآءً بِقَدَرٍ

---

٣ يا آدم: ساقطة من ب.
٤ كالنقرة: كالبقرة آ: كالبقرة ب: ولعلّها كالنقطة.

فَأَسْكَنَّاهُ فِي الأَرْضِ (١٨:٢٣)، والمُسْتَوْدَع السماء والمُسْتَقَرّ (٩٨:٦) الأرض، يقول عزّ من قائل فَأَنشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّاتٍ مِّن نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ لَّكُمْ فِيهَا فَوَاكِهُ كَثِيرَةٌ (١٩:٢٣) كلّ ما عَنّب فهو عِنب، ثمّ قال لَّكُمْ فِيهَا فَوَاكِهُ كَثِيرَةٌ، قال الله عزّ من قائل فيما هو آية على ذلك فَلْيَنظُرِ الإِنسَانُ مِمَّ خُلِقَ خُلِقَ مِن مَّاءٍ دَافِقٍ يَخْرُجُ مِن بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ (٨٦:٥-٧)، وَفِي الأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُوقِنِينَ وَفِي أَنفُسِكُمْ أَفَلاَ تُبْصِرُونَ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِّثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنطِقُونَ (٥١:٢٠-٢٣)، وكما في معهود ما بيّنّا أنّ الأشياء تجري أحكامها وأعيانها فيما كانت منها وعنها، فكذلك ما أظهر الله عمّا أنزله من السماء فأخرجه من الأرض من جنّات وعيون وأنهار وولدان ونساء وخيل وأنعام وحيوان ونعيم أو شقاء موجود شبهها عمّا كانت منه فافهم.

[٦٣٤] يقول الله جلّ ثناؤه فَأَنشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّاتٍ مِّن نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ لَّكُمْ فِيهَا فَوَاكِهُ كَثِيرَةٌ (١٩:٢٣)، يقول يتفكّهون بها بعد أخذ الحاجة من الطعام، ثمّ عطف بالواو بقوله وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ (١٩:٢٣)، يقول وهو أعلم بما ينزل وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ فيكون أصلاً لغذائكم، ثمّ قال وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِن طُورِ سَيْنَاءَ تَنبُتُ بِالدُّهْنِ وَصِبْغٍ لِّلآكِلِينَ (٢٠:٢٣)، هذه جنّة من جنّات الشتاء أفردها بالذكر، لها أخوات من الجنّات تُدهَن بدُهنِها ويصطبغ المأكول فيه ويصلحه به، وهو تعريض أيضًا بأنّ النور قد يوجَد من جنّات تخرجها من الأرض كما هو موجود في الأمر السماويّ اتّصل بأمره في الأرض، ثمّ بعد هذا هو تعريض بالضياء والنور في أبصارهم وبصائرهم به يرون الحقّ المبين فيما هنالك، هذا كلّه إعلام بتعريض بإنباء ممّا هو منزله من الجنّة يأكل ويشرب ويستصبح ومنه ما متّعنا أيضًا من أنعام وغير ذلك أصله عن موجودات الجنّة، قال رسول الله ﷺ 'إنّ الله غرس جنّة عدن بيده'، وقال الله عزّ من قائل أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُم مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ (٣٦:٧١) المعنى، افهم واعبر من حاضر إلى غائب تظفر بالبُغية.

[٦٣٥] ثمّ قال وقوله الحقّ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الأَنْعَامِ لَعِبْرَةً (٦٦:١٦) تعبرون بما تشاهدونه منها إلى ما غاب عنكم من أمر الآخرة وموجوداتها، يقول عزّ من قائل نُّسْقِيكُمْ مِّمَّا[٥] فِي بُطُونِهَا أي فتنشؤون عن ألبانها ولحومها، يعرض بأنّه يذروهم في الأنعام كما ذرأهم في بطون أمّهاتهم كما ذرأهم في الأرض، أمره واحد في السماء والأرض وفي الظهور والبطون لا إله إلاّ هو لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (١١:٤٢)، كيف لا ولَهُ مَقَالِيدُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (١٢:٤٢) لذلك يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ، إنّه بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٍ (٦٢:٢٩)، وفيه أيضًا تعريض بوجود اللبن في الجنّة، يتطرّق إلى العبرة ممّا هنا إلى مشاهدة ما جعله في الجنّة فيعبرون من لبن يخرج مِن بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ (٦٦:١٦) وأحاليل[٦] الضروع على ضيقها وقلّته إلى أنهار لبن[٧] جارية لا يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ (١٥:٤٧) أبدًا إلاّ[٨] بدين ولا ينزف ولا ينقطع، كذلك فلتصلوا العبرة من عسل يحرسه النحل من أزهار ونوّار على قلّة ذلك وغيابته كما تقدّم في اللبن من كونه مِن بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ غائب وجوده، ثمّ في الخمر وغيبته في غيابات وجوده إلى أن تخمر أعيان فيوجدها الله عن ذلك عن غيبها مشاهدة على ما هي عليه، كذلك الماء غيب في الرياح والهواء وفي مشيئة الله جلّ ذكره فينزله الله إلى الأرض من غيب وجوده إلى المشاهدة، فلتعبروا من قليل منكر أسن متغيّر إلى أنهار من ذلك جارية وآمال عنها حسيرة، يقول الله جلّ من قائل في الأنعام لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ (٢٣:٢١–٢٢)، يعرض بما هو يسخّرها لهم في الجنّة على عليّ حال وجودها وفيما هنالك، كذلك الْفُلْك فيما هنالك يحملنا إن شاء الله على الخيل والأنعام في المحشر إلى الجنّة دار القرار، يعرض بذلك في قوله وَتَحْمِلُ

---

٥ مِّمَّا: ما آ.
٦ وأحاليل: من أحاليل آ.
٧ أنهار لبن: أنها ولبن آ.
٨ أبدًا إلاّ: أبدًا لا ب.

أَثْقَالَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُواْ بَالِغِيهِ إِلاَّ بِشِقِّ الأَنفُسِ، ثمّ قال بقوله الصدق إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَؤُوفٌ رَّحِيمٌ (٧:١٦)، يقول هو لكم كذلك في الدنيا والآخرة، الرأفة رقّة الرحمة بدأهم في هذه برأفته، وعمّ حالهم بدءًا وعودًا برحمته.

فصل

ظاهر العبرة فيما تقدّم من متاع الدنيا إلى موجود الآخرة دار القرار يَوْمَ تُبَدَّلُ الأَرْضُ غَيْرَ الأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ وَبَرَزُواْ لله الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ (٤٨:١٤)، واليوم فلسنا بارزين لله الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ، بل هو لاَ يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الأَرْضِ وَلاَ فِي السَّمَاءِ (٥:٣)، والأرض والسماوات المبدّلة من هذه ليست بضدّ لها بل هنّ كالميّت يحيي كالنشئ يصعد إلى غايته، فاعلم أيّدك الله بروح منه أنّ في ما هنا عبرة خفيّة[٩] من هذه الحياة وموجوداتها إلى الحياة التي يكون حال الموت في الدار الوسطى، يقول الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه في وصف المحتضَر ومنقلبه فَأَمَّا إِن كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتُ نَعِيمٍ وَأَمَّا إِن كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ فَسَلاَمٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ وَأَمَّا إِن كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّآلِّينَ فَنُزُلٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَتَصْلِيَةُ جَحِيمٍ إِنَّ هَـذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ[١٠] (٨٨:٥٦–٩٥) هنا هو الموت، وقال بِنَحْوِ هذا في آخر سورة الْحَاقَّةُ (١:٦٩)، وقال في آل فرعون وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا أي الآن غُدُوًّا وَعَشِيًّا، ثمّ قال وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُواْ آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ (٤٠:٤٥–٤٦)، وقال فيهم أيضًا وقوله الصدق مِّمَّا خَطِيئَاتِهِمْ أُغْرِقُواْ فَأُدْخِلُواْ نَارًا فَلَمْ يَجِدُواْ لَهُمْ مِّن دُونِ الله أَنصَارًا (٢٥:٧١)، فأعلمنا عزّ وجلّ أنّه أغرقهم يومئذ فأدخلهم النار ولَمْ يَجِدُواْ مِنْه ناصرًا، وعطف بحرف الفاء [٦٣٦]

٩ خفيّة: حقيقة آ.

١٠ الْيَقِينِ: ساقطة من ب.

إعلامًا منه بعدم المهلة، فهم من يومئذ في النار مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالأَرْضُ إِلاَّ مَا شَآءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ (١٠٧:١١)، ومشيئته تناولت حال البعث بالعودة والوقوف يوم الجمع الأكبر، وقال جلّ من قائل تَاللهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَآ إِلَى أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ أي في حياتهم الدنيا فَهُوَ وَلِيُّهُمُ الْيَوْمَ أي في حال الموت وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٦٣:١٦) أي في حال القرار، وكثير جاء مثل هذا آي القرآن على خفاء فيه، وذكر رسول الله ﷺ الدار الوسطى فأعرب وشرح وبيّن جدًّا، وكما[١١] أنّ في هذه الحياة موتًا فكذلك في حال الموت حياة، فأظهرهم هنالك حياةً أظهرهم هنا حياة إيمان وعمل بطاعة الْحَيِّ الَّذِى لاَ يَمُوتُ (٥٨:٢٥) وأخفاهم حياة من خفيت فيما هنا عنه حياة الإيمان، وغلب على إيمان فطرته موت كفره أو عصيانه فافهم، وَلاَ تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُواْ فِي سَبِيلِ اللهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِندَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ فَرِحِينَ بِمَآ آتَاهُمُ اللهُ مِن فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُواْ بِهِمْ مِّنْ خَلْفِهِمْ (١٦٩:٣–١٧٠) المعنى، وَلاَ تَقُولُواْ لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِن لاَّ تَشْعُرُونَ (١٥٤:٢)، اللهمّ إنّا نسلك اليسر كلّه في الأمر كلّه والحياة العليّة الكريمة في الدنيا وفي الآخرة وفيما بين ذلك.

فصل

[٦٣٧] قال الله عزّ وجلّ وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَآئِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ (١٧:٢٣)، يقول العرب طارقتُ نعليّ إذا جعل أحدهم لها نعلاً آخر مُلصقًا به، وقال رسول الله ﷺ لأصحابه 'تقاتلون قومًا نعالهم الشعر ذلف الأنوف صغار الأعين كأنّ وجوههم المجانّ المطرَقة'، والمِجَنّ المطرَق هو الذي جُعل عليه الغِراء والعقب مرّةً، ثمّ يُترك حتّى ييبس، ثمّ يُجعل مرّةً أخرى ويتكرّر عليه بذلك، وكلّما كثر ذلك كان أقوى له وأحصن وأمتن لقواه، فقوله عزّ وجلّ

---

١١ وكما: كما ب.

سَبْعَ طَرَآئِقَ كلّ سماء طريقة في نفسها، وقال ﷺ 'ما بين كلّ سماء وسماء خمس مائة عام، وغلظ كلّ سماء مسيرة خمس مائة عام'، وقال الله عزّ وجلّ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَاخْتِلاَفِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ (١٦٤:٢)، وقد تقدّم أنّه يجب على هذا أن يعدل بالنظر والتفكّر إلى كيف خَلق السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ، وقد تقدّم النظر في السَّمَاوَاتِ الذي سبع سماوات وفوقهنّ وتحتهنّ وفيما بينهنّ دوائر أفلاك تستدير بأمر الله جلّ ذكره، فالطَرَآئِق السماوات كلّ طريقة منها إحدى أو إثنان أو ثلاث وسبعون طريقة، هذا في كيف كلّ سماء، ثمّ تنفصل كلّ واحدة من الطَرَآئِق أيضًا إلى ما زاد على عشر عشر[١٢] وتنفصل هذه إلى سبع سبع وكلّ واحدة منهنّ أعني هذا السبع إلى واحدة كالسنة من السبع سنن، ثمّ إلى ما يكون كالشهور، ثمّ كالجمع، ثمّ إلى ما يكون كالأيّام، ثمّ إلى ما يكون كالليل أو النهار، ثمّ ربّما إلى ما يكون كالساعات، ثمّ إلى ما يكون كالدقائق وإلى دقائق الدقائق، تشمل ذلك السَّمَاوَات وَالأَرْض وما بينهما.

[٦٣٨] يقول الله عزّ من قائل الله الَّذِى خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الأَرْضِ مِثْلَهُنَّ (١٢:٦٥) وربّما[١٣] يلهنّ[١٤] يكون في هذا وشبهه وإلاّ فالأرض ليست بمثل السماء، ثمّ قال جلّ قوله يَتَنَزَّلُ الأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُواْ أَنَّ الله عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ الله قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا (١٢:٦٥)، فالعبرة من جهة القدرة هنا تكون أنّه سوف يبدّلهنّ بغيرهنّ تلك جنانًا، وهذه إدراكًا لجهنّم أعاذنا الله برحمته منها، والعبرة من جهة العلم يَتَنَزَّلُ الأَمْرُ بَيْنَهُنَّ أي بين السماوات وبين الأرضين وبين أثنائهنّ تخلّلاً لهنّ في غلظ كلّ واحدة منهنّ، وهو من غيب السماوات والأرض وهو من سرّهنّ، يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (٦:٢٥)، وهو من الخبء الذي خبأه فيهنّ يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تسرّون وَمَا تُعْلِنُونَ الله لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ

---

١٢ عشر عشر: عشرة عشرة ب.

١٣ وربّما: وبما ب.

١٤ كذا في آ ب.

الْعَظِيمِ (٢٧:٢٥–٢٦)، ومن ذلك الْخَبْء يُخْرِجُ لنا جنّات وأنهارًا وعيونًا ويظهر قصورًا وحريرًا ونساءً وولدانًا وحيوانًا وأنعامًا ونعيمًا أو شقاءً[١٥] وعذابًا[١٦] إلى غير ذلك ممّا قد خبأه فيهنّ، فإنّ أمره منه ما هو ظاهر قد آن وجوده، ومنه هو فيما جعله فيه غيبًا ما هو باطن ولم يأن وجوده بعد، إلاّ أنّه فيما جعله فيه معنًى وحكمًا إلى أن يأتي وعد الله به وفيه.

فصل

[٦٣٩] قال رسول الله ﷺ 'إنّ الميّت إذا وُضع في قبره جاءه ملكاه'، وذكر أنّهما يسلانه ويبشّرانه أو يعذّبانه وأنّهما يوسّعان له في قبره أقلّ ما قال 'سبعين ذراعًا في سبعين'، وقال في الغريب 'ما بينه وبين بلده' وأنّه يقال له 'هذا منزلك من النار أبدلك الله به منزلاً من الجنّة، ويقال للشقيّ هذا منزلك من الجنّة أبدلك الله به منزلاً من النار، قال فيراهما جميعًا'، ومن المشاهَد هنا التوسعة والبسط والفرش على وجه الأرض، وقد قال الله جلّ من قائل وَالأَرْضَ فَرَشْنَاهَا أي اليوم لظهرها فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ (٥١:٤٨) أي في بطنها معنًى وحكمًا في المستقبل فعلاً وغيبًا،[١٧] يقول وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ (٢٣:١٧) أي على الحال التي نصيّرها إليه بعد لم نكن عنه بغَافِلِينَ في الأزل ولا في المآل، ألا تراه أتبع ذلك ما هو منه قوله الحقّ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَآءِ مَآءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَّاهُ فِي الأَرْضِ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُونَ فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّاتٍ (٢٣:١٨–١٩) المعنى إلى آخره، وقال مِن طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّآ أَخْرَجْنَا لَكُم مِّنَ الأَرْضِ (٢:٢٦٧) فهو قد أنشأها من الأرض وأخرجهما منها، فلولا أنّه جعلها فيها قبل لم يقل أَخْرَجْنَا مِنْهَا (٣٦:٣٣) وأَنْشَأْنَا (٢٣:١٩)، فإذًا ليست الأرض بالتوسعة والبسط والتمهيد والفرش ووجود الجَنَّات

---

١٥ شقاءً: سقاءً آ: شفاءً ب.

١٦ وعذابًا: أو عذابًا ب.

١٧ وغيبًا: وعينًا آ.

المَعۡرُوشَات وَغَيۡرَ المَعۡرُوشَات (١٤١:٦) والأنهار والعيون في ظاهرها بأولى من باطنها، لذلك في الوجود فإنّا نجد هذه الحياة هذا على ظهرها ويجد التقيّ[١٨] الطاهر العامل[١٩] العمل بطاعة الله ما هو أفسح وأكرم وجودًا في بطنها، كما يجد الشقيّ في بطنها أضيق وأشدّ لزومًا بعضها ببعض وأعظم وحشةً وآلم عضًّا وعذابًا وروعًا وفزعًا وضيقًا وإظلامًا نعوذ بالله من حال الشقيّ في الدنيا وفي الآخرة وفي ما بين ذلك، وتتبّع وفّقك الله الاستقراء في الوجود والوحي تجد ما هو أبين وأوضح، وَالله يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِى السَّبِيلَ (٤:٣٣).

[٦٤٠] هذا ذكر وهدًى، ثمّ أخذ في نوع آخر من الذكر في فضل النبوّة وإرسال الرسل وما بلغوا وما ردّ عليهم قومهم من تكذيب أو تصديق وإيمان أو كفران، فجدّد وفّقك الله إيمانًا بكلّ[٢٠] نبيّ ورسول منهم وأخلص النيّة وحصّل الحظّ من ذلك وانوِ أن لو كنت حاضرهم وشاهدهم لسارعت إلى الإيمان بالله وبرسوله والطاعة لله جلّ ذكره ثمّ لهم، واحمد الله على العافية وجميل الكفاية، فذكر نُوحًا (٢٣:٢٣) وهودًا، ثمّ أجمل الرسل بعدهما والأمم، ثمّ ذكر مُوسَى وَأَخَاهُ هَارُونَ إِلَى فِرۡعَوۡنَ (٢٣:٤٥–٤٦) رسولين من عنده إليه وإلى قومه، ثمّ ذكر كونه رسولاً بين ظهراني قومه بني إسرائيل إلى قومه لَعَلَّهُمۡ يَهۡتَدُونَ (٢٣:٤٩)، ثمّ ذكر عيسى صلوات الله وسلامه عليه وعلى جميع الأنبياء والمرسَلين وَأُمَّهُ عليهما السلام وأنّهما آيَة (٢٣:٥٠)، وقد تقدّم ذكر ذلك فحدّق بصيرتك وسل الله العلم النافع والعصمة، فمتى وقفت على حقيقة ما هما آية عليه وقفت على تحقيق العقد الوثيق من سورة الإخلاص، وإنّه أيضًا آية على قرب الساعة إن شاء الله، وآية على أنّه رحمة من الله جلّ ذكره لعباده المؤمنين في آخر الزمان ينصر الله به دينه، ثمّ قال وَآوَيۡنَاهُمَآ إِلَى رَبۡوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ (٢٣:٥٠) إمّا أن يكون المراد بهذه الرَبۡوَة أرض بيت المقدس أو أرض

١٨ التقيّ: النقاب.
١٩ العامل: ساقطة من ب.
٢٠ بكلّ: لكلّ ب.

رومة، وقد تقدّم أنّ كلّ ما أظهر الله على يديه فهو آية على ما يأتي في المستقبل إن شاء الله، وذكر الله الصادق قوله أنّه آوَاهما إِلَى رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ آية على خصب يأتي به في جيئته إن شاء الله، وهما الآن في حقيقة ذلك عنده والحمد لله ربّ العالمين.

[٦٤١] وهو أيضًا وأُمّهُ آية على أنّه من أحصن فرجه وعفّ وغضّ بصره وزهد في الدنيا وكفّ يده ولسانه رُفع في درجات الصدّيقيّة وأهل المسارعة السابقين، قال الله عزّ وجلّ وَضَرَبَ الله مَثَلاً لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَةَ فِرْعَوْنَ إلى قوله الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا[٢١] (٦٦:١١–١٢) إلى آخر السورة، ثمّ هكذا ما تقدّم في موضعه إلى قوله قُل رَّبِّ إِمَّا تُرِيَنِّي مَا يُوعَدُونَ رَبِّ فَلاَ تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٢٣:٩٣–٩٤) إلى قوله الموصل به وَقُلْ رَّبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَن يَحْضُرُونِ (٢٣:٩٧–٩٨) إلى قوله الموصل به وَقُل رَّبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأنتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ (٢٣:١١٨).

فصل

[٦٤٢] بيّن هذه الكلمات العليّة بما ينتظم بهنّ من معاني الوعظ والتذكير وتبيان الحقّ الذي إليه المصير، وعطف بعضهنّ على بعض لتناسق معانيهنّ، وإنّه ليشبه أن تكون هذه الكلمات الكريمة من كتاب الرحمة الذي كتبه على نفسه يوم استوى على العرش جماع معناه 'إنّ رحمتي تسبق غضبي، وفي أخرى تغلب'، ولا أنفع من امتثال قول النصيح الكريم كقوله قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ (١١٣:١) وقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ (١١٤:١) وقُلْ هُوَ الله أَحَدٌ (١١٢:١).

---

٢١ وَضَرَبَ الله مَثَلاً لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَةَ فِرْعَوْنَ إلى قوله: ساقطة من آ.

سورة النور

بسم الله الرحمان الرحيم، قوله الحقّ عزّ جلا له وتعالى علاؤه وشأنه الله نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ (٣٥:٢٤) هو نور كلّ شيء، وكلّ نور فعن نوره وُجودُه، ولم يكن نورًا إلاّ بنوره، مَثَلُ نُورِهِ في الوجود كلّه كالسراج في البيت، والعالم كلّه كالبيت مليء سُرجًا كلّها تتوقّد عن نوره وضيائه العليّ، قوله عزّ وجلّ فِي بُيُوتٍ أَذِنَ الله أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ رِجَالٌ لاَ تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلاَ بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ الله وَإِقَامِ الصَّلاَةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ (٢٤:٣٦–٣٧) المعنى المراد الأوّل منه السماوات إلى ما علا، والرجال الملائكة وكلّ شيء يسبّحه ويحمده ويقدّسه، قال رسول الله ﷺ 'أطّت السماء، وفي أخرى الأرض وحُقّ لها أن تئطّ ما فيها موضع شبر، وفي أخرى أربعة أصابع، إلاّ عليه ملك يسبّح الله ويقدّسه إنّي أرى ما لا ترون وأسمع ما لا تسمعون'. والمراد الأوّل بالزُّجَاجَة الأفق وأجواء ما هنالك، كذلك المراد الأوّل بالمِشْكَاة التي فيها المِصْبَاحُ العرش والكرسيّ والسماوات وجميع ما اتّصف جلّ جلا له وتعالى علاؤه وشأنه بأنّه فيه بمعنى الوجود ليس بمعنى الظرفيّة والتمكّن، والكَوْكَب الدُرِّيّ هو[١] نور الأنوار عزّ جلا له مثل ضربه وَيَضْرِبُ الله الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَالله بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (٣٥:٢٤) إنّه من علم ما يقول وما يعني بما يضرب به مثلاً أُتيح له ضرب المثل بقول الله جلّ جلا له فَلاَ تَضْرِبُوا لله الْأَمْثَالَ إِنَّ الله يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لاَ تَعْلَمُونَ (٧٤:١٦) ثمّ أخذ يضرب الأمثال وهو العليم الحكيم. [٦٤٣]

المراد الثاني بالبيوت صدور الأنبياء والرسل منها ينبعث[٢] الأنوار إلى[٣] قلوب المهتدين بهدايتهم، ثمّ قلوب الصدّيقين والموقنين، وكلّ الأنوار منبعِثها عن النور الأوّل الحقّ [٦٤٤]

١ هو: ساقطة من آ.
٢ منها ينبعث: فيها منبعث.
٣ إلى: ساقطة من ب.

والمِشْكَاة هنا والمشاكي القلوب والمصابيح هي الإيمان في قلوبهم والزجاجات القلوب والصدور، والشَجَرَة المُبَارَكَة النبوّة والرسالة والحقّ المخلوق به السماوات والأرض، وينشأ العلم بهذه الشجرة ويعلو التذكّر إلى نور الأنوار عزّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه عن نوره العليّ ينبعث وبه تتوقّد المصابيح على حظوظ مقسومه وأقساط مقسطه، يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ أي كشفًا وظهورًا من الغيب حتّى إذا جاء الحقّ وظهر أمر الله فيومئذ يعلمون أنّ الله هو الحقّ المبين، نور غيب دالّ على نور ظاهر هو فيما هنالك يُتعرّف دلالةً عليه من ظاهر نور ما هنا يَهْدِي الله لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ الله الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَالله بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ.

فصل

[٦٤٥] النور منه ظاهر ومنه باطن، فالظاهر ما عمّ[٤] الوجود من ضياء ونور ظاهر للأبصار،[٥] والباطن ما ملأ الوجود من مسبّح وحامد وشاهد ودالّ ومسجد وساجد[٦] ومصلّ كونًا وشرعًا وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاَّ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ (٤٤:١٦) والفكر والنظر والتذكار يجمع هذا إلى هذا[٧] ويوصله إيمانًا وخلقًا[٨] وأمرًا إلى النور العليّ الأعلى وهؤلاء هم المعنيّون[٩] بقوله لَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ وَالله يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٤٦:٢٤).

[٦٤٦] قوله تعالى وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ إلى قوله وَالله سَرِيعُ الْحِسَابِ (٤٠:٢٤) هؤلاء هم أهل الكتاب والمنافقون والذين يعلمون[١٠] في غير معتمدهم الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي

٤ عمّ: عمّر آ.
٥ للأبصار: الأبصار ب.
٦ ومسجد وساجد: ومسخّر وشاهد.
٧ إلى هذا: ساقطة من آ.
٨ وخلقًا: خلقًا آ.
٩ المعنيّون: المعيّنون آ.
١٠ يعلمون: يعملون ب.

الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا (١٠٤:١٧) يقول الله عزّ من قائل أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلاَ نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا (١٠٥:١٧) .

تنبيه

المشار إليه المعنيّ به في قوله وَالَّذِينَ كَفَرُوا (٣٩:٢٤) هي الذوات التي فطرها الله على الإسلام [٦٤٧]
والذين ألقاهم[١١] فأخرجهم الطاغوت من ذلك النور إلى الظلمات ظلمات الكفر بالله والرسل والحقّ المخلوق به السماوات والأرض، اتّصل هذا المعنى بما في باطن أوّل الخطاب من تعريض بذوات أخرجهم الله من ظلمات طباعهم إلى نور الإيمان وضياء الإيقان فوصفهم بقوله يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالآصَالِ رِجَالٌ (٣٦:٢٤–٣٧) المعنى، فقوله وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ (٣٩:٢٤) يدلّ من المفهوم من قوله الذين ضرب لمخادعتهم أنفسهم ورضاهم بمنزلة التقليد وتضييعهم الأخذ لعظيم هذا الأمر الخطير بالوثيقة وورودهم على جزاء ذلك مثلاً[١٢] بالسراب الذي يخدع الظمآن فيقطع المسافة إليه سعيًا ومشيًا حتّى إذا أورد عليه لم يجد ماءً ووجد جزاء[١٣] الله على تقصيره بنفسه واتّباع هواه عند ذلك فَوَفَّاهُ حِسَابَهُ وَالله سَرِيعُ الْحِسَابِ (٣٩:٢٤) .

وقد ضرب لأعمالهم مثلاً آخر في غير هذا الموضع بقوله الصدق مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ [٦٤٨]
أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ[١٤] فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لاَ يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ ذَلِكَ هُوَ الضَّلاَلُ الْبَعِيدُ (١٨:١٣) لمّا ضلّوا في هذه الحياة الدنيا عن الحقّ والتديّن له ضلّت فيما هنالك

---

١١ ألقاهم: ألقهم آ ب.
١٢ مثلاً: ساقطة من ب.
١٣ جزاء: ساقطة من ب.
١٤ الرِّيحُ: الرِّيَاحُ آ.

أعمالهم، ولمّا هلكوا فيما هنا بكفرهم، هلكوا فيما هنالك هَلْ يُجْزَوْنَ إِلاَّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٤٧:٧)، وصل بذلك قوله الحقّ أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ (٤٠:٢٤) يقول وهو أعلم بما ينزل أو كَظُلُمَاتٍ أحاطت بتلك[١٥] الذوات المفطورة على نور الإسلام والدين القيّم ولمّا كفروا أي غطّوا نورهم بكفرهم صيّرها الكفران في مثل البحر اللّجّيّ وهو مثل لظلمات قلوبهم العميّة العديمة النور فغشّاه ذلك المفطور من عمله موج من فوق ذلك الموج موج يصف حركات الأعمال وترادف وجودها شبّه ذلك منهم بموج البحر شيء بعد شيء يسحب بعضها بعضًا، والجوّ مظلم بها قد أطبق عليه ما منع ضوء السماء ونور الكواكب، فذلك المشار إليه بالتبيين إن هم بإخراج يد من تذكرة أو معرفة لخاطر ربّما خطر أو تنبيه سنح له لم يكد يراها هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ الله (١٦٣:٣) قد يراها ولا يتبيّنها وهو مثل للأوّل المقول فيهم أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ لأنّه قد قصد قصدًا ما وإن ضلّ عن مقصده.

[٦٤٩] الثاني لم يرها ولم يقارب ولم يكد يراها الذين هم في هذه الظلمات المطبقة في مثل البحر العجّاج المترادف الأمواج في اللّيل المظلم بما قد أحاط به من العماء[١٦] نسأل الله معافاته وهدايته ورحمته ورضوانه وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ الله[١٧] لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ (٤٠:٢٤)، من لم يجعل الله[١٨] له من نوره العليّ نورًا، ومن لم يجعل الله له من نور نبيّه ورسوله نورًا، ومن لم يجعل الله له من نور سلفه الصالح نورًا فما له من نور رَبَّنَا[١٩] اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ (١٠:٥٩) وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا (١١٥:٤) .

١٥ بتلك: تلك ب.
١٦ العماء: العمى ب.
١٧ الله: ساقطة من ب.
١٨ الله: ساقطة من ب.
١٩ ربّنا: ساقطة من آ.

سورة الفرقان

بسم الله الرحمان الرحيم، قوله العليّ تَبَارَكَ الَّذِى نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ (١:٢٥) هو المبارَك لم [٦٥٠]
يزل ولا يزال أبدًا وأمدًا لا إلى نهاية ولا على آن أوّل، وهو المتّصف بأنّه المتبارَك بما أوجده وبما اتّصف به بأنّه الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ (٣:٥٧) وبأنّه الوليّ الحميد، مَا يَكُونُ مِن نَّجْوَى ثَلاَثَةٍ إِلاَّ هُوَ رَابِعُهُمْ وَلاَ خَمْسَةٍ إِلاَّ هُوَ سَادِسُهُمْ وَلاَ أَدْنَى مِن ذلِكَ وَلاَ أَكْثَرَ إِلاَّ هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُواْ (٧:٥٨)، وكان قبل ولا شيء سواه موجودًا فكان اتّصافه بالتبارك لمّا أوجد الوجود وقضى القضيّة وما أظهر فيه البركة، وهو لمّا أوجد ذلك تعالى عن فعل اللهو واللعب وتعالى عن صفات المحدَثين وتعالى عن افتقار المفتقرين، كذلك تعاظم وتكبّر وجلّ وتعزّز وتكرّم وتكبّر عمّا يضادّ ذلك وما أشبه هذا، ولعلّ هذا أوقع طائفةً من صدر الأمّة في قولهم بحدوث الأسماء والصفات، وكلاّ لَهُ الْحَمْدُ فِي الأُولَى وَالآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ (٧٠:٢٨) وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الأَمْرُ كُلُّهُ (١٢٣:١١)، لم يزل متعزّزًا متكبّرًا متعاليًا متعاظمًا متكرّمًا ونحو هذا في أزل أحديّته كما هو في عليّ وحدانيّته، كيف لا وهو العليم الحكيم علم الكائنات قبل كونها، ثمّ أوجدها على ما عليه علمها، فهو الكبير المتكبّر العظيم المتعاظم العليّ المتعالي لا إله إلاّ هو الواحد الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَّهُ كُفُوًا أَحَدٌ (٢:١١٢-٤)، أنزل الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا (١:٢٥)، ومن قبل أنزل الكتب وأرسل الرسل ونبّأ الأنبياء وأحلّ أولياءه وأخلاّءه من ولايته المحلّ الأعلى واصطفى مِنَ الْمَلاَئِكَةِ رُسُلاً وَمِنَ النَّاسِ (٧٥:٢٢) واصطنع من شاء فتبارك في ذلك الله ربّ العالمين وتَبَارَكَ الله أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ (١٤:٢٣).

فصل

[٦٥١] يمجّد الله سبحانه وله الحمد العليّ الكبير وتبارك فخارًا وحمدًا لنفسه لما خصّ به عبده الأمين على وحيه من التنويه به والإكرام له في مقابلة تحقير العدوّ إبليس لأبيه آدم عليه السلام إذ فاخره بالخلقة، وقَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِي مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِن طِينٍ (٧٦:٣٨) فكفر واستكبر عن اتّباعه والاقتداء به، وكما استحقر الكفّار وشيعة الشيطان المبلس الملعون، استحقروا محمّدًا والأنبياء قبله والرسل صلوات الله وسلامه على جميعهم، كذلك قال سبحانه وله الحمد سُبْحَانَ الَّذِى أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلاً مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الأَقْصَى (١:١٧) المعنى، فأرسله شاهدًا له ومبشّرًا ونذيرًا عنه عزّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه، فأنزل عليه القرآن ونزّل عليه البيان وملأ صدره حكمةً وإيمانًا وآتاه جوامع الكلم وتلّ في يديه مفاتيح الحكم صلوات الله وسلامه عليه ما ذكره ذاكر وما سلا عن ذكره سال.

[٦٥٢] وصل بذلك ما هو تتميم لما تقدّم قوله الحقّ الَّذِى لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُن لَّهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَّرَهُ تَقْدِيرًا (٢:٢٥)، وكلّ شيء هو في اللوح المحفوظ حوى كُلَّ شَيْءٍ، ونسخته أيضًا هو كُلّ شَيْءٍ وهو المسمّى العبد الكلّيّ، هذا هو المعنيّ بقوله وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَّرَهُ تَقْدِيرًا، لم يزل في علمه المحيط عنده الكلّيّ مقدّرًا معلومًا بالكيف والمقدار والكون على توابعه، فهو أبدًا يخلق ويعدم على ما سبق في علمه بعلم محيط قديم وقدرة قاهرة ومشيئة محيطة عالية. نظم بذلك من معنى الجدل قوله وَاتَّخَذُواْ مِن دُونِهِ آلِهَةً لاَّ يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ (٣:٢٥)، يقول الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه وعلى هذا الوضوح والتبيان وشمول الملك وعظم السلطان وقهر البرهان اتَّخَذُواْ مِن دُونِ الله آلِهَةً وصفها كذا وكذا، لاَ يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ، لاَ يَمْلِكُونَ وهم يُملَكون، لا يستطيعون دفع الضَرّ (٣:٢٥) عنهم ولا تحويلاً، أفلم يروا إلى نصرنا لهم وإظهارنا ذكرهم ورفعنا إيّاهم على عدوّهم المحتقر

لهم في الخلقة وغضبنا لهم عليه وعداوتنا له من أجلهم أطاعوه واتّبعوه واتّخذوه معبودًا لهم وَاتَّخَذُواْ مِن أجله آلِهَةً لاَّ يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلاَ يَمْلِكُونَ موتًا ولا حياةً ولا نشورًا، هذا من فضل الألوهيّة متّصلاً بفضل النبوّة.

[٦٥٣] ثمّ أخذ يصف طعنهم في فضل النبوّة والرسالة بقولهم إِنْ هَـٰذَا إِلاَّ إِفْكٌ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ، يقول الله جلّ من قائل فَقَدْ جَآءُوا ظُلْمًا وَزُورًا (٤:٢٥) في قولهم افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ، وقولهم أَسَاطِيرُ الأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلاً (٥:٢٥) هو إِفْكٌ منهم وشهادة زُور، ولذلك ما عطف جملة هذا الخطاب بالواو على التي قبلها، يقول الله جلّ من قائل قُلْ يا محمّد أو يأيّها العبد أَنزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (٦:٢٥)، السِّرّ الذي فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ الآخرة مخبوءة في السماوات والأرض وهي سِرّ فيهنّ الله يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى (٧:٢٠) الجنّة العليا التي تؤول هذه إليها، ولتلك أخرى هي فيها سِرّ منها يعجب أهل الجنّة ومنها يتحفهم وإليها يستزيرهم إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا (٦:٢٥)، يقول أنزل هذا القرآن ليهتدي من علم منه الهداية وقدّرها له في القدم فيغفر له وهو رحيم بهم لقربهم وبعدهم في هذا السجن، ذلك قوله يَابَنِي آدَمَ إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي فَمَنِ اتَّقَى وَأَصْلَحَ فَلاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلاَ هُمْ يَحْزَنُونَ وَالَّذِينَ كَذَّبُواْ بِآيَاتِنَا (٣٥:٧-٣٦) المعنى، فأنجز لهم الرحيم الغفور بذلك ما وعدهم به، فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَرَبِّ الأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَلَهُ الْكِبْرِيَاءُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٣٦:٤٥-٣٧).

[٦٥٤] قوله تعالى حكايةً عنهم وردًّا عليهم قولهم طعنهم عليه في رسالته مَا لِهَـٰذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الأَسْوَاقِ لَوْلا أُنزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونَ مَعَهُ نَذِيرًا أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا (٨:٢٥)، نظروا إليه ظاهرًا من حيث هو بشر ولم ينظروا إلى باطنه واختصاص الله إيّاه وتأييده بالروح القدس وكونه منه قربًا واصطفاءً واصطناعًا بموضع السمع والبصر

والنطق واليد والرجل والعلم والظنّ، مَا قَدَرُواْ الله حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُواْ مَآ أَنزَلَ الله عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ (٦:٩١)، قالوا هو يعدكم بأنّكم تصيرون إلى جنّات وأنهار هلاّ تعجّل منها بجَنَّة يَأْكُلُ مِنْهَا أو يوجده مرسله كنزًا ينفق منه ويغنيه عن السعي في المعيشة، هذا كلّه تهزّؤ منهم، ثمّ قال وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِن تَتَّبِعُونَ إِلاَّ رَجُلاً مَّسْحُورًا (٢٥:٨)، يقول الله تعالى انظُرْ كَيْفَ ضَرَبُواْ لَكَ الأَمْثَالَ فَضَلُّواْ فَلاَ يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلاً (٢٥:٩) تعجّب من قهره وعليّ قدرته كيف استاقهم إلى هلاكهم وعطبهم الأبديّ بأنفسهم وذواتهم إلى أن جعلهم يكذّبونه ويضربون له الأَمْثَالَ فأثابهم أن ضَلُّوا عن هدايتهم به فَلاَ يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلاً.[١]

[٦٥٥] ثمّ وصل بذلك بقوله الحقّ تَبَارَكَ الَّذِي إِن شَآءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِّن ذلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ، ثمّ عطف بالواو على جَعَلَ آخر في دار القرار وَيَجْعَل لَّكَ قُصُورًا (٢٥:١٠)، قد كان شاء أن يَجْعَل له ذلك في الأزل، فموضع اشتراط المشيئة هنا أن يقبضه على ما هو عليه من الهدى فيجعل له فيما عنده جَنَّاتٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ، ثمّ في دار القرار خيرًا من ذلك من ظاهر مكشوف وَيَجْعَل لَّكَ قُصُورًا، يمجّد تبارك وتعالى للإظهار الآخر كما تمجّد وتبارك للإظهار الأوّل والآخرة الآن سرّ وخبء في هذا الوجود، وقد كان كلّ ذلك في علمه وقدرته وإرادته، يقول الله جلّ من قائل بَلْ كَذَّبُواْ بِالسَّاعَةِ (٢٥:١١)، وانطلاق هذا الاسم على ساعة الانقراض يوم القيامة، ويشرك موت كلّ نفس الساعة الآخرة في هذا الاسم كما يشركها في أنّها قيامة، قال رسول الله ﷺ 'من مات قامت قيامته'، وقال يومًا وقد سأله أصحابه عن الساعة 'فنظر إلى صبيّ أحدث القوم، فقال إن يعش هذا لن يدركه الهرم حتّى تقوم قيامتكم'.

---

١ تعجّب من قهره وعليّ قدرته كيف استاقهم إلى هلاكهم وعطبهم الأبدي بأنفسهم وذواتهم إلى أن جعلهم يكذّبونه ويضربون له الأَمْثَالَ فأثابهم أن ضَلُّوا عن هدايتهم به فَلاَ يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلاً: ساقطة من ب.

قوله تعالى وَهُوَ ٱلَّذِى مَرَجَ ٱلْبَحْرَيْنِ هَـٰذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ يعني والله أعلم بما ينزل فتح رحمته [٦٥٦]
من الجنّة التي متّعنا منها بطيّبات ما هنا وَهَـٰذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وهو ما يكون عن فتح جهنّم أعاذنا الله الكريم برحمته منها، وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا أي الفصلين الربيع والخريف وَحِجْرًا مَّحْجُورًا (٥٣:٢٥)، حدّ لهذا حدّاً ولهذا حدّاً لن يعدوه واحد منهما، يرمي هذه بهذه وهذه بهذه، وغلب رحمته على عذابه فسخّر لنا بذلك منبعث مقتضى غضبه وسخطه نعوذ بالله من ذلك، ومن توابع حدود مبالغ هذين البحرين في أشخاص الموجودات حدثت معاني الطبائع، ثمّ بآخرة يكون المعنيّ بالبحرين ظاهر ذلك اسماً ومعنًى، وكلّ ذلك منبعث عن ذينك البحرين، قال الله تعالى وَٱلْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِىَ وَأَنۢبَتْنَا فِيهَا مِن كُلِّ شَىْءٍ مَّوْزُونٍ (١٩:١٥)، ثمّ أشار إلى منبعث هذا وما تفصّل عنه بقوله الحقّ وَإِن مِّن شَىْءٍ إِلَّا عِندَنَا خَزَآئِنُهُۥ وَمَا نُنَزِّلُهُۥٓ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ (٢١:١٥) ينزل هذا من علو إلى أسفل ويرفع هذا من أسفل إلى ما هنا وينزل كلّ واحد منهما إلى ما يكون متاعًا لنا في هذه الدار وتذكرةً، ٱلْحَقُّ مِن رَّبِّكَ يا هذا فَلَا تَكُن مِّنَ ٱلْمُمْتَرِينَ (١٤٧:٢)، وقد أقسم ربّك عزّ جلاله على حقيقة ذلك بقوله وَفِى ٱلسَّمَآءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ فَوَرَبِّ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ إِنَّهُۥ لَحَقٌّ مِّثْلَ مَآ أَنَّكُمْ تَنطِقُونَ (٥١:٢٢–٢٣)، فكما أنّنا ننطق كذلك هو الحقّ لا مرية فيه.

قوله تعالى وَتَوَكَّلْ عَلَى ٱلْحَىِّ ٱلَّذِى لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِۦ (٥٨:٢٥)، ذكر هذا بعقب قوله [٦٥٧]
وَمَآ أَرْسَلْنَـٰكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا قُلْ مَآ أَسْـَٔلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَن شَآءَ أَن يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِۦ سَبِيلًا (٥٦:٢٥–٥٧) فاتّصل هذا بما تقدّم ذكره من تهزّئهم به وقولهم لَوْلَآ أُنزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونَ مَعَهُۥ نَذِيرًا أَوْ يُلْقَىٰٓ إِلَيْهِ كَنزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُۥ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا (٧:٢٥–٨)، فقال جلّ وعزّ وَمَآ أَرْسَلْنَـٰكَ إِلَّا مُبَشِّرًا برحمتنا وَنَذِيرًا بعذابنا، قُلْ مَآ أَسْـَٔلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ المعنى، وَتَوَكَّلْ عَلَى ٱلْحَىِّ ٱلَّذِى لَا يَمُوتُ أي فيما وعدناك به من النصر وإظهار دينك وكريم مالك وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِۦ واعمل بما أُمرت،

فبذلك تصير إلى ما وعدناك وَكَفَى بِهِ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ أي الذين ينتقصونك ويستهزؤون بك وبما جئت به، ويعمّ جميع العباد الوعيد بذلك.

[٦٥٨] وصل بذلك قوله الَّذِى خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ، فعمّ بالذكر العليّ والمنتهى خلقًا وأمرًا علمًا وخبرًا، يقول عزّ من قائل فَاسْأَلْ بِهِ خَبِيرًا (٥٩:٢٥)، المقتضى اسمه الرَّحْمَنُ يخبرك متى أحسنت السوأل، ثمّ دلّ العليم الخبير على خيبر به بقوله تَبَارَكَ الَّذِى جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا يعني الشمس وَقَمَرًا مُّنِيرًا (٦١:٢٥) يعرض باللقاء الكريم والرؤية العليّة، رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ (٨٣:٥) في يُسر وفي عافية. يقول عزّ من قائل وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا (٦٠:٢٥)، وعلى عموم الملك وظهور الرحمة الرحمانيّة علوًا وسفلاً من لدن العرش إلى المنتهى، فهو الذي يملك السَّمْعَ وَالأَبْصَارَ وَالأَفْئِدَةَ (٩:٣٢) ويملك كل شيء وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَّرَهُ تَقْدِيرًا (٢:٢٥)، ينكرونه ولا يأتمرون للسجود له ويزيدهم التذكير بالحقّ نُفُورًا إلى نفورهم.

[٦٥٩] قوله تَبَارَكَ الَّذِى جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُّنِيرًا وَهُوَ الَّذِى جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً أي يخلف هذا هذا وهذا هذا لِمَنْ أَرَادَ أَن يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا، الشمس والقمر والنجوم من آياته الخاصّة، وطلوع الشمس آية على التجلّي العليّ وَأَشْرَقَتِ الأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ (٦٩:٣٩)، وكون النَّهَارَ يخلف اللَّيْلَ آية على اليوم الآخر يخلف يوم الدنيا لأنّ يوم الدنيا ليل يوم الآخرة، وزيّن الله جلّ ذكره السماء الدنيا بالبروج وسمّاها بُرُوجًا (٦١:٢٥) بمآل أمرها إذ هي دلالة على قصور فيما هنالك، البُرُوج القصور، وقال عزّ من قائل وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ (٥:٦٧)، وقال حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ (٢٤:١٠)، فزينة الأرض النبات والأزهار يتهشّم ذلك إلى ما دون نصف العام، وزينة السماء

واقية باقية رُجُوم لِّلشَّيَاطِينِ (٥:٦٧) وحفظاً لها وآيات على مدلول عليه حكيم عليهم، ومدّة يومها خَمْسون أَلْفَ سَنَةٍ (٤:٧٠)، وليس فيما هنالك ليل ولا نهار إنّما فيها ما هو النهار والليل دليل عليه ضياء مشرق ونور منير لا أُفول ولا غروب، فهو هذا الخبير بالرحمان عزّ جلا له من سأله أخبره ومن استرشده أرشده إذا علم كيف يسل وكيف يسترشد، ثمّ عِبَادُ الرَّحْمَنِ (٦٣:٢٥) الذين وصفهم عزّ جلا له مَن استخبرهم أخبروه وأرشدوه بما علّمهم الله من علمه وأيّدهم به من روحه، أولئك هم أئمّة المتّقين وحِزْب الله هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٢٢:٥٨) يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُواْ وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا تَحِيَّةً وَسَلاَمًا خَالِدِينَ فِيهَا (٢٥:٧٥-٧٦) وَالله يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلاَمِ وَيَهْدِي مَن يَشَآءُ إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ (٢٥:١٠).

سورة الشعراء

[٦٦٠] بِسۡمِ الله الرَّحۡمَٰنِ الرَّحِيمِ، طسم (١:٢٦) الله أعلم بما ينزل، الطاء حرف استعلاء وشدّة وقوّة وفيه لقلقة، فهو العليّ الأعلى ذو العلاء والعظمة القاهر القادر وهو الطيّب الطاهر وهو السبّوح القدّوس السلام المؤمن المرسل سبق علمه في الكتاب المبين المقدار والأمر في جميع الكائنات، يقول الله جلّ وعزّ تِلۡكَ آيَاتُ ٱلۡكِتَابِ ٱلۡمُبِينِ (٢:٢٦) أي قد سبق علمي وقدري لمن لا يؤمن ألاّ يؤمن ولمن يؤمن بالإيمان والهداية، يقول الله جلّ ثناؤه لَعَلَّكَ بَاخِعٞ نَّفۡسَكَ أَلَّا يَكُونُواْ مُؤۡمِنِينَ (٣:٢٦) وقد أعلمناك بما قد سبق من أمرنا في ذلك فلا يحزنك ذلك، إِن نَّشَأۡ نُنَزِّلۡ عَلَيۡهِم مِّنَ ٱلسَّمَآءِ آيَةٗ فَظَلَّتۡ أَعۡنَاقُهُمۡ لَهَا خَاضِعِينَ (٤:٢٦)، لا يهمّنّك شأنهم في التكذيب لك والتعلّل بإنزال آيات على صدقك، ذلك أردنا منهم وبهذا سبق أمرنا فيهم وعلمنا بهم، إنّا نحن أضللناهم عن هدايتهم حال فطرتهم وأنسيناهم شهادتهم لنا بالربوبيّة ولك بالرسالة لأجل تكذيبهم وعلوّهم فنسوا، ثمّ عطف بالواو على ما هذا معناه في قوله وَمَا يَأۡتِيهِم مِّن ذِكۡرٖ مِّنَ ٱلرَّحۡمَٰنِ مُحۡدَثٍ الإتيان إِلَّا كَانُواْ بِهِۦ يَسۡتَهۡزِءُونَ (٥:٢٦–٦)، تعجّب من عظيم قهره للذوات لسوقه إيّاهم بهم إلى ما يريده منهم، آيات ربّهم هي آياته في السماوات والأرض ورسوله وبما أرسله به آيات محدّدة تحذيرًا وتنبيهًا، فهم لما تقدّم من إضلالنا إيّاهم لا يتلقّونها بالتذكّر والتصديق، يقول الله جلّ من قائل كَذَٰلِكَ سَلَكۡنَٰهُ فِي قُلُوبِ ٱلۡمُجۡرِمِينَ (٢٠٠:٢٦).

[٦٦١] وصل بذلك ذكر الآيات في السماء والأرض، يقول قد كان كافيهم الماء ينزله من السماء إلى الأرض فيفصله إلى ما يفصله إليه، وعلى ذلك فَمَا كَانَ أَكۡثَرُهُم مُّؤۡمِنِينَ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ ٱلۡعَزِيزُ (٨:٢٦–٩) أي الذي لا يُنال ما عنده إلاّ بطاعته والإيمان به والضراعة إليه، الرحيم بمن آمن وأناب، ثمّ جعل ينسق آياته بالرسل والكتب ويخرق المعجزات رسولاً رسولاً إلى أمّة أمّة،

جماع ما جاؤوا ما عبّر عنه بقوله الحق وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولاً أَنِ اعْبُدُواْ الله وَاجْتَنِبُواْ الْطَّاغُوتَ فَمِنْهُم مَّنْ هَدَى الله أي الذي سبق العلم بهدايته وَمِنْهُمْ مَّنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلالَةُ (٣٦:١٦) أي بالكلمة والعلم السابق وكتْب مقدار ما هو كائن، ثمّ أرجع القول إلى ذكر آياته وتذكيره بالرسل والوحي وتنزيله القرآن الكريم بقوله الحقّ وَإِنَّهُ لَتَنزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ (١٩٢:٢٦ – ١٩٥) أي أنت عَرَبِيّ تنذر الْمُنْذَرِينَ بِلِسَانك العَرَبِيّ المُبِين، وإن وصلت قوله بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ بقوله نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الأَمِينُ فعلى هذا يكون الملك نزل به عربيًّا مبينًا، وكما الرسول يُرسَل بِلسَان قومه، كذلك الملك ينزل على المرسَل بِلِسَانه كان عبرانيًّا أو عَرَبِيًّا أو غير ذلك.

ومن سورة النمل

[٦٦٢] بِسْمِ الله الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ، طس (١:٢٧) الطاء معبّرة في سبيل الأسماء على أنّه العليّ الرفيع الدرجات الشديد الآخذ القويّ العزيز، والسين معبّرة بأنّه المرسل وما تقتضي ذلك في الوجود من رسالة ومرسَل إلى سؤال وحساب وما تقتضي ذلك أيضًا في سائر الوجود هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ (٢:٢٧)، قال الله عزّ من قائل يَابَنِي آدَمَ إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي فَمَنِ اتَّقَى وَأَصْلَحَ فَلاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلاَ هُمْ يَحْزَنُونَ (٣٥:٧) فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُم مِّنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلاَ يَضِلُّ وَلاَ يَشْقَى (١٢٣:٢٠)، ثمّ قال وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيامَةِ أَعْمَى (١٢٤:٢٠)، فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُم مِّنِّي هُدًى فَمَن تَبِعَ هُدَايَ فَلاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلاَ هُمْ يَحْزَنُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُواْ وَكَذَّبُواْ بِآيَاتِنَآ أُولَـئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٣٨:٢–٣٩)، فإرسال الله الرسل وإرساله الرسل بالهُدَى والتذكير لذلك العهد المتقدّم هدًى للمؤمنين وبُشْرًى لهم بما عهد به إليهم ووعدهم به من فضله، يقول الله عزّ وجلّ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاَةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُم بِالآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ، ثمّ قال إِنَّ الَّذِينَ لاَ يُؤْمِنُونَ بِالآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ، يقول لتتمّ كلمتنا فيهم فَهُمْ يَعْمَهُونَ أُوْلَـئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ وَهُمْ فِي الآخِرَةِ هُمُ الأَخْسَرُونَ (٣:٢٧–٥)، جميع أسماء الله تعالى للمؤمنين هداية ورحمة وبالضدّ في حقّ المكذّبين والكافرين.

[٦٦٣] عطف بالواو ذكر الوحي على موجود اللوح المحفوظ وذكر العهد بقوله وَإِنَّكَ لَتُلَقَّى الْقُرْآنَ مِن لَّدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ (٦:٢٧)، يقول وهو أعلم بما ينزل كما أعلمناك بمسطور اللوح المحفوظ، كذلك تُلقّى الْقُرْآنَ مِن لَّدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ كما كان موسى يُلَقَّى التوراة والأنبياء الوحي من قبل، إِذْ قَالَ مُوسَى لأَهْلِهِ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا (٧:٢٧) المعنى، قد كانت بدأة قصّة موسى على ما قصّه علينا، وبدأة محمّد عليه السلام شرح الصدور وإفعام القلب حكمةً وإيمانًا بعد غسله، ثمّ الإسراء

به إلى بيت المقدس، ثمّ العروج به إلى السماوات العُلى سماءً سماءً، ثمّ إلى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى (١٤:٥٣)، ثمّ إلى المستوى وما أُريه من جَنَّةُ الْمَأْوَى (١٥:٥٣) والنار وجميع الأنبياء، وهناك أَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَآ أَوْحَى (١٠:٥٣) وكان كَقَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى (٩:٥٣) ورأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى (١٨:٥٣).

قوله جلّ من قائل وَإِنَّكَ لَتُلَقَّى الْقُرْآنَ مِن لَّدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ (٦:٢٧)، ثمّ[١] أعقب ذلك بحكم المجاورة بحرف إِذْ في قوله إِذْ قَالَ مُوسَى لِأَهْلِهِ[٢] إِنِّي آنَسْتُ نَارًا (٧:٢٧)، أخبر عزّ جلاله عن الكون الأوّل في الأزل كقوله إِنَّآ أَوْحَيْنَآ إِلَيْكَ كَمَآ أَوْحَيْنَآ إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِن بَعْدِهِ (١٦٣:٤)، فهذا إخبار منه عن الكون الأوّل في الأزل الذي هو التقدير، ثمّ أخبر بقوله العليّ عن الكون الذي هو الإيجاد بقوله وأَوْحَيْنَآ إلى إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُواْ الدِّينَ وَلاَ تَتَفَرَّقُواْ فِيهِ (١٣:٤٢)، لذلك ما عظم إنكار المشركين ما جاءهم به من كتاب ورسالة بقوله كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ أي الآن مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ (١٣:٤٢) الآن، يقول عزّ من قائل كيف وهذا أمر قد تقدّمنا فيه قبل كلّ شيء، كذلك قوله وَإِنَّكَ لَتُلَقَّى الْقُرْآنَ أي في الأزل مِن لَّدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ إِذْ قَالَ مُوسَى لِأَهْلِهِ (٦:٢٧–٧) يومئذ في التقدير، ثمّ أخذ عزّ جلاله في الإخبار عن الكون الذي هو الإيجاد إلى آخر القصص قوله تعالى حكايةً عن رسوله مُوسَى عليه السلام حال الكون الثاني الذي هو الإيجاد إِنِّي آنَسْتُ نَارًا سَآتِيكُمْ مِّنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ آتِيكُمْ بِشِهَابٍ قَبَسٍ (٧:٢٧) لَّعَلِّي آتِيكُمْ مِّنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِّنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ، لَّعَلِّي آتِيكُمْ مِّنْهَا بِخَبَرٍ (٢٩:٢٨) أَوْ أَجِدُ عَلَى النَّارِ هُدًى (١٠:٢٠) إنباء الأنبياء إيّاهم ورجع إليهم بعد غربته عنهم وفراره خيفة فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ (٤٦:٢٣) وجاءهم بأعظم الخبر وأصدقه، وقوله أَوْ آتِيكُمْ بِشِهَابٍ قَبَسٍ وبأيّ شهاب أتى وما [٦٦٤]

١ ثمّ: ساقطة من آ.
٢ لِأَهْلِهِ: لقوله آ.

أقبسه، قال أَوۡ أَجِدُ عَلَى ٱلنَّارِ هُدًى[٣] (١٠:٢٠) وجد الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه فنشر عليه من نوره وأقبسه منه أكرم قبس وأعظمه خطرًا.

[٦٦٥] الصَّلَى استدفاع للبرد الذي منبعثه جهنّم أعاذنا الله الكريم منها، فجاء من عنده بما يُستجار به منها وما تباعد عنها من هدايته إيّاه وعلى وحيه إليه فَٱسۡتَمِعۡ لِمَا يُوحَى إِنَّنِي أَنَا الله لا إِلَـٰهَ إِلا أَنَا فَٱعۡبُدۡنِي وَأَقِمِ ٱلصَّلَوٰةَ لِذِكۡرِي (٢٠:١٣–١٤) بذلك تُستدفع الثلاث شعب جهنّم وعذابها من آمن واتّقى. قوله تعالى فَلَمَّا جَآءَهَا نُودِيَ أَن بُورِكَ مَن فِي ٱلنَّارِ وَمَنۡ حَوۡلَهَا (٢٧:٨)، قال رسول الله ﷺ 'إنّ الملائكة لَتضع أجنحتها لطالب العلم رضًى بما يطلب'، وذكر ﷺ ترحيب الله جلّ وعزّ بزيارة في بيته وبطالب العلم والعامل بطاعته وهو كثير. قوله تعالى الله لاَ إِلَـٰهَ إِلاَّ هُوَ رَبُّ ٱلۡعَرۡشِ ٱلۡعَظِيمِ (٢٧:٢٦) قيل هذا اسم الله الأعظم وهو في العظم شبيه بقوله الله لاَ إِلَـٰهَ إِلاَّ هُوَ ٱلۡحَيُّ ٱلۡقَيُّومُ (٢:٢٥٥)، ثمّ الاسم الكبير الأكبر والتوحيد الذي عبّر عنه قوله الله لاَ إِلَـٰهَ إِلاَّ هُوَ.

فصل

[٦٦٦] كلّ جملة فمركّبة من مبتدأ وخبر، وهذه الجملة مبتدؤها الاسم وهو المخبر عنه بأنّه الذي لاَ إِلَـٰهَ إِلاَّ هُوَ رَبُّ ٱلۡعَرۡشِ ٱلۡعَظِيمِ (٢٧:٢٦)، كذلك قوله الله لاَ إِلَـٰهَ إِلاَّ هُوَ ٱلۡحَيُّ ٱلۡقَيُّومُ (٢:٢٥٥)، وقد يكون مبتدؤها الإله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه كقولك[٤] الإله، قال الله عزّ من قائل وَإِلَـٰهُكُمۡ إِلَـٰهٌ وَاحِدٌ لاَّ إِلَـٰهَ إِلاَّ هُوَ ٱلرَّحۡمَـٰنُ ٱلرَّحِيمُ (٢:١٦٣) إِنَّمَآ إِلَـٰهُكُمُ الله ٱلَّذِي لا إِلَـٰهَ إِلاَّ هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيۡءٍ عِلۡمًا (٢٠:٩٨)، وقد يكون المبتدأ اسم الربّ تبارك وتعالى، كقوله وإنّ ربك

---

٣ هُدًى: هذا ب.

٤ كقولك: كقوله ب.

الرحمان، وقد يكون المبتدأ الاسم المعبّر عن الهويّة كقوله هُوَ الله أَحَدٌ (١:١١٢) هُوَ رَبِّي لا إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابِ (٣٠:١٣) هُوَ الله الَّذِي لاَ إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ إلى قوله لَهُ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٢٣:٥٩–٢٤)، وهذا هو القرآن العظيم جمع الاسم كلّ مذكور وغير مذكور، وجمعت كلمة لاَ إِلَـهَ إِلاَّ الله كلّ شيء نفيًا لمّا أُريد نفيه وإثباتًا لمّا أُريد إثباته، كذلك قوله الله لاَ إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ إذا أجمعت نفس العبد على قولها والشهادة بها فالله ذكّره بذلك، فتذكير الله إيّاه بذلك هو مع الاسم من أوّل الكلمة المعبَّر عنه بلاَ إِلَـهَ إِلاَّ الله، فهي جماع لنفي ما أُريد نفيه وإثبات ما أُريد إثباته، وهي كلمة معبّرة عن الأحديّة في الأزل، ثمّ عن الوحدانيّة حال إيجاد الخليقة.

فصل

حرف النفي في كلمة لاَ إِلَـهَ إِلاَّ الله لمّا كان نفيًا لإله سواه وهو نفي على ما هو كان مطابقًا لذلك [٦٦٧]
إيجاده الدنيا كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلاَّ وَجْهَهُ (٨٨:٢٨)، كذلك الدنيا ذكر وفتنة والرسالة في موضع الاستثناء وموضع ذكر الاسم وهو المستثنى وجود الآخرة هي خَيْرٌ وَأَبْقَى (٣٦:٤٢)، حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ (٥:٥٤) ساكنها جارّ للباقي الدائم الْحَيِّ الَّذِي لاَ يَمُوتُ (٥٨:٢٥) لاَ يَمُوتُ ساكنها يُلهَمون فيها التسبيح كما يلهمون النفس دَعْوَاهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلاَمٌ وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لله رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٠:١٠)، هو العليّ الأعلى اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ (٢:١٣) الذي هو المحلّ الأعلى ولا أقرب منه، يشهد النجوى ويَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى (٧:٢٠)، وما تعطف إليه العقبى وَمَا تَغِيضُ الأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِندَهُ بِمِقْدَارٍ (٨:١٣)، مَا يَكُونُ مِن نَّجْوَى ثَلاَثَةٍ إِلاَّ هُوَ رَابِعُهُمْ وَلاَ خَمْسَةٍ إِلاَّ هُوَ سَادِسُهُمْ وَلاَ أَدْنَى مِن ذَلِكَ وَلاَ أَكْثَرَ إِلاَّ هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُواْ (٧:٥٨).

فصل

[٦٦٨] قال الله عزّ وجلّ حاكيًا عن عبده البهيميّ أَلاَّ يَسْجُدُواْ لله الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ (٢٥:٢٧)، الآخرة خَبْء في الدنيا ولمّا كانت السماوات والأرض من حكم الدنيا خبأ عين الآخرة جنّتها وجهنّمها واللقاء الكريم والرؤية العليّة والجوار النزيه يُخْرِجُ من جميع ذلك ما شاء متى شاء علمًا ومعرفةً وبآيات ودلائل وشهادات وكرامات أولياء ومعجزات رجال وأنبياء ونحو هذا إلى غير ذلك، وقد تقدّم الكلام في معنى قوله الحقّ وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَآئِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ (١٧:٢٣).

[٦٦٩] قوله عزّ وجلّ فيما حكاه عن العفريت قَالَ عِفْرِيتٌ مِّن الْجِنِّ أَنَاْ آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَن تَقُومَ مِن مَّقَامِكَ (٣٩:٢٧)، هذا في وسع الخلقة التي خلقهم الله عليها قوّةً وضباطةً وإسراعًا، قَالَ الَّذِي عِندَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَاْ آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَن يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ (٤٠:٢٧)، هذا من المعجز لا يقدر عليه إلاّ الله يخرجه من السرّ المجعول في السماوات والأرض إكرامًا منه وآيةً على موجودات الدار الآخرة، فإنّه فيما هنالك لا بُعد ولا مشقّة، وهو أيضًا آية على ما تقدّم ذكره صدقًا وعدلاً، الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى وَإِن تَجْهَرْ بِالْقَوْلِ على بُعد ما بين ما علا ممّا هو تَحْتَ الثَّرَى وإلى المنتهى فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى (٢٠:٥–٧)، هو أقرب إلى كلّ مثقال ذرّة في ذلك كلّه من نفس المشار إليه المخبر عنه، وهو العليّ الأعلى يُستجلب هذا المطلوب السنيّ بالدعاء وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ إلى قوله لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ (١٨٦:٢)، ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إلى قوله هُوَ الْحَيُّ لاَ إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الْحَمْدُ لله رَبِّ الْعَالَمِينَ (٤٠:٦٠–٦٥) هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ فَإِذَا قَضَى أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُن فَيَكُونُ (٦٨:٤٠)، وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ، يقول فَبِأَيِّ آيَاتِ الله تُنكِرُونَ (٨١:٤٠) التي دلّت على الوجود العليّ والأسماء الحسنى والصفات العُلى وما هو مقتضى ذلك

في موجود هذه الدار، ثمّ في موجود دار القرار، أَم آياته التي دلّت لما تفصّلت عن ذلك على إحيائه الموتى والنشور بعد البلى وجميع الشهادات المشهودة في عرضة القيامة، ثمّ في الدار الآخرة دار الحيوان والمقام في جوار العليّ الأعلى، أَم آياته الخارقة للعادات التي هي من بعض موجودات الجنّة دار الجزاء لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَآؤُونَ كَذلِكَ يَجْزِى الله الْمُتَّقِينَ (٣١:١٦)، ثمّ ذكّر بالمرسَلين وبأممهم وما بلّغوا وماكان ردّهم وجوابهم وذكر جزاء ذلك.

ثمّ نظم بذكر ما تقدّم ذكره قُلِ الْحَمْدُ لله وَسَلاَمٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى ءَآلله خَيْرٌ [٦٧٠]
(٥٩:٢٧) يقول عزّ من قائل هو الذي يدفع الضرّ ويجلب النفع ويملك السَّمْعَ وَالأَبْصَارَ وَالأَفْئِدَةَ (٩:٣٢) ويُحْيِي وَيُمِيتُ (٦٨:٤٠) أَمَّا يُشْرِكُونَ (٥٩:٢٧) الذين لاَ يَمْلِكُونَ (٣:٢٥) وهم يُملَكون ولاَ يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنفُسِهِمْ (٤٣:٢١) ولا هم[٥] ينصرون أمن صفته هذه ووصفه الحقّ هكذا خير عبادته وولايته، أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ وَأَنزَلَ لَكُمْ مِّنَ السَّمَآءِ مَآءً فَأَنبَتْنَا بِهِ حَدَآئِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ (٦٠:٢٧) بعرض بالخبء الذي يخرجه من السَّمَاوَاتِ وَالأَرْض إلى هذه الدار إمتاعًا منه لنا جلّ وعزّ، يقول مَاكَانَ لَكُمْ أَن تُنبِتُواْ شَجَرَهَا أَإِلَـهٌ مَّعَ الله بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ (٦٠:٢٧) عن الحقّ الواضح المبين فيَعْدِلُونَ بالله جلّ وعزّ مَا لاَ يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ (١٩١:٧) أَمْواتٌ غَيْرُ أَحْيَآءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ (٢١:١٦)، يقول جلّ من قائل أفمن كان وصفه هكذا خير ولايته والتعبّد له أَمَّن جَعَلَ الأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلاَلَهَآ أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا (٦١:٢٧)، نبّه بهذا عن موجود الجنّة أرضها المسك الأبيض درمكة بيضاء كالنقيّ، ثمّ على موجود جهنّم أعاذنا الله منها التي لا قرار لهم فيها، ثمّ كذلك قوله وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا المعنى، دلّ بموجودات هذه الأرض على موجودات الجنّة، قال الله سبحانه واضرب لهم مَثَل الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَآءٍ أَنزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَآءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الأَرْضِ

٥ هم: ساقطة من ب.

مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالأَنْعَامُ حَتَّى إِذَآ أَخَذَتِ الأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ إلى قوله وَالله يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلاَمِ وَيَهْدِي مَن يَشَآءُ إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ (١٠:٢٤–٢٥) المعنى.

[٦٧١] وقد تقدّم اعتبار الإنسان وعُمُركونه ميتًا في دار البرزخ بمدّة العام وإنّ عُمْر الإنسان معتبَر من العام بأوّل إنزال الله الماء شهر أكتوبر إلى أوّل شهر يونيه يومئذ يتهشّم النبات وتسقط النواوير وتذهب زهرة الأرض، فنصف العام شطر لحياته ونصفه شطر لمماته، وفي الشطر الباقي ثِمار العام وفواكهه كما فيه سعيره وسمومه، كما قال عزّ من قائل وَاضْرِبْ لهُمْ مَّثَلاً رَّجُلَيْنِ جَعَلْنَا لأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا (١٨:٣٢)، ثمر النَخْلِ يعمّ زمن الصيف والخريف، والزَرْع بعض لتلك المدّة والأعناب أنواع لقوله جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ، فالجَنَّة الأخرى من الأَعْنَاب كلّ ما عنّب كعيون البقر والتفّاح والإجّاص والتوت وحبّ الملوك والبرقوق والمشمش وغير ذلك من الفواكه، يقول الله جلّ من قائل وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ (١٨:٣٤) أي ما يكون منها في فصل الشتاء من رمّان وفرسك وسِدر وزيتون وبلّوط وقسطل وغير ذلك يرد المؤمن إن شاء الله من ذلك غير ممنوع ولا مقطوع، كما يرد الكافر على حرّ وسعير وسموم خائب من رحمة الله، ثمّ زمهرير يصلى على ذلك ويعرض على ما يرد عليه بُكْرَةً وَعَشِيًّا (١٩:٦٢) سوى عذابه في مرقده وموضع مدفنه، يقول الله عزّ وجلّ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الأَرْضِ كَمْ أَنبَتْنَا (٢٦:٧) فِيهَا مِن كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ تَبْصِرَةً وَذِكْرَى لِكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ (٥٠:٧–٨)، تَبْصِرَةً بما يؤول إليه ذلك ودلالةً على صحّة التوحيد وعلى الإعادة بعد البداية وتذكرةً بالدار الآخرة وما فيها ينزل الله الماء من السماء فتنبت الأرض نباتها إلى أن تهتزّ بهجةً، فهذا مثال الحياة الدنيا وما متّعنا به من الدار الآخرة هو يخرجه إلينا عمّا هنالك إلى أن نعود إليها إن شاء الله، ثمّ تطلع الأرض أزهارها وتظهر بهجتها فيظهر البُعد بين البونين، بين أصولها وبين أزهارها بَهْجَةً وحسنًا، فهذا مثال لما يكون في الدار الوسطى من جنّة فيما هنالك تجتمع فيها الخضرة والزهر، ثمّ يكون

بعد الزهر والنوّار الزراريع والبزور وما قد جعله الله سببًا للتناسل في هذه والبقاء المكتوب عليها المؤقّت لها البقاء الإمتاع لنا بها، وهو مثال ودلالة للدار الآخرة تجتمع فيها هنالك الخضرة والزهر والبَهْجَة المدلول عليها بالنواوير والأزهار والبقاء وتمام الأمر الدالّ عليها هنا موجود البزور، فهذه تذكرة لمن تاب وأناب وتبصرة فيما يكون من هذا وهذا.

يتنظم هذا بما في قوله الحقّ وَمَا مِنْ غَآئِبَةٍ فِي السَّمَآءِ وَالأَرْضِ إلاَّ فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ (٧٥:٢٧)، [٦٧٢]
ما من شيء منظور في الكِتَابِ إلاّ هو مسطور في النسخة إمّا غيبًا ومعنًى وإمّا معنًى لا غيبًا، وقد تقدّم ذكر وجود ذلك في الوجود سماءً وأرضًا وأنّ كون السماوات وَرْدَةً كَالدِّهَانِ (٣٧:٥٥) وَكَالْمُهْلِ (٢٩:١٨) ومور الأرض ودكّة الجبال موت فيهنّ، ثمّ[٦] تبدّل الأَرْضُ غَيْرَ الأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ (٤٨:١٤) إحياءً لهنّ فيهنّ، وكما الموت موجود في هذه الحياة معنًى، كذلك وجود الحياة في الموجودات التي إلى تلك الحال مصيرهنّ موجود معنًى إلى أن يوجد ذلك الموجود الموت بعد هذه الحياة والحياة بعد الموت حكمًا فافهم، لذلك وهو أعلم قال إِنَّ هَـٰذَا الْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ الَّذِى هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ وَإِنَّهُ لَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ إلى قوله فَتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ إِنَّكَ لاَ تُسْمِعُ الْمَوْتَى وَلاَ تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَآءَ إلى قوله إِن تُسْمِعُ إِلاَّ مَن يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُم مُّسْلِمُونَ (٧٦:٢٧–٨١). إذا أطبق التكذيب بآيات الله عمّ الصمم والبكم والعُمْي الأكثرين ووَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِم، يقول الله جلّ من قائل أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَآبَّةً مِّنَ الأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لاَ يُوقِنُونَ (٨٢:٢٧). ثمّ وصل بذلك قوله الحقّ وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِن كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِّمَّن يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا إلى آخر المعنى، وصل بذلك قوله الحقّ وَيَوْمَ يُنفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَمَن فِي الأَرْضِ إلاَّ مَن شَآءَ الله إلى قوله وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِىَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنْعَ الله الَّذِي أَتْقَنَ كُلَّ شَيْءٍ (٨٧:٢٧–٨٨).

٦ ثمّ: يَوْمَ آ.

سورة العنكبوت

[٦٧٣] بِسْمِ الله الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ، قوله تعالى أَحَسِبَ النَّاسُ أَن يُتْرَكُواْ أَن يَقُولُواْ آمَنَّا وَهُمْ لاَ يُفْتَنُونَ (٢:٢٩)، الفتنة والبلوى والاختبار قريبة القرابة بعضها من بعض، غير أنّ الفتنة قد يعبَّر باسمها عن معنى التعذيب والإذاية والحرق بالنار ونحو هذا، ويُعبَّر بها أيضًا عن القلب والتحويل عن الوجهة العليا وهو المراد بذكرها في هذا الموضع، يقول عزّ وجلّ أَحَسِبَ النَّاسُ أَن يُتْرَكُواْ وقولهم آمَنَّا دون ابتلاء منّا واختبار لهم ليقع العلم لمن لا علم له بالغيب هل يتحوّلون عن دينهم الذي دخلوا فيه ويثبتون صبرًا عليه وتبصرةً وهدايةً وإيثارًا لله جلّ ذكره والإيمان به والإسلام له، ذلك قوله عزّ من قائل فَلَيَعْلَمَنَّ الله الَّذِينَ صَدَقُواْ وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ (٣:٢٩).

[٦٧٤] وصل بذلك قوله الحقّ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَن يَسْبِقُونَا بل نحن سبقناهم إلى ما هم عليه، يعني التقدير الأوّل ذلك في قوله العليّ 'هؤلاء للنار وبعمل أهل النار يعملون'، قدّر أعمالهم وسبّق فيهم القول بعلمه السابق، ثمّ أوجدهم فهم بأمره الكونيّ وقدره السابق يعملون، لذلك قال عزّ من قائل سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ (٤:٢٩)، وبآخره يكون معنى الكلام متوجّه إلى معنى الإعجاز كقوله وَمَا كَانَ الله لِيُعْجِزَهُ مِن شَيْءٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلاَ فِي الأَرْضِ (٤٤:٣٥) وَمَا أَنتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِّن دُونِ الله مِن وَلِيٍّ وَلاَ نَصِيرٍ (٣١:٤٢)، فقوله عزّ وجلّ الم (١:٢٩) كتاب محكم فصّلت آياته إلى المذكور في السورة، يقول الله جلّ من قائل الله لا إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ الملك الحقّ لَهُ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى (٨:٢٠) كلّها، وكلّ أسمائه حسن جميل هو المبتلي الممتحن الفاتن الهادي العاصم المضلّ، أَفَحَسِبَ النَّاسُ على هذا أَن يَقُولُواْ آمَنَّا وَهُمْ لاَ يُفْتَنُونَ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ (٢:٢٩–٣) المعنى إلى آخره، يقول ليس بقولهم آمَنَّا ولا بأعمالهم الصالحات يلحقون بحكم من قد خرج من هذا السجن فلا بدّ من الصبر والمجاهدة والمكابدة، إِنَّمَا تُوَفَّوْنَ

أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (١٨٥:٣). لذلك وصل بالمعنى قوله الحق مَن كَانَ يَرْجُو لِقَآءَ الله فَإِنَّ أَجَلَ الله لآتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ وَمَن جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ الله لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ إلى قوله وَالَّذِينَ آمَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ (٢٩:٥–٩)، ثمّ ذكر قومًا عابهم بضعف العزم والخور عند شديد البلوى بقوله وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِالله فَإِذَآ أُوذِيَ فِي الله جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ الله إلى قوله وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ (٢٩:١٠–١١).

تنبيه

قال الله عزّ وجلّ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ اتَّقُواْ الله وَآمِنُواْ بِرَسُولِهِ (٥٧:٢٨)، وقال يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ اتَّقُواْ الله وَلْتَنظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَاتَّقُواْ الله إِنَّ الله خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ وَلاَ تَكُونُواْ كَالَّذِينَ نَسُواْ الله فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ (٥٩:١٨–١٩) المعنى، أيّها العبد تسمّع إلى ما يأمرك به ربّك، قد تقدّم إليك بالعهد في قوله الكريم يَابَنِي آدَمَ إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي فَمَنِ اتَّقَى وَأَصْلَحَ فَلاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلاَ هُمْ يَحْزَنُونَ وَالَّذِينَ كَذَّبُواْ بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُواْ عَنْهَآ أُوْلَـئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٧:٣٥–٣٦) أَن تَقُولُواْ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَـذَا غَافِلِينَ (٧:١٧٢) أَن تَقُولُواْ إِنَّمَآ أُنزِلَ الْكِتَابُ عَلَى طَآئِفَتَيْنِ مِن قَبْلِنَا وَإِن كُنَّا عَن دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ أَوْ تَقُولُواْ لَوْ أَنَّآ أُنزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّآ أَهْدَى مِنْهُمْ (٦:١٥٦–١٥٧) أَوْ تَقُولُواْ إِنَّمَآ أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِن قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِّن بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ (٧:١٧٣)، يقول الله جلّ من قائل فَقَدْ جَآءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن كَذَّبَ بِآيَاتِ الله أي لم يؤمن بها وكفر وَصَدَفَ عَنْهَا أي بعلمه وإيمانه سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُواْ يَصْدِفُونَ (٦:١٥٧)، يقول عزّ من قائل يجزيهم بصدد وفهم عن الحق إن كان صدوفهم تكذيبًا منهم بالآيات وكفرًا بها أُوْلَـئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ (٢٢:٥١) هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٥٨:١٧)، وإن كان صدوفهم فعلاً وعملاً فهو يجزيهم بذلك إن [٦٧٥]

شاء الله، وإن كان صدوفهم إعراضًا عنها وشغلاً بما هو الأدنى جازيناهم على ذلك بإعراض عنهم هَلْ يُجْزَوْنَ إِلاَّ مَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ (١٤٧:٧) سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ (١٣٩:٦)، كقوله مَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ (٩٩:٧–٨) .

[٦٧٦] أيّها العبد حصّل على نفسك قبل أن يُحصَّل عليك، وحاسبها قبل الحساب، وناقشها فإنّك لا تدري لعلّك تناقَش، وإنّما خفّ الحساب في اليوم الآخر على قوم حاسبوا أنفسهم في هذه ووازنوها بميزان العدل وأقاموا أنفسهم مقام التهمة، فانظر لنفسك ما دام النظر ينفعك، واعلم أنّك لا بدّ أحد ثلاثة، إمّا كافر مكذّب فهالك معذَّب وإمّا مؤمن موقن زكيّ سابق فناج مكرَم إن شاء الله، وإمّا مخلّط فمحاسَب ومعرَّض للقصاص ومعاقَب معذَّب أو مغفور لك معفوّ عنك، فأنت الآن تمشي وتقوم وتقعد وتنام وتستيقظ وتتقلّب بين العظيمتين الجنّة والنار والوعد بالفضل والعفو عنك والوعيد بالإهانة والعقاب، وإن كنت الآن قد تديّنت بالحقّ وشهدت به ونوبته فلم تخرج بذلك من أن تكون معرَّضًا للفتن والبلوى والامتحان ليبرزك إلى البيان عن نفسك بالصدق أو الكذب، فحصّل عقدك وعلمك وعملك وتوهّم قيام الميزان كلّ يوم وليلة بل كلّ ساعة وطرفة ونفَس عليك وشهيدَي عدل عليك وكاتبين كريمين يكتبان ذلك لك أو عليك فيُجعل ما لك من ذلك في كفّة وما عليك في كفّة، فَمَن ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُوْلَـئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُوْلَـئِكَ الَّذِينَ خَسِرُواْ أَنْفُسَهُم (٨:٧)، فحاسب نفسك في كلّ لفظة تلفظ بها أو نظرة تطرفها أو عمل تعمله، حصّل عليها كيف أدّت فرائضها المفروضة ونوافلها المستحسَنة وما داخلها فمازجها من غير المرضيّ، كذلك عدّد عليها سيّئاتها كبارها وصغارها قديمها وحديثها، تب إلى الله منها وأكثر من الاستغفار وداوم على أعمال الطاعات لعلّك ترضى .

[٦٧٧] واعلم أنّ الدنيا دار بلوى فما دمت فيها فهي هي، ليس للمؤمن راحة إلاّ في لقاء ربّه، وإنّما الدنيا ذكرًا وفتنةً فما قرّب إلى الله وذكّر به فهو ذكر وما شغل عنه وأنسى ذكره فهو فتنة،

كذلك هي مؤسَّسة على محبوب ومكروه، فالمحبوب هو مناع مُخرَج من الجنّة يجب الشكر عليه، والمكروه مُخرَج من جهنّم أعاذنا الله برحمته منها يجب الصبر عليه، هو من الله لعبده نظر واختبار منه له عُجِّل له حظّه من تلك الدار، ومن بلغ إلى أن يشكر على الحالتين فهو العالِم الكَيِّس، فطالب نفسك بذلك فالله أنظر لك وأكرم اختيارًا.

فصل

اعلم أنّك ما دمت معك عادة إهمال النفس وقلّة التحصيل عليها والمجاهدة فأنت على غرّة ومعدود في الجاهلين، وإن أخذتها بالتحصيل عليها والقمع لها عمّا يكره ربّك دخلت بذلك في جملة المحقّقين المخلصين، ثمّ اعلم أن العبد في بدء أمره وحصول فهمه وبلوغه الحلم أخذ عهده لا بدّ وهو ما قد عهد إليه به في الأزل، وقد تقدّم ذكره فمنهم مَن عِلمه أكثر من فتنته، ومنهم مَن فتنته أكثر من عِلمه،[1] وقد يكون ذلك في حقّ البعض متوازنين هذا على الأغلب، مثال ذلك كالناشئ في بيت صالح والمخالط القوم الصالحين والمتقدّم له سلف صالح، فإن حفظ نفسه في بدأته ولم يقهقر وبادر الازدياد في العلم والعمل ازداد إلى السلامة تقرّبًا ومِن حظّ الخير تزلّفًا، والذي فتنته أكثر من علمه فكالناشئ في دار الكفر بين أهله، فهذا كلّما تربّص عن تخليص نفسه بعُد عن نجاته وأعرق في عطبه، وأمّا الذي هو متوازن فنجاته في حفظ منزلته وارتفاعه في درجاته بتزيّده من العلم النافع والعمل الصالح وبين ذلك درجات أو دركات، فجُلّ أهل زمانك فتنته أكثر من علمه وبخاصّة أهل الدنيا الذين رُبّوا في الملك والترف في المعاش كالألفة للإباء والقربات والعشائر والتشاغل بإصلاح الأموال والمكاسب وطلب الراحات والرئاسة، وكلّ هذه [٦٧٨]

١ علمه: علم آ.

الطبقات مفتوح لها باب القرار إلى الله ممّا لزمه من هذه الأقدار لينسخها الله عن من يشاء برحمته، وإنّما يمنعهم من ذلك فتنتهم بزخرف الدنيا ووجود الوحشة لفراق العادات والضراوات.

[٦٧٩] وممّا يجب أن تعلمه في حالتك هذه أنّ القلب الممتَحن بالتقوى الصحيح العلم هو المشاهد لك على ميزانك أو عليك، والجوارح هي المشهود عليها وهي تبع للقلب، وفي مثل هذا قال رسول الله ﷺ لوابصة وقد سأله عن شيء حاك في نفسه فقال له 'استفت قلبك وإن أفتاك المُفتون'،[٢] بَلِ الإِنسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرَهُ (٧٥:١٤–١٥)، واعلم أنّ المنى كلّه أو جُلّه هو من الرجاء الكاذب، فمتى وازنت نفسك بميزان عدل ذهب الرجاء الكاذب وبقي الرجاء الخالص الحقّ والرجاء الخالص يشدّ الخوف ويقوّي الخشية، واعلم مع هذا أنّ العمل لا يبقى منه إلاّ ما يكافئ اليقين المستقرّ في القلب وما سواه يبطل عند الوزن الحقّ، قال رسول الله ﷺ 'الأعمال بالنيّات وإنّما لامرئ ما نوى' ولا عمل إلاّ بنيّة ولا نيّةً إلى بعلم ولا علم ونيّة إلاّ عن يقين، ولو أنّهم بالغوا في التحصيل على أنفسهم ولزموا المحاسبة لها لم يكن عليهم في الآخرة حساب إلاّ ما أخطأه العلم وزاغ به الهوى عن سبيل القصد.

فصل

[٦٨٠] هذه منزلة الفرض الواجب لزومه لكلّ مكلَّف أراد النجاة، واعلم مع ذلك أنّه من بلغ هذا وتحقّق في التحصيل والمحاسبة مع إلزام التهمة للنفس علم عِلم العدل الذي هو لله جلّ ذكره في موازنته العباد، فهو يشهد بعلم ويكون ممّن شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ (٤٣:٨٦)، وهو من الذين قال الله تعالى فيهم إِنَّ الَّذِينَ قَالُواْ رَبُّنَا اللهُ ثُمَّ اسْتَقَامُواْ تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلاَئِكَةُ أَلاَّ تَخَافُواْ وَلاَ

٢ وإن أفتاك المفتون: مكرّرة في آ.

تَحْزَنُواْ وَأَبْشِرُواْ بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ (٤١:٣٠) إلى آخر المعنى، وأمّا سائر الناس فهم في منزل غرر يحنّون، كذلك إلى آجالهم يصبرون في برزخ على وجل، ثمّ يُبعثون على وجل وخوف ويقفون كذلك قد شهدوا على أنفسهم بالتقصير وعلى أعمالهم بالمحارفة والتضييع، نسل الله علمًا نافعًا وعملاً يرضيه ويؤمّن من عذابه.

ثمّ بعد هذا درجة الفضائل والترقّي في معارج القرب إلى منازل الزلف في مقعد [٦٨١]
الصدق، وهو ليس بغيرٍ لما تقدّم إنّما وصل مَن تقدّم ذكره بالتزام العبوديّة المأخوذ عليها العهد في بدء الأمر والتبرّؤ من شاكلة الربوبيّة والاقتداء بالرسل والإذعان لهم والإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وما فيه، فألزموا ذلك أنفسكم وحصّلوا عليها ما أرادت أن تنبسط عليه ممّا يخالف ذلك فلزموا الاقتصاد في الملبس والمطعم والقول السديد والتقوى وتعلّموا من العلم ما أقاموا به ذلك، ثمّ ارتفع أهل السباق إلى ربّهم بالتزام بذاذة الهيئة وتأديب النفوس وتصحيح الأحوال ومراعاة ما يرضي الله ولزوم المراقبة لله إنّه معهم شاهدهم حاضرهم، به يتكلّمون وبه يصمتون وبه يتحرّكون وبه يسكنون وبه ينظرون وبه يتذكّرون ويفكّرون ويعقلون ويتعلّمون، إيّاه يجالسون ويخاطبون ويناجون، وله يعملون ويتعلّمون كلّما رأوا بابًا من العلم لم يقتصروا على سماعه روايةً دون الدراية ولا قنعوا بالدراية حتّى عرضوه على العليم الخبير وردّوا الأمر كلّه إليه وتوكّلوا في شؤونهم كلّها عليه، فهم المخلصون المُصَفّون المصطَفون كلّما تمّ صبرهم عن الدنيا تمّ حسابهم، وكلّما تبرّؤوا من حولهم وقوّتهم إلى الله اختصّهم وأحبّهم وتولّى شأنهم، يقول الله جلّ من قائل في هؤلاء القدوة[٣] صلوات الله وسلامه على جميعهم إِنَّآ أَخْلَصْنَاهُم بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ وَإِنَّهُمْ عِندَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الأَخْيَارِ (٣٨:٤٦-٤٧) رَبَّنَآ آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ (٥:٨٣).

٣ القدوة: القدرة ب.

[٦٨٢] وكما للعلم والعمل فريضة واجبة على كلّ مكلّف ينجوا من نال المفروض الموجب منها من عذاب ربّه وتباعات مطالبته، فكذلك لهما فضيلة ودرجات في الفضائل يستوجب بها من نالها القرب من ربّه وعليّ إكرامه وكريم الجاه والحظوة عنده، ألم تسمع إلى قول رسول الله ﷺ وقد حدّث عن جواز أمّته عليهم السلام الصراط 'وإنّ منهم لمن يجوزه ضوؤه كضوء الشمس، ومنهم من يجوزه وضوؤه كضوء القمر ليلة البدر، ومنهم من يجوزه وضوؤه كأضواء نجم في السماء'، فالتحصيل على النفس بعلم العدالة والشهادة لك وعليك ويرتفع بذلك عن غمرة الإهمال ومجاهل المحارفة، ومتى تحقّقتَ في ذلك شهدتَ لنفسك بالخلاص من العذاب وشهدتَ لغيرك وكنتَ مِن شهداء الله في الأرض، ثمّ في موقف الإشهاد هذا لمن صعد وارتقى من علم الفرائض وأعمالها إلى الفضائل مع أحكام الفرائض مع أنّه يظفر بالعلم العليّ بأحكام الله جلّ ذكره وحكمته المخزون لخواصّ عباده، وهو علم التوحيد بحقيقته المشتمل على كلّ علم أدّاه الأنبياء وعلّمه الملائكة عليهم السلام حتّى يرى مُدرِكوا ذلك بأبصار قلوبهم الحقّ المبثوث في السماوات والأرض من أوّله وتدبيره وتصريفه وموقع الحكم بين الله وبين خلقه من بدء الأمر إلى الفصل بالقضاء، ويشاهدوا التدبير والتفصيل في ذلك بنور الله فيشهدوا لله على علم وبصر لا ريب فيه، فقبل الله شهادتهم وعدلها وجعلهم شهداء بينه وبين عباده فهم الأشهاد النبيّون والمرسَلون والصدّيقون والشهداء والصالحون.

[٦٨٣] يا أخي إنّما قصُرَ بالهمم عن هذا الأمر العليّ والخبئ السنيّ أنّ الأكثر منهم طلبوا العلم فلمّا وصلوا منه إلى ما هو سماع الآذان ظنّوا أنّهم قد أدركوا العلم، والعلم المطلوب أمامهم لو يعلمون، وربّما نُبّهوا وأُعلموا بذلك فقنعوا بما أدركوا واستلذّوا متابعة الأتباع ومجالسة الجُلاّس وتفريط المادحين وتخيّلهم فيما يضرّ ولا ينفع واقتصرت هممهم على ذلك ووقفت عليه بغيتهم، فربّما شغله ذلك أيضًا عن العمل وطلب الخلاص لنفسه من هول ما تستقبله قبلك

عقوبةً للإعراض عن آيات الله وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَن يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا (٥٧:١٨) المعنى، وربّما هُدي لرشده فعمل لخلاصه واقتصرت همّته على عمل الجوارح فَأُوتِي ذلك وقُصر عليه وهم عباد المسلمين رضي الله عنّا وعنهم، وهؤلاء هم الذين يُحَاسَبُون حِسَابًا يَسِيرًا (٨:٨٤)، ثمّ يدخلون الجنّة في يسر وعافية تُعرض عليهم أعمالهم بين يدي الله، تُحدَّد لهم الحقيقة التي وُعدوا عليها فيرون على ذلك أنّه قد عدل عليهم وأنه قد وفّاهم حظّهم، فهذا حساب الأبرار يغتبط لهم بوفائهم بعهدهم وإعلام لهم بفضل الله وعدله وصدق وعده لا خوف عليهم في ذلك كلّه، وأمّا الطبقة التي فوق هؤلاء لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الآخِرَةِ يُعطون كتب أعمالهم ببُشْرَى حظوظهم وبمبلغ حظّه من منزلته في الجنّة وفقه يشهد به فيها على غيره لهم الإكرام والجاه والحظوة لاَ تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ الله ذلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (٦٤:١٠) ذلك لجِدّهم في تخليص أعمالهم وفي طلب العلم الذي هو علم القرآن العظيم ومتضمّن الذكر الحكيم مع طلب العلم به في آياته ومصنوعاته الشاهدة له بأنّه خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ (١٩:١٤) وأَنَّه هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ (٢٥:٢٤) لهذا الحقّ المشاهَد ببصائر القلوب.

وإنّما طلب العلم بأُهبته، ومن الأُهبة له إسقاط فضول الدنيا من جسمه وأخلاقه تشمّرًا [٦٨٤] وتحقّقًا لذلك وتقدّسًا لمنزلتها، فإنّ فضول شهوات الجسم غشاوة على القلب يمنع من أبصار الأنوار الباطنة، وفضول الأخلاق تميل بصاحبها عن القصد إلى حقيقة الصواب، وذلك يصدّ عن الوصول، واتّباع الهوى أصل لكلّ ردًى كيف ما وقع في جسم أو خلق أو مطلب، واتّباع الهدى حرّيّة وإنّما انعقدت البيعة الأولى على التزام العبوديّة والتبرّؤ من جميع شاكلة الربوبيّة، ولا يقبل الله عبدًا إلاّ خاضعًا له ولا يشكر من سعيه إلاّ ما كان منه تعظيمًا له ولشعائره، وَمَنْ أَرَادَ الآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَـئِكَ كَانَ سَعْيُهُم مَّشْكُورًا (١٩:١٧) . ولتعلم

أنّه لا بدّ من البيان، قال الله عزّ من قائل لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَن بَيِّنَةٍ وَيَحْيَى مَنْ حَيَّ عَن بَيِّنَةٍ (٤٢:٨)، وقال وَمَا كَانَ الله لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُم مَّا يَتَّقُونَ إِنَّ الله بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (١١٥:٩)، كذلك لا يدخلهم النار حتّى يشهدوا عَلَى أَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُواْ كَافِرِينَ (٣٧:٧)، كذلك أهل الجنّة لا يدخلون الجنّة حتّى يشهدوا أنّه قد عدل عليهم ويشهدوا بأنّه يفضل عليهم، ولذلك يحمده أهل الجمع يومئذ وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لله رَبِّ الْعَالَمِينَ (٧٥:٣٩)، فمتى يتبيّن العبد الأمر في هذه الدار فشهد على نفسه ولها خفّ حسابه يومئذ، وعلى قدر تبيّن ذلك يكون قلّة الحساب، فافهم واعمل عليه ولا قوّة إلاّ بالله العليّ العظيم.

[٦٨٥] فاطلبوا العلم رحمكم الله بتحقيق الطلب، واعلموا أنّ العلم كثير وغوره بعيد والعمر قصير والفتن كثيرة والشواغل عن المقصد جمّة، وكما أنّه 'ما جميع الأعمال في الجهاد إلاّ كبصقة في بحر ولا جميع الأعمال والجهاد في طلب العلم إلاّ كبصقة في بحر'، كذلك ما جميع طلب العلم في علم التوحيد ومعرفة الألوهيّة والأسماء والصفات وتفهّم كتاب الله وتدبّر آياته وإلقاء السمع لحديثه وعليّ كلامه إلاّ كمثقال ذرّة في جميع الوجود، وإنّما هذا تمثيل على التقرّب وإلاّ فَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الأَمْرُ كُلُّهُ (١٢٣:١١)، فعليكم بالارتقاء في أعلى العلم واستفراغ الجهد في طلب الاعتلاء في تفهّم كلامه الكريم، فهي الحياة العظمى وهو الاختصاص الأكبر وغلّبوا ذلك على كلّ ما يلهي عنه ويقطع دونه من شهوات الدنيا وعلائقها فسيفتح لكم من علوم في قلوبكم ما تبصرون به ما لستم الآن تبصرون، وكما ليس في الجنّة أعلى منالاً ولا أكرم ثوابًا من رؤيته والجاه عنده، كذلك ليس في العلوم أعلى من معرفته والعلم به وبتوحيده وألوهيّته، فجاهدوا في ذلك ورابطوا عليه واصْبِرُواْ وَصَابِرُواْ وَاتَّقُواْ الله لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (٢٠٠:٣). ألا ترى كيف وصل الحكيم الكريم قوله الحقّ وَمَن جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ (٦:٢٩) بقوله مَن كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ الله فَإِنَّ أَجَلَ الله لآتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٥:٢٩)، وعطف قوله الكريم وَالَّذِينَ آمَنُواْ أي الإيمان الأعلى

وَعَمِلُواْ الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ (٩:٢٩) على قوله وَالَّذِينَ آمَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِى كَانُواْ يَعْمَلُونَ (٧:٢٩)، هؤلاء عبّاد الناس رضي الله عنّا وعنهم.

[٦٨٦] ثمّ وصل بذكر هؤلاء ذكر الذين يصرّوا على الفتنة بقوله وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِالله فَإِذَآ أُوذِىَ فِى الله جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ الله (١٠:٢٩) ثمّ وصل بذلك قوله الضالّين المضلّين بقوله الحقّ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُواْ لِلَّذِينَ آمَنُواْ اتَّبِعُواْ سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ إلى قوله وَلَيُسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَمَّا كَانُواْ يَفْتَرُونَ (١٢:٢٩–١٣)، ثمّ أخذ في ذكر عباده المصطَفين أولي العزم في المجاهدة والمكابدة، فذكر رسوله نُوحًا (١٤:٢٩) عليه السلام وإِبْرَاهِيمَ (١٦:٢٩) ولُوطًا (٢٦:٢٩) وشُعَيْبًا (٣٦:٢٩) وقومهم وتبليغهم إليهم عن ربّهم عزّ جلاله وردّهم عليهم آمنّا بالله وبرسله وبكتبه وملائكته واليوم الآخر وكفرنا بما أشرك به الكافرون، يقول الله عزّ وجلّ فَكُلاًّ أَخَذْنَا بِذَنبِهِ إلى قوله وَلَكِن كَانُواْ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (٤٠:٢٩)، ثمّ مثلهم وأولياءهم من دون الله بقوله مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُواْ مِن دُونِ الله أَوْلِيَآءَ كَالْعَنكَبُوتِ ومَثَلُ ما اتَّخَذُوه من أَوْلِيَآء كَبَيْت الْعَنكَبُوت وهنًا وعدم حفظ ومنعة، ثمّ تمدّح هو عزّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه بالعلم المحيط والعزّة والمنعة والحكمة العليا، فقال وقوله الحقّ خَلَقَ الله السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ بِالْحَقِّ (٤٤:٢٩) أي بما هو آية على وجوده العليّ وعلى ما هو عليه من العظمة والعلاء والعزّة والكبرياء والقدرة القاهرة والمشيئة العالية والأسماء الحسنى والصفات العلى، وعلى ما هو يصير ما خلقه من السَّمَاوَاتِ وَالأَرْض وما بينهما إلى ما هو أوسع وأكرم وجودًا وأعلى علاءً وأكرم خلقةً يتجلّى فيه الملك الحقّ المبين عزّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه.

[٦٨٧] ثمّ دلّنا عزّ جلاله على طلب العلم النافع وأمر به وحيث يُطلب العلم بما تقدّم ذكره بقوله الحقّ اتْلُ مَا أُوحِىَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلواةَ إِنَّ الصَّلواةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَآءِ وَالْمُنكَرِ أي

إنّ ذلك يبعد من نظر الله جلّ ذكره ويسقط من عينه ويقلّل الحظّ والمنزلة عنده ويشغل عنه بسواه، ثمّ قال جلّ ذكره وَلَذِكْرُ الله أَكْبَرُ أي إنّ ذِكْر الله لذاكريه بما ذكروه به أَكْبَرُ وذِكْرُ الذاكرين له في النظر والذِكْرُ والتذكّر والاعتبار أَكْبَرُ، ثمّ قال وَالله يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ (٢٩:٤٥) يعرض وهو أعلم بحسن التجاوز عن المتقرّبين إليه بالنظر والتعرّف به المتعلّمين علمه.

فصل

[٦٨٨] يحسن بعباد الله جلّ ذكره أن يقفوا بحسن نظرهم وصائب تفكّرهم على هذا المثل المضروب هنا، فإنّ جُلّ الموحّدين عفا الله عنّا وعنهم اتّخذوا دار الدنيا منزلاً ودارًا وولّوها ولايةً ألهتهم عن الدار الآخرة وحقيقة وجودها في قلّة مُتْعتها ووشيك انقراضها، أشبه شيء ببَيْت الْعَنكَبُوتِ بالإضافة إلى الدار الآخرة، وخَلَقَ الله السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ بِالْحَقِّ (٢٩:٤٤) أي[4] الْحَقّ الذي إليه المصير، وذكر مجادلة أَهْلَ الْكِتَابِ ونهى عنها إِلاَّ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ (٢٩:٤٦)، وقد مضى شرح ذلك، ثمّ عطف بالواو تنزيله الكتاب على أنّه خَلَقَ الله السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ بِالْحَقِّ بقوله وَكَذلِكَ، الكاف للتشبيه وذلك إشارة والمشار إليه ما تقدّم ذكره أَنزَلْنَآ إِلَيْكَ الْكِتَابَ أي بِالْحَقِّ كما خلقنا السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ بِالْحَقِّ أَنزَلْنَآ إِلَيْكَ هذا الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمِنْ هَؤُلاءِ مَن يُؤْمِنُ بِهِ يعني اتّباع الَّذِينَ أوتوا الْكِتَابَ، ثمّ قال وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَآ إِلاَّ الْكَافِرُونَ (٢٩:٤٧) ليبشّر الَّذِينَ أوتوا الْكِتَابَ أنفسهم عن الله عزّ وجلّ، فإنّه قد شهد لهم بالإيمان وَالله يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ (٢٩:٤٥)، ومن الإيمان ما هو كبير ومنه ما هو صغير، وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَآ إِلاَّ الْكَافِرُونَ، مَن جحده فلم يُؤْتَه وإن جمعه تلاوةً ودراسةً.

---

٤ أي: ساقطة من ب.

قوله عزّ وجلّ بَلۡ هُوَ يعني القرآن الذي أنزله من الكتاب المحفوظ الذي نزّله آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الۡعِلۡمَ (٢٩:٤٩)، أضرب بحرف بَلۡ عن الارتياب الموجود من المبطلين والجحد المعهود من الظالمين، وإنّما كان آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الۡعِلۡمَ يعلمهم بأنّه آيَاتٌ على أنّه كلام الله تعالى إعجازه وكريم مأخذه وحسن سرده بآيَات على صدق رسوله عليه السلام الآتي به، وآيَاتٌ على أنّ الأمر ينشأ به إلى تكليم الله عزّ جلاله إيّاهم فيما هنالك من غير واسطة ولا ترجمان، وآيَاتٌ على رؤيته كما هم يرون آيَاته في الوجود خلقًا وأمرًا، اللّهمّ اجعلنا منهم ومعهم في يسر وفي عافية إنّك الحليم الكريم، لهذا وهو أعلم بما ينزل قال لرسوله عليه السلام أَوَلَمۡ يَكۡفِهِمۡ أَنَّآ أَنزَلۡنَا عَلَيۡكَ الۡكِتَابَ يُتۡلَى عَلَيۡهِمۡ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَرَحۡمَةً أي هدايةً وتقريبًا وَذِكۡرَى، يقول يتذكّرون به ما قد نسوه ممّا فدى فنسوه حال أخذ العهد والميثاق منهم وفي حال الصبغة المفطور عليها في خزائن السماوات والأرض لِقَوۡمٍ يُؤۡمِنُونَ (٢٩:٥١) بالأوّل مِن الأمر والآخر والربّ الخالق الفاطر. [٦٨٩]

ثمّ أمره أن يستشهد على ما سبق عليهم من قول الحقّ بالشهيد الحقّ بينه وبينهم، ثمّ أعلم عزّ جلاله له بأنّ جَهَنَّمَ مُحِيطَةٌ بِالۡكَافِرِينَ (٢٩:٥٤) أي جزاءً، ثمّ وجودًا، ثمّ فيحًا حرورًا وصرودًا، ومن مفهوم الخطاب كما جَهَنَّمَ مُحِيطَةٌ بِالۡكَافِرِينَ فكذلك الجنّة حاضرة جزاءً معلّقةً للمؤمنين وجودًا فتحًا وخيرًا وروحًا وعرفًا عرّفها لهم، قال رسول الله ﷺ في نساء وصفهم 'لا يدخلن الجنّة ولا يجدنّ ريحها وإنّ ريحها ليوجَد من مسيرة خمس مائة عام'، وقد تقدّم معنى هذا، ثمّ ما أصاب المؤمنين من عذاب بوجود جهنّم فيما هنا فهو حظّهم منها إن شاء الله تعالى يتجنّبهم الله بذلك من عذابها بفضله وكرمه وصادق وعده، وإنّ ما أصاب الكفّار من فتح الله برحمته من الجنّة فيما هنا كان حسابًا لهم فيما هنالك، ثمّ عذابًا عليهم لمّا لم يؤمنوا به[5] وبكتبه [٦٩٠]

٥ به: ساقطة من ب.

ورسله واليوم الآخر وكفروا بآياته في الوجود. ثمّ صرف وجه الخطاب الكريم عزّ جلاله وتعالى وشأنه مواجهة إلى عباده المؤمنين يرجيهم بلقائه ويهوّن عليهم شدّة تحمّل مؤونة الصبر على المجاهدة ويأمرهم بالثبوت على الفتن وتقلّب المحن بقوله يَعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوٓاْ إِنَّ أَرْضِى وَاسِعَةٌ فَإِيَّايَ فَاعْبُدُونِ (٥٦:٢٩)، يقول سيروا من أرض لا يصحّ لكم فيها العبادة إلى أرض يصحّ لكم فيها ذلك، كُلُّ نَفْسٍ ذَآئِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ وَالَّذِينَ آمَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُم مِّنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِى مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ (٢٩:٥٧–٥٨) أي بطاعتي، الَّذِينَ صَبَرُواْ على الابتلاء والمحن وتقلّب الفتن وَعَلَى رَبِّهِمْ في كلّ ذلك يَتَوَكَّلُونَ (٥٩:٢٩) هي متّصلة المعنى بما تقدّم من ذكر طائفتي المهتدين رضي الله عنّا وعنهم.

[٦٩١] وصل بمعنى التوكّل ما يعزي به أهله ويثبّت يقينهم ويقوّي عزمهم قوله الحقّ وَكَأَيِّن مِّن دَآبَّةٍ لاَّ تَحْمِلُ رِزْقَهَا الله يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ لدعاء المتوكّلين والصابرين العاملين بطاعة الله الْعَلِيمُ (٦٠:٢٩) بأعمالهم. ختم السورة بقوله وَالَّذِينَ جَاهَدُواْ فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ الله لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ (٦٩:٢٩) هو لا بدّ ولا محالة مع كلّ شيء بما هو خلقًا وأمرًا وهو أيضًا مع المحسنين بإحسانه إن كان ذِكرًا أثنى[٦] ذكره على ذكره[٧] وجعله في حرزه، وكان في التشبيه كرجل طلبه عدوّه للقتل فاعتصم منهم بحصن حصين، وإن كان متصدّقًا فلكريم حضوره وشهوده 'إنّما تقع صدقته في كفّه العليّ قبل أن تقع في كفّ السائل'، وكان مثله مثل رجل أسرّه عدوّه فعرضه على القتل فجعل يقتدي منهم باللقمة والتمرة والشيء بعد الشيء حتّى فدى رقبته وصار حرًّا، وإن كان صائمًا أنهضه في صيامه ذلك إلى رتبة الاختصاص والقرب حتّى إنّه لمشبّه في عرفان الأنباء بأحدنا معه في جيبه نافجة مِسك يشمّها متى مشى بل هو أكرم عنده من المسك عند

٦ أثنى: ثنّي آ.
٧ على ذكره: ساقطة من آ.

أحدنا، قال رسول الله ﷺ 'ولخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المِسك'، هذا يقين وجوده والْحَمْدُ لله رَبِّ الْعَالَمِينَ (٢:١)، لكنّ هذا العبد متى تابع الذكر وأطال استصحابه وكذلك الصوم وأعمال الطاعات أطال هو عزّ جلاله استصحابه لما يستصحب العبد إيّاه من طاعاته وذكره، فهي الولاية منه حتّى يتحقّق وينهضه في الرتبة إلى حيث يتّصف عزّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه بما عبّر عنه قوله الصادق 'لا يزال العبد يتقرّب إليّ بالنوافل، وفي أخرى إنّي لا أطّلع على قلب عبد فأجد الغالب عليه ذكري إلاّ كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها وقلبه الذي يفكّر به ويذكر به' كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ (٢:٤٧) ذلك بأنّهم اتَّبَعُواْ الْحَقَّ مِن رَّبِّهِمْ (٣:٤٧)، وبضاعة المتوكّل اليقين والتفويض، وشعاره الدعاء، والتضرّع فعل المتحقّق في العبوديّة، لذلك ختم الآية بقوله وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٦٠:٢٩)، فدلّهم على الدعاء والسوأل وتحسين العمل واستشعار المراقبة.

سورة الروم

[٦٩٢] بِسۡمِ الله الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيمِ، قوله الٓمٓ (١:٣٠) كتاب مُحكَم مفصول من اللوح المحفوظ، ثمّ فُصل إلى ما هو المذكور في هذه السورة، قوله عزّ وجلّ غُلِبَتِ الرُّومُ (٢:٣٠) بفتح الغَين، قد تقدّم الكلام فيه والله وليّ المزيد من العلم والفهم عنه، وَهُم مِّنۢ بَعۡدِ غَلَبِهِمۡ سَيُغۡلَبُونَ (٣:٣٠) برفع الياء ونصب اللاّم، فِي بِضۡعِ سِنِينَ (٤:٣٠) هذا مستقبل، قال رسول الله ﷺ 'لو لم يكن الدنيا إلاّ يوم واحد لطوّل الله ذلك اليوم حتّى يلي رجل من عترتي اسمه على اسمي يملأ الأرض قسطًا وعدلاً كما مُلئت جورًا وظلمًا'، وذكر ﷺ أنّ مدّة هذا الوالي المبارَك سبع سنين، مصداقه من القرآن ما تقدّم ذكره، وفي أخرى تسع سنين' مصادقه من القرآن مما تقدّم ذكره، وفيه 'تُساق إليه ملوك الروم في السلاسل'.

[٦٩٣] وصل بذلك قوله الحقّ لله الأَمۡرُ مِن قَبۡلُ حالنا هذه اليوم على ما هي التي تقدّمت من فتح للصحابة ونصر لهم، وَمِنۢ بَعۡدُ أيّام (٤:٣٠) المسيح عيسى بن مريم صلوات الله وسلامه عليه والصالحين الذين يكونون معه على جميعهم سلام الله وصلواته، رَبَّنَآ آمَنَّا فَاكۡتُبۡنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ (٨٣:٥)، ثمّ ما يكون بَعۡد ذلك إلى الانقراض وما بَعۡد ذلك، عطف بالواو على وصف ذلك اليوم بقوله وَيَوۡمَئِذٖ يَفۡرَحُ الۡمُؤۡمِنُونَ بِنَصۡرِ الله يَنصُرُ مَن يَشَآءُ وَهُوَ الۡعَزِيزُ الرَّحِيمُ (٤:٣٠–٥)، عَزِيز ينتقم من أعدائه، رَحِيم بأوليائه وَعۡدَ الله لاَ يُخۡلِفُ الله وَعۡدَهُ (٦:٣٠) من لم يزل وجوب وعد الله جلّ ذكره وجوب الليل بعد النهار والنهار بعد الليل ووجوب رجوع أواخر الدوائر على أوائلها وإقبال أوائلها إلى أواخرها لم يزل وجوب وعد الله منزلته بل الوعد منه أوجب وجوبًا من كون الليل بعد النهار والنهار بعد الليل، فإذًا هذا هو حكمه وفعله، فإن شاء إمضاؤه أمضاه والوَعۡد وَعۡده وهو لاَ يُخۡلِفُ الميعاد صفة من صفاته هو الحقّ ووعده الحقّ، لذلك قال

عزّ من قائل وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لاَ يَعْلَمُونَ (٦:٣٠)، ثمّ قال عزّ من قائل يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا (٧:٣٠) معلومات الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كثيرة، قال الله عزّ وجلّ وَعُلِّمْتُم مَّا لَمْ تَعْلَمُوا أَنتُمْ وَلاَ آبَاؤُكُمْ (٩١:٦) لكن خاصّة المعلوم الظاهر في هذا الخطاب هو ما تقدّم معرفة تدوار الدوائر ليل ونهار وشمس وقمر ونجوم ودوائر تجري بحسبان، وكلّ علم لم يُقرن بعبرته لم يتمّ بعد فهو ظاهر من الأمر وإنّما تمامه إيصاله بعبرته، وعبرة ذلك إيصال العلم بدوائر الأفلاك، وجرى الحسبان بما هو الأمر عليه في الآخرة، فإنّه كما إذا انقضى النهار جاء الليل وإذا انقضى الليل جاء النهار، كذلك ينقضي يوم الدنيا ويجيئ اليوم الآخر، ثمّ في اليوم الآخر وما تحتوي عليه من الوجود ما تدلّ عليه الدوائر من جمعة إلى جمعة وشهر إلى شهر وسنة إلى سنة، ثمّ أسابع سنين وعشرات أسابع، وَلَلآخِرَةُ أَكْبَرُ (٢١:١٧) جدّاً وأوسع، وقد تقدّم أنّ من العلم بما هنا يُعبر إلى العلم بلقاء الله وظهور التجلّي العليّ وإلى ما هو الحقّ المبين فيما هنالك مع اتّساع الوجود وتوصيل العلم بذلك بالعبرة من وجود ما هنا إلى وجود ما هنالك وأيسره وأقربه مأخذاً وأجمعه العلم بتدوار الدوائر والوقوف بالفهم على حكمة الله عزّ وجلّ في ذلك.

فصل

قد تقدّم الكلام في تدوار الدوائر وأنّه مركّب من حركة وسكون، ولذلك ما استداركلّ دائر [٦٩٤]
بحركته حول الوسط وبذلك أظهر الله إرجاعه الحكم أواخرها على أوائلها وأقبل بأوائلها إلى أواخرها، ولم يظهر ذلك إلاّ بالحركة ولم يكن كذلك بمزج السكون مع الحركة، وكما مشاهدة التقلّب والخلق والتحويل والحكمة في الحركة ظاهرًا، فكذلك مشاهدة الأمر في السكون باطنًا وهو ما عليه الوجود العليّ المعبِّر عنه من الأسماء اسمه السلام والحنّان والودود والرحمان والعطوف والرؤوف ونحو هذا، ولذلك حازت الحكم أوائلها إلى أواخرها، ومبدأ الحركة عن

سكون ومبدأ وجود السكون عن ما لا يوصَف بحركة ولا سكون بل هو الأمر منسوب إليه جلّ ذكره والخلق وجوده عن وجود الأمر، ولتحقّق هذه النسبة اتّصف بها وتسمّى كقوله أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ (٤٥:٢٥) أَلَمْ تَرَ أَنَّ الله يَسْجُدُ لَهُ مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَمَن فِي الأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ (١٨:٢٢) المعنى، أَلَمْ تَرَ[١] أَنَّ الله يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ (٧:٥٨) وَهُوَ الله فِي السَّمَاوَاتِ وَفِي الأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ (٣:٦)، وقوله مَا يَكُونُ مِن نَّجْوَى ثَلاَثَةٍ إِلاَّ هُوَ رَابِعُهُمْ وَلاَ خَمْسَةٍ إِلاَّ هُوَ سَادِسُهُمْ وَلاَ أَدْنَى مِن ذلِكَ وَلاَ أَكْثَرَ إِلاَّ هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُواْ (٧:٥٨)، وقال رسول الله ﷺ وذكر السماوات السبع والأرضين السبع وما بين ذلك وما تحت ذلك، ثمّ قال 'فلو أنّكم دلّيتم بحبل من الأرض السابعة لوقع على الله'، وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الأَمْرُ كُلُّهُ (١٢٣:١١).

[٦٩٥] وقد تقدّم[٢] أنّ الحركة هو التنقّل والتقلّب وعن ذلك هو الخلق والأمر في ذلك تَطَلُّب الأمر للحبّ الأوّل الرفيع النزيه، فجمع تدوار الدوائر كلّه إنّما هو اندفاع منه يعبّر عن الفطر الأوّل الذي هو أصل الوجود ومنبعثه، ثمّ فرار إليه يعبّر عن الرجوع إليه والحبّ له وهو أيضًا هرب منه إليه، ثمّ جميع أجزاء التدوار منقسم إلى هذا التقسيم، مصداق هذا قوله الحقّ وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ، ثمّ قال وقوله الصدق إِنَّ فِي ذلِكَ لآيَاتٍ وكثر آيات لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (١٣:٤٥)، ولمّا كان الخروج عنه متردّد بين ما هو الفطر وهو من قبيل الجود وهو أيضًا متردّد بين ما هو الرجوع إليه وهو من قبيل الطاعة له والتعبّد إليه وهو من قبيل الطاعة أيضًا، وبين ما هو الفرار عنه وهو من قبيل العصيان، كان عن أثارة ذلك في وجود المخلوقين الطاعة له وأهل العصيان إلاّ من عصمه الله.

---

١ المعنى، أَلَمْ تَرَ: وفِي الأَرْضِ آ.

٢ وقد تقدّم: وتقدّم آ.

[٦٩٦] وصل بذلك ما هو منتظم به قوله الحقّ أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُواْ فِي أَنفُسِهِمْ، ثمّ قال مَا خَلَقَ الله السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَآ إِلاَّ بِالْحَقِّ (٨:٣٠)، التفكّر في الإنسان يورث العلم بالله والعلم بلقاء الله لأنّه إذا تفكّر في نفسه وكونه متقلّباً في طبقات خلقته ورجوع آخر أمره على أوّله، كذلك العلم بلقاء الله إنّه رجوع إليه، وأمّا النظر في باطنه وتحقيق نفسه فيورث العلم بالله عزّ وجلّ، قال رسول الله ﷺ 'من لم يعرف نفسه لم يعرف ربّه'، وتعرّف أيضًا بلقاء الله عزّ وجلّ، وليس العلم المذكور هنا الموروث من جهة شبه كما زعم من لم يصب الصواب، بل من جهة تعريف ما وإضافة ما، فاسلك في سبل مطالبك كلّها على ما تقدّم ذكره كالوجود كلّه، يقول الله عزّ وجلّ موصلاً لكلمة الحقّ مَا خَلَقَ الله السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَآ إِلاَّ بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى (٨:٣٠)، ألا تراه ابتدأه من التراب، ثمّ إلى التراب يعيده، وكذلك كلّ درجة من الخلقة لها أوّل وآخر ينقله في جميعها منقلةً منقلةً إلى أن ينفخ فيه الروح، ثمّ ينشؤه نشأً آخر درجةً درجةً من درجة الإنسانيّة إلى درجة المؤمن إلى درجة الوليّ إلى درجة النبيّ إلى درجة الرسالة إلى درجة الملائكة هناك يتولاّه فيرزقه الوفاق، ثمّ يكون الله له سمعًا وبصرًا ويدًا ورجلاً يصرفه في طاعته بأمره وحكم مشيئته، فَتَبَارَكَ الله أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ (١٤:٢٣) .

[٦٩٧] يقول الله جلّ من قائل ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذلِكَ لَمَيِّتُونَ (١٥:٢٣) أي كما كنتم قبل هذه الحياة ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ (١٦:٢٣)، فهذه دوائر الحقّ يديرها بمشيئته منهنّ كبار ومنهنّ صغار، ثمّ كذلك كونه وليدًا، ثمّ إلى درجاته إلى شيخ من ضعف إلى ضعف يتوسّط وجود القوّة فيه بين الحالتين، يقول الله عزّ وجلّ لِكَيْلاَ يَعْلَمَ مِن بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا (٥:٢٢)، كذلك نظم به قوله الحقّ الَّذِى خَلَقَكُمْ مِّن ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِن بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِن بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً، تعريض بإيجاد الشيب في آخر العمر أنّ الآخرة نهار والدنيا ليلها، وأنّ الآخرة نور والدنيا ظلام، يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ بما يعرض به ويصرح وبما يخلقه، وهو الْقَدِيرُ (٥٤:٣٠)

على الخلق والأمر وعلى الإعادة لا يعجزه معجز ولا يفوته فائت، الشيب من نور الآخرة وسواد الشعر من ظلام الدنيا، فلا يحبّ الشَيْب إلاّ من أحبّ الآخرة ولا ينكر الشَيْب ويكرهه إلاّ من أحبّ الدنيا.

سورة لقمان

بِسۡمِ الله الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيمِ، تِلۡكَ آيَاتُ الۡكِتَابِ الۡحَكِيمِ (٢:٣١) إشارة إلى الكلمة التي هي الحروف المقطّعة نزّلها عزّ وجلّ من الكتاب المحفوظ، يقول عزّ وجلّ هُدًى وَبُشۡرَى لِلۡمُؤۡمِنِينَ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلٰوةَ وَيُؤۡتُونَ الزَّكٰوةَ وَهُمۡ بِالآخِرَةِ هُمۡ يُوقِنُونَ (٤:٣١)، الهُدَى واليقين موجودان عن النظر في نسخة اللوح المحفوظ، والبُشۡرَى يختصّ به هذا القرآن المُنزَل إليه كتاب اللوح المحفوظ هذا حتّى إذا مهر جدًّا في دراسة اللوح المحفوظ وأوتي الفطنة وعَلِم منه ما هو طاعة الله عزّ وجلّ ووقف بذلك على مبادئ الإسلام كان له بكلّ وجود بُشۡرًى، غير أنّ هذا صامت وهذا ناطق، قال رسول الله ﷺ "تركتُ فيكم واعظين ناطق وصامت، فالناطق القرآن والصامت الموت"، وهو من الوجود شهد الله جلّ جلاله وهو أكبر الشاهدين للناظرين في نسخة اللوح المحفوظ وفي القرآن بالهُدَى والفلاح، أي الظفر بالمرغوب والۡفَوۡزُ الۡعَظِيمُ (١٣:٤) بالموعود العليّ، ثمّ ذكر الكتب المشغلة عن هذا المذكور المُحكَم الحكيم الملهية عنه بقوله الحقّ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشۡتَرِي لَهۡوَ الۡحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ الله بِغَيۡرِ عِلۡمٍ، وقد قيل هو الغِناء وهو قول واقع على بعض ما غُنّي به، ثمّ قال وَيَتَّخِذَهَا أي سبيل الله هُزُوًا أُوۡلَـٰئِكَ لَهُمۡ عَذَابٌ مُّهِينٌ (٦:٣١) هو الفصل ليس بالهزل من تركه من جبّار قصمه الله ومن ابتغى الهدى في غيره أضلّه الله، وكلّ علم وحديث عبّر عنه عبارة حقّ فهو من التدبّر له كما قال كِتَابٌ أَنزَلۡنَاهُ إِلَيۡكَ مُبَارَكٌ لِّيَدَّبَّرُواۡ آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أي به وبنسخة اللوح المحفوظ أُوۡلُوا الأَلۡبَابِ (٢٩:٣٨)، وكلّ ما بعُد عنه من الآراء وأقاويل الرجال العارية من البرهان والدليل وبخاصّة ما لا تسكن إليه نفس الإيمان ويؤمن به روح العقل فليس من القرآن إلاّ بآخرة أَفَلاَ يَتَدَبَّرُونَ الۡقُرۡآنَ وَلَوۡ كَانَ مِنۡ عِندِ غَيۡرِ الله لَوَجَدُواۡ فِيهِ اخۡتِلاَفًا كَثِيرًا (٨٢:٤) أَفَلاَ يَتَدَبَّرُونَ الۡقُرۡآنَ أَمۡ عَلَى قُلُوبٍ أَقۡفَالُهَآ [٦٩٨]

(٢٤:٤٧)، وصف الله جلّ ذكره المشترين للَهْوِ الْحَدِيثِ المعتاضين غيره منه بقوله وَإِذَا تُتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلَّى مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْرًا فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ، فمن وجد فيه من هذا الوصف بقيّةً فقد أخذ[١] من استحقاق الوعيد بحظّه.

[٦٩٩] وصل بذلك قوله الحقّ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ (٨:٣١) آمَنُواْ بالقرآن وبالآيات في الوجود الذي هو نسخة اللوح المحفوظ، ثمّ وصل بذلك ما هو المطلوب الإيمان به وهو الوجود قوله الحقّ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا (١٠:٣١) المعنى، عَمَدها القدرة، ثمّ وصل بذلك ذكر الحكمة الموجودة في الوجود ولمّا كان برّ الوالدين من الحكمة في الكتابين اللوح المحفوظ والقرآن قرنها في الذكر بالحكمة، وذكر فيها التوكّل على الله وأنّه هو الرازق وحده وأنّ كلّ مَآ أَصَابَكَ (١٧:٣١) لم يكن ليخطئك وأنّ ما أخطأك أي في التقدير الأوّل لم يكن ليصيبك، ثمّ سبوغ نعم الله جلّ وعزّ على العباد ظاهرًا وباطنًا نفعًا ودفعًا، ثمّ قال عزّ من قائل وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلاَ هُدًى وَلاَ كِتَابٍ مُّنِيرٍ (٢٠:٣١)، يقول عزّ وجلّ وعلى شياع هذا النور ووضوح البراهين عليه وتحبّبه إليهم بنعمه ظاهرًا وباطنًا يُجَادِلُ فِي الله المعاند بِغَيْرِ عِلْمٍ المعنى، ثمّ كذلك إلى قوله وَلَوْ أَنَّمَا فِي الأَرْضِ مِن شَجَرَةٍ أَقْلاَمٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِن بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَّا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ الله (٢٧:٣١)، كيف تنفد كلماتُه ولو أنّه قال للعبد الكلّيّ كُنْ لكان على وفق مشيئته وتمام مراده منه، بل لو قال كُنْ لأضعاف كلّ شيء وهو العبد الكلّيّ عدد ما خلق إلى أن ينفد الحساب منّا لكفت الكلمة في ذلك ولكان كما شاءه.

---

١ أخذ: أخذه آ.

سورة السجدة

بِسۡمِ الله الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيمِ، قوله تعالى الم (١:٣٢) قد تقدّم الكلام في الحروف والله وليّ التوفيق [٧٠٠]
المرجوّ للمزيد. وصل به ما هو تبيان لما تقدّم قوله الحقّ تَنزِيلُ الۡكِتَابِ لاَ رَيۡبَ فِيهِ مِن رَّبِّ الۡعَالَمِينَ (٢:٣٢)، لاَ رَيۡبَ يوجد مع المشاهدة والۡحَمۡدُ لله رَبِّ الۡعَالَمِينَ (٢:١)، نزّل كتاب اللوح المحفوظ إلى ما هو قرآن عربيّ مبين وأنزل القرآن ونزّله من حيث هو كلام له عليّ حكيم عزيز إلى ما هو مقروء لنا نتلوه تلاوةً ونقرؤه قراءةً ونكتبه كتبًا لاَ رَيۡبَ فِيهِ مِن رَّبِّ الۡعَالَمِينَ، ثمّ قال عزّ من قائل أَمۡ يَقُولُونَ افۡتَرَاهُ (٣:٣٢) مجاز ذلك يؤمنون بما هو مشاهد لهم فإنّ هذا القرآن لم يأت إلاّ بما هو إخبار عن نسخة الكتاب، أَمۡ يَقُولُ افۡتَرَاهُ يقول الله وقوله الحقّ بَلۡ هُوَ الۡحَقُّ مِن رَّبِّكَ أي القرآن نَزَّلَهُ رُوحُ الۡقُدُسِ مِن رَّبِّكَ بِالۡحَقِّ (١٠٢:١٦) نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الأَمِينُ عَلَى قَلۡبِكَ (١٩٣:٢٦–١٩٤) لِتُنذِرَ قَوۡمًا مَّآ أَتَاهُم مِّن نَّذِيرٍ مِّن قَبۡلِكَ لَعَلَّهُمۡ يَهۡتَدُونَ (٣:٣٢)، موضع الترجّي الذي في قوله لَعَلَّهُمۡ كقوله فَلَيَعۡلَمَنَّ الله الَّذِينَ صَدَقُواۡ وَلَيَعۡلَمَنَّ الۡكَاذِبِينَ (٣:٢٩) وبابه حيث وقع، ثمّ أخذ في ذكر موجود اللوح المحفوظ بقوله الله الَّذِى خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرۡضَ وَمَا بَيۡنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسۡتَوَى عَلَى الۡعَرۡشِ (٤:٣٢)، هذه السّتّة الأيّام آيات على السّتّة الأيّام في الدهر سابعها يوم الاستواء كما سابع هذه هو يوم الجمعة، يقول عزّ من قائل فإذا كان هو المستوي عَلَى الۡعَرۡشِ المحيط بكلّ شيء المالك للكلّ، فأين الوالي لهم من دونه والشفيع عنده فيهم، لو تذكّروا لأبصروا نعوذ بالله من العمي والضلال، وقد تقدّم الكلام في هذا المعنى في غير هذا الموضع وَالله يَقُولُ الۡحَقَّ وَهُوَ يَهۡدِى السَّبِيلَ (٤:٣٣).

سورة الأحزاب

[٧٠١] بِسْمِ الله الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ، قوله تعالى وَالله يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِى السَّبِيلَ (٤:٣٣) قوله الْحَقَّ ووحيه الْحَقّ وَهُوَ يَهْدِى السَّبِيلَ من شاهد آيته وهو في هذا الموضع فَهم ما جاءت به الرسل عنه وجملته الإسلام والإيمان والسنّة، ثمّ عمدة ما استاقه فيها ما هو المقدار بين ذلك في قوله مَّا كَانَ عَلَى النَّبِىِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ الله لَهُ سُنَّةَ الله فِى الَّذِينَ خَلَوْاْ مِن قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ الله قَدَرًا مَّقْدُورًا (٣٨:٣٣)، ويصحب ذلك علم الله في خلقه، ثمّ يبيّن كون الكائنات، نزّل الله جلّ ذكره هذا القرآن العزيز عن كتابه المبين، سمّى اللوح المحفوظ مبينًا لأنّ جميع الوجود هو نسخته وهو الملك كلّه وعلمه فيه والكون الذي قدّره وسبق علمه به.

[٧٠٢] قوله تعالى يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ اذْكُرُواْ الله ذِكْرًا كَثِيرًا وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلاً (٤١:٣٣–٤٢)، قد تقدّم الكلام بأنّه وله الحمد يصلّي على عباده المؤمنين بصلاتهم له وتذكّرهم بذكرهم له كقوله 'كلّما قال العبد الْحَمْدُ لله رَبِّ الْعَالَمِينَ (٢:١) حمدني عبدي، الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ (٣:١) أثنى عليّ عبدي' المعنى، وأمّا قوله هُوَ الَّذِى يُصَلِّى عَلَيْكُمْ وَمَلاَئِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُمْ مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ (٤٣:٣٣)، فإنّ ذلك أمره العليّ وَكَانَ أَمْرُ الله قَدَرًا مَّقْدُورًا (٣٨:٣٣) وَكَانَ أَمْرُ الله مَفْعُولاً (٣٧:٣٣) فهو إذًا وجود من لدنه عليّ واصل منه إلى عباده المؤمنين من جوده العليّ الكريم، لذلك قال وهو أعلم بما ينزل وَكَانَ أي في أزل أحديّته بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا (٤٣:٣٣) وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ حيث لم يكونوا موجودين لأنفسهم رَحِيمًا يوم جمعهم في قبضتيه الكريمتين فخصّهم منه باليمين وبقوله 'هؤلاء للجنّة وبعمل أهل الجنّة يعملون' وبخاصّة في قوله 'هؤلاء للجنّة ولا أبالي'، قالها وهو أعلم في قوم قد قدّر بأنّهم يردّون عليه وهم قد

تلوّثوا بمكاره هي فيما دون الشرك بالله والكفر فوقوع كان بلفظ الماضي[1] مخرج على هذا والله أعلم بما ينزل.

وصل بذلك ما هو مبيّن للمعنى مؤيّد للفهم عنه قوله الحقّ تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلاَمٌ وَأَعَدَّ [٧٠٣]
لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا (٤٤:٣٣)، أتبع هذا ما هو بيان للمُعرَض به المشار إليه قوله العليّ يأَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّآ أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا (٤٥:٣٣)، ثمّ عمّ ما نسق على ذلك بحرف العطف وَنَذِيرًا وَدَاعِيًا إِلَى الله بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُّنِيرًا (٣٣:٤٥-٤٦)، كيف لا يكون ذلك كذلك وإنّه ليقوم في الإنارة على حقّ ما أرسل به وفي الإبصار بما خصّ به وأنبأ عن ربّه عزّ وجلّ ما لا تقوم الشمس به في مقامها فإنّها لا تضيء بعد غروبها، ولقد أنار هو ﷺ وقد غاب شخصه عنّا وعُدمنا سماع كلامه، ومع ذلك إنّ نوره لعميم وهديه كريم، ذلك بأنّ مرسِله الهادي يهدي من يشاء لا تجوز عليه الأفول والغروب لا إله إلاّ هو العليّ الكبير، ختم المعنى بقوله الحقّ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِّنَ الله فَضْلاً كَبِيرًا (٤٧:٣٣) الْحَمْدُ لله رَبِّ الْعَالَمِينَ (٢:١) اللهمّ بارك لنا في حظّنا منك وزدنا من فضلك العظيم يا ذا الفضل العظيم.

ثمّ وصل بذلك قوله الكريم وَلاَ تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ (١:٣٣) أي في المؤمنين ولا فيما [٧٠٤]
يريدونك من مقارنة في بعض الأمر أو مداهنة ولا تجازهم على ما يقولون فيك ودع أذاهم وَتَوَكَّلْ عَلَى الله فإنّه ناصرك ومتمّم أمرك وَكَفَى بِالله وَكِيلاً (٣:٣٣). قوله تعالى إِنَّا عَرَضْنَا الأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَن يَحْمِلْنَهَا (٧٢:٣٣) المعنى، الأَمَانَة والله أعلم هي ما عبّر عنه اسمه الفاطر الخالق وما عبّر عنه قوله وَخَلَقَ الله السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ بِالْحَقِّ (٢٢:٤٥) وما عبّر عنه قوله فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي (٢٩:١٥) وما عرّض به في قوله 'ابن آدم مرضت فلم تزرني وظمئت فلم تسقني وعريت فلم تكسني وكنت محبوسًا فلم تزرني وكنت غريبًا

١ الماضي: المصاصي آ.

فلم تأوني وفي آخره أمّا لو فعلتَ ذلك بعبدي فيّ كنتَ تفعله'، هذا مع أنّه جعله في خلقه من تراب سوّاها به ولمّا أوجده للتقدير قرّره على أنّه عبد له وهو الله لا إله إلاّ هو ربّ له خالقه، فصورة الأَمَانَة تمتاز للعقول المميّزة بين هذين الأمرين خلقًا وأمرًا، فالعبد يلتزم العبوديّة على حقيقتها ويتبرّأ من شاكلة الربوبيّة الذي أخذ الميثاق عليه من أجلها، فعلى قدر تحقّقه في ذلك التزامًا للعبوديّة وتبرّؤًا من أوصاف الربوبيّة كلّها تواضعًا وتخشّعًا يتولاّه ربّه ويرفعه ويعلي لدنه قدرةً لإداية أَمَانَة ربّه.

بيان

[٧٠٥] خلقهم عزّ جلا له وأحكم خلقهم وأحسن صورهم ظاهرًا وباطنًا فجعلهم ذوي أسماء وصفات، عبّر عن ذلك قول رسول الله ﷺ 'خلق الله آدم على صورته، وفي أخرى على صورة الرحمان '، الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى إلى قوله الله لا إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ لَهُ الأَسْمَآءُ الْحُسْنَى (٢٠:٥–٨)، فيتواضع العبد وهو ذو كبر وعلاء، ويتضاءل وهو ذو عظمة، ويتصاغر وهو ذو كبر إلى غير هذا من أسماء وصفات، ولمّا باداهم وهم في قبضتيه الكريمتين بقوله 'يا أهل اليمين ويا أهل الشمال أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ (٧:١٧٢) لا ربّ غيري ولا إله سواي أحكم بما شئت وأقدّم من شئت وأؤخّر من شئت وأتولّى من شئت وألعن من شئت لا رادّ لأمري ولا معقّب لحكمي، قال الكلّ منهم بَلَى شَهِدْنَآ (٧:١٧٢) ' قَالَ فَاشْهَدُواْ وَأَنَاْ مَعَكُمْ مِّنَ الشَّاهِدِينَ فَمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ ذلِكَ فَأُوْلَـئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (٣:٨١) وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ الله فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا (٤٨:١٠) في الدنيا يتولاّه وفي الآخرة يدنيه ويقرّبه وَالله جَعَلَ لَكُمْ مِّنْ أَنفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِّنْ أَزْوَاجِكُم بَنِينَ وَحَفَدَةً وَرَزَقَكُم مِّنَ الطَّيِّبَاتِ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ الله هُمْ يَكْفُرُونَ (١٦:٧٢)، الْبَاطِلِ الذي آمنوا به وصفهم

إيّاه بأنّ له ولد تعالى عن ذلك علوًّا كبيرًا، ونِعْمَة الله التي كفروها وكفروا بها أن خَلَقَكُمْ مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ (١:٤) مِن تُرَابٍ (٣٧:١٨) وجَعَلَ لهم مِنْ أنفسهم الأَزْوَاج والبَنِينَ والحَفَدَةَ يعني الخدم،[٢] يقول أحدهم عبدي وأَمَتي، ويقول عبد أحدهم ربّي سيّدي إنّ ربّي أحسن مثواي ارجع إلى ربّك.

٢ الخدم: الحَفَدَة آ.

ومن سورة سبأ

[٧٠٦] بِسْمِ الله الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ، الْحَمْدُ جماع الثناء الحسن والمدائح كلّها، فالله عزّ وجلّ استحقّ الثناء الحسن كلّه، والْحَمْدُ جمعه لأنّه هو الَّذِى لَهُ مَا فِى السَّمَاوَاتِ وَمَا فِى الأَرْضِ وهو الذي لَهُ الْحَمْدُ فِى الأُولَى وَالآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ (٢٨:٧٠) وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الأَمْرُ كُلُّهُ (١١:١٢٣) وهو رَبّ السَّمَاوَاتِ وَرَبّ الأَرْضِ (٤٥:٣٦) وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ (٢٣:٨٦) هو الذي لَهُ الْكِبْرِيَاءُ فِى السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (٤٥:٣٧) وهُوَ الله لا إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ (٢٨:٧٠) ربّ العالمين علوًا وسفلاً ظاهرًا وباطنًا أوّلاً وآخرًا وهو الحكيم الخبير وهو العزيز الحكيم، يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِى الأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنزِلُ مِنَ السَّمَآءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ (٣٤:٢)، يقول جلّ من قائل وعلى وضوح هذا الحقّ وشياع هذا النور والضياء يقول الَّذِينَ كَفَرُواْ لاَ تَأْتِينَا السَّاعَةُ (٣٤:٣)، أمر الله رسوله عليه السلام بأن يقسم على هذا الحقّ إنّه لكائن حقّ إتيانه واجب كونه ووجوده، يقول قُلْ بَلَى وَرَبِّى لَتَأْتِيَنَّكُمْ عَالِمِ الْغَيْبِ لاَ يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِى السَّمَاوَاتِ وَلاَ فِى الأَرْضِ وَلاَ أَصْغَرُ مِن ذلِكَ وَلاَ أَكْبَرُ إِلاَّ فِى كِتَابٍ مُّبِينٍ (٣٤:٣)، كقوله وَمَا مِنْ غَآئِبَةٍ فِى السَّمَآءِ وَالأَرْضِ إِلاَّ فِى كِتَابٍ مُّبِينٍ (٢٧:٧٥)، وهذا هو من علمه في خلقه كتبه القلم في الكتاب المبين وهو اللوح المحفوظ الذي نسخته الوجود الجامع لكلّ شيء، أعرب بانقضاء الآماد وتمام الأوقات عن كون هذا الحقّ وظهوره في الدار الآخرة دون مرية.

فصل

[٧٠٧] عبّر عزّ وجلّ عن وجوده العليّ بما له في جميع خلقه بالعلم والملك والشهود والحضور. وصل بذلك قوله الحقّ لِيَجْزِىَ الَّذِينَ آمَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّالِحَاتِ أُوْلَـئِكَ لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي

آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ أُوْلَـئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رِّجْزٍ أَلِيمٌ وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ هُوَ الْحَقَّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ (٣٤:٤-٦)، لأجل[1] مضمن هذه الثلاث الآيات والإعلام بالوجود العليّ خَلَقَ الله السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ (٤٥:٢٢)، وما سمّى أوّل الإيجاد بالبداية إلاّ لأجل الإعادة وهو المبدئ المعيد، وَخَلَقَ الله السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لاَ يُظْلَمُونَ (٤٥:٢٢) وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَآ إِلاَّ بِالْحَقِّ (١٥:٨٥) وَلَـكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاَ يَعْلَمُونَ (٢٨:١٣)، ثمّ ذكر بعد ذلك يوم الفصل بما فيه والمصيرين إلى آخر السورة.

[٧٠٨] قوله تعالى لاَ تَأْتِينَا السَّاعَةُ (٣٤:٣)، ثمّ أتبع ذلك قول الَّذِينَ كَفَرُواْ هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يُنَبِّئُكُمْ إِذَا مُزِّقْتُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّكُمْ لَفِى خَلْقٍ جَدِيدٍ، قال بجهلهم أَفْتَرَى عَلَى الله كَذِبًا أَم بِهِ جِنَّةٌ، يقول الله جلّ قوله بَلِ الَّذِينَ لاَ يُؤْمِنُونَ بِالآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ أي في الآخرة وَالضَّلاَلِ الْبَعِيدِ (٣٤:٧-٨) في هذه الحياة الدنيا، أخبر الله الصادق في خبره أنّ عدم إيمانهم أكسبهم الضلال البعيد والعذاب الأليم هذه مواريث الأعمال، ثمّ سرد على ذلك التنبيه على الدلائل والتخويف من شدّة الأخذ وأليم البطش بقوله الحقّ أَفَلَمْ يَرَوْاْ إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِّنَ السَّمَآءِ (٣٤:٩) وما تقدّم لهم العلم به والمشاهدة له وما خلفهم الأرض وما[2] لم يكن بعد، يقول عزّ من قائل إِن نَّشَأْ نَخْسِفْ بِهِمُ الأَرْضَ أَوْ نُسْقِطْ عَلَيْهِمْ كِسَفًا مِّنَ السَّمَآءِ كما قد أخذنا غيرهم بالصيحة وعذاب الظلّة وخسفنا ببعضهم الأرض وأغرقنا بعضهم، إِنَّ فِي ذلِكَ لآيَةً أي على عذاب الآخرة لِكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ (٣٤:٩).

[٧٠٩] ثمّ ذكر ما أتى عبده دَاوُودَ (٣٤:١٠) وعبده سُلَيْمَانَ (٣٤:١٢) من فضل وعلم ومعجز ملك وأنّ ذلك آية على ما أتى من ملك الآخرة، ثمّ ذكر قصّة سَبَإٍ (٣٤:١٥) وما أصابهم به من إهلاك

١ إلاّ لأجل: إلا جل آ.
٢ خلفهم الأرض وما: ساقطة من آ.

بِسَيْلَ الْعَرِمِ (١٦:٣٤) وأنّ ذلك عقوبةً لتكذيبهم الرسل إليهم وأنّه أخرج بعضهم من جنّات وعيون وبلد طيّب بمغفرة من ربّهم، وعدهم بها إن هم آمنوا وأطاعوا رسل ربّهم إلى شظف عيش وقليل متاع بدّلهم بجنّتيهم جَنَّتَيْنِ من أُكُلٍ وَشَيْءٍ مِّن سِدْرٍ قَلِيلٍ (١٦:٣٤)، يقول جلّ من قائل ذلِكَ جَزَيْنَاهُم بِمَا كَفَرُواْ وَهَلْ نُجَازِي إِلاَّ الْكَفُورَ (١٧:٣٤)، قال تعالى وَمَآ أَصَابَكُمْ مِّن مُّصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ (٣٠:٤٢) ولولا أنّه لا يستقصي حقّه عند عباده ما أبقى شيئًا، أمّا جزاء الآخرة فإنّه لا يحمل أهوالها ومفزعاتها إلاّ لبقايا بقيت عليه، وأمّا الذين يدخلهم النار من الموحّدين فلمعاصي وكبائر لم يتوبوا إليه منها وذلك ضرب من الكفر وهو صغيرة، وأصحاب الكفر الأكبر فهم فيها خالدون نعوذ بالله من عذابه ما قلّ منه وما كثر، وما أصاب المؤمن من مصائب الدنيا ومحنها وعذابها فليمحّصهم بذلك ويرفعهم في درجاتهم، ثمّ ذكر ما أدرك فيهم العدوّ الملعون من أمنيّته وصدقه عليهم من ظنّه إلاّ فريقًا من المؤمنين كما قال وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ (١٣:٣٤).

[٧١٠] وصل بذلك قوله الحقّ وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِم مِّن سُلْطَانٍ إِلاَّ لِنَعْلَمَ مَن يُؤْمِنُ بِالآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ (٢١:٣٤) فاستاق العلم بالنون، قد ثبت ولله الحمد أنّ الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه لم يزل عالمًا بكلّ ما هو كائن قبل أن يكوّنه وبكلّ ما هو غير كائن كيف يكون لو كان علمًا محيطًا ينفصل التفصيل إلى نهايته، وقد تقدّم أيضًا أنّ قوله وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَآءِ مَآءً مُّبَارَكًا فَأَنبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ (٩:٥٠) المعنى، وأنه إنّما استاقه بنون الجمع لأنّه جعل للملائكة والرياح الخليقة من الواسطة ما لا يعلمون إلاّ له ولا يملكون من ذلك شيئًا دونه، لاَ يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُم بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلاَ يَشْفَعُونَ إِلاَّ لِمَنِ ارْتَضَى وَهُم مِّنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ (٢٧:٢١)، وإنّما أتى بذلك وهو أعلم بنون الجمع لما له في الخليقة من الإلّ وبخاصّة في عباده المؤمنين، ثمّ في الموقنين، ثمّ في الصدّيقين والأنبياء والمرسَلين، وذلك هو المعنى بمواجهة

السلام في قوله قُلِ الْحَمْدُ لله وَسَلاَمٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى (٢٩:٢٧)، سلّم على حقيقة له فيهم فيعبّر عن علم هؤلاء بالاستقبال ونون الجمع، وهو الذي يقول فيه 'ابن آدم مرضتُ فلم تزرني' المعنى، وقوله 'كنتُ سمعه الذي يسمع به' المعنى كلّه حيث وقع، ألا تسمعه كيف يرفع عن الاتّصاف باكتساب العلم بما ختم به الآية قوله الحقّ وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ (٢١:٣٤) .

فصل

قد تقدّم الإعلام بأنّ الخير كلّه موجود بإيجاد الله إيّاه بواسطة وتسبيب وبغير واسطة ولا [٧١١]
تسبيب، وأمّا الشرّ كلّه فهو إيجاد لله جلّ ذكره وخلق له لكن بواسطة وتسبيب، ومن ذلك قول الأنبياء عليهم السلام 'لبّيك وسعديك والخير كلّه في يديك والشرّ ليس إليك' أي ليس بودّ لك ولا برضًى عندك، وهذا هو الذي ضلّ عنه الأكثرون إلاّ من عصم الله، وذُكر عن الحكماء الأوائل في كلامهم على إيجاد الخليقة أنّهم ذكروا منها أوائل وثواني وثوالث ثمّ روابع، وهم أهل التخليط، وأنّ الأوائل هم الذين عن نوره[٣] الخاصّ المحض وقد يجب على طالب العلم أن يعرج بنظره إلى[٤] هذا مع ما تقدّم في المسألة قبل هذه، وقد 'كان الله ولم يكن شيء سواه قبله' ولا معه من يستعمله كما يستعمل الملائكة من خليقته، وأنّ وجود الأوائل والثواني والثوالث والروابع على مراتب في الوجود على القرب والخصوصيّة حتّى شرّع التكليف وأوجد المحنة وخلق إبليس وأوجد الشرّ كلّه بواسطة الضالّين والمضلّين، يقول الله جلّ من قائل 'إنّي خلقتُ عبادي حنفاء كلّهم فأتتهم الشياطين فاجتالَتْهم عن دينهم وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزّل به سلطانًا'، وقال رسول الله ﷺ 'ما من نبيّ إلاّ كان له من أمّته حواريّون وأصحاب

---

٣ نوره: نورهما آ

٤ إلى: مكرّرة في آ.

يهتدون بهديه ويعملون بأمره، ثمّ تخلّف من بعدهم خلوف يقولون ما لا يفعلون ويفعلون ما لا يؤمَرون، فمن جاهدهم بيده فهو مؤمن ومن جاهدهم بلسانه فهو مؤمن' الحديث، وقال أيضًا ' خير القرون قرني، ثمّ الذين يلونهم، ثمّ الذين يلونهم، ثمّ تخلف من بعدهم خلوف يشهدون ولا يستشهدون' الحديث، وكان رسول الله ﷺ، ثمّ أبو بكر الصدّيق بعده، ثمّ عمر بن الخطّاب، ثمّ عثمان، ثمّ عليّ، والفتن قد رفعت رؤوسها في زمان عثمان رضي الله عنه، ثمّ جاء المُلك العضوض، ثمّ لم يزل الخير ينقص والشرّ يزداد إلى هلمّ جرًّا والله المستعان.

[٧١٢] وصل بذلك ما هو وصف حقّ لأوليائهم من دون الله قُلِ ادْعُواْ الَّذِينَ زَعَمْتُم مِّن دُونِ الله لاَ يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلاَ فِي الأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِن شِرْكٍ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِّن ظَهِيرٍ (٢٢:٣٤)، ولمّا كان من شأنهم أنّهم يرجونهم أن يشفعوا فيهم أو يُقَرِّبُوهم إِلَى الله زُلْفَى (٣:٣٩) عطف على ذلك قوله الحقّ وَلاَ تَنفَعُ الشَّفَاعَةُ عِندَهُ إِلاَّ لِمَنْ أَذِنَ لَهُ (٢٣:٣٤) فأعلمهم أنّ ليس كلّ من شفع ينفع ولا كلّ من شُفع فيه أن ينتفع، إنّما هو أن يأذن الله للشافع في أن يشفع وأن يرضى الله للمشفوع فيه أن يُشفع له عند ربّه، وَكَمْ مِّن مَّلَكٍ فِي السَّمَاوَاتِ لاَ تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلاَّ مِن بَعْدِ أَن يَأْذَنَ الله لِمَن يَشَآءُ وَيَرْضَى (٢٦:٥٣)، ثمّ حذف من الخطاب ما هو معناه والله أعلم بما ينزل فإذا أذن الله لهم في الشفاعة قضى الله أمره من السماء، قال رسول الله ﷺ 'فتسمع الملائكة له كوقع سلسلة على صفوان وتضع الملائكة، أي الذين يحملون العرش ومن حوله، أجنحتها خضعانًا للأمر فيكون كذلك ما شاء الله'، حَتَّى إِذَا فُزِّعَ عَن قُلُوبِهِمْ، قال مَن دونهم مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ، قال الأوّلون الْحَقَّ (٢٣:٣٤) أي الذي أفهمهم الله عنه وقولهم إيّاه، ثمّ كذلك يبلغ الأمر طبقًا بعد طبق وتضع ملائكة ذلك الطبق أجنحتها خضعانًا لأمر الله حَتَّى إِذَا فُزِّعَ عَن قُلُوبِهِمْ قال مَن دونهم لهم مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُواْ الْحَقَّ كما تقدّم، وتدور الدوائر بالأمر ويقضي الله أمره ويخلق خلقه إلى منتهى مبلغ الأمر.

فصل

قال الله جلّ من قائل ٱلَّذِينَ يَحۡمِلُونَ ٱلۡعَرۡشَ وَمَنۡ حَوۡلَهُۥ يُسَبِّحُونَ بِحَمۡدِ رَبِّهِمۡ وَيُؤۡمِنُونَ بِهِۦ وَيَسۡتَغۡفِرُونَ لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ هولاء قد أذن الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه لهم في الشفاعة في أمره الذي قد شاء إمضاءه أو إتمامه أو إمراره على ما هو عليه أو مزيد فيه أو نقص منه، رَبَّنَا وَسِعۡتَ كُلَّ شَيۡءٖ رَّحۡمَةٗ وَعِلۡمٗا (٧:٤٠) أي تقدّمت بالعِلْم في كلّ كائن كيف يكون، وممّا تقدّمتَ فيه بالعلم ذنوب عبادك المؤمنين فَٱغۡفِرۡ لِلَّذِينَ تَابُواْ وَٱتَّبَعُواْ سَبِيلَكَ وَقِهِمۡ عَذَابَ ٱلۡجَحِيمِ رَبَّنَا وَأَدۡخِلۡهُمۡ جَنَّٰتِ عَدۡنٍ ٱلَّتِي وَعَدتَّهُمۡ وَمَن صَلَحَ مِنۡ ءَابَآئِهِمۡ وَأَزۡوَٰجِهِمۡ وَذُرِّيَّٰتِهِمۡۚ إِنَّكَ أَنتَ ٱلۡعَزِيزُ لا يذلّ جارك ولا يضامّ وليّك، ٱلۡحَكِيمُ في حكمه وفعله وَقِهِمُ ٱلسَّيِّـَٔاتِ (٤٠:٧-٩) أي اعصمهم منها. [٧١٣]

فصل

لم يأت فيما نعلمه أنّ العرش يطاف به كما يطاف بالبيت الحرام ولا أنّ ملكًا من الملائكة عليهم السلام طوّق ذلك أعني التطواف به، إنّما قال في ذلك وَتَرَى ٱلۡمَلَٰٓئِكَةَ حَآفِّينَ مِنۡ حَوۡلِ ٱلۡعَرۡشِ (٧٥:٣٩)، وقال في هذه الذين يحملون العرش ومن حوله ولكلّ جملة منهم مصافّها في الحفوف بالعَرْشِ العظيم والدوائر التي تستدير بالأمر فيما هنالك ليست تستدير من علوّ إلى سفل بل كاستدارة الرّحى تدور حول الوسط، والأمر يصدر من فوق العرش، والدوائر تستدير حوله به من دون ذلك تكون الدوائر المستديرة بالأمر من علوّ إلى سفل، ثمّ من سفل إلى علوّ، ثمّ يتركّب تدوار الدوائر على ذلك وعلى ذلك يتركّب الأمر بالخلق والخلق بالأمر. لمّا كان الأمر ينزل من فوق العرش ينفصل إلى ما يتفصّل إليه من الكائنات استثناه من المنفيّ بقوله وَلَا تَنفَعُ ٱلشَّفَٰعَةُ عِندَهُۥٓ إِلَّا لِمَنۡ أَذِنَ لَهُۥ إلى قوله وَهُوَ ٱلۡعَلِيُّ ٱلۡكَبِيرُ (٢٣:٣٤) رجوعًا بالخطاب إلى [٧١٤]

تبيين استئثاره بالحقيقة وأنّه لا حول ولا قوّة إلاّ بالله العليّ العظيم، شرح ذلك بما وصله به من قوله قُلْ مَن يَرْزُقُكُم مِّنَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ قُلِ الله (٢٤:٣٤)، ثمّ كذلك إلى قوله قُلْ أَرُونِيَ الَّذِينَ أَلْحَقْتُم بِهِ شُرَكَاءَ كَلاَّ بَلْ هُوَ الله الْعَزِيزُ (٢٧:٣٤) أي الغالب على أمره في فعله وحكمه أتقن الصنع على حكم التوحيد.

[٧١٥] نظم بذلك قوله الحقّ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلاَّ كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا (٢٨:٣٤)، يقول قد تقدّمنا بالعلم والتقدير والعهد وأخذ المواثيق وكتبنا مَن هو مِن أهل الجنّة ومَن هو مِن أهل النار وإنّما أَرْسَلْنَاكَ الآن مبشّرًا لمن تقدّم العلم والتقدير بالسعادة وَنَذِيرًا لمن هو من أهل الشقاوة، وأنّى للغافلين والمكذّبين لعلم ذلك وَيَقُولُونَ لك ولمن قبلك من الرسل مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ (٢٩:٣٤) أي ما بشّرَتْ به الرسل وأنذرَتْ، يقول الله جلّ من قائل قُل لَّكُم مِّيعَادُ يَوْمٍ لاَّ تَسْتَأْخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلاَ تَسْتَقْدِمُونَ (٣٠:٣٤)، ثمّ كذلك جدل في تبيان وإيضاح للحقّ إلى آخر السورة.

سورة الملائكة

بِسْمِ الله الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ، قوله جلّ وعزّ الْحَمْدُ لله فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (١:٣٥) حمد عزّ جلا له نفسه لأنّه الفَاطِر كما حمد نفسه لأنّه الخالق كما حمد نفسه لأنّه الملك كما حمد نفسه لأنّه نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ (١:٢٥)، كذلك أسماؤه كلّها حمد وصفاته حمد وأفعاله حمد وأحكامه حمد وأمره كلّه حمد وهو الحميد المحمود ولَهُ الْحَمْدُ فِي الأُولَى وَفِي الآخِرَةِ وفيما علا وفيما سفل ظاهرًا وباطنًا لا إله إلاّ هو المرجع وإليه[١] المصير. الفطر البدء والإظهار، وإنّما قيل لحارث الأرض فاطر لأنّ عمله ذلك يؤدّي إلى إبداء بذره، كذلك قولهم فطر ناب البعير أي ظهر بعد غيبه، وخاصم رجل من العرب عربيًّا عند بعض الحكّام في بئر، فقال أنا فطرتها أي ابتدأتها وأظهرتها وبدأتها ونحو هذا، وكان الله جلّ جلا له في كانه الأزليّ فردًا أحدًا كهو الآن، وعلمه محيط بالوجود كلّه أوّله وآخره مشهوده وغيبه لاَ يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ الهباء والحبّة من الخردل وَلاَ أَكْبَرُ مِن ذلِكَ وَلاَ أَصْغَرُ (٣:٣٤)، ثمّ كتب ذلك كلّه في الكتاب المبين، كذلك تضمّن ذلك قدرةً وإرادةً، ولمّا أظهر الكيان كلّه أظهره على ما شهده قبل علمًا ومشيئةً، فكان الوجود كلّه في وجوده العليّ موجودًا له عزّ جلا له لا موجودًا سواه من حيث هي، ولمّا أوجدها أظهرها بعضها لبعض فكانت بذلك موجودةً لها، ففَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ موجد السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ مظهرهنّ يوجدهنّ من[٢] عدمهنّ إلى وجودهنّ، ولمّا كان هو عزّ جلا له على ما هو عليه من الأسماء والصفات وأظهر الموجودات عن وجوده العليّ بالحقّ كان ذلك فطرًا لها وإيجادًا على الإسلام له والحقّ، ذلك لأنّها منه بدأت وإليه تعود كما قال وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٢٢:٣٦) وهو العود على ذلك البدء الأوّل، كذلك أمره. [٧١٦]

---

١ وإليه: إليه آ.

٢ يوجدهنّ من: لمن آ.

[٧١٧] ألا ترى أنّه لمّا خلقنا من التراب أعادنا إليه وكما خلقنا عن الفتح والفيح لم يكن بدّ من الرجوع إلى ذلك، لكنّه إنّما عصم من الرجوع إلى منبعث الفتح برحمته فيصيرهما فيما هنالك مصيرين، وجعل لكلّ مصير عملاً أمَر به أو نهى عنه، عبّر عن ذلك في كُتُبه وعلى ألسنة رسله بالنهي والأمر والوعد والوعيد، كذلك الحكم في بدئنا عنه وإرجاعنا إليه في الوجوب، قال الله جلّ وعزّ في تبيين هذا المشكل فَاطِرُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الأَنْعَامِ أَزْواجًا يَذْرَؤُكُمْ فِيهِ (١١:٤٢)، فهو مثل ضربه على تعريف الحقّ المُظْهَر في أوّل البدء فهو يَذْرَؤُنا في أَزْوَاجنا ويَذْرَؤُنا في الأَنْعَامِ، وذرؤُه إيّانا في الأَنْعَامِ أنّا نأكل منها ونشرب من ألبانها فيكون عنها بأمره وإذنه عزّ جلاله، ثمّ تنزّه العليّ الكبير عن الشبه والمماثلة والمقارنة السابقتين إلى وهل السامعين من ذكر الأنفس والأزواج والأنعام إنّما هو فيما هنالك الفطر والإيجاد والإظهار والإبداء والبداية والخلق والأمر، لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (١١:٤٢) هُوَ السَّمِيعُ لما عسى أن يقوله الضالّون والمشبّهون العليم بما تحدّث به نفوسهم في بواطنهم.

[٧١٨] لذلك لمّا فطرنا هذا الفطر، ثمّ صنعنا صنعتين في خزائن السماوات والأرض جبلنا على معرفة كلّ شيء إذا نحن تذكّرنا ذلك عرفناه، ذلك لأنّه مخبوء في ذواتنا المحيط بها علمه وقدرته ومشيئته وجميع معاني الأسماء والصفات حيث لم نكن موجودين لأنفسنا بل في كانه العليّ الأزليّ الذي لم يزل ولا يزال، قال رسول الله ﷺ 'كان الله ولم يكن شيء قبله، وفي أخرى ولم يكن سواه، وفي أخرى ولم يكن شيء معه، ثمّ كتب في الذكر كلّ شيء' الحديث، وقال 'إنّ الله خلق الخلق وقضى القضيّة وأخذ ميثاق النبيّين وعَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ'، وقبل ذلك قدّر مقاديرهم، عبّر عن ذلك قوله 'إنّ الله قدّر مقادير الخلائق قبل أن يخلقهم بخمسين ألف سنة، ثمّ كَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ'، والعرش محيط وجوده بوجود كلّ شيء كما أنّ الْمَاء فيه وجود كلّ شيء حيّ وغير

حيّ، ثمّ لمّا خلق آدم عليه السلام استخرجَنا من ظهره ولم يستخرجنا منه إلاّ أناّ[3] كنّا فيه موجودين في وجوده فافهم.

[٧١٩] كذلك لمّا خلق السَّمَاوَاتِ وَالأَرْض كنّا أيضًا موجودين في وجودهنّ، لذلك صنَعنا فيهنّ التي عبّر عنها قوله الحقّ صِبْغَةَ الله وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ الله صِبْغَةً (١٣٨:٢)، لذلك نظم بهذا المعنى قوله الحقّ يأَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُواْ نِعْمَةَ الله عَلَيْكُمْ إلى قوله يأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ الله حَقٌّ أي الإرجاع إليه فَلاَ تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلاَ يَغُرَّنَّكُمْ بِالله الْغَرُورُ (٣:٣٥–٥)، يقول لاَ تشغلنّكم الدُّنْيَا فتطمئنّوا إليها وتغفلوا عن آياتي وتصدّكم عن الإيمان بي وبرسلي، وَلاَ يَغُرَّنَّكُمْ الشيطان فيأمركم بالشرك والكفر بي وجَعْل الأنداد وأنا الله ربّ العالمين، يقول جلّ من قائل وكَرُم مِن خبير نصيح إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ لِيَكُونُواْ مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ الَّذِينَ كَفَرُواْ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَالَّذِينَ آمَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّالِحَاتِ لَهُم مَّغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ (٦:٣٥–٧)، ثمّ ما بعد هذا إثبات لما تقدّم ذلك واحتجاج عليه إلى قوله ذَلِكُمُ الله رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِن قِطْمِيرٍ إلى قوله وَلاَ يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ (١٣:٣٥–١٤)، سبحانه وله الحمد ما أكرم خطابه وأحسن حديثه وأصدق قوله وأعلى نصائحه.

---

٣ أناّ: ساقطة من آ.

سورة يس

[٧٢٠] بِسْمِ الله الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ، الله أعلم بما ينزّل هذا مُنزَّل من أمّ الكتاب فصّله بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ (١٩٥:٢٦) إلى ما تفصّلت إليه السورة، الياء من حروف هي معبّرة عن الذات وهو السرّ الذي أودعه الحقيقة وهو الحقّ المخلوق به كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَّرَهُ تَقْدِيرًا (٢:٢٥)، هو الَّذِى يَعْلَمُ السِّرَّ فِى السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (٦:٢٥) إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِندَ الله كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُن فَيَكُونُ (٥٩:٣)، يقول عزّ وجلّ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِى (٢٩:١٥)، هذا العبد الجزئيّ وهو مثل للعبد الكلّيّ خلقه وقَدَّرَهُ تَقْدِيرًا، ثمّ استوى على العرش الرحمان لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى (٦:٢٠)، لم يبق في الجملة قبس[١] شعرة ولا بشرة إلاّ عمّه الحضور والشهود والعلم، ولمّا سوّى آدم وَنَفَخَ فِيهِ مِن رُّوحِهِ (٩:٣٢) لم يبق من ظُفْرِه إلى قَرْنِه شعرة ولا بشرة[٢] ولا لحم ولا عصب ولا عظم إلاّ عمّه الحسّ والعلم، وسمّى الله الجملة آدم تعريفًا له بما هو دمويّ ولحميّ، فقوله وهو أعلم يس (١:٣٦) أي الوجود كلّه، أقسم الله جلّ جلاله به وبالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ (٢:٣٦) وهما الوجودان العالم والوحي،[٣] يقول وقوله الحقّ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ عَلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ تَنزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّآ أُنذِرَ آبَآؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ (٣:٣٦–٦)، المعنى.

فصل

[٧٢١] لمّا كانت الحروف المقطّعة تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ (١:١٢) وهنّ أيضًا آيات لهذا القرآن الكريم، وجب في واجب الوجود أن تكون معبّرةً عن الأسماء الحسنى والصفات العُلى إذ ذاك

---

١ كذا في آ ب، ولعلّه قيد.

٢ شعرة ولا بشرة: شعر ولا بشر ب.

٣ والوحي: الوحي آ.

منفتق النور والوجود أجمعه، ولمّا كان ذلك كذلك وجب أن تكون معبّرةً عن مقتضى ما وجد عنها، وما من شيء إلاّ هو موجود عن ذلك كما وُجدنا بالاستقراء من خالق الخلق والخليقة، ومن رازق الرزق والمرزوقين والمرتزقين، ومن علم العلم والمعلوم، ومن قادر القدرة والمقدور، ومن مريد المراد والإرادة، ومن مدبّر المدبَّر والتدبير، هكذا إلى سائر الأسماء فليس يجب أن ننكر أن تكون من هذه الحروف المقطَّعة أسماء للموجودات هي أحقّ حقيقةً وأصدق وجودًا لذلك في رؤوس الموجودات، فإذًا قوله يس اسم للعبد الكلّيّ المكنَّى عنه بكُلِّ شَيْءٍ (٢:٢٥) وهو الوجود الذي شمله علم العليّ الأعلى في أحديّة أزله إذ لم يكن شيء سواه، ثمّ ابتدأ معلومه ذلك إظهارًا له وأصحبه عليه فيه وقدرته عليه ومشيئته فيه وبه نَفَخَ فِيهِ مِن رُّوحِهِ (٩:٣٢)، فهو واحد في نفسه من حيث هو أوجده الواحد الحقّ وهو كُلّ شَيْءٍ أوجده خالق كُلّ شَيْءٍ وربّ كُلِّ شَيْءٍ فَقَدَّرَهُ تَقْدِيرًا (٢:٢٥)، قدّم منه ما شاء تقديمه وأخّر منه ما شاء تأخيره في الإيجاد والتقريب والتفصيل فصّله على ذلك تفصيلاً بعد تفصيل.

فصل

جاء أنّ سورة يس قلب القرآن كلمة نبوّة وحكمة بالغة، العبد الكلّيّ هو العالم الجامع لجميع [٧٢٢] العالمين كآدم عليه السلام الجامع لموجود العالم، خلقه ربّه عزّ جلاله من تراب ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِن رُّوحِهِ (٩:٣٢)، فهو لما فوقه من العوالم وما تحته منها كالقلب، وسورة يس تفصّلت إلى مفتتحها رسالةً ونبوّةً وتوحيدًا وإحياءً وإماتةً على وجوه ذلك وآيات مبيّنات، لذلك ختم ذلك تعريضًا بمعنى ما تقدّم بقوله أَوَلَمْ يَرَ الإِنسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِن نُّطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ (٧٧:٣٦)، كذلك العبد الكلّيّ خلقه ممّا شاء ثمّ هو ينشؤه إلى ما شاء من نهاية وَلَوْ أَنَّمَا فِي الأَرْضِ مِن شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِن بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَّا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ الله إِنَّ الله

عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٢٧:٣١)، ولمّا كان الغرض فيها، أعني هذه السورة، الإعلام بالحياة حال الموت وأنّ الثقلين جميعًا يصيرون إلى جزاء في دار البرزخ جنّة أو نار، نعيم أو عذاب، لذلك ضرب المثَل بالمُرسَلين إلى أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ (١٣:٣٦) وذكر السعيد الذي جَآءَ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ يَسْعَى (٢٠:٣٦) ناصحًا لقومه آمرًا لهم بالإيمان واتّباع المرسَلين، ولمّا قُتل قِيلَ له ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يلَيْتَ قَوْمِى يَعْلَمُونَ بِمَا غَفَرَ لِى رَبِّى وَجَعَلَنِى مِنَ الْمُكْرَمِينَ (٢٦:٣٦–٢٧) رضي الله عنّا وعنه، حرص على بذل النصيحة لهم وهم الذين قتلوه اغتباطًا منه بكرم مصيره، ثمّ أخذ عزّ جلاله ينسق بخطابه الكريم كيف هو الوجود وأنّه ظاهره لباطن وباطن لظاهر إلى آخر السورة، فبحقّ ما هي قطب للقرآن إذ الوجود في هذه الدار وجود ظاهر لنا وباطن ذلك ما هو الغيب الدار الآخرة ووجود الملائكة والوجود العليّ الكريم وجميع الغيوب التي وجب الإيمان بها، فاحرص على تتبّع ذلك وتعرّفه ترشد، وصّلنا الله وإيّاكم وعلّمنا العلم النافع برحمته.

فصل

[٧٢٣] أقسم الله جلّ ذكره بكُلِّ شَيْءٍ (٨٣:٣٦) وهو الوجودان العالم والوحي، لذلك والله أعلم عظم قدر هذه السورة وعظم أجر قارئها، ومن ذلك أيضًا قوله ص (١:٣٨) وق (١:٥٠) ون (١:٦٨) أسماء للموجود الذي هو كُلّ شَيْءٍ (٢:٢٥)، أقسم به وبِالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ (١:٥٠) وبِالْقُرْآنِ ذِى الذِّكْرِ (١:٣٨) وبِالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ (١:٦٨) أي الكتبة علوًّا وسفلاً، فكان قسمًا بالموجودين العالم والوحي، قال رسول الله ﷺ 'فظهرتُ لمستوًى أسمع فيه صريف الأقلام'.

فصل

قد يكنّي الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه بالسماوات والأرض عن الجملة كلّها تعريضًا بالسماوات والسماء إلى ما علا وبالأرض إلى ما سفل، كشف عن ذلك بقوله الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى (٢٠:٥-٦)، جعل آية ذلك أنّه نَفَخَ في آدم مِن رُّوحِهِ (٣٢:٩) وسوّى الحيّ منه على أعلاه فعمّت حياته الجملة شعرًا وبشرًا ظاهرًا وباطنًا، فهو آدم جملته وأبعاضه ما قصد بالإخبار عنه والإعلام به سُمّي بآدم صلوات الله وسلامه عليه إذا كان المقصود بالإخبار عنه بما هو، فإذا كان المقصود بالإخبار عن أبعاضه وأعضائه وخلقته أخبر بذلك عنه، كذلك العالم الكلّي الذي هو كُلّ شَيْءٍ (٢٥:٢) متى أُضيفت صفاته وأسماؤه إليه كانت مفيدةً عبيدًا من جملة العبيد، وإذا أُضيفت إلى خالقه بما هو كانت مطلَقات أحرارًا يتّصف الله بها ويتسمّى بما شاء من ذلك كقوله تعالى الله نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (٢٤:٣٥) وبابه حيث جاء. [٧٢٤]

فصل

جاء في فضائل الذكر ما تعجز عن تحصيل بعضه العقول، وإنّما يشتمل عليه الإيمان دون مطالبة للعقول بحيطة ولا توهّم وقوف على كنهٍ، وبخاصّة في وصف فضائل القرآن، وقد جاء عن أُبيّ بن كعب رحمة الله عليه أنّه قال، 'قال لي رسول الله ﷺ إنّ الله أمرني أن أقرأ عليك القرآن، وذلك في السنة التي قُبض فيها، وقال قال لي رسول الله ﷺ إنّ جبريل أمرني أن أقرأ عليك القرآن وهو يقرأ عليك السلام، فقرأ عليه القرآن، ولمّا فرغ قال إنّي يا رسول الله كما كانت لي قراءتك خاصّةً فخصّني بعلم عظيم ثواب القرآن ممّا علّمك الله وأطلعك عليه، فقال رسول الله ﷺ إنّما مسلم قرأ القرآن وآمن به وقَبِله بقبولة أعطاه الله من الثواب ما يعجز عنه [٧٢٥]

نطق الألسن وفهم الأنفس من جميع ما خلق الله، فقلتُ بأَبي أنت وأمّي يا رسول الله ما معنى قولك وقَبِله بقبولة، قال يحلّ حلاله ويحرّم حرامه، لا يماري فيمن يماري ولا يجهل فيمن يجهل، يقول الحقّ ويأخذ به ويأمر بالحقّ ويعمل به، لا يخالف قوله فعله ولا سريرته علانيته، فإنّ الله يأخذ صاحب القرآن بما يأخذ به الرسل ويسائلهم عمّا يسائل عنه الرسل من تبليغ عنه وأخذ بأمره وقيام بطاعته في عباده من نصيحة وأمر بمعروف ونهي عن منكر في قصد ورفق ورحمة ووقار وسكينة وتؤدة'، يذكّرهم وعيد الله ويخوّفهم بأسه ويحذّرهم نقمته وعذابه ويذكّرهم آلاءه ونعمه وحسن ثوابه لأهل طاعته، ولذلك بعث المرسَلين مبشّرين ومنذرين، فمن قرأ القرآن ابتغاء وجه الله وقبله بقبوله أعطاه الله من الثواب ما يعطي المرسَلين.

[٧٢٦] وإنّما يقوم بهذا ويصبر عليه من يرجو ثوابه، وإنّما يكون كذلك من صدقت نيّته وعظمت فيما عند الله رغبته، فإنّ العبد إذا نوى ذلك بعمله جاءه من الله السداد والتوفيق وحسن المعونة، فإنّ الله قضى على نفسه أنّه مَعَ الَّذِينَ اتَّقَواْ وَّالَّذِينَ هُم مُّحْسِنُونَ (١٢٨:١٦)، وإنّ الله خلق ابن آدم من ضعف وكلّ أمره ضعيف وأمر الله عظيم وجزاؤه عظيم وكلامه عظيم ووعده ووعيده عظيم، 'وبُعِثتُ في أضعف الأمم ولن يحمل الناس ما علّمني الله من فضائل ما عنده من صفة جزائه لأوليائه في الجنّة'، قال 'وسأخبرك من ذلك بطرف منه لأنّه إنّما أذكر لك ممّا أعدّه الله لرجل واحد من أصحاب القرآن في الجنّة جزءًا من مائة ألف ألف جزء ممّا أعدّ الله في الجنّة من خير صلوات الله وسلامه عليه في أيّ ما أحبّ إليه الإخبار عن ثواب سورة أم الإخبار عن جملة ثواب حامل القرآن، قال له سأجمع ذلك لكم إن شاء الله، ثمّ قال مَن قرأ أمّ القرآن فكأنّما قرأ التوراة والإنجيل والزبور وصحف موسى وإبراهيم سبع مرّات، له بكلّ حرف من ذلك درجةً في الجنّة بهتُّ أن أصف لكم كلّ درجة منها وما فيها من الخزائن والقصور والمنازل والغرف والسرر والفرش والأزواج وما فيه في كلّ غرفة من الخدم ومن الشجر والأنهار لم يؤذَن

لي في ذلك ولكن طوبى لقارئها، ثمّ طوبى لهم ومَن قرأها فكأنّما حمد الله وسبّحه وهلّله ومجّده وكبّره وعبده بكلّ نفَس من العالمين، وما أنزل الله في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلها، وإنّها للسبع المثاني والقرآن العظيم، وفي أخرى إنّها أمّ الكتاب والقرآن العظيم الذي أُعطيت'، 'وهي رُقية من كلّ سمّ وشفاء من كلّ داء'، 'في كلّ أمّة أحبار وأحبار أمّتي قُرّاؤها'، 'وكلّ صلاة لم يُقرأ فيها بأمّ القرآن فهي خِداج هي خِداج هي خِداج غير تمام '، وقال الله 'قسّمتُ الصلاة بيني وبين عبدي نصفين'، ثمّ كذلك إلى آخر الحديث، وفيه ' فإذا ختمها قالت الملائكة في السماء آمين'، 'ولولا أن تنظروا لأخبرتكم ما لقارئها من الفضائل في الجنّة، ولو حدّثتكم لَمَا قدرتم أن تحملوا ذلك مع ما له عند الله من المزيد، فاقرؤوا الْحَمْدُ لله رَبِّ الْعَالَمِينَ (٢:١) في كلّ ركعة من صلاتكم سرًّا وعلانيةً وأبشروا بثواب ربّكم، ثمّ أبشروا'، يقول الله عزّ من قائل يأَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّآ أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا وَدَاعِيًا إِلَى الله بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُّنِيرًا (٣٣:٤٥–٤٦)، فأخبر عزّ جلا له أنّ كلّ ما يقوله عنه فبإذنه يقوله وعنه يخبر به.

ثمّ أخذ يخبر عن فضائل القرآن سورةً سورةً يقسم أجزاء مذكورات العالم على الذوات [٧٢٧]
حسنات ودرجات وقصورًا ومدائن وممالك من ذهب وفضّة ولؤلؤ وزبرجد ونور، ويذكّر في أثناء ذلك أنّه لو جُمع جميع ذهب الدنيا ونفيس أحجارها ما بلغ أقلّ جزء من مذكور جزء ما في الجنّة، ويحدّث عن فضائل كلام الله وما جعل فيه من البركات والنفع به والدفع عن قارئه في الدنيا والآخرة، ويذكّر في ذلك من سعة الساحات ما لا تقوم له الدنيا عرضًا ولا طولاً، وقال في سورة يس 'بَخٍ بَخٍ هيهات هيهات انقطع العلم عن ما لقارئها عند الله من الكرامة وحسن المآب'، قال أُبيّ بن كعب، 'قلنا يا رسول الله أقرّ الله عينك وأعلى كعبك وزادك شرفًا وكرامةً أعظمتَ رغبتنا فيها فأخبرنا ببعض ما يخف عليك من ذكر ثوابها حتّى نكون أرغب الناس وأعظم لرغبتهم وأشدّ حرصًا على ابتغاء مرضات ربّهم'، قال 'إنّ لكلّ شيء قلبًا وإنّ

سورة يس قلب جميع الكتب التي أنزلها الله تبارك وتعالى على جميع أنبيائه ورسله، فمن قرأها ابتغاء وجه الله غفر الله له ما تقدّم من ذنبه وما تأخّر وكأنّما قرأ القرآن عشر مرّات'، قال ' وسأخبركم بما أذن الله لي بأن أخبركم من ثواب الله لمن قرأ القرآن مرّةً واحدةً في آخر حديثي إذا أنا أتيت على الإخبار عن ثواب سورةً سورةً، من قرأ سورة يس وهو جائع شبع، ومن قرأها وهو ظمآن روي، ومن قرأها وهو مكروب فرّج الله عنه، ثمّ إلى قوله من قرأها ليلاً فمات من ليلته كان شهيدًا، ومن قرأها نهارًا فمات من يومه مات شهيدًا، ومن قرأ عند ميّت أُعيذ من عذاب القبر، ومن قرأ في صلاة لم يسأل الله شيئًا إلاّ أعطاه وتُقُبِّلت صلاته، ومن قرأها وهو صائم تقبّل الله صيامه، ومن قدّمها بين يدي دعائه استُجيب دعاؤه، ومن سأل بها حاجةً أُعطيها، ومن دعا بها في خير رأى الإجابة، ومن قرأها عند سلطان جائر كُفي شرّه، ومن قرأها عند مسلم نزل به الموت نزّل بكلّ حرف منها عشرة آلاف من الملائكة يشهدون يقومون بين يديه صفوفًا يصلّون عليه ويستغفرون له ويشهدونه ويتبعون جنازته، وأيّما مريض قرأها عند موته قَبْل أن يحتضر لم يقبض ملك الموت روحه حتّى يجيئه رضوان خازن الجنّة فيسقيه شربةً من شراب الجنّة يشربها على فراشه، ثمّ يقبضه مَلَك الموت وهو ريّان، ومن قرأ يس في دهره فكأنّما أعتق بكلّ حرف منها ألف رقبة من ولد إسماعيل، ومن قرأها في سنة مرّةً فله ثواب المرسَلين يُحاسَب حسابهم وينزل منازلهم، ومن قرأها في كلّ شهر مرّةً زاحم إبراهيم في قبّته وزاره الأنبياء كلّ شهر يغبطونه بمنزلته وشرفه وما جعل الله له من الفضيلة والمنزلة، ومن قرأها في كلّ جمعة باهى الله به الملائكة، ومن قرأها في كلّ يوم يقول الله تبارك وتعالى عبدي هذه الجنّة لها ثمانية أبواب فادخل من أيّها شئتَ'.

[٧٢٨] 'فله في كلّ جنان من الجنان في جنّة الخلد وجنّة المأوى وجنّة السلم وجنّة الفردوس وجنّة النعيم وجنّة الجلال وجنّة عدن، في كلّ جنّة منها بكلّ حرف من سورة يس مائة ألف ألف

مدينة من فضّة، ومائة ألف ألف مدينة من ذهب، ومائة ألف ألف مدينة من لولؤ، ومائة ألف ألف مدينة من درّ، ومائة ألف ألف مدينة من نور، في كلّ مدينة مائة ألف ألف قصر، في كلّ قصر مائة ألف ألف صفّة، في كلّ صفّة مائة ألف ألف حجرة، في كلّ حجرة مائة ألف ألف قبّة، في كلّ قبّة مائة ألف ألف بيت، في كلّ بيت مائة ألف ألف خيمة، في كلّ خيمة مائة ألف ألف سرير، في كلّ سرير مائة ألف ألف حشية من سندس، ومائة ألف ألف حشية من استبرق، ومائة ألف ألف حشية من حرير، ومائة ألف ألف حشية من خزّ، ومائة ألف ألف حشية من إفريد، ومائة ألف ألف حشية من قزّ، ومائة ألف ألف من ديباج، فوق كلّ حشية منها مائة ألف ألف زربية، على كلّ زربية مائة ألف ألف مرفقة من نور، في كلّ ركن من أركان السرير فوق ذلك مائة ألف ألف نمرقة، فالسرير من نور، وقوائمه من نور، والحشايا من نور، وحشوها من نور، غلظ كلّ حشية منها مائة ألف ألف عام من أعوام الآخرة، وغلظ كلّ زربية منها مائة ألف ألف عام من أعوام الآخرة، وفوق ذلك كلّه حورًا يغلب نورها جميع أنوار ما تحتها مائة ألف ألف ضعف، وبين يدي كلّ سرير مائة ألف ألف صفّ مِن كراسي، كلّ صفّ مائة ألف ألف كرسيّ، وذكر الوصائف وضروب الحلي والحلل والطيب والريحان، وذكر نور الحواري وأنّ نورهنّ يضاعَف على نور الشمس مائة ألف ألف ضعف، وذكر طيب ذلك الطيب وعظم قدر ذلك الحلي والحلل، وأنّ جميع الدنيا لو ضوعف مائة ألف ألف ضعف[٤] لم يبلغ جزاء من ذلك كلّه وإن صغر ذلك الجزء، وذكر من الفضائل ما لا ينطق اللسان بأكثر منه ولا تهتدي النفوس إلى التفطّن إلى أكثر منه.

---

٤ وذكر طيب ذلك الطيب وعظم قدر ذلك الحلي والحلل وأنّ جميع الدنيا لو ضوعف مائة ألف ألف ضعف: ساقطة من ب.

[٧٢٩] وهذا وفّقنا الله وإيّاكم لا يُطلَب عليه دليل ولا يُطالِب المتحدّث عن رسول الله ﷺ بسند ثابت يسنده إليه كالعادة في الأوامر والنواهي وحدود الأخذ والترك، إذ الأصول تشهد له بالصدق وجملة الوحي يعضده بالحقّ الواجب وجوده، قال رسول الله ﷺ وذكر آخر أهل الجنّة دخولاً وآخر أهل النار خروجًا منها، وأنّه 'يُعطى مثل الدنيا وعشرة أضعافها، ويُعطى من المُلك مثل مُلك مَلك من ملوك الدنيا ومثله معه ومثله ومثله ومثله[٥] فيقول المُعطى له ربّ رضيت، فيقول له هذا لك وعشرة أضعافه معه، ويقول في أهل العِلية 'خلقتُ كرامتهم[٦] بيدي وختمتُ عليها بختمي فلم تعلم نفس ولا سمعت أذن بما أعددت لهم'، وقال الله جلّ من قائل فَلاَ تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّآ أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَآءً بِمَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ (١٧:٣٢)، ويقول رسول الله ﷺ 'في الجنّة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر مِن بله ما أُطلِعتم عليه'، مفهوم هذا فكيف بما لم يطّلعوا عليه، فكلّه لم يطّلعوا وإنّما ذكر من مساقه كقوله 'مسيرة مائة ألف ألف عام' بين كذا وكذا، وبين كذا وكذا 'مسيرة[٧] مائة ألف ألف عام من أعوام الآخرة'، فهذا كلّه ممّا خطر على قلب بشر وتُصُوِّر في علم النفس، وقال رسول الله ﷺ 'ما الدنيا في الآخرة إلاّ كأصبع أدخلته في اليمّ فانظر بما تخرج منها'، وقال الله جلّ من قائل وذكر الجنة ونسائها وموجوداتها، ثمّ قال إِنَّ اللهَ لاَ يَسْتَحْيِي أَن يَضْرِبَ مَثَلاً مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُواْ فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّهِمْ (٢٦:٢) .

٥ ومثله: زائدة في آ.

٦ وصلّى الله على سيّدنا محمّد وآله وسلّم، آخر الجزء الأوّل من كتاب إيضاح الحكمة بأحكام العبرة، وكان الفراغ منه في الخامس والعشرين من شعبان سنة ستّ وتسعين وخمسمائة، يتلوه إن شاء الله في الجزء الثاني سورة طه، والحمد لله حقّ حمده وصلواته على رسوله وعبده محمّد بن عبد الله النبيّ المصطفى وعلى آله. (انتقل بحكم الابتياع الشرعيّ إلى ملك الفقير إلى الله تعالى أبي الحسن علي المقرئ المؤدّب، يُعرف بابن البنهاوي، يوم الإثنين مستهل صفر سنة ثمان وثمانين وستّمائة ٥ بايعه نجم الدين بن العنبري الواعظ المنادى محمّد المغربي الأسمر الدلال بسوق الكتبيّين (وفي الهامش: الكتبيّة) نفعه الله بما يتلوه من كتابه العزيز وغفر له ولجميع المسلمين. وقف محمّد بآشا. وقف محمّد بآشا. . .): آ.

٧ مسيرة: ومسيرة آ.

[٧٣٠] وقد قال رسول الله ﷺ 'بلّغوا عنّي ولو آيةً، وحدّثوا عن بني إسرائيل ولا حرج'، هذا يقول عن حالهم في دار الدنيا، فكيف بدار لا يُقدَّر قدرها ولا تبلغ الأوهام كنهها، قال رسول الله ﷺ 'لا يترك قراءة يس إلاّ جاهل أو محروم، فتعلّموها فإنّ لكم بها في عاجل الدنيا بكلّ حرف منها ألف ألف حسنة وألفي ألف درجة، ويمحي بها ألف ألف سيّئة ألا وإنّ الحسنات مُضاعَفة والدرجات مُضاعَفة، ما بين الدرجتين مقدار السماوات السبع إلى مبلغ الهواء، وفي موضع كلّ شجرة نهر مثل النيل والفرات مائة ألف ألف ضعف'، فطوبى لمن قرأها احتسابًا وكان هذا ثوابه مع ما له عند الله من المزيد، 'ومن قرأها وعلّمها غيره فله ثواب المتحابّين في الله وثواب الصدّيقين، فتعلّموها وعلّموها واغتنموا قراءتها على كلّ حين إلاّ من كان جنبًا حتّى يطهر'، قال 'وقد بقي من ثواب يس ما لو قام الأنبياء والمرسَلون في الدنيا منذ خلق الله الدنيا حتّى يُنفَخ في الصور ما قدروا على وصف ما في قصر من قصوره، ولو عاش كلّ رجل منهم مائة ألف ألف عام بعد ذلك، ثمّ وصفوا لكان ما بقي من ثوابه أفضل فأكثر من ذلك'.

[٧٣١] قوله تعالى وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ (٣٦:٢) وصف للقُرْآنِ لمّا كان قولاً له تبارك وتعالى، فنزّله إلى ما هو قراءةً وتلاوةً لعباده ونزّله أيضًا ممّا هو كلام له جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه إلى ما هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ[٨] فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ (٢٩:٤٩) من عباده الموقنين، أتقن كلّ صنع خلقًا وأمرًا حتّى لقد اتّصف بأنّه الأَوَّلُ في كلّ شيء وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ (٥٧:٣)، ثمّ أيّد أهل الإيمان بروح منه، حتّى إنّه ليكون منهم السمع والبصر والفوأد والجوارح ويعوّضهم من صفاتهم ما هو وصف له عزّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه المُقسَم عليه ومن أجله، قوله إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ عَلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ (٣٦:٣–٤)، رَبَّنَآ آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ (٥:٨٣)،

٨ بيّنات: مكرّرة في آ

تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ (٥:٣٦) بخفض اللام من تنزيل على البدل من قُرْآن وهو على النعت أولى[٩] تَنْزِيل بالنصب على المدح والتعظيم للشأن، تنزيلي الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّآ أُنذِرَ آبَآؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ (٣٦:٥–٦)، كلّما عظمت البلية على البُعداء عظمت في مقابلة ذلك النعمة في حقّ الأولياء.

فصل

[٧٣٢] لا محالة أنه ممّا[١٠] يجب الإيمان به أنّ لأهل الجنّة اجتماع إلى رسول الله وغيره[١١] من الرسل، كذلك إلى إخوان الرسل وإلى الأولياء والعلماء، وأنّ لهم فيما هنالك كتّابًا ومعالم علوم يتعرّفونها، يقول عزّ من قائل وليعلم الَّذِينَ أُوتُواْ الْعِلْمَ الَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ هُوَ الْحَقَّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ (٦:٣٤)، وأنّ ممّا يُعمَّر به مجالسهم فيما هنالك مثل هذا كقوله يس وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ عَلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ تَنزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ (١:٣٦–٥) المعنى إلى آخره حيث وقع، ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ مَآ أَنتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ فَسَتُبْصِرُ وَيُبْصِرُونَ بِأَيِّكُمُ الْمَفْتُونُ (١:٦٨–٦)، وعمدة هذا الكتاب كتاب الرحمة الذي كتبه عزّ جلاله على نفسه يوم استوى على العرش فيه 'إنّ رحمتي تغلب غضبي، وإنّ رحمتي تسبق غضبي' يكشف المعنى يومئذ بحلول الرضى منه عليهم فيقول 'أحللت عليكم رضاي فلا أسخط عليكم بعده أبدًا'.

---

٩ كذا في آ ب، ولعلّه أولى منه.
١٠ ممّا: ساقطة من آ.
١١ وغيره: وغير آ.

برهان

ذلك من كتاب الله قوله انظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلَلآخِرَةُ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ [٧٣٣]
تَفْضِيلاً (٢١:١٧)، فالرسل والأنبياء موضع الغبطة بما جاؤوا به وصبروا لله عليه موفَّر عليهم في دار الخلود لَتُبْلَوُنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُواْ الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُواْ أَذًى كَثِيرًا (١٨٦:٣)، والرسل أكبر حظًّا من هذا الابتلاء، وهذا موصل بما تقدّم من قوله الحقّ كُلُّ نَفْسٍ ذَآئِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّوْنَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (١٨٥:٣)، والعامّ من الخطاب لأهل الخصوص قوله يأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُواْ فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُواْ يَفْسَحِ الله لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ انشُزُواْ فَانشُزُواْ يَرْفَعِ الله الَّذِينَ آمَنُواْ مِنكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُواْ الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ (١١:٥٨)، ومجالس الأنبياء والمرسَلين مع المؤمنين آيات على مجالس ما هنالك، وكذلك مجالس العلماء مع المؤمنين وهي رياض الجنّة 'إذا رأيتم رياض الجنّة فارتعوا' يعني مجالس العلم، وليس في الدنيا الدولاء أكرم من العلم بمعرفة الله، وإنّ الجنّة مَلأى من ذلك لا يرون إلاّ ما يعجبهم، لأجل ذلك يكون هجّيراهم دَعْوَاهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلاَمٌ وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ ما هو الْحَمْدُ لله رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٠:١٠).

فإذاً كان المعهود من أجر المكلَّفين أن يكون مؤخَّرًا لهم إلى يوم القيامة في دار القرار إلاّ [٧٣٤]
ما رحم الله فيجعل لهم من ذلك ما يشاء، يقول الله جلّ من قائل وللآخرة خَيْرٌ لِّلَّذِينَ آمَنُواْ وَكَانُواْ يَتَّقُونَ (٥٧:١٢)، ومِن أعظم الأجر وأسناه التبجيل والتقريب عند الله وعند أوليائه في دار القرار، فإذاً هذا الحظّ للأنبياء والمرسَلين والصدّيقين والموقنين والعلماء فهنالك أكبر وأفخم جدًّا، الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَلاَ تَكُن مِّنَ الْمُمْتَرِينَ (٦٠:٣)، هذا لمن تأجّل أجره ولم يعجّله، يقول الله في وصفهم إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ (٤٧:١٥)، وإنّما يكون تحدّثهم حديث هو لله وفي الله وفي العلم بالله وبحكمته والدار الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون، فما ينبغي إذاً أن ننكر على

من يقول إنّ للمسلمين متجمَّع يتجمّعون فيه إلى رسول الله ﷺ في مواسم معلومة ومواعيد مكرَّمة، وربّما افتتح المجلس أو خُتم بأن يُتلى قوله الحقّ طه مَآ أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى إِلاَّ تَذْكِرَةً لِّمَن يَخْشَى تَنزِيلاً مِّمَّنْ خَلَقَ الأَرْضَ وَالسَّمَاوَاتِ الْعُلَى الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى إلى قوله الله لا إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ لَهُ الأَسْمَآءُ الْحُسْنَى (٢٠:١–٨)، وإلى ما شاء الله جلّ ذكره، وقوله يس وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ عَلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ (٣٦:١–٤)، وكذلك غيره من النبيّين والمرسَلين والأولياء والصالحين كلّ على درجات من ذلك لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الآخِرَةِ لاَ تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ الله ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (١٠:٦٤) .

[٧٣٥] يقول يا محمّد إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ عَلَى صِرَاطِ الله الذي له ما في السماوات وما في الأرض والقرآن، وجميع ما أوحى إليه تَنزِيلَ الْعَزِيزِ يهدي من يشاء ويضلّ من يشاء الرَّحِيمِ بعباده المؤمنين سبق فيهم علمه العليّ بأنّهم للجنّة وبعمل أهلها وبعمل ما تقتضي موجوداتها من طاعة الله جلّ ذكره يعملون، لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّآ أُنذِرَ آبَآؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ (٣٦:٣–٦)، ثمّ أخبر بأنّ أكثرهم قد حَقَّ عليهم الْقَوْلُ العليّ السابق فيهم قوله 'هؤلاء للنار وبعمل أهل النار يعملون'، يقول عزّ من قائل فَهُمْ لأجل ذلك لاَ يُؤْمِنُونَ إِنَّا جَعَلْنَا من أجل تكذيبهم رسلي وآياتي فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلاَلاً فَهِيَ يعني الأيدي منهم، اجتزى بذكر الأَغْلاَل إذ معهودها أن تكون في الأيدي إِلَى الأَذْقَانِ فَهُم مُّقْمَحُونَ أي رافعي رؤوسهم الآن كنايةً عن الكبر الذي في قلوبهم الذي من أجله عتَوا على الرسل وكذّبوا الآيات وأَيْدِيهِم التي يكتسبون بها أعمال الخير مغلّلة إلى أَعْنَاقِهِمْ مجمَعة إِلَى الأَذْقَانِ (٣٦:٨) منهم، هذا لهم باطن في الدنيا وهو ظاهر لهم في الآخرة، وَجَعَلْنَا مِن بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدّاً فهم لا ينهضون إلى خير ولا يتقدّمون إليه وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدّاً فلا يتأخّرون عن شرّ وأُعميت قلوبهم وبصائرهم فَهُمْ لاَ يُبْصِرُونَ (٣٦:٩)، ويحشرهم يوم وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

عَلَى وُجُوهِهِمْ عُمْيًا وَبُكْمًا وَصُمًّا مَّأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا (٩٧:١٧) نعوذ بالله من أحوالهم في الدنيا والآخرة وفيما بين ذلك، يقول عزّ من قائل وَسَوَآءٌ عَلَيْهِمْ أَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لاَ يُؤْمِنُونَ (١٠:٣٦)، أنّى تنفع النذارة فيمن سبق له من الله أنّه من أصحاب الجحيم، إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ (١١:٣٦) لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الآخِرَةِ لاَ تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ الله ذلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (٦٤:١٠). وصل بذلك قوله الحقّ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُواْ وَآثَارَهُمْ وَكُلَّ شيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ (١٢:٣٦)، هذا هو اللوح المحفوظ، وظهور جملته هو العبد الكلّيّ يظهر منه ما يظهر، وما لم يظهر منه بالإيجاد فهو في علمه مزموم وفي اللوح المحفوظ مكتوب صورةً وخلقًا وأمرًا وعملاً ورزقًا وأجلاً وأثرًا باتّباع ذلك كلّه.

فصل

إحياؤه الموتى على أَوجُه، منها إحياء موتى الأجسام فهو يبعثهم يوم البعث، ومنها إحياء [٧٣٦]
موتى الدين، ومنها إمساك الحياة في الأحياء من هؤلاء وهؤلاء، ومنها إحياؤهم حال الموت في هذا القسم يأتي أكثر معنى تلاوة هذه السورة غلب القول بإحياء موتى الدين، قوله وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُواْ وَآثَارَهُمْ إذ لا يوصَف بأنّهم قَدَّمُواْ إلاّ المؤمنون الذين وجّهوا نيّاتهم وقَدَّمُواْ بها أعمالهم ليوم الجزاء، وَكُلَّ شيْءٍ من هؤلاء وهؤلاء أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ (١٢:٣٦) أَحْصَاه كتبًا في اللوح المحفوظ وتقدّمًا بالعلم في علمه في خلقه وهو أمّ الكتاب، وعلى القول بالتحقيق فإنّه لا يكون الجزاء والإحساس به إلاّ لمن حيّاه لكنّها لخساستها لم تكد توصَف بحياة، ثمّ ضرب للمنذَرين والمنذِرين مثلاً وبيّن كيف لم تنفع النذارة الأشقياء ونفعت السعداء الذين سبقت لهم من الله الكلمة الحسنى بقوله وَاضْرِبْ لَهُمْ مَّثَلاً أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَآءَهَا الْمُرْسَلُونَ

(١٣:٣٦)، فذكر المكذّبين إلى قوله وَجَآءَ مِنْ أَقْصَى ٱلْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى قَالَ يَٰقَوْمِ ٱتَّبِعُواْ ٱلْمُرْسَلِينَ ٱتَّبِعُواْ مَن لاَّ يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا أي على التذكير لكم بما عوهِدتم عليه وأَخْذه عليكم الميثاق من أجله وَهُم مُّهْتَدُونَ (٢٠:٣٦–٢١) على الصراط المستقيم، يقول فاتّبِعُوهم يهدوكم إلى ربّكم، ثمّ قال هذا السعيد رضي الله عنّا وعنه وَمَا لِىَ لاَ أَعْبُدُ ٱلَّذِى فَطَرَنِى أي على الإسلام والإيمان بالله والرسل وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٢٢:٣٦) أي فينبّئكم بما عملتم في عهده وميثاقه الذي واثقكم عليه، يقول رضي الله عنّا وعنه ءَأَتَّخِذُ مِن دُونِهِ ءَالِهَةً إِن يُرِدْنِ ٱلرَّحْمَٰنُ بِضُرٍّ لاَّ تُغْنِ عَنِّى شَفَٰعَتُهُمْ شَيْئًا وَلاَ يُنقِذُونَ أي من عذابه إِنِّى إِذًا لَّفِى ضَلَٰلٍ مُّبِينٍ إِنِّى ءَامَنتُ بِرَبِّكُمْ فَٱسْمَعُونِ (٢٣:٣٦–٢٥)، يقول فاشهدوا لي عند ربّي فقُتِل رضي الله عنّا وعنه، قِيلَ ٱدْخُلِ ٱلْجَنَّةَ (٢٦:٣٦)، قال رسول الله ﷺ 'واعلموا أنّ الجنّة تحت ظلال السيوف'، لأجل ذلك من أجل وشيك دخوله الجنّة قَالَ وقد رأى كريم وصوله يَٰلَيْتَ قَوْمِى يَعْلَمُونَ بِمَا غَفَرَ لِى رَبِّى وَجَعَلَنِى مِنَ ٱلْمُكْرَمِينَ (٢٦:٣٦–٢٧).

[٧٣٧] ثمّ ذكر إهلاكه قومه الذي كذّبوا الرسل من بعده بقوله إِن كَانَتْ إِلاَّ صَيْحَةً وَٰحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَٰمِدُونَ (٢٩:٣٦)، يقول الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه يَٰحَسْرَةً عَلَى ٱلْعِبَادِ حلّت بهم وحقّت عليهم مَا يَأْتِيهِم مِّن رَّسُولٍ إِلاَّ كَانُواْ بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ (٣٠:٣٦)، لكنّها حَسْرَة لا تظهر لهم على حقيقتها إلاّ في الدار الآخرة وعند نزول الهلاك بهم، يقول جلّ من قائل أَلَمْ يَرَوْاْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُم مِّنَ ٱلْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لاَ يَرْجِعُونَ (٣١:٣٦)، فجعل عدم الرجوع منهم إلى أهليهم دليلاً على أنّهم محبوسون عنهم فيما هنالك، ثمّ أخبر المحيي المميت الحابس لهم بما هم فيه اليوم بقوله الحقّ وَإِن كُلٌّ لَّمَّا جَمِيعٌ لَّدَيْنَا مُحْضَرُونَ (٣٢:٣٦) أي للعذاب وأنّهم لو أن آخرهم لحق بأوّلهم لأُدخِلوا أشدّ العذابين.

[٧٣٨] وَءَايَةٌ لَّهُمُ على إعادتنا إيّاهم إلى ثواب أو عقاب ٱلْأَرْضُ ٱلْمَيْتَةُ من بعد حياتها يحييها تارةً

أخرى، ثمّ عرّض بدليل آخر بقوله وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِّن نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ (٣٦:٣٣-٣٤)، فدلّ بهذا على موجودات الدار الآخرة، وأنّه عن هذا خلقنا بواسطة الماء ينزله من السماء تكون عنه الجنّات، ثمّ بواسطة فيح جهنّم وما يكون عن ذلك فلا بدّ لهم من الرجوع إليها، أعني الدار الآخرة، ثمّ إلى أحد الجزائين لأنّها أمّهم هي مأواهم بواجب الوجود إلاّ ما رحم الله إنّه هو العزيز الرحيم، فأمرهم بأوامره ونهاهم عن مكارهه كي ينجيهم منها، فهم نازلون على ما قدّموه من طاعة في جنّة عالية أو بما عتوا وعصوا في نار حامية، نسأل الله رحمته فكريم الإرجاع إليه.

[٧٣٩] نبّه على الإعلام بأحد المصيرين في الدار الآخرة لِيَأْكُلُوا مِن ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَشْكُرُونَ (٣٦:٣٥)، يقول فيصلون بشكر إلى أكرم المصيرين، ونبّه بقوله وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ على موجود المصيرين الذي خلق كلّ واحد منهما جزاءً على مثال ما اكتسبوه بأعمالهم في هذه وهذه جنّة أو جهنّم كالدنيا وجودها على ما هي عليه من خلق وعن فتح وفيح، وللعباد عن أعمال مزيد في وجودها من زراعة وغراس وبناء وغير ذلك، وإنّ الأغلب في وجود مَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أشدّ نضارة وأحسن نعمة للمقدّر لعامر الدنيا من التعب أَفَلَا يَشْكُرُونَ (٣٦:٣٥)، يقول أفلا يعملون الصالحات طاعةً لله واقتداءً برسوله فيكون عن أعمالهم فيما هنالك ملكًا رفيع القدر. نبّه على تذكار المعنى بقوله سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ (٣٦:٣٦)، الأَزْوَاج معهودها ما يخرج من الفيح بواسطة الفتح فيكون عن ذلك وجود فيما تُنبِتُه الأَرْضُ ويكون عنه الزريعة والغراس وَمِنْ أَنفُسِهِمْ ومن الحيوان النسل وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ من أين بدؤه وكيف عوده وكلّ إليه عائد سبحانه وله الحمد وَالله خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ (٣٧:٩٦).

[٧٤٠] وصل بذلك ما هو تقريب له وتبيين قوله وَآيَةٌ لَّهُمُ أي على يسره علينا ووجوده فيما عندنا

ٱلَّيۡلُ نَسۡلَخُ مِنۡهُ ٱلنَّهَارَ فَإِذَا هُم مُّظۡلِمُونَ (٣٦:٣٧)، ثمّ أتبع ذلك قوله الحقّ وَٱلشَّمۡسُ تَجۡرِى لِمُسۡتَقَرّٖ لَّهَا (٣٦:٣٨) يعني بين المشرقين وبين المغربين عودًا بعد بدء، ثمّ على ذلك كُلَّ يَوۡمٍ هُوَ فِى شَأۡنٖ (٥٥:٢٩) وتجري أيضًا من مشرقها إلى مغربها، ثمّ إلى مطلعها وتوسّط في ذلك، فكلّ موضع سجود لها مُسۡتَقَرّ وكلّ موضع جري لها سجود فهي أيضًا ساجدةً أبدًا جاريةً ذَٰلِكَ تَقۡدِيرُ ٱلۡعَزِيزِ ٱلۡعَلِيمِ (٣٦:٣٨)، كذلك أيضًا هي في جريها بين المشارق والمغارب في كلّ مطلع ساجدةً وفي كلّ مغرب ساجدةً وفي كلّ دقيقة لها حال مغرب بوجه وحال مشرق بوجه، وكلّ حال سجود أمر وكلّ حال جري خلق كجري الدوائر كلّهنّ وسكون وحركة، وموضع الحركة الخلق وموضع السكون الأمر، وكلّ ذلك منها خلق وأمر أَلَا لَهُ ٱلۡخَلۡقُ وَٱلۡأَمۡرُ تَبَارَكَ الله رَبُّ ٱلۡعَٰلَمِينَ (٧:٥٤)، ثمّ قال وقوله الحقّ وَٱلۡقَمَرَ قَدَّرۡنَٰهُ (٣٦:٣٩) أي نقصناه مَنَازِلَ أي في مَنَازِل ويكون أيضًا في التقدير الذي هو العلم، يقول قَدَّرۡنَٰهُ أن يكون كذلك بنقص ويزيد على مَنَازِل مقسّمة على ذلك لَا ٱلشَّمۡسُ يَنۢبَغِى لَهَآ أَن تُدۡرِكَ ٱلۡقَمَرَ (٣٦:٤٠) إذا كان رقيبًا لها كان قَمَرًا، ثمّ هو ما قرب منها نقص عن كماله إلى أن يبلغها أسرته في ضيائها، ثمّ يخرج عن ضيائها كالمولود، ثمّ كلّما بعُد عنها زاد جرمه، وذلك عن منازل مقدَّرة حتّى يبعد عنها غاية بعده فيكون رقيبًا لها تكامل إذ ذاك جرمه كالإنسان يولد ثمّ لا يزال يكمل إلى انتهائه، ثمّ كلّما سار إلى ربّه نقص بالشيخ والهرم حتّى يعود بالموت إلى حال[١٢] استسرار القمر في ضياء الشمس.

[٧٤١] وصل بذلك قوله وَءَايَةٞ لَّهُمۡ أَنَّا حَمَلۡنَا ذُرِّيَّتَهُمۡ فِى ٱلۡفُلۡكِ ٱلۡمَشۡحُونِ (٣٦:٤١)، هذا إعلام منه بأنّ علمه محيط بما لم يكن بعد كإحاطته بما قد كان، كذلك قدرته ومشيئته وأنّه حاملهم ومكلّمهم ومُنقِلهم ومقلِّبهم على ذلك، يقول عزّ من قائل لمن كان موجودًا حين نزول القرآن مخبرًا عن من تقدّم وَءَايَةٞ لهؤلاء أَنَّا حَمَلۡنَا ذُرِّيَّتَهُمۡ فِى ٱلۡفُلۡكِ ٱلۡمَشۡحُونِ، كذلك آباؤنا المخاطَبون

---

١٢ حال: حبارآ.

يومئذ محمولون فِي الْفُلْكِ، ونحن أيضًا محمولون بحملهم يومئذ كما قال إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ (١١:٦٩) كقوله في المهتَدين ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ (٣:١٧)، فكلّ من كان منهم ومن أنسالهم إلى يوم القيامة محمولون في تلك الْجَارِيَةِ، يقول جلّ وعزّ لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً وَتَعِيَهَا أُذُنٌ وَاعِيَةٌ (١٢:٦٩)، تَذْكِرَةً بأنّا إذا متنا حملنا في مثالات لأجسامنا وليست تكون أغيارًا لها، هي مثالات لها كما حملنا فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ونحن غير موجودين لأنفسنا، فبأن يحملنا فيما قال وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِّن مِّثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ (٤٢:٣٦) ونحن في الوجود أولى وأحرى، وقوله وَتَعِيَهَا أُذُنٌ وَاعِيَةٌ تعجّب من ذلك أنّه حملنا فيها، وتلك منه آيَةٌ على أنّا كنّا موجودين له في الأزل وقبل البدء الأوّل وإن لم نكن موجودين لنا وكنّا عنده موصوفين بأنّنا محمولين، هذا هو العجب المُعجِب. أمّا المُغرَقون فلم تُحمل أجسامهم في تلك الْفُلْكِ، سبحانه وله الحمد ما أعجب شأنه فكم أُهلك بهلاكهم من أنسال ومن أرزاق وأعمال وأموال إلى ما يكون من أتباع ذلك.

وفيه إعلام أيضًا بأنّه خلق لَهُمْ مِّن مِّثْلِ الفلك مَا (٤٢:٣٦) يعبرون به بحار الدنيا إلى [٧٤٢]
منافعهم وابتغائهم من فضل ربّهم، وفي ذلك آية على أمثالها في دار القرار في كلي المصيرين، وقد تقدّم ذكر ذلك، عرّض إلى ما يصيب الكفّار فيما هنالك بذكره من التغريق لهم بذنوبهم، عبّر عن هذا المعنى بقوله وَإِن نَّشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلاَ صَرِيخَ لَهُمْ وَلاَ هُمْ يُنقَذُونَ (٤٢:٣٦)، يقول كما نعبر بهم في هذه الدار رحمةً للمؤمنين ومتاعًا إلى حين نبلّغهم فيه المحلّ والحين آخر الأجلين يصل هؤلاء وهؤلاء إلى ما أعدّ لهم، كذلك يغرق الكفّار فيما هنالك كما يغرق هنا المغرَقين بما كسبت أيديهم، وعرّض بما أعدّ من ذلك لعباده المؤمنين بقوله في غير هذا الموضع أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَةِ الله لِيُرِيَكُمْ مِّنْ آيَاتِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ (٣١:٣١) أي آيات على ما أعدّ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ فيما هنالك.

عبرة

[٧٤٣] إذا كان عزّ جلاله حاملنا فِي ٱلْفُلْكِ قبل إيجاده إيّانا وقد أخذ علينا المواثيق والعهود، وكنّا على ذلك نستحقّ الوصف بأنّا محمولون وموصوفون بأنّا مُحضَرون لأنفسنا حين أخذ العهد والميثاق مشهود علينا ولنا شاهدين ينادي 'يا أصحاب اليمين، يا أصحاب الشمال'، نعوذ بالله من ذلك، فيجيب كلّ الفريقين بقول 'لبّيك وسعديك'، فليس أيضًا لمنكر على من يقول إنّه عزّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه يرى اليوم من قد قدّر له بأنّه يدخله الجنّة أنّه في الجنّة، وكذلك أهل النار هؤلاء ينعمون وهؤلاء يُعذّبون، كما نشاهد اليوم أهل الدنيا على ما هم عليه نشاهدهم حال الموت وحال كونهم في البرزخ وفي البعث والمحشر والنشور والعرض والسؤال، ونشهد كونهم في المصيرين جنّةً أو جهنّم، ونشهد من قُدّر له أنّه من أصحاب الجنّة كونه لو كان من أصحاب النار، وكذلك من قُدّر عليه أنّ جهنّم مأواه نشهده في الجنّة أن لو كان من أهل الجنّة، ذلك لأنّه نشهد المآل كلّه على أنواعه وتصاريفه كما يشهد الحال كما شاهدها في أزل الأزل على الكشف والظهور، إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٦:١٢).

[٧٤٤] وربّما يوجّه بهذه العبرة إلى تحقّق ذلك في قوله إِنَّ أَصْحَابَ ٱلْجَنَّةِ ٱلْيَوْمَ فِى شُغُلٍ فَٰكِهُونَ هُمْ وَأَزْوَٰجُهُمْ فِى ظِلَٰلٍ عَلَى ٱلْأَرَآئِكِ مُتَّكِـُٔونَ لَهُمْ فِيهَا فَٰكِهَةٌ وَلَهُم مَّا يَدَّعُونَ سَلَٰمٌ قَوْلًا مِّن رَّبٍّ رَّحِيمٍ وَٱمْتَٰزُوا۟ ٱلْيَوْمَ أَيُّهَا ٱلْمُجْرِمُونَ (٣٦:٥٥–٥٩) على وجود الوجود كلّه، وعلى الوجه المعهود أن يكون معنى قوله وَٱمْتَٰزُوا۟ ٱلْيَوْمَ وإِنَّ أَصْحَابَ ٱلْجَنَّةِ ٱلْيَوْمَ فِى شُغُلٍ فَٰكِهُونَ إخبار وإعلام عن مواقع الأحوال والأحكام على آنائها وأحايينها وعلى المخلوق بتقلّب الأحوال.

قوله تعالى وَمَا عَلَّمْنَٰهُ ٱلشِّعْرَ وَمَا يَنۢبَغِى لَهُۥٓ (٣٦:٦٩) من فضل الرسالة والنبوّة متّصل بقوله الحقّ إِنَّكَ لَمِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ عَلَىٰ صِرَٰطٍ مُّسْتَقِيمٍ (٣٦:٣–٤) المعنى، كما قوله وَلَوْ نَشَآءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰٓ أَعْيُنِهِمْ فَٱسْتَبَقُوا۟ ٱلصِّرَٰطَ فَأَنَّىٰ يُبْصِرُونَ (٣٦:٦٦) متّصل بقوله الحقّ لَقَدْ حَقَّ ٱلْقَوْلُ عَلَىٰ

أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لاَ يُؤْمِنُونَ إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلاَلاً (٣٦:٧-٨) المعنى إلى آخره، يقول عزّ وجلّ لَوْ نَشَآءُ لأعمينا أبصارهم الظاهرة وأسماعهم ولأظهرنا عليهم الأَغْلاَل الباطنة والمسخ الباطن، لو شئنا لأظهرناه عليهم وكانوا لا يستطيعون مُضِيًّا إلى ما بين أيديهم وَلاَ يَرْجِعُونَ (٣٦:٦٧) إلى ما هو خَلْفهم، لا يستطيعون مُضِيًّا إلى هداية وَلاَ يَرْجِعُونَ عن ضلالة ولا غيّ، راجع هذا إلى قوله وَجَعَلْنَا مِن بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وِمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا (٣٦:٩)، يقول الله عزّ وجلّ وَمَن نُّعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ فيكون لا يقدر بعد أن كان يقدر ولا يعلم بعد أن كان يعلم، كذلك بصره وسمعه وعقله وشأنه كلّه، يقول ألم يك هذا إعلامًا لكم بعود الكيان بعد بدئها أَفَلاَ يَعْقِلُونَ (٣٦:٦٨) ما غاب بما حضر.

وصل بذلك قوله الحقّ أَوَلَمْ يَرَ الإِنسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِن نُّطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ (٣٦:٧٧)، [٧٤٥]
لمّا ذكر ما بين البونين من الدنيا والآخرة، قرّر على ذلك بقوله أَوَلَمْ يَرَ الإِنسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِن نُّطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ، كذلك الدنيا من الآخرة بمنزلة النُطْفَة من الكون المكون، عنها نشأ إلى أن يكون خَصِيمًا مُبِينًا، فالدنيا بما هي خلقًا وأمرًا تنشأ إلى الآخرة وبون ما بينهما، كما قال جلّ من قائل إِنَّ الله لاَ يَسْتَحْيِ أَن يَضْرِبَ مَثَلاً مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا (٢:٢٦)، وأمّا منزلها عند الله فكما قال رسول الله ﷺ 'لو كانت الدنيا تساوي عند الله جناح بعوضة ما سقى الكافر منها جرعة ماء'، وفي الإفصاح وظهور الأسماء والصفات فمن لدن كونها نُطْفَةً إلى أن يكون خَصِيمًا مُبِينًا، فمن حيث هو إنسان جادل في الله وفي آياته وقاد الجيوش وسعى في الأرض فسادًا ومصّر الأمصار وجنّد الأجناد وبلغ من شؤمه أن يمنع الله الماء أن ينزّله من السماء ويمنع بركات الأرض من أجله إلى غير ذلك، وإن كان مؤمنًا زاد على ذلك أن يجادل على الله جلّ ذكره ويبلّغ عنه وينصح له في عباده ويصلح الله بيُمنه العباد والبلاد ويقطع به الفساد ويتمّ به كلمات الله ويخلف الشيطان ظنّه فيسلبه خيله ورجله ويسبي أولاده من نساء

وذرّيّة ويردّهم إلى الله جلّ ذكره.

عبرة

[٧٤٦] لمّا كان أوّل سورة سبأ ذكر الْحَمْدُ (١:٣٤) العليّ وفي أوّل سورة فاطر بعدها ذكر الفطر، وذكر في أوّل هذه يس (١:٣٦) وهو المفطور الذي هو العبد الكلّيّ، وعرّض به في آخرها بأنّه لم يكن شيئًا مذكورًا، ثمّ أوجد أوائله وثوانيه وثوالثه ثمّ روابعه، ثمّ سوّاه حتّى جعله خَصِيمًا مُبِينًا، ثمّ ذكر خصومته من حيث هو إنسان بقوله وَضَرَبَ لَنَا مَثَلاً وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَن يُحيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ (٧٨:٣٦)، هذا قوله من حيث هو إنسان ومن حيث كفره، فردّ عليه بما هو مؤمن وصِدّيق بقوله قُلْ يا محمّد يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَآ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ الَّذِى جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَآ أَنتُم مِّنْه تُوقِدُونَ (٧٩:٣٦–٨٠)، ذكر عزّ جلاله وعلّم كيف طلب العلم وذلك أن النار تفيح بنفَسها فيتّصل ذلك بالجوّ، ثمّ هو عزّ جلاله يرسل الرياح اللواقح فتخلق على ذلك السحاب في الهواء، ويحملها الماء بالفتح من أمره وينزّله إلى الأرض فينبت به النبات من شجر وغيره، يقول عزّ جلاله فتُوقِدُونَ عليها بالنار التي تُوقِدُونَ فيكون نارًا، قد عادت بذلك إلى أوّليّتها نارًا تُوقِدُونَ منها، فهو من حيث هو إنسان تتقلّب في حقّه عنه الهداية إلى ربّه، لذلك نَسِيَ خَلْقَهُ، وأمّا المؤمن فيذكر خلقته أوّلاً ويحكم لها بحكم العود آخرًا، وأنّه مَن فعل شيئًا مَرَّةً فهو قَادِر عليه مَرَّةً أخرى.

[٧٤٧] فكيف تمّ فعل ما هو أكبر جدًّا أفليس هو قَادِر عَلَى أَن يَخْلُقَ جزءًا من ذلك الكلّ، فأين هو في كماله واستوائه من كونه نُطْفَةً مَهِينَةً لا توصَف بقدرة ولا فهم ولا علم، يقول الله جلّ من قائل يبيّن حجّة المؤمن قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَآ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ (٧٩:٣٦) أَوَلَيْسَ الَّذِى خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى أَن يَخْلُقَ مِثْلَهُم، ثمّ حكم بقوله الحقّ بَلَى وَهُوَ الْخَلاَّقُ

أبدًا على الدوام يعدم ويخلف فيمسك السماوات والأرض وكلّ الوجود على ذلك سبحانه، الْعَلِيمُ بما يخلقه، إِنَّمَآ أَمْرُهُۥٓ إِذَآ أَرَادَ شَيْـًٔا جزئيًّا أوكليًّا أَن يَقُولَ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ (٣٦:٨١-٨٢).

وقد تقدّم القول على قوله فَسُبْحَانَ الَّذِى بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وهو العبد الكلّيّ المفطور [٧٤٨]
وإلى الله تُرْجَعُونَ (٣٦:٨٣)، هذه خصومة المؤمن ينشئ بعقل إيمانه الدنيا إلى ما هي الآخرة كما أنشأ الله النُّطْفَة إلى المؤمن العليم بربّه إلى ما سوّاه عليه خالقه من قدرته وعلمه وحياته وإرادته وكرمه وجميع أسمائه وصفاته، وبعلمه المحيط بجملة المخلوقات وقيامه على المفطور الذي هو كُلّ شَيْءٍ جملةً وتفصيلاً بجميع الإيجاد والتدبير كلّه والعلم بالحقّ المخلوق به كُلّ شَيْءٍ والعلم بالمُلك والملكوت والعلم باتّصال الفطرة بالشرعة ونسبة الطبيعة من الحكمة، ورجوع أواخر ذلك كلّه على أوائله وكُرور أوائله على أواخره، ودلائل ذلك كلّه وإحاطة العلم بجملته والعلم باتّصال الدنيا بالآخرة وتناوب الفتح والفيح ودوائر النفع والضرر، وكيف سبق رحمته على عذابه وكيف غلب رحمته على غضبه ومواطن ذلك ومواضعه، والعلم بمسالك الأسماء والصفات في الوجودين العالم والوحي، وكيف تفصّل ذلك كلّه إلى وجود كلّ ذي وجود وعدًا ووعيدًا وأمرًا ونهيًا ومواطن ذلك ومواضعه من الدنيا والآخرة وفي المصيرين، وكيف ظهر ذلك وبطن واتّصل معنًى معنًى وانفصل، وكيف ظهر وبطن إلى غير ذلك من رفيع العلم وكريم مزيد الله سبحانه وله الحمد. إِنَّمَآ أَمْرُهُۥٓ إِذَآ أَرَادَ شَيْـًٔا أَن يَقُولَ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ فَسُبْحَانَ الَّذِى بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٣٦:٨٢-٨٣)، قد تقدّم أنّ المَلَكُوت مفعول الملائكة عليهم السلام معدول من ملك وهو جميع الملائكة، قال الله عزّ وجلّ وَالْمَلَكُ عَلَىٰٓ أَرْجَآئِهَآ (٦٩:١٧) ويكون معدولاً أيضًا من المَلك، بِيَدِهِ الْمُلْكُ (٦٧:١) كلّه وجميع الوجود الذي استعمل فيه الملائكة عليهم السلام، كلّ ذلك مُلك له كائن بإذنه وعونه وأمره وحوله وقوّته، ثمّ إِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُۥ (١١:١٢٣) وينشأ هذا الأمر إلى ظهور الحقّ المبين وتجلّيه في الدار الآخرة.

سورة والصافّات

[٧٤٩] بِسْمِ الله الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ، لمّا ذكر المفطور بما هو فيما[١] تقدّم افتتح هذه بذكر الملائكة الذين يملكون الملكوت ويجيدون إيجاده ويحكمون بإذن الله تماسكه وتعاطفه وتعاضده، فهي تصفّ بأعمالها في عمالاتها، عجب الله جلّ جلاله من حسن ذلك منهم، والتعجيب كلّه من أمره فيهم وقدرته بهم وعليهم، يقول جلّ من قائل وَالصَّآفَّاتِ صَفًّا فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا (٣٧:١–٣)، شأن هؤلاء تلاوة الوحي وتتبّع مظانّ العلم وخلق الذكر، لذلك نسق جميع ما فصّل الله ما ضمّنه جميع السورة ذكرًا على أنواعه، فبدأ من الذكر بالعظيم منه إلى الذكر الحكيم إلى ما بعده وما تفصّل إليه من علم ومعلوم إلى قوله سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ (٣٧:١٨٠) إلى آخرها، وأقسم الله بهم لمّا كان فعلهم منسوبًا إليه، وَالله خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ (٣٧:٩٦)، وهم عباده المخلَصون الطائعون له لا يعرفون العصيان ولا يجري على يديهم الخلاف، فكان لذلك قَسَمه بهم قسمًا منه بنفسه، كذلك أدخلهم في الضمير بنون الجمع.

[٧٥٠] وصل بذلك قوله الحقّ إِنَّ إِلَٰهَكُمْ لَوَاحِدٌ رَّبُّ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشَارِقِ (٣٧:٤–٥)، قسم جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه بالملك والملكوت أنّه هو الله لا إله إلاّ هو الواحد الأحد ربّ كلّ شيء ومليكه، فكان ما تقدّم من ذكره مِن قَسَمه بهم وجمعهم في الضمير من فصل المحنة والابتلاء، وقوله إِنَّ إِلَٰهَكُمْ لَوَاحِدٌ للهداية وهو من القرآن العظيم، إِنَّا زَيَّنَّا السَّمَآءَ الدُّنْيَا بِزِينَةٍ الْكَوَاكِبِ (٣٧:٦)، يقول وهو أعلم إعلامًا بِزِينَة ما تبدّل به وهو الجنّة يَوْمَ تُبَدَّلُ الأَرْضُ غَيْرَ الأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ (١٤:٤٨) وإعلامًا بِزِينَة العرش الذي يكون سقفًا

١ فيما: بما آ.

للجنّة، ثمّ عطف على هذا المعنى وعلى ما هو به أعلم قوله وَحِفْظًا مِّن كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ (٧:٣٧) يُرجَمون بالشهب فيُحرقون إتمامًا لكلمته التامّة، قوله اخْرُجْ مِنْهَا مَذْءُومًا مَّدْحُورًا (١٨:٧) اهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَن تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ (١٣:٧)، لَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ (٩:٣٧) دائم طول أيّام الدنيا هكذا، ثمّ عطف على هذا العذاب المذكور قوله الحقّ وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ أي في الآخرة إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ (١٠:٣٧) مستثني من قوله لَا يَسَّمَّعُونَ إِلَى الْمَلَإِ الْأَعْلَى (٨:٣٧) فقد تحصّل له سماعٌ ما، ثمّ أخبر عمّا يعبّر به على ذلك بقوله فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ (١٠:٣٧) وهذا من فصل المحنة فيما طريقه النبوّة والرسالة، ومع التحقيق وطلب العصمة من الله فهو أنفع العون على الإيمان بالنبوّة والرسالة.

[٧٥١] يقول جلّ من قائل فَاسْتَفْتِهِمْ يعني قريشًا ومن كذّب بما جاءهم به الكتاب والرسل أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَم مَّنْ خَلَقْنَا يعني الجنّ والملائكة إِنَّا خَلَقْنَاهُم مِّن طِينٍ لَّازِبٍ (١١:٣٧) وخلقنا الملائكة من نور والجانّ من نار السموم، ثمّ ضرب عن هذا وعن ما فيه من اللازم الحجّة وهي أنّه مَن خلق الأشدّ والقويّ فهو القادر على خلق الأضعف، يقول بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ (١٢:٣٧) أي على ضعفهم وعدم العلم عندهم، أنت تعجب من بعدهم عن علم ما فُطروا عليه ومن ضلالهم عن هدايتهم مع ما هم إليه صائرون من أجل جهالتهم، وتعجب من نصحك إيّاهم وإهلاكهم أنفسهم وهم يسخرون بك، وهذا من ضعفهم، فهم لذلك إِذَا ذُكِّرُوا لَا يَذْكُرُونَ وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ (١٣:٣٧–١٤)، يقول هذا من موارث الأعمال أورثهم استهزاؤهم أنّهم إِذَا ذُكِّرُوا لَا يَذْكُرُونَ وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ، ويقولون أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ أَوَ آبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ (١٦:٣٧–١٧)، أمر الله رسوله صلوات الله وسلامه عليه أن يجيبهم على جهلهم بقوله قُلْ نَعَمْ وَأَنتُمْ دَاخِرُونَ (١٨:٣٧)، ثمّ أرجع الخطاب إلى الإعلام لرسوله والمؤمنين بقوله فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ يَنظُرُونَ (١٩:٣٧).

[٧٥٢] وصل بذلك قوله الحقّ وَقَالُواْ أي ويقولون حين قيامهم يوَيْلَنَا هَـذَا يَوْمُ الدِّينِ (٢٠:٣٧) استاقها بلفظ الماضي لوجوب كون ذلك، كأنّه لوجوب الوعد به قد كان يقول لهم هَـذَا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِى كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ (٢١:٣٧). وصل به قوله احْشُرُواْ الَّذِينَ ظَلَمُواْ وَأَزْوَاجَهُمْ يعني قرناءهم من الجنّ والإنس وَمَا كَانُواْ يَعْبُدُونَ مِن دُونِ الله فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ (٢٢:٣٧–٢٣)، وتمّت كلمات ربّك صدقًا وعدلاً هُدوا في هذه إلى صراط الجحيم، وفي تلك إلى صراط الجحيم، والمؤمنون هداهم في هذه إلى رضوانه والصراط المؤدّي إلى الجنّة، يهديهم في تلك بإيمانهم إليه وإلى الجنّة تتميًا لقوله الحقّ 'هولاء للجنّة وبعمل أهل الجنّة يعملون، وهولاء للنار وبعمل أهل النار يعملون'. فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يعني القُرَناء، يقول الإنسيّ للجنّيّ وللإنسيّ المضلّ له إِنَّكُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ أي من قبل الحسنات تفسدونها علينا وتزيّنون لنا السيّئات، فيجيبونهم بَل لَّمْ تَكُونُواْ مُؤْمِنِينَ، فلوكنتم مُؤْمِنِينَ كنتم يتجاوز لكم عن سيّئاتكم ويتقبّل منكم حسناتكم ولم يكن لَنَا عَلَيْكُمْ سُلْطَان فيقهركم به، وكنتم تدينون بالكفر والتكذيب وتعملون أعمالكم على ذلك، وكُنتُمْ لذلك قَوْمًا طَاغِينَ أي جاوزتم حدود ربّكم وخالفتم أمره، ونحن كُنَّا غَاوِينَ (٢٧:٣٧–٣٢) فأغويناكم، يقول الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه الحكم العدل فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ، تبيّن من تساؤلهم اشتراكهم في الكفر والعمل به فأشركهم في الجزاء على ذلك، يقول الله تبارك وتعالى إِنَّا كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ إِنَّهُمْ كَانُواْ إِذَا قِيلَ لَهُمْ لاَ إِلَـهَ إِلاَّ الله يَسْتَكْبِرُونَ إلى قوله وَمَا تُجْزَوْنَ إِلاَّ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (٣٤:٣٧–٣٩)، عذاب الإنسيّ عذاب الجحيم، وعذاب الجنّيّ عذاب السعير، ويقرن كلّ قرين بقرينه فيذوق هذا عذابه وعذاب قرينه، وكذلك الآخر، قال الله جلّ من قائل لِكُلٍّ ضِعْفٌ وَلَـكِن لاَّ تَعْلَمُونَ (٣٨:٧).

[٧٥٣] وصل بذلك قوله الحقّ إِنَّكُمْ لَذَآئِقُواْ الْعَذَابَ الأَلِيمَ وَمَا تُجْزَوْنَ إِلاَّ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (٣٨:٣٧–٣٩) فيكون كلّ واحد منهما وقود القرينة عذاب الجحيم محرِق وعذاب

السعير خاصّ للنفوس والروح والعقل ومعاني الباطن، ويمتزج العذاب بتسعّر النار وتسعّر بواطنهم، لا جلد يوجد عندهم ولا صبر سوى الجزع والهلع، ذلك لأنّهم كَانُوٓاْ إِذَا قِيلَ لَهُمْ لاَ إِلَـهَ إِلاَّ الله يَسْتَكْبِرُونَ (٣٥:٣٧)، فهذا كفرهم بفضل الألوهيّة والوحدانيّة، ثمّ ذكر كفرهم بفضل النبوّة والرسالة بقوله وَيَقُولُونَ أَإِنَّا لَتَارِكُو آلِهَتِنَا لِشَاعِرٍ مَّجْنُونٍ (٣٧:٣٥–٣٦)، شهد الله جلّ جلاله لرسوله بالحقّ الذي جعله له أهلاً بقوله بَلْ جَآءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ (٣٧:٣٧)، فجزاء الاستكبار الهُون والخزي، وجزاء الكفر والأعمال التي توافقه عذاب النار وعذاب الجحيم.

وصل بذلك قوله إِلاَّ عِبَادَ الله الْمُخْلَصِينَ (٤٠:٣٧)، حسن الاستثناء لمطلع من فضل [٧٥٤]
الله عظيم، قال الله جلّ من قائل لَهُمْ أَعْمَالٌ مِّن دُونِ ذٰلِكَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ (٦٣:٢٣)، فأهل شهادة الحقّ لم يعروا من الذنوب وهي لولا الإيمان منفصلة من الكفر والتكذيب، فاستثنى من معنى قوله إِنَّكُمْ لَذَآئِقُواْ الْعَذَابَ الأَلِيمَ وَمَا تُجْزَوْنَ إِلاَّ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٣٧:٣٨–٣٩)، قوله الحميد المحمود إِلاَّ عِبَادَ الله الْمُخْلَصِينَ (٤٠:٣٧) فإنّه يدخلهم الجنّة على ما كان منهم، يغفر لهم بإيمانهم وَيُكَفِّرْ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ (٤٨:٥) بحسناتهم. ثمّ أخذ يصف رزق أهل الجنّة بقوله أُوْلَـئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَّعْلُومٌ أي معلوم بما أظهر من جنسه في الدنيا لمتاع متّعهم به، فَوَاكِهُ هذا في مقابلة أعمال الجوارح، وَهُم مُّكْرَمُونَ هذا في مقابلة خضوعهم وتذلّلهم لربّهم ولرسله وأئمّتهم وتركهم الاستكبار والتعزّز والتعاظم، فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ هذا في مقابلة إيمانهم بغيب الآخرة من دار الدنيا (٣٧:٤١–٤٣)، وَالَّذِينَ هُم بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ (٥٨:٢٣) عَلَى سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ (٤٤:٣٧) هذا في مقابلة توادّهم وتعاطفهم ومحبّة بعضهم بعضًا في ذات الله، وتقابلهم فاعلم تقابل محقّق عَلَى سُرُرٍ كناية عن موجود الملك الكبير الذي أُعطوه يقابل أحدهم أخاه وبعضهم بعضًا، يمين هذا إلى يمين مقابله وشماله إلى شماله.

[٧٥٥] آية هذه المقابلة مقابل المطلع في المرآة لا تخالف فيما هنالك البتّة، قال رسول الله ﷺ 'أهل الجنّة بيض مكحولون جرد مرد على سنّ ثلاثين' لا غشّ ولا تباغض ولا تحاسد فيما بينهم إخوان عَلَىٰ سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ (٤٤:٣٧)'، ومن آيات هذه الصفة في الدنيا ما يكون من ذلك في أيّام عيسى بن مريم، فإنّه يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويكون الناس يُنزع من قلوبهم الحسد والبغضاء، يكون ذلك لما ذكره الله فيما هنالك كالأشراط التي تكون في وصف النذارة التي تبدو حقائقها يوم القيامة، يقول الله جلّ من قائل وَعِندَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ عِينٌ كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَّكْنُونٌ (٣٧:٤٨-٤٩)، وقال في غير هذا الموضع كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ (٥٥:٥٨) أي هنّ في صفات الْيَاقُوت وحمرة الْمَرْجَان، وصفاته آية هؤلاء فيما هنا اللائي يشوب بياضهنّ حمرةً وهي عندنا الخدود الورديّة، والموصوفات في هذه السورة عن اللائي يشوب بياضهنّ صفرةً، كما قال القائل فيما هنّ آيات على أولئك: كأنّها فضّة قد شابها ذهب.

[٧٥٦] وإنّما هي أنوار فنور أبيض يشوبه نور أصفر، وقد يشوبه نور أحمر، وربّما كان في وجود ما هنالك ما يتركّب من هذا وهذا كالوسائط الموجودات بين الطرفين وَالله يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِى السَّبِيلَ (٣٣:٤)، وهذه الوسائط آيات على ما هنالك من معلوم هذا، يقول الله في وصفهنّ فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٥٥:١٣)، يقول الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ (٣٧:٢٧)، جُلّ اجتماعهم على تذكّر العلم بالله عزّ وجلّ وتعرّف بله ما لم يطّلعوا عليه فيما هنالك، فإنّ الدار الآخرة لا بدّ أن يبقي الله جلّ جلاله من العلم بها ما يزيد على علومهم، وكذلك العلم به وإن بلغهم فيما هنالك إلى الرؤية وشهود ما هو الله الحقّ المبين، وفي دخولهم الجنّة يتقدّم إليهم بما يقوم لعظم شأنهم وعليّ معرفتهم مقام علم الفطرة في هذه الدار فهم لا يتقضّى بهمّتهم من علم ولا يبلغون كنه معرفة، لذلك دَعْوَاهُمْ فِيهَا أبدًا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلاَمٌ وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ ما هو الْحَمْدُ لله رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٠:١٠) يبهر عقولهم

عظيم ما يشاهدونه وعليّ معرفة ما أطلعهم حال الرؤية فيما هم ينتظرونه في زيادة أخرى، فهم على ذلك يتجمّعون، آية ذلك تجمّعهم في المذاكرة هنا والتعلّم ومجالس الذكر، وكما اتّصف فيما هنا آيةً معهم، أعني مع ذاكريه، ففي ما هنالك أفخم وجودًا وأقرب، كما بين الدنيا والآخرة ولربّها قرنوا إلى ذلك ما قاله عزّ وجلّ ووصفه من حالهم تنازع الكأس وتطواف الولدان عليهم بالشراب والطعام والموائد، وكما تقدّم لهم في ملك هذه الدار من حسن وجود تلك الدار.

وصل بذلك هذا الضرب من التذكار لقوله فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَآءَلُونَ (٢٧:٣٧)، [٧٥٧]
ألا ترى أنّهم حال تجمّعهم الإقبال من بعضهم على بعض موجودًا، وإنّما إقبالهم هذا ممّا تقدّم ذكره من الذكر العليّ والعلم بما هنالك ورفيع العلم والحكمة إلى قول القائل كما يقال 'الحديث ذو شجون'، وقولهم 'الشيء بالشيء يذكّر' فيصف أنه كأنّ له قرين من الجنّ أو الإنس يشكّكه لكنّه يعصم ربّه بغلب يقينه على ما يلقي إليه ذلك القرين، ويقدّم علمه على جهله ويعصيه فيما يأمره به، ولمّا توفّى هذا الوليّ باعد الله أحدهما عن الآخر فأدخل هذا الجنّة وأدخل هذا النار، فيقال له ولمن ذكر مثل ما ذكره هَلْ أَنتُم مُّطَّلِعُونَ فيفرّج لهم ما بينهم وبين الجحيم فيرون قُرناءهم فِي سَوَآءِهَا أي في وسطها، فيقول أحدهم تَاللهِ إِن كِدتَّ لَتُرْدِينِ وَلَوْلاَ نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ أي معك للعذاب، ثمّ تحقّق لهم أنّ الغبطة بما هم فيه وبما علموا وتعلّموا في هذه، فيقولون أَفَمَا نَحْنُ بِمَيِّتِينَ أي كما كنّا في دار الدنيا وما كنّا ننتظر من حلول الموت، بل نحن اليوم الأحياء إِلاَّ مَوْتَتَنَا الأُولَى وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ في هذه كهؤلاء، إِنَّ هَـذَا لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (٥٤:٣٧–٦٠)، يقول الله جلّ من قائل لمثل هذا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ (٦١:٣٧) أي بمنازل الغبطة ووجد السرور بالْفَوْزَ الْعَظِيمِ، ثمّ عرّض بالإعلام بمفاضلة ما بين نُزُل ونُزُل بقوله أَذٰلِكَ خَيْرٌ نُّزُلاً أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ (٦٢:٣٧)، ثمّ أخذ في الذكر الحكيم إلى آخر ذكر يُونُسَ (١٣٩:٣٧) عليه السلام، ثمّ أرجع المحاجّة إلى أوّلها بقوله فَاسْتَفْتِهِمْ أَلِرَبِّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ (١٤٩:٣٧) سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ

الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ (٣٧:١٨٠) أي الملائكة والإنس وَالْحَمْدُ لله رَبِّ الْعَالَمِينَ (٣٧:١٨٢)، ذِكر الْحَمْد هنا تعريض بما ذكره في غير هذا الموضع قوله وَقُلِ الْحَمْدُ لله الَّذِى لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَّهُ شَرِيكٌ فِى الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَّهُ وَلِيٌّ مِّنَ الذُّلِّ وَكَبِّرْهُ تَكْبِيرًا (١٧:١١١).

[٧٥٨] قوله تعالى وَأَبْصِرْهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ (٣٧:١٧٥) يعني قريشًا والعرب ومن كان يومئذ وقرب من ذلك الوقت، يقول فسيقفون على ما نُعْلِمهم به، فقد كان من ذلك من خزي الغلبة والسبي[٢] والأسر والقتل والجلاء عن الأوطان حتّى دخل أكثرهم في الإسلام كرهًا، وأتمّ إبصارهم الذي أمره به عزّ وجلّ بما أوقع الله بهم يوم بدر، وقتل صناديدهم ورؤسائهم فسحب لبعضهم إلى قليب بدر، قام فوقف على القليب وجعل ينادي من كان بها منهم واحدًا واحدًا، ولمّا فرغ من ندائه إيّاهم قال 'هل وجدتم ما وعدكم ربّكم حقًّا فإنّي قد وجدتُ ما وعدني ربّي حقًّا، فقيّض الله عزّ وجلّ من أصحابه عمر بن الخطّاب، وقال له يا رسول الله أتنادي قومًا قد جُيّفوا وماتوا، قال لهم والذي نفسي بيده ما أنتم بأسمع لما أقوله منهم'، فأسمعهم في حياتهم ولمّا ماتوا أبصرهم ما هم فيه من سوء مصيرهم وحَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّهِم (١٠:٩٦) عزّ جلاله بقوله فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ، لذلك قال أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ (٣٧:١٧٥–١٧٦)، مفهوم هذا فما أعجل وقوعه بهم لو يعلمون، ثمّ أتبع ذلك بقوله الحقّ وَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ (٣٧:١٧٨) يعني وهو أعلم بما ينزّل حين يُبعثون يوم القيامة العامّة والطامّة الكبرى، فيومئذ تبصر ما يحلّ بهم، يقول له وَأَبْصِرْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ (٣٧:١٧٩) تعظيمًا لهول ما هم لاقوه، نعوذ بالله من سوء مصيرهم، جعل الأبصار لهم يوم القليب إذا كان قد حلّ بهم العذاب ورسول الله وأصحابه أحياء لا يبصرون ذلك إلاّ إيمانًا، ثمّ وصفه بالإبصار يوم البعث لأنّه يبصر ذلك بخلاف ما كان في الدنيا، سبحانه وله الحمد ما أكرم خطابه وأصدق حديثه.

---

٢ السبي: السباء ب.

ثمّ قال وقوله الحقّ وَتَوَلَّ عَنۡهُمۡ ثانيةً حَتَّى حِينٍ (١٧٨:٣٧) أي حِينٍ آخر، يقول وهو أعلم [٧٥٩]
بما ينزّل إنّهم بعد استقامتهم سيكون منهم ما قد كان قبلهم من الأمم، فتوجّه الخطاب باطنًا إلى ورثته من بعده، وَأَبۡصِرۡ أي أعمالهم بعدك فَسَوۡفَ يُبۡصِرُونَ (١٧٩:٣٧) جزاء ذلك حِين كَرّة الإسلام بعد فَرَتِهِ. ثمّ قال سُبۡحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الۡعِزَّةِ (١٨٠:٣٧)، الله العزيز وعزّته صفة من أسمائه لم يزل بها في أحديّته ولا يزال أبدًا وأمدًا، ولمّا أوجد الموجودات خلق عِزَّةً اشتقّها من صفته وخلقها صفةً للعبد الكلّيّ الذي هو كُلّ شَيۡء جعلها صفةً له، ولمّا أوجد المؤمن أوجد له عِزّةً صفةً من عِزّة الإيمان اشتقّها من صفة العبدّ الكلّيّ، مَن كَانَ يُرِيدُ الۡعِزَّةَ فَلِلَّهِ الۡعِزَّةُ جَمِيعًا (١٠:٣٥) هذه صفة عِزَّةِ العبد الكلّيّ وَلله الۡعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلۡمُؤۡمِنِينَ (٨:٦٣)، هذه جامعة وَالۡحَمۡدُ لله رَبِّ الۡعَالَمِينَ (١٨٢:٣٧)، وَقُضِيَ بَيۡنَهُمۡ بِالۡحَقِّ وَقِيلَ الۡحَمۡدُ لله رَبِّ الۡعَالَمِينَ (٧٥:٣٩) سُبۡحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمۡ فِيهَا سَلاَمٌ وَآخِرُ دَعۡوَاهُمۡ أَنِ الۡحَمۡدُ لله رَبِّ الۡعَالَمِينَ (١٠:١٠) .

سورة ص

[٧٦٠] بِسْمِ الله الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ، قال الله عزّ وجلّ ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ (١:٣٨)، الْقُرْآن كلّه ذِكْر وأمّ الكتاب ذِكْر، قال رسول الله ﷺ 'وكتب في الذكر كلّ شيء'، والرسول ذِكْر لأنّه جاء بالذِّكْرِ، وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ (٤٤:١٦) أي فيذكرون ما قد نسوه، وذلك أنّ الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه ثمّ 'خلق الخلق وقضى القضيّة وأخذ ميثاق النبيّين وعرشه على الماء'، وقال عزّ من قائل وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِن ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُواْ بَلَى شَهِدْنَآ (١٧٢:٧) إلى آخر المعنى من ذكر الميثاق للنبيّين على أممهم، وذكر ميثاق الأمم على أنبيائهم أن يبلّغوا إلى الأمم وأن يؤمن الأمم ويطيعوا ويحسنوا الاقتداء إلى قوله فَاشْهَدُواْ وَأَنَاْ مَعَكُم مِّنَ الشَّاهِدِينَ، يقول فَمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ فَأُوْلَـئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (٣:٨١–٨٢)، يَابَنِي آدَمَ إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي (٣٥:٧) المعنى في مآل الفريقين.

[٧٦١] قوله تعالى بَلِ الَّذِينَ كَفَرُواْ فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ (٢:٣٨)، أضرب عن الَّذِينَ كَفَرُواْ (٢:٣٨) بالذكر إذ هم لا ينتفعون بالذكر، إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ (١١:٣٦) سَيَذَّكَّرُ مَن يَخْشَى (١٠:٨٧) وَمَا تُغْنِي الآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَن قَوْمٍ لاَّ يُؤْمِنُونَ (١٠١:١٠) فهم فِي عِزَّةٍ أي امتناع من التذكّر وفي وَشِقَاقٍ (٢:٣٨) خلاف الله ورسوله وبغض للعهد والميثاق المأخوذ عليهم، ثمّ أخذ في تنويع الذكر بقوله الحقّ كَمْ أَهْلَكْنَا مِن قَبْلِهِم مِّن قَرْنٍ فَنَادَواْ في طلب الإقالة وَّلَاتَ حِينَ مَنَاصٍ وَعَجِبُواْ أَن جَآءَهُم مُّنذِرٌ مِّنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَـذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ إلى قولهم أَأُنزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِن بَيْنِنَا يقول جلّ من قائل بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِّن ذِكْرِي بَل لَّمَّا يَذُوقُواْ عَذَابِ (٣:٣٨–٨) وعيد واقع بهم أَمْ عِندَهُمْ خَزَآئِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ (٩:٣٨) في مقابلة قولهم أَأُنزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِن بَيْنِنَا، خَزَآئِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ النبوّة والرسالة والعلم والقرآن والذكر يهب من ذلك ما يشاء لمن يشاء ويمنع من يشاء

ما يشاء، يقول عزّ من قائل أَمْ لَهُم مُّلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا (١٠:٣٨)، يقول عزّ وجلّ لو كان ذلك إليهم لبخلوا به كما قال لَّوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَآئِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذًا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الإِنْفَاقِ وَكَانَ الإِنْسَانُ قَتُورًا (١٠٠:١٧)، مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا هو هذا الوجود اليوم والملكوت مفعول الملائكة فيه، والمُلْكُ أيضًا هو ما يبدّل هذا الوجود إليه فيكون آخره فيظهر ذلك عيانًا ويبطن هذا، وكما آية اليوم ظاهر هذا وباطنه هو مآله إليه، والملكوت يومئذ هو الحقّ المبين ظاهر ذلك فيه يومئذ كما هو الآن باطن، فَلْيَرْتَقُواْ فِي الأَسْبَابِ (١٠:٣٨) أسبابها ما يبلغ به إلى الجنّة وما تستفتح لهم أبواب السماء إذا هم جاؤوا به، وهو الإيمان بالله ورسله والملائكة والكتاب وبالآيات وبالحقّ المبين، فهذه هي الأسباب مَن ارتقى فيهنّ ارتقى مرتقًا كريمًا.

فصل

القرآن ذكر، ومكتوب اللوح المحفوظ ذكر، ونسخته الذي هو الوجود كلّه ذكر، ثمّ ينفصل [٧٦٢]
ما هو الذكر من هذه الجملة إلى ما هو وقائعه في المهلَكين ونقماته في المكذّبين، ونِعَمه ذكر، ونقمه ذكر، وقصص الأنبياء من القرآن والوحي ذكر، وكذلك ذكر الأولياء والأصفياء ذكر، والدار الآخرة وذكر المصيرين ذكر، وذكر موجودات ما هنالك ذكر، والأمر والنهي والترغيب والترهيب وما في الوجود إلاّ ذكر وتذكير، كما أنّه ليس في الدنيا إلاّ ما هو ذكر أو فتنة، والفتنة في نفسها ذكر، وربّما كان الشيء بنفسه ذكرًا بوجه وفتنةً بوجه. قال الله عزّ وجلّ لمحمّد رسوله ﷺ اصْبِر عَلَى مَا يَقُولُونَ (١٧:٣٨) أي إنّك قد ذكّرتهم وبلّغتهم فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَآ أَنتَ بِمَلُومٍ (٥٤:٥١) وخذ في ذكر آخر، وَاذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُودَ ذَا الأَيْدِ أي القوّة إِنَّهُ أَوَّابٌ (١٧:٣٨) رجّاع إلى الله شكرًا على نِعمه وندمًا من ذنب وصبرًا على مصيبة، فذكر قوّته وجَلَده، وذكّره نبوّته وقوّته فيها، وذكر ما كان من الحميد المجيد من القبول له والصفح عنه والتوفيق له إلى

ما يحبّه ويرضاه منه، وهو ذِكر لأنّه من النبيّين والمرسَلين، وهو ذكر للعابدين والمجتهدين، وذَكر التائبين والنادمين على ذنوبهم، وهو ذكر لأنّه كُشف له عن تسبيح الجمادات والجِبَال (١٨:٣٨) وَالطَّيْرَ (١٩:٣٨) وغير ذلك، وهو ذكر للمعتبرين والمتوسّمين.

[٧٦٣] وصل بتذكيره به ذكرًا أعمّ وأكبر قوله وَمَا خَلَقْنَا السَّمَآءَ وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلاً، يقول سبحانه وله الحمد ذٰلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُواْ فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنَ النَّارِ (٢٧:٣٨) لأجل نسيانهم الذكر وإعراضهم عن التذكّر فضلّوا عن الحقّ المبتغى. ختم الكلام بقوله الحقّ كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِّيَدَّبَّرُواْ آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُوْلُواْ الأَلْبَابِ (٢٩:٣٨)، فهذا نصّ من الله جلّ ذكره على أنّ الوجود كلّه والكتاب كلّه ذكر، وما خلق شيئًا إلاّ ليُتدبّر وليُتذكّر به. وصل به قوله الحقّ أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ (٢٨:٣٨)، يقول جلّ من قائل في مفهوم هذا الخطاب على هذا أوجدنا السماوات والأرض وما بين ذلك من خلق وأمر وتدوار دوائر، أَنزَلْنَا إِلَيْكَ كِتَابًا مُبَارَكًا لِّيَدَّبَّرُواْ آيَاتِهِ فيفهمون منه حكمنا، فقل للمنذَرين كتابنا والمتفكّرين في آياتنا هل وجدوا في كتابنا المُنزَّل إليك أو في نسخة الكتاب المُنزَّل منه أنّنا نَجْعَلُ الْمُفْسِدِينَ كالمصلحين، أو المؤمنين كالكافرين، أو الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ، بل الحكم فيهم أنّنا نَجْعَلُ محياهم ومماتهم سواء.

[٧٦٤] كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِّيَدَّبَّرُواْ آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُوْلُواْ الأَلْبَابِ (٢٩:٣٨)، يقول جلّ من قائل إنّما يعلم هذا ويشاهده أُوْلُواْ الأَلْبَابِ وهم الذين عقلوا عن الله خطابه وأحسنوا العبرة من شاهد صنعه إلى غائب حكمه فأحسنوا الاستجابة والفهم واستفادوا بذلك التقوى واستجادوا العمل بطاعته، 'متى شئتَ أن تعلم ما لك عند الله فانظر ما لله عندك، فإنّ الله تبارك[١] وتعالى ينزل عبده بحيث أنزله عبده من نفسه'، أَوْفُواْ بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ (٤٠:٢)، ومن أوفى بعهده

١ تبارك: تبرّك آ.

من الله أطبق الوجودان على ما تقدّم ذكره، فإيّاكم واتّباع الرُخص والتعلّل بالأمانيّ الكاذبة، والله لا يكون مفطر كصائم، ولا قائم كنائم، ولا باخل كمتصدّق، ولا راغب في الدنيا كزاهد فيها، ألا تسمعه يقول عزّ من قائل أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُواْ السَّيِّئَاتِ أَن نَّجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّالِحَاتِ سَوَآءً مَّحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَآءَ مَا يَحْكُمُونَ وَخَلَقَ الله السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لاَ يُظْلَمُونَ (٤٥:٢١–٢٢)، والمفهوم كالمفهوم الذي تقدّم.

[٧٦٥] ثمّ ذكر سُلَيْمَانَ (٣٨:٣٠) عليه السلام وما أتاه الله من مُلك معجز، وإنّ مُلكه ذلك آية على المُلك الكريم يذكّر بمُلك الآخرة يحبوه الله جلّ ذكره أولياءه وأولياءه المخلصين في دار القرار، قال رسول الله ﷺ وذكر آخر رجل يخرج من النار وآخر رجل يدخل الجنّة 'وإنّه يقال له تمنّ فيتمنّى ويتمنّى حتّى تنقطع به الأمانيّ فيُعطى الدنيا كلّها وعشرة أمثالها معها، وإنّه يقال له أتعرف ملكًا من ملوك الدنيا، فيقول نعم يا ربّ، فيقال له تمنّ مُلك من تريد أن يكون لك كملكه في الجنّة، فيقول مُلك فلان، فيقال له فإنّ لك مثله ومثله ومثله ومثله، فيقول رضيت يا ربّ رضيت، فيقال له هذا لك وعشرة أمثاله معه'. وذكر أَيُّوبَ (٣٨:٤١) عليه السلام وبلاءه وصبره وأنّه تلافاهُ برحمته وفرّج عنه وسقاه وآتاه أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَّعَهُمْ، يقول الله عزّ من قائل رَحْمَةً مِّنْ عِندِنَا وَذِكْرَى لِلْعَابِدِينَ[٢] (٢١:٨٤)، ثمّ أنبياءه ورسله وأولياءه المخلَصين، ثمّ قال هَـذَا ذِكْرٌ، ثمّ ذكر حُسْنَ مَآبِهم (٣٨:٤٩) وكريم منقلبهم، ثمّ قال هَـذَا ذِكْرٌ، ثمّ ذكر الفجّار وفظيع منقلبهم وسوء مصيرهم، ثمّ قال هَـذَا ذِكْرٌ، ثمّ ذكر حُسْنَ مَآبِ المُتَّقِينَ، فقال جَنَّاتِ عَدْنٍ مُفَتَّحَةً لَّهُمُ الأَبْوَابُ (٣٨:٥٠) كما قال عَلَى الأَرَآئِكِ يَنظُرُونَ (٨٣:٢٣) أي إلى الله عزّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه كما كانوا في الدنيا غاوية[٣] علمًا ويقينًا وذكرًا في كلّ ما تقع

٢ وَذِكْرَى لِلْعَابِدِينَ: وَذِكْرَى لِأُوْلِي الأَلْبَابِ ولِلْعَابِدِينَ ب.
٣ كذا في آ ب.

عليه أبصارهم أو تسمعه آذانهم أو تعلمه قلوبهم في السماء وفي الأرض وفيما بينهما، فيرون الحقّ الخلوق به السماوات والأرض في ذلك ويرون مقتضيات الأسماء والصفات، حتّى إنّ أحدهم ليكون في سريره ليلاً أو نهارًا أو في ظعنه وإقامته وتحرّكه وسكونه وهو ينظر ببصره أو يسمع بأذنه أو يفكّر بقلبه والأَبْوَابُ مُفَتَّحَةً له إلى ذلك، هذا على صغر قدر الدنيا في جنب الآخرة، فآمِن وأيقِن أنّ وعد الله حقّ، متّكئين فيها تارةً ينظرون وتارةً يتنعّمون وَيَدْعُونَ في الجنّة بِفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ وَشَرَابٍ وَعِندَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ أَتْرَابٌ (٣٨:٥١ – ٥٢).

[٧٦٦] ثمّ قال عزّ من قائل هَـٰذَا أي ما ذكر مَا تُوعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ (٣٨:٥٣) فاذكروا نعيمًا بنعيم وشقاء ما هنا بشقاء ما هنالك، ووفّوا النظر فيما هنا حقّه بعُرف[٤] التفاوت بين البونين، لذلك قال وقوله الحقّ إِنَّ هَـٰذَا لَرِزْقُنَا مَا لَهُ مِن نَّفَادٍ، ثمّ قال جلّ ذكره وتعالى علوًا كبيرًا هَـٰذَا أي ذكر وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ لَشَرَّ مَآبٍ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا فَبِئْسَ الْمِهَادُ، ثمّ قال وقوله الحقّ هَـٰذَا أي ذكر فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ (٣٨:٥٤ – ٥٧)، يشربون الحَميم في دولة السعير يغلي في بطونهم مع الزقّوم، يقول الله تعالى إِنَّا جَعَلْنَاهَا يعني شجرة الزقّوم فِتْنَةً أي عذابًا، إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ (٣٧:٦٣ – ٦٤) أي الدرك الأسفل من النار، ثمّ تعلو وتجتثّ من أصلها، وتلك الدار ليست بدار إبطال فهي تصعد وتسفل في الغليان وتسلّط أشدّ الجوع والعطش عليهم، ولا يزايلهم ذلك لأنّه لا ينفعهم شيء طعام تلك الدار، الضريع والزقّوم وأمثالهما أبرد من الثلج سبعين ضعفًا وأيبس من الحجر في دولة الزمهرير، وهي في دولة السعير أحرّ من النار المعهودة سبعين ضعفًا وأيبس من الحجر لا تُسمِن ذلك ولا تُغني من جوع، ثمرها كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ (٣٧:٦٥) قباحةً وضررًا كَأَنَّها رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ، يقول الله جلّ من قائل فَمَالِئُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ (٣٧:٦٦) وإنّ عذابًا يضطرّهم إلى أكلها لأشدّ من أكلها، ثمّ يضطرّون إلى أن يتملّؤوا من الحجيم فتغلي في بطونهم كغلي

---

٤ بعرف: بعرف ب.

الحميم، يصهر به ما في بُطُونهم والجلود، ويُصبّ عليهم الحميم كما يمطر أهل الدنيا فلا يُكنّهم منه كِنّ ولا يسترهم منه ساتر فتنضج الجلود منهم، والغسّاق لهم منه طعام وشراب هو ما يخرج من أثقالهم وأبوالهم وعذِراتهم وصديدهم ودمائهم ودموعهم، تجري من ذلك كلّه الأنهار.

وكما أنّه في دار الدنيا مآكلهم ومشاربهم على أنواع تكثر، كذلك فيما هنالك نعوذ بالله من [٧٦٧]
أحوالهم في الدنيا وفي الآخرة وفيما بين ذلك، فكذلك لهم فيما هنالك مَكل ومشارب لتنويع النكال والعذاب، يقول الله تبارك وتعالى حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ وَآخَرُ مِن شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ (٣٨:٥٧-٥٨)، وكما أوجد لأهل الجنّة عن مقتضيات جميع أسمائه موجودات ينعمهم بها فهي لذلك أَزْوَاجٌ، يقول الله سبحانه وله الحمد في الأولى والآخرة فِيهِمَا مِن كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ (٥٥:٥٢)، فكذلك أوجد لأهل الشقاء في جهنّم عن مقتضيات جميع أسمائه موجودات يعدهم بها، ذلك قوله عزّ من قائل وَآخَرُ مِن شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ[٥] أي مِن شَكْلِ ما يكون به العذاب والنكال والخزي ونحو هذا، وهنا مقدَّر محذوف هو والله أعلم هَـٰذَا ذِكْرٌ (٣٨:٤٩) حذفه لما في ظاهر الخطاب من علم به، ويقال لهم هَـٰذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَّعَكُمْ يقتحمون في جهنّم قَرَارًا (٣٨:٥٩-٦٠) من فعل الزَّبَانِيَة (٩٦:١٨) بهم، فيقول الأوّلون لاَ مَرْحَبًا بِهِمْ إِنَّهُمْ صَالُواْ النَّارِ، ويقول هؤلاء المقتحِمون لأوّليهم بَلْ أَنتُمْ لاَ مَرْحَبًا بِكُمْ أَنتُمْ قَدَّمْتُمُوهُ لَنَا فَبِئْسَ الْقَرَارُ (٣٨:٥٩-٦٠)، وهنا محذوف معناه فذوقوه أو اصلوه، ثمّ يقول جميعهم رَبَّنَا مَن قَدَّمَ لَنَا هَـٰذَا فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ (٣٨:٦١)، يقول الله جلّ من قائل لِكُلٍّ ضِعْفٌ وَلَـٰكِن لاَّ تَعْلَمُونَ، فيقول أُولاَهُمْ لأُخْرَاهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِن فَضْلٍ فَذُوقُواْ الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ (٧:٣٨-٣٩) ويقول جميعهم مَا لَنَا لاَ نَرَى رِجَالاً كُنَّا نَعُدُّهُم مِّنَ الأَشْرَارِ أَتَّخَذْنَاهُمْ سِخْرِيًّا، ثمّ هنا محذوف مجازه والله أعلم أُدخِلوا

٥ وكما أوجد لأهل الجنّة عن مقتضيات جميع أسمائه موجودات ينعمهم بها فهي لذلك أَزْوَاجٌ، يقول الله سبحانه وله الحمد في الأولى والآخرة فِيهِمَا مِن كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ (٥٥:٥٢)، فكذلك أوجد لأهل الشقاء في جهنّم عن مقتضيات جميع أسمائه موجودات يعدهم بها، ذلك قوله عزّ من قائل وَآخَرُ مِن شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ: ساقطة من ب.

غير مدخلنا أَمْ زَاغَتْ الأَبْصَارُ عَنْهُمُ (٣٨:٦٢–٦٣) فلا نراهم، يقول الله عزّ وجلّ وقوله الحقّ إِنَّ ذلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ (٣٨:٦٤).

[٧٦٨] هذا كلّه منتظم بما في قوله جلّ من قائل ص وَالْقُرْآنِ ذِى الذِّكْرِ، ولموت الذين كفروا وعظيم غفلتهم عبّر عن حالهم بقوله الحقّ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُواْ فِى عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ (٣٨:١–٢)، يقول الله جلّ وعزّ قُلْ يا محمّد إِنَّمَآ أَنَاْ مُنذِرٌ وَمَا مِنْ إِلَـٰهٍ إِلاَّ الله الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ (٣٨:٦٤–٦٥)، معنى هذه الجملة في قوله لا إله إلاّ الله محمّد رسول الله. ثمّ أتبع ذلك قُلْ يا محمّد هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ أَنتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ (٣٨:٦٧–٦٨)، هلاّ استدللتم بأنّني بشر مثلكم مَا كَانَ يكون لِىَ مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَإِ الأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ لولا أنّه وحي من الله يوحيه إِلَىَّ، عبّر عن ذلك بقوله العظيم مَا كَانَ لِىَ مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَإِ الأَعْلَى[٦] إِذْ يَخْتَصِمُونَ إِن يُوحَى إِلَىَّ إِلاَّ أَنَّمَآ أَنَاْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ (٣٨:٦٩–٧٠).

[٧٦٩] نظم بذلك قوله الحقّ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلاَئِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّن طِينٍ (٣٨:٧١)، المعنيّ بقوله مَا كَانَ لِىَ مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَإِ الأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ (٣٨:٦٩) المعنى إلى آخره، وقد تقدّم تبيانه والله المرجوّ للمزيد من الخير، ثمّ أن يقول لهم زيادةً في التبيان مَآ أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أي على تبليغي إليكم هذا الذكر مِنْ أَجْرٍ وما أبلّغه من ذات نفسي، إنّما أنا مأمور بذلك مُرسَل به إليكم، عبّر عن ذلك بقوله وَمَآ أَنَاْ مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ إِنْ هُوَ إِلاَّ ذِكْرٌ لِّلْعَالَمِينَ وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ (٣٨:٨٦–٨٨) إذا نصر الله دينه وأظهر به أمره، ثمّ إذا متّم وإلى ربّكم رجعتم فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (٣٩:٧)، ثمّ يجزيكم بما كنتم تكسبون.

٦ إِذْ يَخْتَصِمُونَ لولا أنّه وحي من الله يوحيه إِلَىَّ، عبّر عن ذلك بقوله العظيم مَا كَانَ لِىَ مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَإِ الأَعْلَى: ساقطة من ب.

سورة الزمر

بِسۡمِ الله الرَّحۡمنِ الرَّحِيمِ، قال الله عزّ وجلّ تَنزِيلُ ٱلۡكِتَٰبِ أي الكتاب المبين، سُمّي مبينًا لأنّه قد [٧٧٠]
تبيّنت عنه نسخته الذي هو الوجود، نزّل كتاب اللوح المحفوظ إلى أن يكون كتبًا لنا، وفي ذلك هو تَنۡزِيلُ كلامه العليّ إلى أن يكون مقروؤًا لنا بقراءتنا مِنَ الله ٱلۡعَزِيزِ (١:٣٩)، عزّ فلا تدركه الأوهام ولا يتصوّره مثال، كلّ ما يُتصوّر في الأوهام فهو بخلافه المنيع العليّ، لولا تَنۡزِيلُ كِتَٰبِهِ وكلامه لم يستطعه البشر ولا قام له شيء، وَلَوۡ أَنَّ قُرۡءَانًا سُيِّرَتۡ بِهِ ٱلۡجِبَالُ أَوۡ قُطِّعَتۡ بِهِ ٱلۡأَرۡضُ أَوۡ كُلِّمَ بِهِ ٱلۡمَوۡتَىٰ (٣١:١٣) لكان هذا لأنّه كلامه وأمره العليّ، لكنّه يفعل ما يشاء يُضِلُّ مَن يَشَآءُ وَيَهۡدِي مَن يَشَآءُ (٩٣:١٦) يُسۡمِعُ مَن يَشَآءُ (٢٢:٣٥) ويصمّ عن سماع كلامه العليّ من يشاء، الحكيم أحكم كلّ شيء خلقًا وأمرًا، أحكم التنزيل لكلامه العليّ، كما أحكم التنزّل منه جلّ جلاله، كما أحكم الاستواء العليّ، كما أحكم التنزيل لكتابه المبين، كما أحكم إفهام مَن يشاء مِن عباده لفهمه وتعرّف سرّ المراد منه والإيمان به وقبوله، كما أحكم الألسنة بتلاوته والتكلّم به، فسبحانه وله الحمد من عزيز حكيم حميد.

وصل بِمَدْحه جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه بما امتنّ به من ذلك على رسوله، ثمّ على سائر [٧٧١]
عباده المؤمنين الذين أورثهم كتابه بقوله الكريم إِنَّآ أَنزَلۡنَآ إِلَيۡكَ ٱلۡكِتَٰبَ بِٱلۡحَقِّ (٢:٣٩) أي القرآن أنزله بعلمه المكتوب بالقلم العليّ الأوّل يوم قال له 'اكتب علمي في خلقي'، لَّٰكِنِ الله يَشۡهَدُ بِمَآ أَنزَلَ إِلَيۡكَ أَنزَلَهُۥ بِعِلۡمِهِۦ وَٱلۡمَلَٰٓئِكَةُ يَشۡهَدُونَ (١٦٦:٤)، فَٱعۡلَمُوٓاْ أَنَّمَآ أُنزِلَ بِعِلۡمِ الله وَأَن لَّآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ (١٤:١١)، ومِن الحقّ أيضًا ما أنزله به من واجب وندب وإباحة من أمر ونهي، وقصص حقّ وقول صدق وحديث كريم وقرآن عظيم وجدل مفلِج وإبطال بطل وتحقيق حقّ إلى غير ذلك ممّا جاء به، ومن الحقّ الذي أنزله به هو المَلَك عليه السلام الذي جاء به، والحقّ الذي

احتوشه به من حفظ وكلأه كما قال عَالِمُ الْغَيْبِ فَلاَ يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلاَّ مَنِ ارْتَضَى مِن رَّسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِن بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا (٢٦:٧٢–٢٧) المعنى، وصله بقوله الحقّ فَاعْبُدِ الله مُخْلِصًا لَّهُ الدِّينِ (٢:٣٩) يذكّره بالعهد الأوّل قوله الكريم أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قلنا بَلَى (١٧٢:٧) فأشهَدَنا على ذلك وتحقيق نبوّة النبيّين ووجوب رسالة المرسَلين، فَاعْبُدِ الله أي كُن عبدًا طائعًا وأخلص له العبادة، وأَمْره هذا لنبيّه أمر لجميع العباد.

[٧٧٢] وصله بقوله الحقّ أَلاَ لله الدِّينُ الْخَالِصُ (٣:٣٩) هو الدِّينُ القيّم يدين به لله جلّ ذكره، القيامة أنّ العبد الكلّيّ لا يعرف سوى ربّه ولا يدري ما الخلاف، إنّما هو الوفاق المحض لا يشرك به شيئًا ولا يرائي ولا يماري، وإنّما حدث ذلك في تفصيل الجملة لبُعدها من الوحدة التي هي وصفها هُوَ الَّذِى خَلَقَكُمْ مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ (١٨٩:٧) وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالاً كَثِيرًا وَنِسَآءً (١:٤)، وكان ذلك المخلوق الأوّل مُصطفًى كريمًا عنده، آية ذلك ما أراناه في عبده الجزئيّ آدم عليه السلام، خلقه مجتبًا مُصطفًى كريمًا عنده، ثمّ خلق له من بعض نفسه زوجًا كريمًا مخلصةً لله العبادة، ولمّا حَمَلَتْ حَمْلاً خَفِيفًا مَرَّتْ بِهِ (١٨٩:٧)، وكان الشبه أقرب والهداية موجودة، وَلَمَّآ أَثْقَلَتْ وأكثرت وبعدت الموجودات عن أوائلها دَّعَوَا الله رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْتَنَا صَالِحًا لَّنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ فَلَمَّآ آتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلاَ لَهُ شُرَكَآءَ فِيمَآ آتَاهُمَا (١٨٩:٧–١٩٠)، وهو مثل ضربه الله عزّ جلا له لعبده آدم ليعلّم عبادَه حكمته في عبده الكلّيّ، وإنّما هذا كلّه من تنزيله الكتاب وَيَضْرِبُ الله الأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَالله بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (٣٥:٢٤).

[٧٧٣] ثمّ قال وقوله الحقّ وَالَّذِينَ اتَّخَذُواْ مِن دُونِهِ أَوْلِيَآءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلاَّ لِيُقَرِّبُونَآ إِلَى الله زُلْفَى أي يقولون مَا نَعْبُدُهُمْ إِلاَّ لِيُقَرِّبُونَآ إِلَى الله زُلْفَى، يقول عزّ من قائل لا عليك مِن تخلّفهم وكفرهم، كذلك مرادنا منهم إِنَّ الله يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ إِنَّ الله لاَ يَهْدِى مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ (٣:٣٩)، سبق منه العلم المحيط بأنه كذلك مكوّن، ولمّا أوجده استعمله بما علم منه لوكان

الأمر إليه، فبكذبه أن يقول لله ولد أو شريك أو مثل أو نظير أو إنّه لا يعيد كما بدأ وإنّه لا يعلم كلّ شيء على التفصيل وتفصيل التفصيل إلى التحصيل الإلهيّ، وكُفره تغطيته الحقّ وجحده الآيات وعمله على ذلك، فاستاقه على لفظ التكثير لمّا كانت أنواع الكفر داخلةً في ذلك، يقول الله سبحانه وله الحمد لَوْ أَرَادَ الله أَن يَتَّخِذَ وَلَدًا لاَّصْطَفَى مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ سُبْحَانَهُ أي عمّا يقولون من جواز البُنُوّة عليه نسبًا أنّه لو أراد أن يخلق ما يشاء ثمّ يصطفيه ويسمّيه باسم الولد بحكم التولّي والاصطفاء فعل، فكان يكون مخلوقًا عبدًا لا ولد نسب يتولاّه ويكرمه، سُبْحَانَهُ هُوَ الله الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ (٤:٣٩)، كما أنّه لم يجُز عليه وجود والد، كذلك لا يجوز عليه وجود ولد، وإذا كان ذلك كذلك فهو لا أوّل له ولا آخر، وإذ هذا هكذا فهو الله لا إله إلاّ هو الأوّل والآخر والظاهر، متى أَرَادَ أَن يَتَّخِذَ لهوًا اتّخذه من لدنه فألهى بذلك المراد، هذا المخلَص عن كلّ ما سواه بأن يأخذه عن نفسه بمعنًى منه، كذلك لَوْ شاء أَن يَتَّخِذَ وَلَدًا لاَّصْطَفَى مِن خلقه ما شاء واصطنعه لنفسه، فهو إذًا هذا المُصطفى المُصطَنع المخلوق عبد مربوب سُبْحَانَهُ وتعالى عمّا يقولون علوًا كبيرًا، هو الله الواحد القهّار.

[٧٧٤] كما خَلَقَنا مِن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ، ثمّ خلق من تلك النفس زَوْجَهَا، ثمّ بَثَّ مِنْهُمَا رِجَالاً كَثِيرًا وَنِسَآءً، كذلك خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وقد كان تقدّم عزّ جلاله بأن فَقَدَّرَهُ تَقْدِيرًا (٢:٢٥)، ثمّ خلق المراد الذي هو كُلّ شَيْءٍ المُعرَف بالعبد الكلّيّ من نفسه ما قام له مقام روح آدم لآدم عليه السلام، ثمّ نَفَخَ فِيهِ مِن رُّوحِهِ (٩:٣٢) وخلق عن ذلك خلقه بما شاء وكيف شاء، ثمّ كذلك في الأجناس على التفصيل، يقول عزّ من قائل وَأَنزَلَ لَكُمْ مِّنَ الأَنْعَامِ أي أنزلنا من الجنّة في الماء خلقًا وأمرًا، يقول عزّ جلاله مخبرًا عنّا معشر بني آدم وعن الأَنْعَامِ يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّن بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلاَثٍ، يقول الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه ذَلِكُمُ الله رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لا إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ (٦:٣٩)، يقول عزّ وجلّ كيف

تُصۡرَفُونَ عن حقيقة هذا الحقّ إلى القول بالولد والندّ والمثل والشبيه والشريك وما لا يجوز القول به ولا العقد عليه.

[٧٧٥] يقول الله عزّ وجلّ لجميع المكلّفين إِن تَكۡفُرُواْ فَإِنَّ ٱللهَ غَنِيٌّ عَنكُمۡ (٣٩:٧)، ثمّ وصل بذلك قوله وَلَا يَرۡضَىٰ لِعِبَادِهِ أي الذين سبق إليهم قَدَمه الصدق بقوله الحقّ 'هؤلاء للجنّة ولا أبالي'، ثمّ قال وَإِن تَشۡكُرُواْ يَرۡضَهُ لَكُمۡۗ ثمّ قال وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٞ وِزۡرَ أُخۡرَىٰۚ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُم مَّرۡجِعُكُمۡ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمۡ تَعۡمَلُونَۚ إِنَّهُۥ عَلِيمُۢ بِذَاتِ ٱلصُّدُورِ (٣٩:٧)، تبيّن من هذا أنّه جائز في حكمته أن يهدي جميع عباده وأن لا يكون في الوجود كفر ولا خلاف، لوكان ذلك منفَذًا من لدنه لكان الفضل لكن على هذا أوجد الوجود وهو العدل، لذلك قال عزّ من قائل وَإِن تَشۡكُرُواْ يَرۡضَهُ لَكُمۡۗ وعلى هذا الوضع صحّ التكليف والأمر بالهدى والنهي عن الضلال إذ ليس للعباد من أمرهم شيء إن الأمر كلّه إلاّ لله، وإن كان قد أعطاهم مشيئةً واستطاعةً فصفات العبيد محجورة مقيّدة غير مطلقة، الله المقدّم والمؤخّر والمانع والمعطي والهادي والمضلّ، الخير كلّه بيده والشرّ ليس إليه، فكذلك لوكان العباد كلّهم شاكرين لرضيه لهم، لكنّه قد شاء فيهم ومنهم ما شاء.

[٧٧٦] ختم القول بقوله الحقّ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٞ وِزۡرَ أُخۡرَىٰ (٣٩:٧)، يقول وعلى الحكم الواجب وجوده من مؤمن وكافر، كلّ بِمَا كَسَبَ رَهِينٞ (٥٢:٢١) إِن تَدۡعُ مُثۡقَلَةٌ إِلَىٰ حِمۡلِهَا لَا يُحۡمَلۡ مِنۡهُ شَيۡءٞ وَلَوۡ كَانَ ذَا قُرۡبَىٰٓ (٣٥:١٨) بل لكلّ طاعة لله جلّ ذكره وعمل صالح نعيم بشاكلة يكون له جزاءً في الجنّة وروحًا ورزقًا في دار البرزخ، كما لكلّ معرفة بالله جلّ وعزّ مقام في لقاء الله ورؤيته ومرتبة وتقريب وعلوّ درجة في الجنّة، جزاء ما هنالك مطابق لما فيما هنا جزاءً وفاقًا، وبالضدّ لأهل الضدّ في البرزخ والدار الآخرة، وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٞ وِزۡرَ أُخۡرَىٰ.

فصل

هذا هو تَنزِيلُ الْكِتَابِ المبين الذي افتتح بذكره السورة مِنَ الله الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ (١:٣٩)، فيمكن أن [٧٧٧]
يكون الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ نعتًا للكِتَابِ المبين وهو نعت لله جلّ ذكره، بعزّته ومنعته عن عقولنا نزّله إلى
ما هو القرآن الْعَزِيز والذكر الْحَكِيم، لاَ يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِن بَيْنِ يَدَيْهِ وَلاَ مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ
حَمِيدٍ (٤٢:٤١)، ما بعد هذا أثارة يحدث عن ما هو الكِتَاب المبين إلى مضمن الوجود وآياته
خلقًا وأمرًا بوسائط وغير وسائط، فمن يَسَّره عزّ جلا له إلى الخير قرّبه ومَدَحَه وأثابه لمكان أمره
به ورضاه عنه، ومن يَسَّره للشرّ لعنه وذمّه وعاقَبه لمكان نهيه عنه وبغضه له، ويتضمّن ذلك
وصف المحبوب والمكروه ووصف الفاعلين لهذا ولهذا، ووصف الثواب والعقاب، فقصّ
ذلك كلّه بأحسن قصص وأكرم وعظ وأصدق حديث وأكمل نصيحة، هذا من لدن قوله جلّ
من قائل وَإِذَا مَسَّ الإِنسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ، إلى قوله أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَآئِمًا إلى قوله
هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لاَ يَعْلَمُونَ إلى قوله يُخَوِّفُ الله بِهِ عِبَادَهُ يِعِبَادِ فَاتَّقُونِ، إلى
قوله فَبَشِّرْ عِبَادِ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ، إلى قوله أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ
أَفَأَنتَ تُنقِذُ مَن فِي النَّارِ، إلى قوله وَعْدَ الله لاَ يُخْلِفُ الله الْمِيعَادَ، إلى قوله أَفَمَن شَرَحَ الله صَدْرَهُ
لِلإِسْلاَمِ، إلى قوله الله نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُّتَشَابِهًا أي يشبه بعضه بعضًا في أنّه من
عند الله يعضد بعضه بعضًا ويشهد بعضه لبعض، إلى قوله ذَلِكَ هُدَى الله (٨:٣٩–٢٣).

فصل

حَسُنَ وصف التسخير للشمس والقمر وغيرهما في قوله العليّ وَسَخَّرَ لكم الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ [٧٧٨]
يَجْرِي إلى أَجَلٍ مُّسَمًّى (٢:١٣) وقوله وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ
(١٣:٤٥) إذ كلّ شيء قد شمله الأمرُ من الله عزّ وجلّ إحسانًا منه وابتلاءً، كما أنّه قد شمله الأمر

في أنّه ذِكْرٌ وفتنةٌ، فهو قدسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ، هذه لأثارة نفَس السعير، وهذا لأثارة نفَس الزمهرير، وهما لابن آدم عدوّ مبين لولا أنّ الله جلّ ذكره نزع برحمته من عداوة هذا وهذه. ثمّ تغلب رحمته على عذابه فيكون عن ذلك ما هو التسخيرُ لمنافع العباد أي يستعملها لذلك، والتيسيرُ في الخير الذي هو الطاعة، فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى وَأَمَّا مَن بَخِلَ وَاسْتَغْنَى وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَى (٩٢:٥–١٠)، اجتمع الأمران في أنّهما طاعةٌ لله طاعةَ كون. ووجه آخر يصحّ به ذكرُ التسخيرِ أنّه لم يُلزِم الله جلّ ذكره مَن سخّرها له نوالاً ينيلها إيّاه ولا غذاءً ولا رزقًا، بل هي مسخَّرة للعباد بأمر ربّهنّ الذي خلقهنّ ونحن له عابدون فسبحان الله وله الحمد. والتسخير لما فيه بعض التعوّق والنفور أو جُلّه فقد سخّر لنا جهنّم أعاذنا الله برحمته منها في هذه الدار حتّى لقد أَنْعَشَنا بها ورفق بنا بوساطتها، وتلك آية على إتمام نعمته بما هو من قَبِيل ذلك في الدار الآخرة، وَالله عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٣:١٨٩).

[٧٧٩] قال رسول الله ﷺ للشمس وقد رآها غاربةً إلى 'نار الله الحامية لولا ما يزعها مِن رحمة الله، وفي أخرى مِن أمر الله لأهلكت ما على وجه الأرض'، وقال في القمر يخاطب عائشة رضي الله عنها 'استعيذي بالله منهم، فإنّه الغاسق إذا وقب القمر' بما هو يزيد الله به في الكمّيّات، والشمس بضدّه في ذلك لأنّ القمر منسوب إلى الزمهرير، والشمس منسوبة إلى السعير ويتعاقبان ويتوالجان، لاَ الشَّمْسُ يَنبَغِي لَهَآ أَن تدْرِكَ القَمَرَ وَلاَ الَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ (٣٦:٤٠)، وهما بما هما عليه في هذه آيتان على ما هما عنه فيما هنالك، أمّا السعير ونار جهنّم فتَلْتَهِمُهم التِهامًا، وعلى القدر الذي شاء ربّك عزّ جلاله الإمساك[١] لموجوداتها، فالنار تأكل والله جلّ جلاله يخلق ويخلف ما خلفه مكان ما أذهب بالنار إلى أن يغلب أكلها على ما يخلفه بالأمر المتقدّم له في ذلك، بدّلهم جلودًا وأجسامًا غيّرها ليذوقوا

١ الإمساك: ساقطة من آ.

العذاب، ذلك لأنّهم يُدالون من ذلك بدولة الزمهرير فتعظم أجسامهم وتمتلئ جدّاً، ويتحقّق يومئذ ما وصفه رسول الله ﷺ من حالهم وإخباره عن عظم أجسامهم كقوله 'فخذ أحدهم مثل الزور أو ضِرسه كجبل أُحد، وما بين كتفيه مسيرة ثلاثة أيّام وكثف جلده كذا ومقاديرهم في دولة السعير كذا'، غير أنّ حكم النار الأكل والالتهام لما جعل فيها، ويُغَلِّب الله ذلك منها في دولتها كما يُغَلِّب النماء والزيادة في دولة الزمهرير والانتفاخ والتشقّق وزيادة الأجزاء. لأجل هذا وما هو أكثر من هذا، قال في هذه وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَآئِبَيْنِ (٣٣:١٤)، يقول دَآئِبَيْنِ في ذلك دون إظهار لما وُجدا عنه وما هما آيتان عليه فيما هنالك، وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِى إلى أَجَلٍ مُّسَمًّى (١٣:٣٥)، مفهوم هذا فإذا جاء الأَجَل قبض رحمته[٢] التي يزع بها ما في الشمس والقمر والنجوم والأرض وما سخّره من شيء فيُبْقِي ما هما عنه وما هما آيتان عليه عذابًا خالصًا ويكون ما قَبَضَ إليه رحمه رحمةً خالصةً يجعلهما مصيرين، ثمّ قال وقوله الحقّ ذَلِكُمُ الله رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ (١٣:٣٥) أي في السماوات والأرض، ثمّ ما يؤوله إليه في اليوم الآخر لا إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ (٦:٣٩).

[٧٨٠] ثمّ شدّ في عضد المؤمن بقوله يا أيّها الذين آمنوا اتَّقُواْ رَبَّكُمْ لِلَّذِينَ أَحْسَنُواْ فِى هَـذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَأَرْضُ الله وَاسِعَةٌ إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُم بِغَيْرِ حِسَابٍ (١٠:٣٩)، ثمّ كذلك جلّ ذكره وتعالى علاؤه وجدّه حديثه الكريم تارةً بعد أخرًى يوعد بخوف مرّةً ويرغب مرّةً بوعظ عليّ ونصح جليّ، ثمّ وصف ما هو آية له فيما هنا على أكرم المصيرين بقوله أَلَمْ تَرَ أَنَّ الله أَنزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَسَلَكَهُ يَنَابِيعَ فِى الأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُّخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إلى قوله إِنَّ فِى ذَلِكَ لآيَات لأُوْلِى الأَلْبَابِ (٢١:٣٩)، فذكر الماء ينزله من السماء يسلكه يَنَابِيع فِى الأَرْضِ تعريض وهو أعلم بما لأهل البرزخ في بطن الأرض من جنّات وانفساح يخالف ظاهر الوجود، حتّى إذا كان

٢ رحمته: الرحمة آ.

اليوم الآخر أظهر الجنّات العُلى ظاهر الوجود كما هو يظهر هذه الجنّات التي على وجه الأرض بعد إسلاكه الماء يَنَابِيعَ فِي بطن الأَرْضِ، وأمّا ذكره في الخطاب أنّه يكون حُطَامًا فليتذكّر[٣] أُولوا الأَلْبَابِ نوعًا آخر من التذكّر أنّ الدنيا وما فيها وشيك زواله سريع ذهابه غير معتمَد عليه إلاّ ما قُدّم منه لدار البقاء، وأنّ مثل هذه الحياة الدنيا على مقدار نصف السنة، ثمّ يكون المنقلَب حال المكث في القبور والمنال من نعيم أو عذاب بما هو الوجود في النصف الثاني، تفطّن ثمّ اعبر تصِب إن شاء الله.

[٧٨١] أعقب ذلك بقوله الحقّ فِي أُوْلِى الأَلْبَابِ (٢١:٣٩) الذين يفقهون عنه قوله الحقّ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُواْ أَنفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، أمّا خسرانهم الأهل والبنين والقُرابات فبالموت يُفصل بينهم ثمّ يوم الجمع يفرّ بعض من بعض، وأمّا الأهلون فيما هنالك الملك الذي أعدّ لهم لو عملوا له فالمؤمنون يرثوهم فيهم كما يرثون هم المؤمنين في منازلهم من جهنّم، لذلك أعقب بقوله أَلاَ ذلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ (١٥:٣٩)، ثمّ أخذ يصف ما هو الموروث عن هؤلاء وهؤلاء، فبدأ يوصف وراثة الخاسرين بقوله الصدق لَهُمْ مِّن فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِّنَ النَّارِ وَمِن تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ أي ظُلَلٌ تكون لمن تحتهم ظُلَلٌ ولهؤلاء من ظُلَل من فوقهم ولمن فوقهم ظُلَلٌ هكذا إلى ما علا منها وإلى ما سفل، منازلهنّ ظُلَلٌ لمن تحتهم ومنازل مَن فوقهم ظُلَلٌ لمن دونهم، ولعظيم هذا الخطر أعقب بقوله العليّ ذلِكَ يُخَوِّفُ الله بِهِ عِبَادَهُ يعِبَادِ فَاتَّقُونِ، ثمّ قال وَالَّذِينَ اجْتَنَبُواْ الطَّاغُوتَ أَن يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُواْ إِلَى الله لَهُمُ الْبُشْرَى (١٦:٣٩–١٧)، ثمّ في وصف منازل المتّقين المهتَدين من الجنّة بقوله العليّ لَكِنِ الَّذِينَ اتَّقَواْ رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرَفٌ مِّن فَوْقِهَا غُرَفٌ مَّبْنِيَّةٌ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ، هذه لهؤلاء درجات كما تلك لأولئك من جهنّم دركات، فأهل هذه المنزلة منزلة لهم ومن فوقهم غرفة كما المنزلة التي هي لهؤلاء، ثمّ كذلك علوًا

٣ فليتذكّر: وليتذكّر ب.

منازل لقوم فوقهنّ غُرَفٌ لآخرين، ما يرى أحد منهم أنّ منزلته دون منزلة سواه، ثمّ قال وقوله الحقّ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ أي كلّ غرفة منها هي مَّبْنِيَّةٌ أي على هيئة البناء الذي في الحياة، وكما ذكره من بنيان الجنّة تَجْرِى مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ والتي فوق هؤلاء غُرَفٌ كلهنّ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ وَعْدَ الله لاَ يُخْلِفُ الله الْمِيعَادَ (٣٩:٢٠).

[٧٨٢] ثمّ[٤] أخذ في تبيين ذلك بالدليل والاعتبار بقوله الحقّ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الله أَنزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً، يقول عزّ من قائل فتلك غُرفه أنزل إليهم من أنهار تحتها المآء، ولمّا أنزله إليكم متّعكم به فشربتم وسقيتم، ثمّ سَلَكَهُ يَنَابِيعَ فِى الأَرْضِ أنهارًا تجري أيضًا من تحتكم يسخّرها لكم بالنبع يكون عن ذلك الأنهار والعيون والآبار، كذلك فيما فوقكم عبّر عن ذلك بقوله الحقّ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الله أَنزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَسَلَكَهُ يَنَابِيعَ فِى الأَرْضِ (٣٩:٢١) المعنى إلى آخره. أعقب ذلك بقوله الحقّ أَفَمَن شَرَحَ الله صَدْرَهُ لِلإِسْلاَمِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّن رَّبِّهِ لأنّه أسلم لله فلم يكذّب بآيات ربّه فهو يرقّ قلبه بالإيمان وينشرح صَدْره بالنور، لذلك قال فَوَيْلٌ لِّلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِّن ذِكْرِ الله أُوْلَـئِكَ فِى ضَلاَلٍ مُّبِينٍ، هم الذين إذا ذُكر الله لم توجل قلوبهم، ولا تحرّك فيها داعي المحبّة والرجاء، ولا توقّد فيها مصباح الإيمان وسراج العلم والمعرفة، أُوْلَـئِكَ فِى ضَلاَلٍ مُّبِينٍ (٣٩:٢٢).

[٧٨٣] هذا كلّه حديث من الله جلّ ذكره، منه ما هو حديث صدق وقول حقّ عن تنزيله الكتاب المبين وإنزاله إلينا قرآنًا عربيًّا، ومنه ما هو تنزيل الكتاب وإخبار عن خلقه العالَم أو أيّ المخلوقات قصد بالإخبار عنه والحديث عنه، ومنه ما هو إخبار عنه عزّ وجلّ وعن أسمائه وصفاته وعن الحقّ الذي به خلق المخلوقات، ومنه ما هو إخبار عن رسله وكتبه وأنّه كيف اصطفاهم واصطنعهم وحديث عن الأمم الماضية والقرون المهلكة الخالية، وكيف أرسل إليهم الرسل

---

٤ ثمّ: ساقطة من آ.

وما أجابوهم به، وكيف كذّبوا كتبه وكفروا به وبرسله وردّوا عليه نصائحه وما أرسلهم به، ومنه ما هو حديث عن الإنسان وما هو وكيف خلقه وإخبار منه عن خلقه ونقصه في شأنه وعن المؤمن والوليّ والرسول والملك والجانّ، ومنه حديث عن الدنيا وإخبار عنها ما هي وعن الآخرة وعن المصيرين ووصف لهما، ومنه ما هو إخبار عن ما هنا وأنّه على ما هو آيات على ما هنالك، وكلّ ذلك حديث في معرض الوعظ والترغيب والتذكير والترهيب إلى جميع أنواع الأخبار والأحاديث، جمع ذلك كلّه اسم القرآن.

لذلك قال عزّ من قائل الله نَزَّلَ أَحۡسَنَ ٱلۡحَدِيثِ كِتَٰبًا (٢٣:٣٩) أي القرآن نزّله من ما [٧٨٤]
هو الكتاب المبين الذي مكتوبه علمه في خلقه، ومن الكتاب الذي مكتوبه هو المقدار، وعن الكتاب الذي مكتوبه كون الكائنات، فهو جلّ جلاله يخبر عن ذلك ويحدّث عنه بقولٍ صدق عن وجود حقّ لَا رَيۡبَ فِيهِ هُدًى لِّلۡمُتَّقِينَ (٢:٢) مُّتَشَٰبِهًا يشبه بعضه بعضًا في تصادقه وتعاطفه وكريم سرده وعليّ نظمه وفي إعجازه وإخباره عن الغيوب مَّثَانِيَ يثني الوعد على الوعيد والزجر منه على الوعد، وهما على الوعظ والإغلاظ والشدّة والمعنى على المعنى على موجود التُّؤَدة والنصيحة، وتارةً يخبر عن أسمائه المنبِئة عن الرحمة والرأفة، وتنبيهًا على الإخبار عن أسمائه المنبِئة عن شدّة البطش وأليم الأخذ، تَقۡشَعِرُّ من هذا مِنۡهُ جُلُودُ ٱلَّذِينَ يَخۡشَوۡنَ رَبَّهُمۡ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمۡ وَقُلُوبُهُمۡ إِلَىٰ ذِكۡرِ الله وحديثه وعن سعة رحمته وكريم لقائه على ثوابه وعفوه، ذَٰلِكَ يعني الحالتين جميعًا هُدَى الله يَهۡدِي بِهِۦ مَن يَشَآءُۚ وَمَن يُضۡلِلِ الله يقسي قلبه عند الذكر ويغفل لبّه عن ما يتلوه، لذلك قال فَمَا لَهُۥ مِنۡ هَادٍ (٢٣:٣٩). يقول الله جلّ من قائل أَفَمَن يَتَّقِي بِوَجۡهِهِۦ سُوٓءَ ٱلۡعَذَابِ يَوۡمَ ٱلۡقِيَٰمَةِ هذا منظوم بوصف ما تقدّم ذكره من ذكر المصيرين وأصحابهما، حذف هنا ذكر المُكرَمين وهو من المخزول، وقد تقدّم ذكره في غير هذا الكتاب، تقدير الكلام أَفَمَن يَتَّقِي بِوَجۡهِهِۦ سُوٓءَ ٱلۡعَذَابِ يَوۡمَ ٱلۡقِيَٰمَةِ كمن وجهه ناضر ناعم ناظر إلى ربّه الحليم الكريم ونحو

هذا، ثمّ قال عزّ من قائل وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُواْ مَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ (٢٤:٣٩) وزانه وَقِيلَ للمتّقين كُلُواْ وَاشْرَبُواْ هَنِيئًا بِمَآ أَسْلَفْتُمْ فِي الأَيَّامِ الْخَالِيَةِ (٢٤:٦٩).

أرجع وجه الخطاب إلى ما افتتح به السورة من ذكر الشركاء والمعبودات من دون الله [٧٨٥]
بقوله الحقّ ضَرَبَ الله مَثَلاً رَّجُلاً فِيهِ شُرَكَآءُ مُتَشَاكِسُونَ (٢٩:٣٩) المعنى كقوله وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَـٰذَا الْقُرْآنِ مِن كُلِّ مَثَلٍ لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (٢٧:٣٩)، ثمّ قال وَلَئِن سَأَلْتَهُم مَّنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ لَيَقُولُنَّ الله، يقول وعلى هذا الهدى الذي سبقناه إلى قلوبهم ينسبون إليه الصاحبة والولد والأنداد والشركاء وهم المقرون بأنّه خلق السماوات والأرض وما بينهما، ثمّ قال لرسوله ولعباده المؤمنين قُلِ الْحَمْدُ لله (٢٥:٣١) أي احمد الله أيّها العبد الذي[5] هداك لفطرتك وثبّتك على تحقيق الإسلام المغروز في جبلك ولم يضلّك عن هدايتك، إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَّيِّتُونَ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِندَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ (٣٩:٣٠–٣١)، كيف يشركه في ملكه عبده أو يشفع عنده إلاّ بإذنه أو ينفع أو يدفع أو يضرّ إلاّ ما أذن فيه من ذلك وأمر به الخالق المالك، ثمّ كذلك إلى ذكره إيّاهم بإفراط الحبّ منهم للذين يزعمون أنّهم شركاء وأنّهم قد تجاوزوا حدّ العدل في حبّهم بقوله وَإِذَا ذُكِرَ الله وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لاَ يُؤْمِنُونَ بِالآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِن دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ (٤٥:٣٩)، هذا حديثه عنهم وإخبار منه عن تحقيق وصف ضلالهم.

يقول عزّ من قائل إعظامًا لعقدهم وقوله قُل يا محمّد ويا أيّها العبد اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ [٧٨٦]
وَالأَرْضِ عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُواْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (٤٦:٣٩)، فذكر اسمه الفَاطِر لما فيه من المعرفة التي ذهبت عنهم بركتها، واسمه العَالِم إذ شهادتهم الظاهرة وأعمالهم المنسوبة إلى ذلك أفسدت بواطنهم، وإنّ حكمه يومئذ ليقع على ظواهرهم وبواطنهم

٥ الذي: ساقطة من آ.

وسيبدوا لهم من ذلك مَا لَمۡ يَكُونُواْ يَحۡتَسِبُونَ (٤٧:٣٩)، هذا إلى ما يبدوا لهم من سيّئات ما عملوه زائدًا إلى جزاء كفرهم وحبّهم شركاءهم الذين يزعمون، عبّر عن ذلك بما أتبع به ما تقدّم ذكره قوله وَبَدَا لَهُمۡ سَيِّـَٔاتُ مَا كَسَبُواْ وَحَاقَ بِهِم مَّا كَانُواْ بِهِۦ يَسۡتَهۡزِءُونَ (٤٨:٣٩) . قوله عزّ وجلّ فَإِذَا مَسَّ الإِنسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا ثُمَّ إِذَا خَوَّلۡنَاهُ نِعۡمَةً مِّنَّا قَالَ إِنَّمَآ أُوتِيتُهُ عَلَى عِلۡمٍ، يقول الله تبارك وتعالى بَلۡ هِىَ فِتۡنَةٌ وَلَـٰكِنَّ أَكۡثَرَهُمۡ لاَ يَعۡلَمُونَ (٤٩:٣٩)، وقد تكون النعمة هنا الاستجابة، فمتى رأى نفسه أهلاً لذلك من ربّه عزّ وجلّ فهي فتنة، وقد تكون المال والغنى، فهو فتنة له من حيث هو إنسان، كَلاَّ إِنَّ الإِنسَانَ لَيَطۡغَى أَن رَّآهُ اسۡتَغۡنَى (٦:٩٦–٧) لَـٰكِنَّ أَكۡثَرَهُمۡ لاَ يَعۡلَمُونَ أي من حيث يُفتَنون.

فصل

[٧٨٧] كان رسول الله ﷺ 'يتعوّذ من فقر مُدۡقِع ومن غنًى مُطغ'، وكثر اختلاف السلف رضي الله عنّا وعنهم في هذا المعنى، فقالوا إنّما أفضل الفقر أم الغنى، وكثر التراجع وطالت الخصومات في ذلك جدًّا، ويسّر الله أهل الزهد في الدنيا والرغبة في الآخرة وأكثر المتوجّهين إلى الله جلّ ذكره إلى تفضيل الفقر عن الغنى، وعَدۡل القول في ذلك وفَصۡل الخطاب إن شاء الله وهو المستعان لولا[٦] الإيقال في هذه المسألة أيّما أفضل، إذ لا تفاضل بين الغنى والفقر إذ الفقر من صفات العبيد والغنى صفة لله تبارك وتعالى، ولمّا كان الوضع غير مستقيم خُفي الصواب وحُجبت الإصابة عن الأكثرين إلاّ من شاء الله، إنّما ينبغي أن يقال في ذلك أيّما أحسن بالعبد الفقر أم الغنى، أيّما خير له، ولا خلاف في عرفان القلوب وقضايا العقول أنّ الفقر أولى به وأحسن له، وهكذا عبّر رسول الله ﷺ عن ذلك في قوله 'الفقر بالمؤمن أزين من العِذار

٦ لولا: اولا آ.

الحسن على خدّ الفرس'، فهذه حلية العبد من حيث هو عبد عند الملائكة والأنبياء والمرسَلين والصدّيقين والشهداء والصالحين عليهم السلام، وقد أخبر العليم الحكيم بعباده ما الغنى فاعل بالإنسان من حيث هو إنسان، قد تقدّم فيما تلوناه وهو المعهود فيما تتلوه من القرآن الحكيم.

وأمّا المؤمن من حيث هو مؤمن فالفقر المُدقَّع مضرّ به، وهو مخوف عليه من طغيان المال [٧٨٨]
ومحذور فتنته له لأجل الشغل به عن ربّه عزّ جلا له، قال الله عزّ وجلّ إِنَّ الإِنسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا، قال إِلاَّ الْمُصَلِّينَ (٧٠:١٩–٢٢) إلى آخر وصفهم، والعبد المؤمن بما فيه من مجاز اسم المؤمن الأعلى حسن به الغنى غير المطغي، وبما هو لم يخرج بعد من الإنسانيّة حسن به الفقر غير المُدقَّع لأنّه المنسيّ المذلّ لغير الله المشغل عن الله القاطع عن استجاب وصف الله لهم بأنّهم المصلّون الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلاَتِهِمْ دَآئِمُونَ وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ لِّلسَّآئِلِ وَالْمَحْرُومِ (٧٠:٢٣–٢٥) إلى آخر المعنى، فما قطعه عن الاتّصاف بهذا ونحوه فهو قاطع، فالمؤمن إن وسّع الله عليه فوفّقه فيه لما يحبّه ويرضاه فهو مؤمن شاكر، وإن ابتلاه بالفقر وضيّق عليه صبر فهو مؤمن صابر، والإنسان بما هو إنسان لم يكن فيه معنًى من أسماء ربّه من هذه الجهة، لم يصحّ به الغنى ولا الفقر بل هو الذميم المليم.

الصَّابِرُونَ يُوَفَّوْنَ أَجْرَهُم بِغَيْرِ حِسَابٍ (٣٩:١٠) والشاكرون رزقهم في الجنّة بِغَيْرِ حِسَابٍ مَنْ [٧٨٩]
عَمِلَ صَالِحًا مِّن ذَكَرٍ أَوْ أُنثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ (٤٠:٤٠) فَأُولَـئِكَ كَانَ سَعْيُهُم مَّشْكُورًا (١٧:١٩)، إنّما هي أسماء الله وصفاته نورًا وضياءً حيث ظهر منها معنًى ظهر نورها، وربعها[٧] في ذلك المحلّ يلقى المؤمن ربّه إمّا صابرًا وإمّا شاكرًا أو بهما، وليس ذلك إلاّ للمؤمن ولِخُلوّ الإنسان بما هو إنسان من نور أسماء الله وصفاته أطغاه الغنى وأبطره وأسخطه الفقر وأفسده، وفي هذا قول رسول الله ﷺ 'يَهْرَم ابن آدم ويشبّ منه اثنتان، الحِرص على العيش والحِرص على المال'، وقوله 'لو

٧ كذا في آ ب.

كان لابن آدم واديان من ذهب لابتغى إليهما ثالثًا، ولا يملأ بطن آدم إلاّ التراب، ويتوب الله على من تاب، وهو إذا تاب كان مؤمنًا فكان كما تقدّم، وَلَوْ بَسَطَ الله الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الأَرْضِ وَلَكِن يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مَّا يَشَآءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ (٢٧:٤٢). قوله تبارك وتعالى الله خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ، هذا اسم يقع على معنى العموم، ويقع أيضًا على العبد الكلّيّ الذي هو نسخة اللوح المحفوظ. وصل بذلك قوله وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ (٦٢:٣٩) لما قالوا بالولد والشريك وما يعبدونه من دونه بيّن دلائله[٨] وأظهر براهينه على تبيان باطلهم وإدحاض قولهم، ولمّا تبيّن الحقّ ولاح الصدق فصل بالحق المفلج بالحجّة، فقال الله خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ، مفهوم هذا فأين ما تدّعونه إِنْ أَنتُمْ إِلاَّ فِي ضَلاَلٍ مُّبِينٍ (٤٧:٣٦).

[٧٩٠] وصل بذلك قوله لَّهُ مَقَالِيدُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (٦٣:٣٩)، ذكر أهل الشرح والتفسير أنّ المقاليد هي المفاتيح واحدها إقليد فالله أعلم، وذلك من أجل قوله عزّ وجلّ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَآءُ وَيَقْدِرُ (١٢:٤٢) وأرى والله أعلم أنّه اسم معدول من القلائد مِن قلّد به[٩] الأمر، ومن ذلك قلائد النساء واحدها قلادة، والمقلد موضع القلادة وهو العنق، فكلّ شيء قد تقلّد الإسلام والطوع له، لذلك قنت له كلّ شيء وأطاعه كلّ شيء، فما من شيء ينازعه ولا يغالبه، كما قال وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ طَوْعًا (٨٣:٣)، وقال تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ وَالأَرْضُ وَمَن فِيهِنَّ وَإِن مِّن شَيْءٍ إِلاَّ يُسَبِّحُ بِحَمْدَهِ (٤٤:١٧)، وذكر هذا في القرآن كثير، ومنه قول الفرزدق في عمر بن الخطّاب [من البسيط]:

أنت الإمام الذي من بعد صاحبه ... ألقت إليه مقاليد النهي البشر
ما آثروك بها إذ قدّموك لها ... لكن لأنفسهم كانت بك الأثر

٨ دلائله: دليله آ.
٩ قلد به آ: قلدته ب.

ومِن قولهم ألقى فلان إلى فلان بالمقاليد، وإلى هذا هو وجه التلاوة في هذه السورة قوله الحقّ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ لَّهُ مَقَالِيدُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَالَّذِينَ كَفَرُواْ بِآيَاتِ الله أُوْلَـئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ (٣٩:٦٢-٦٣) أي الذين لم يلقوا إليه بمقاليدهم، فآيات الله قد أطبقت قاطبةً على الاستسلام والصمود إليه والتسبيح له والتنزيه إذعانًا وتعبّدًا والتزامًا لأمره لا إله إلاّ هو.

[٧٩١] وينتظم به من جهة المعنى ما أتبعه به من قوله العليّ وَمَا قَدَرُواْ الله حَقَّ قَدْرِهِ، يقول مَا قَدَر الكافرون الله حَقَّ قَدْرِهِ في قولهم بالولد والشريك وبالأنداد وبأنّه لا يعيدهم، وَالأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى (٣٩:٦٧)، فيَوْم الْقِيَامَةِ ذلك مكشوف وهي اليوم في قبضتيه الكريمتين أيضًا خلقًا وأمرًا وإمساكًا غير مَطْوِيَّات، فاختلف الوجود عليهنّ ولم يختلف القيام منه عليهنّ، وفي حديث الله الكريم قوله لعبده وَتَرَى الْمَلاَئِكَةَ حَافِّينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ (٣٩:٧٥)، وخطابه بلفظ الرؤية وهو الحقّ وقوله الصدق، قال رسول الله ﷺ 'إنّ الجنّة سقفها العرش'، فما أعظم قدر الجنّة وأكرم شأنها يرون الله الحقّ كما يرون الشمس صحوًا وكما يرون القمر صحوًا ليلة البدر ويزورونه ويكرمهم وهو جارهم وهو وليّهم والعرش سقفه، وإنّما زيّن السماء بالنجوم وبما لهم من حُبُك ليكون ذلك لنا آيةً على ما هنالك من رؤيته بأحسن ما صاروا إليه طُوبَى لَهُمْ وَحُسْنُ مَآبٍ (١٣:٢٩) وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لله رَبِّ الْعَالَمِينَ (٣٩:٧٥)، حمده جميع أهل الجمع لحكمه بالعدل وفصله بينهم بالحقّ لَهُ الْحَمْدُ فِي الأُولَى وَالآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٢٨:٧٠).

[٧٩٢] قد تقدّم في قوله الحقّ وَجِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ، وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ (٣٩:٦٩-٧٠)، وقال وَتَرَى الْمَلاَئِكَةَ حَافِّينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ (٣٩:٧٥)، فهذا القضاء بين المَلاَئِكَة عليهم السلام وقضاؤه بينهم والله

أعلم بما ينزّل هو إعلاؤه إيّاهم إلى درجات هي أرفع ممّا هم فيها بينهما كما بين الدنيا والآخرة أو ما هو أعظم وأكرم، سبحانه وله الحمد ما أعلى شأنه وأوسع طوله، قد أخبر بقوله الصدق أنّه يعطي على الحسنة تكون مِثْقَالَ الذَرَّة مِن لَّدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا (٤٠:٤) أي يدخله الجنّة ويحلّ عليه رضوانه، ممّا الشأن فيهما يعطيه الملائكة عليهم السلام وفيهم من يحمل العرش العظيم ويستغفر للذين آمنوا وللتائبين أبدًا سرمدًا، ومنهم من يستغفر لمن في الأرض وجميعهم لاَ يَعْصُونَ الله مَآ أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ (٦:٦٦) أبدًا، فما أكرم طاعتهم وما أعظم الشأن والرفعة التي يصيرهم إليها بأحسن مآبهم بأكرم ما أعدّه لهم وأعدّهم له ذو الطَّوْلِ لاَ إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ (٣:٤٠)، اللبيب يعود همّه وفكره الجولان في العلى بذلك يزكو علمه ويقدس عمله.

سورة المؤمن

بِسْمِ الله الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ، حم تَنزِيلُ الْكِتَابِ (٤٠:١–٢)، في كلمة حم من الأسماء والله أعلم بما [٧٩٣]
ينزّل اسمه الرحمان والرحيم والحميد والمجيد والحليم والحيّ والقيّوم، كلّما أخبرت أو عبّرت عنه الحاء والميم اجتمعتا أو افترقتا كقوله تَنزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ الله الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ (٤٥:٢)، تَنزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (٤١:٢)، الله لا إله إلاّ هو لا يُقدَّر قدره إلاّ تعظيمًا ولا يُبلَغ كنهه إلاّ تنزيهًا، لعزّة[١] كلامه امتنع عن الأفهام والأوهام ولعظمته تضاءلت دون معرفته العلوم والأفكار، نزّله وتنزّل هو في أسمائه بالحروف وفي مخلوقاته بالتعريف لعباده منها وبها، وتنزّل بوصف الاستواء العليّ إلى عباده لولا لطفه في ذلك وتقريبه بالقول وهدايته إيّاها لضلّت عن أوّل معرفته وما قام تذكار لتذكّره، ذلك قوله تَنزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ الله الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ، كذلك نزّل كلامه الكريم العليّ بالحروف إلى أن يكون كُتُبًا لنا، كما نزّل كلامه العليّ الحكيم إلى أن يكون تلاوةً لنا.

[٧٩٤] قال الله جلّ قوله وتعالى علاؤه وجدّه حم وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ[٢] إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَّعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيٌّ حَكِيمٌ (٤٣:١–٤)، يقول وهو أعلم فيما هنالك عَلِيٌّ عن أفهامكم وعقولكم، حَكِيمٌ أحكم الوصلة والبيّنات لعقول العباد المؤمنين عن معرفته وفهم كلامه العليّ العظيم، فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَرَبِّ الأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَلَهُ الْكِبْرِيَاءُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٤٥:٣٦–٣٧)، كذلك نزّل مكتوب الكتاب المبين إلى تبيان الوجود كونًا وعلمًا ومقدارًا، فدونكم معشر الطالبين ابحثوا عنه إن كنتم صادقين. أتبع ذلك قوله العليّ وصفًا له ونعتًا تعريفًا لعباده من أسمائه العُلى، ثمّ تبصيرًا لهم بمقتضياتها من أفعاله قوله

١ لعزّة: العزّة آ.
٢ الْمُبِينِ: المؤمنين آ: والمبين ب.

عزّ من قائل غَافِرِ الذَّنبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ مبشّرًا عباده المؤمنين شَدِيدِ الْعِقَابِ منذرًا لمن خالف أمره واترك نهيه ذِى الطَّوْلِ (٣:٤٠) أي الوسع وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا (٩٨:٢٠) وقدرةً ومشيئةً ورزقًا وكرمًا وحلمًا وجودًا وإحكامًا وحكمةً إلى منتهى الأسماء والصفات لاَ إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ (٣:٤٠) إعلامًا بنفسه وتعريفًا بعليّ قدره.

[٧٩٥] ثمّ فصّل السورة كلّها إلى ما تقدّم قوله تعالى مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ الله إِلاَّ الَّذِينَ كَفَرُواْ (٤:٤٠) أي مَا يُجَادِلُ فيها بعد البيان والعلم والتعريف بالتنزيل، آيَات الله أسماؤه وذكره وكُتُبه المعبّرة عن كتابه المبين الذي بيّنه بالوجود والمشاهدة، وكلّ كلمة من كتابه آية وآياته في الوجود نيّراته وأضواؤه وأنواره، منها ظاهرة للعيان ومنها باطنة لكنّها ظاهرة لبصائر أهل الإيمان والإيقان، وكما بالأنوار والأضواء تبصر الأبصار الموجودات، كذلك بأنواره وأضوائه وآياته ونيّراته تبصر البصائر ما غاب عن المعاينة وتفقه الأفهام ما عبّرت عنه، وآيَاته الكتاب وما أرسل به رسله وما قالوه لأمّتهم وما ردّوا عليهم من تصديق أو تكذيب، وكلّ ما شمله الكون وأحاط به اسم الحديث من جزاءٍ ثواب أو عقاب ذكر ذلك كلّه خصوصًا أو عمومًا، ثمّ قال فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ (٥:٤٠)، ثمّ قال وَكَذلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُواْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ (٦:٤٠) أي ما سبق من قوله 'هؤلاء للنار وبعمل أهل النار يعملون'، والمشبَّه به في قوله كَذلِكَ عملهم يوم التكليف صدقوا به القول العليّ السابق وحَقَّ عليهم جزاء ذلك، نعوذ بالله من أحوالهم في الدنيا وفي الآخرة وفيما بين ذلك، فهم الذين لاَ يُؤْمِنُونَ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوُاْ الْعَذَابَ الأَلِيمَ (٩٦:١٠–٩٧).

[٧٩٦] ولما في مفهوم الخطاب من ذكر المهتدين المستجيبين لله ورسوله ذكر أنّهم قد قيّض لهم شفعاء عنده صلوات الله وسلامه على جميعهم كما قيّض لأولئك غاوين مغوين مضلّين، عبّر عن الحزب الصالح في معرض التيسير لهم بقوله الحقّ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ

يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُواْ إلى قوله وَذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (٤٠:٧–٩)، وعن المعنى في ذكر الأباعد يقول الحقّ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُواْ يُنَادَوْنَ لَمَقْتُ الله أَكْبَرُ مِن مَّقْتِكُمْ أَنفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ ثمّ إلى قول الملائكة عليهم السلام فَالْحُكْمُ لله الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ (٤٠:١٠–١٢)، هُوَ الَّذِى[٣] يُرِيكُمْ آيَاتِهِ وَيُنَزِّلُ لَكُم مِّنَ السَّمَآءِ رِزْقًا وَمَا يَتَذَكَّرُ أي بآيَاتِ الله إِلاَّ مَن يُنِيبُ (٤٠:١٣) الإنابة أوّل المحنة، وكما يقف أهل الحبّ بالديار والآثار ويستوقفون ويبكون ويندبون معاهدها ويستذكرون القاطنين فيها والعامرين لها، فكذلك من أناب إلى ربّه عزّ وجلّ يتذكّره بها ويشهد لجاعلها بما يجب له ويقف بوهمه على آلائه وآثار صنعه وآياته، أولئك وحبّهم لمن لا يملك ضرًا ولا نفعًا حجّة الله الملك الكريم عليهم، قال رسول الله ﷺ في أوّل مَن قيل فيه إنّه أوّل من وقف بالديار واستوقف 'هو أشعر الشعراء وقائدهم إلى النار'.

فلذلك وفّقنا الله وإيّاك فقف أنت أيضًا بآثاره وآياته ومصانعه وموجوداته، واستوقف [٧٩٧]
واشك إليه بثّك وابك واستبك عساه يتيح لك البكاء ويحقّقك في أهل ودّه ومحبّته إنّه وليّ حميد وتكون له بذلك من أئمّة المتّقين، يقول عزّ وجلّ لعباده المؤمنين فَادْعُواْ الله مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ أي ادعُوه واعبدوه موحّدين مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ، فالشافعون فيكم عباد له عنده مخلصون مكرَمون فافرحوا بذلك من ربّكم الغفور الرحيم، واغتبطوا هو خير من أعمالكم، أتعلمون بمن اتّصل حبلكم هو الله الرَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ (٤٠:١٤) يرفعكم في جنّته إلى عِلِّيِّينَ (٨٣:١٣) لتكونوا أنتم الأعلون، والله معكم هو المؤمن وأنتم المؤمنون، هو السلام وأنتم المسلمون، هو التوّاب وأنتم التوّابون، هو الكريم وأنتم الكرام المُكرَمون، ثمّ هكذا إلى جميع الأسماء والصفات على ما تقدّم في صدر الكتاب تبيان لقوله رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ.

٣ الَّذِى: ساقطة من آ.

[٧٩٨] وصل بذلك ذكر ما يرفع إليه المؤمن من الأنبياء والنبوّة ثمّ الرسالة ثمّ التكليم والمحادثة بقوله يُلْقِى الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ (١٥:٤٠) إلى آخر المعنى. نظم بذلك قوله الحقّ يَعْلَمُ خَآئِنَةَ الأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِى الصُّدُورُ (١٩:٤٠)، يقول هو الرَفِيعُ الدَّرَجَاتِ وهو ذُو الْعَرْشِ (١٥:٤٠) وعلى ذلك يَعْلَمُ خَآئِنَةَ الأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِى الصُّدُورُ وَالله يَقْضِى بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ لاَ يَقْضُونَ بِشَيْءٍ (١٩:٤٠–٢٠)، قال رسول الله ﷺ 'إذا قضى الله الأمر في السماء سمعت الملائكة له كوقع سلسلة على صفوان' الحديث، يقول عزّ من قائل فبأيّ قضاء يقضي الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ (٢٠:٤٠)، ثمّ ذكر الرسل والمرسَل إليه ومنهم مُوسَى (٢٣:٤٠) وهارون وما قال لمن أُرسل إليه وما قيل له وقول الذي آمن وتلطّفه في التبليغ والنصيحة لله ورسوله إلى قوله فَوَقَاهُ الله سَيِّئَاتِ مَا مَكَرُواْ وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ (٤٥:٤٠)، فذكر تغريقه[٤] إيّاهم وتعذيبهم في دار البرزخ، ثمّ عذاب يوم الآخرة، وذكر كيف يتحاجّون في النار وطلب الكفّار الشفاعة إلى خزنة جهنّم وجوابهم إيّاهم.

[٧٩٩] ثمّ[٥] وصل بذلك كلّه قوله فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ الله حَقٌّ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَالإِبْكَارِ (٥٥:٤٠) إعلام منه لرسوله عليه السلام عباده المؤمنين أنّ هذه الدار ليست بموضع منال ثواب، كما قال عزّ من قائل وَإِنَّمَا تُوَفَّوْنَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَنْ زُحْزِحَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَما الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلاَّ مَتَاعُ الْغُرُورِ (١٨٥:٣) إلى قوله إِنَّ السَّاعَةَ لآتِيَةٌ لاَّ رَيْبَ فِيهَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لاَ يُؤْمِنُونَ (٥٩:٤٠)، كيف يُتصوّر الريب في العلم بِكون الشفاعة ودوائر الأمر تخبر بذلك وعمْر الإنسان وخلقته في النشء كلّه والحركات والسكون وكلّ تغيّر وتحوّل لو يعلمون لو آمنوا، تعلّموا فإنّ العلم يجتمع إلى الإيمان ويتمّ إلى اليقين ثمّ إلى

٤ تغريقه: تعريفه آ.
٥ ثمّ: ساقطة من آ.

التقوى، وعلى قدر ذلك يكون القرب من الله وعلى قدر القرب يكون وجود النور والله يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ (٩:٤)، وأصل التقوى الطهارة كما أنّ أصل العلم اليقين والطهارة شطر التقوى، ثمّ العمل بطاعة الله وهو الشكر والله يرضى الشكر ويحثّ عليه ويزيد به ومن أجله، ولا يكون ذلك إلاّ بالصبر والمجاهدة وَالله يُحِبُّ الصَّابِرِينَ (١٤٦:٣).

وصل بذلك قوله العليّ الكريم وَقَالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ (٦٠:٤٠) وهو أعلم بقوله الكريم فَادْعُوا الله مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ (١٤:٤٠) وفيما هنالك من كريم مواجهة واغتباط باتّصال الحبل به إلى قوله رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِ (١٥:٤٠) المعنى، فأمر عباده بالدعاء والسؤال ووعدهم بحسن الاستجابة وعلّمهم كيف الدعاء، ثمّ جعل حظّ المستكبرين عَنْ عِبَادَتِه دخول جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ، ثمّ أخذ يتحبّب إلى عباده ويريهم آياته ليعرفوه بها فيذكروه، فيتّصل الذكر بالذكر ويشهد العبد[6] المذكور العليّ في الذكر إلى قوله هُوَ الْحَيُّ لاَ إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الْحَمْدُ لله رَبِّ الْعَالَمِينَ (٦٥:٤٠)، ثمّ كذلك ونحو ذلك إلى آخر السورة. [٨٠٠]

الاستجابة مطموع[7] بها والْحَمْدُ لله رَبِّ الْعَالَمِينَ (٦٥:٤٠) لكن يمنعنا من الظهور للداعي أنّ أجل قضاء ذلك المرغوب فيه لم يتمّ بعد، فيعقلها المُجيب الحقّ جلّ جلاله حتّى يحين وقت ذلك ويكون الداعي ظالمًا لنفسه أو غيره فيصرف عنه بالدعاء ما شاء الله، وربّما أخّر ذلك إلى يوم القيامة فيبلغ الداعي بدعوته تلك درجةً لم يكن له أن يبلغها أو تكون الاستجابة مُعجَّلةً، ونوع آخر منها وهي الإجابة أن يقول له جلّ جلاله لا لبّيك ولا سعديك لا أقبل دعاءك ولا [٨٠١]

٦ العبد: العباد آ.
٧ مطموع: مقطوع ب.

أسمع نداءك، كما جاء عن رسول الله ﷺ 'وذكر الرجل يطيل السفر ومركبه حرام ومطعمه حرام وملبسه حرام يرفع يديه إلى السماء يقول يا ربّ يا ربّ، أنّى[٨] يُستجاب لذلك' نعوذ بالله من إعراضه، ولمّا كان الدعاء قد يكون العمل بوجه ويكون النداء والتضرّع كانت الاستجابة موجودةً بهما معًا، وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِى عَنِّى فَإِنِّى[٩] قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ثمّ قال عزّ من قائل فَلْيَسْتَجِيبُواْ لِى وَلْيُؤْمِنُواْ بِى لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ (١٨٦:٢)، والرشاد لا يوجد إلاّ بمجموع النداء والعمل معًا، لذلك يقول فَلْيَسْتَجِيبُواْ لِى المعنى.

[٨٠٢] والإيمان المراد هنا هو ما تضمّنه قوله الحقّ الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُواْ فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إلى قوله ذَلِكُمُ الله رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ لاَّ إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ إلى قوله الله الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ الأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَآءَ بِنَآءً وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ ذَلِكُمُ الله رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ الله رَبُّ الْعَالَمِينَ (٤٠:٦١–٤٢)، وبالقول على الإجمال فالنظر في آياته والتفكّر في آلائه واقتران ذلك بالتصديق والإيمان والإخلاص، وليجعل في بداية ذلك يا حيّ يا قيّوم يا ذا الجلال والإكرام لا إله إلاّ أنت، وليختم دعاءه بالحمد لله ربّ العالمين، ثمّ بالصلاة والتسليم على محمّد وعلى جميع المرسَلين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين، ثمّ ليردّد ما قرّبه إلى الاستجابة القريب المجيب وهو توفير المعرفة والإيمان والعمل بما يرضيه، فالشأن كلّه في ذلك يقول الله سبحانه وله الحمد في إخباره عن المُستجاب لهم إِنَّهُمْ كَانُواْ يُسَارِعُونَ فِى الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُواْ لَنَا خَاشِعِينَ (٩٠:٢١)، رزقنا الله كريمَ وعده وحسن استجابته وسريع كراماته.

[٨٠٣] يقول الله جلّ من قائل لرسوله عليه السلام ولعبده المؤمن قُلْ إِنِّى نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ الله لَمَّا جَآءَنِى الْبَيِّنَاتُ مِن رَّبِّى وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ، ثمّ تعرّف

---

٨ أنّى: فأنّى ب.

٩ فإنّه: فَإِنِّى ب.

لعباده بقدرته في قوله هُوَ الَّذِى خَلَقَكُمْ مِّن تُرَابٍ ثُمَّ مِن نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ إلى قوله وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (٤٠:٦٦–٦٧) يُعلِم بذلك من قوله الكريم بالحقّ الذي به خلق السماوات والأرض من دوران الأفلاك واختلاف الليل والنهار وتناوب أمره العليّ على ذلك، نبّه على ذلك بقوله وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ أي الإعادة بهده البداية هُوَ الَّذِى يُحْيِي وَيُمِيتُ فالإحياء من موت والإماتة من إحياء، ثمّ عمّ بقوله الحقّ فَإِذَا قَضَى أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُن فَيَكُونُ (٤٠:٦٨)، ولمّا ذكر بعض آياته وأحال بذلك على ما لم يذكره قال في الأباعد أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ الله يكذّبون بالبعث وإحياء الموتى وبإرسال الله الرسل من البشر، وبالجملة آيَات الله جلّ ذكره في الوجود وآياته في الوحي، يقول عزّ من قائل فَأَنَّى يُصْرَفُونَ (٤٠:٦٩) أي عن هذا الحقّ على ظهوره وشياع نوره يعجبِ من جهلهم بل يجعب مِن عظيم قهره لهم وإمضاء مشيئته فيهم، ثمّ ذكر الآيات التي كذّبوا بها على الإجمال بقوله الكريم الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتَابِ وَبِمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (٤٠:٧٠)، ثمّ ذكر الباعث لهم على التكذيب المانع عن الإيمان بأمره العليّ قوله إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ والسَّلَاسِلُ كانت هذه الأغلال المذكورة والسَّلَاسِلُ فِي أَعْنَاقِهِمْ (٤٠:٧١) باطنةً في الدنيا، فذلك هو الذي منعهم عن الإيمان وحسن الاستجابة، فإذا كان يوم الجزاء أظهرها عليهم في جهنّم أعاذنا الله برحمته منها، وذكر فظاعة ما يلقونه من عذاب وسوء نكال المعنى، يقال لهم يومئذ ذَلِكُمْ أي ما أنتم لاقوه بِمَا كُنتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنتُمْ تَمْرَحُونَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا (٤٠:٧٥–٧٦) كما سلكوا في الكفر على طرق متغايرة يدخلون جَهَنَّمَ على أَبْوَابَ متغايرة لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِّنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْسُومٌ (١٥:٤٤) فَبِئْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ (٤٠:٧٦) لمّا علوا في هذه الدار وتكبّروا فيها بغير الحقّ أسفل بهم إلى أسفل السافلين، هذا مصداق لقول رسول الله ﷺ 'مَن تواضع لله رفعه الله، ومن تكبّر وضعه الله' هذا من الحقّ الذي إليه المصير خلق الله به السماوات والأرض.

سورة فُصّلت

[٨٠٤] بِسۡمِ الله الرَّحۡمنِ الرَّحِيمِ، حم (١:٤١) هذه من الحروف المُعجَمة في فواتح سور[1] القرآن الكريم، وهنّ دالاّت على حروف الكتاب المبين، أحكم آياتها ثمّ فصّلها الرحمان الرحيم إلى ما هو لنا حروف مكتوبة وإلى ما هي لنا قراءة، وقد كان كلامًا للرحمان الرحيم عزّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه، وهو الآن كلام له العليّ الكبير، يقول عزّ من قائل فَأَجِرۡهُ حَتَّىٰ يَسۡمَعَ كَلَامَ الله (٦:٩) قُرۡآنًا عَرَبِيًّا، ولما في التفصيل من إشكال قال لِّقَوۡمٍ يَعۡلَمُونَ بَشِيرًا وَنَذِيرًا، هذا من صفة القُرآن العَرَبِيّ الكريم، يقول عزّ من قائل فَأَعۡرَضَ أَكۡثَرُهُمۡ فَهُمۡ لَا يَسۡمَعُونَ (٣:٤١–٤) أي لأجل إعراضهم مُنعوا السمع، ولمّا شُدّ عنهم السمع أنطقهم الله فوصفوا أنفسهم بقولهم قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِّمَّا تَدۡعُونَا إِلَيۡهِ وَفِي آذاننا وَقۡرٌ وَمِنۢ بَيۡنِنَا وَبَيۡنِكَ حِجَابٌ (٥:٤١)، هذا كلّه اعتراهم من عدم السمع، وأصل ذلك إعراضهم عن طلب الحَقِّ لَمَّا جَآءَهُمۡ (٧:٤٦)، وإنّما هو رسول الله إلينا وإليهم عبد بشر منّ الله عليه بفضله ورزقه النبوّة وأَرۡسَلَه بِالۡهُدَىٰ وَدِينِ الۡحَقِّ (٢٨:٤٨)، وجملة ذلك في قوله الحقّ وَإِلَـٰهُكُمۡ إِلَـٰهٌ وَاحِدٌ فَاسۡتَقِيمُواْ إِلَيۡهِ وَاسۡتَغۡفِرُوهُ إلى قولهم أَجۡرٌ غَيۡرُ مَمۡنُونٍ (٦:٤١–٨).

[٨٠٥] قوله جلّ من قائل قُلۡ أَإِنَّكُمۡ لَتَكۡفُرُونَ بِالَّذِى خَلَقَ الأَرۡضَ فِي يَوۡمَيۡنِ وَتَجۡعَلُونَ لَهُ أَندادًا ذَٰلِكَ رَبُّ الۡعَالَمِينَ إلى قوله ذَٰلِكَ تَقۡدِيرُ الۡعَزِيزِ الۡعَلِيمِ (٩:٤١–١٣)، هذا ممّا قصّه الرحمان الرحيم عزّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه من كتاب حم (١:٤١) الذي هو آية على الكتاب الذي هو اللوح المحفوظ، وهو الكتاب الذي أُحۡكِمَتۡ آيَاتُهُ (١:١١) فجعلها الم (١:٢) والمص

---

١ سور: سورة ب.

(١:٧) والر (١:١٠) وحم (١:٤١) إلى غيرها من الحروف المذكورة في أوائل السور،[٢] ثمّ فصلها إلى ما يفصل إليه القرآن العزيز قُرۡءَانًا عَرَبِيًّا لِّقَوۡمٍ يَعۡلَمُونَ (٣:٤١) تذكرةً وعبرةً وبَشارةً ونذارةً، فقوله أَئِنَّكُمۡ (٩:٤١) الهمزة الأولى معناها الاستفهام، والله جلّ ذكره لاَ يَخۡفَىٰ عَلَيۡهِ شَيۡءٌ فِي الأَرۡضِ وَلاَ فِي السَّمَآءِ (٥:٣)، فيستفهم لأنّه لمّا جعله عَرَبِيًّا صرف فيه لسان العرب على عوائدها في مخاطبتها، فمجاز قوله[٣] العليّ أَئِنَّكُمۡ لَتَكۡفُرُونَ كأنّ محمّدًا رسول الله ﷺ قال أتكفرون بالله وتجعلون أندادًا ولا ندّ له[٤] فأعرب الوجود له بأنّ نعم، فقال لهم أَئِنَّكُمۡ لَتَكۡفُرُونَ بعظيم وَتَجۡعَلُونَ لَهُۥٓ أَندَادًا ولا ندّ له،[٥] كيف تكفرون بمن خلق السماوات والأرضين وما بين ذلك وما علا[٦] وما سفل، أنّى يكون له ندّ وهو ربّ العالمين ربّ كلّ شيء ومليكه خلقه وقدّره تقديرًا، ألا ترون إلى السماوات كيف بناهنّ سبعًا طباقًا في أتقن إحكام وأجمل ترصيع وأوسع توسعة، وقد كنّ قبل دخانًا خلقًا له مرفوعًا على الماء يفصلهنّ بقدرته سَبۡعًا شِدَادًا (١٢:٧٨)، ثمّ أعلاهنّ في الهواء بغير عمد وفصل الأرضين سبعًا عن حشعة[٧] قد كان خلقها على الماء، ثمّ دحاهنّ أنفذ ذلك من خلقه يَوۡمَيۡنِ سماوات وأرضين، ثمّ سوّاهنّ سبعًا سبعًا بما بينهنّ، وَأَوۡحَىٰ فِي كُلِّهِنّ أَمۡرَهُ كما شاء فأتمّهنّ بحكمته فِي أَرۡبَعَةِ أَيَّامٍ (١٠:٤١)، فصل أمره الموحى به فيهنّ من أَمۡرِه الحقّ الذي إليه المصير، ذٰلِكَ[٨] تَقۡدِيرُ الۡعَزِيزِ الۡعَلِيمِ (١٢:٤١) علّم فأتقن وعزّ فأتقن فقضى بما شاء كيف شاء أمرًا سوًى فِي أَرۡبَعَةِ أَيَّامٍ سوًى لطالبي العلم.

٢ السور: السورة ب.
٣ قوله: مكرّرة في آ.
٤ ولا ندّ له: ساقطة من آ.
٥ فأعرب الوجود له بأنّ نعم، فقال لهم أَئِنَّكُمۡ لَتَكۡفُرُونَ بعظيم وَتَجۡعَلُونَ لَهُۥٓ أَندَادًا ولا ندّ له: ساقطة من ب.
٦ وما علا: ساقطة من آ.
٧ كذا في آ ب، ولعلّه تسعة.
٨ ذٰلِكَ: ساقطة من آ.

[٨٠٦] يقول جلّ من قائل لرسوله عليه السلام فَإِنۡ أَعۡرَضُواْ أي عن التصديق والنظر في ما أُريتم والفكر والتذكّر ثمّ العبرة من شاهد إلى غائب فَقُلۡ أَنذَرۡتُكُمۡ صَاعِقَةً مِّثۡلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ إِذۡ جَآءَتۡهُمُ الرُّسُلُ أي بما جئتكم به من الذكر مِن بَيۡنِ أَيۡدِيهِمۡ وَمِنۡ خَلۡفِهِمۡ أَلَّا تَعۡبُدُواْ إِلَّا الله (١٣:٤١–١٤)، ثمّ ذكر ما أصاب به عَادًا (١٥:٤١) وثَمُودًا (١٧:٤١) وذكر إنجاءه الَّذِينَ آمَنُواْ وَكَانُواْ يتَّقُونَ (١٨:٤١)، جعل إهلاكه أولئك وإنجاءه هؤلاء آيتين على عذاب الآخرة للمكذّبين والمعرضين وعلى إنجائه أولياءه المؤمنين، ولمّا ذكر حُكمه في الفريقين في يوم الدنيا عطف عليه ذكر حُكمه فيهم في اليوم الآخر بقوله الحقّ وَيَوۡمَ يُحۡشَرُ أَعۡدَآءُ الله إِلَى النَّارِ فَهُمۡ يُوزَعُونَ (١٩:٤١) المعنى إلى آخره من ذكر أحوالهم في المحشر، ثمّ في النار وحشرهم أيضًا في دار البرزخ يعرضون على النار غدوًّا وعشيًّا إلى قوله حكايةً عنهم وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُواْ رَبَّنَآ أَرِنَا اللَّذَيۡنِ أَضَلَّانَا مِنَ الۡجِنِّ وَالإِنسِ نَجۡعَلۡهُمَا تَحۡتَ أَقۡدَامِنَا لِيَكُونَا مِنَ الأَسۡفَلِينَ (٢٩:٤١)، ثمّ ذكر عزّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه الفريق المرضيّ بقوله الحقّ إِنَّ الَّذِينَ قَالُواْ رَبُّنَا الله ثُمَّ اسۡتَقَامُواْ إلى آخر المعنى، وذكر أنّ الملائكة تَتَنَزَّلُ عَلَيۡهِم حال عَلَز الموت بالبشارات والتأنيس والولاية والمغفرة والرحمة إلى قوله نُزُلاً مِّنۡ غَفُورٍ رَّحِيمٍ (٣٠:٤١–٣٢) والنُزُل هو ما يُعدّ للأضياف فافهم.

[٨٠٧] قوله تعالى وَقَالُواْ لِجُلُودِهِمۡ لِمَ شَهِدتُّمۡ عَلَيۡنَا قَالُواْ أَنطَقَنَا الله الَّذِى أَنطَقَ كُلَّ شَيۡءٍ، في هذا إعلام بأنّه لا يبقى شيء يوم القيامة إلاّ وهو ينطق، تقول الشواهد لهم وَهُوَ خَلَقَكُمۡ أَوَّلَ مَرَّةٍ هلاّ استدللتم بالبدأة على العودة، لذلك قالوا وَإِلَيۡهِ تُرۡجَعُونَ (٢١:٤١)، ثمّ أخذت الشواهد في الجواب لهم بقولهم وَمَا كُنتُمۡ تَسۡتَتِرُونَ أَن يَشۡهَدَ عَلَيۡكُمۡ سَمۡعُكُمۡ وَلاَ أَبۡصَارُكُمۡ وَلاَ جُلُودُكُمۡ، في هذا من الفقه أنّ المناكير هو ما استُتر بها هو أقرب إلى العفو، وقد جاء في حديث رسول الله ﷺ ما عبّر عن ذلك، ثمّ قالت الشواهد وَلَكِن ظَنَنتُمۡ أَنَّ الله لاَ يَعۡلَمُ كَثِيرًا مِّمَّا تَعۡمَلُونَ، يقول

وَذلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِى ظَنَنتُم بِرَبِّكُمْ أَرْدَاكُمْ فَأَصْبَحْتُم مِّنَ الْخَاسِرِينَ (٤١:٢٢-٢٣)، مفهوم هذا أنّ عامل المناكير لوصحّ علمه بأنّ الله شاهده وهو رقيبه عالمًا به وبما يعمله لا يعزب عنه من عمله ولا من شاهد ولا غائب دقيق ولا جليل، فإنّ علمه ذلك خير من عمله يحظيه عند ربّه عزّ وجلّ، فإمّا عصمه وكفاه وتاب عليه وإمّا تجاوز عنه وعفا له عن ذنوبه، إذ قد كان عزّ جلاله قدّر أعمالهم قبل أن يوجدهم، كما قال عزّ من قائل وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُواْ بِالله وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَأَنفَقُواْ مِمَّا رَزَقَهُمُ الله وَكَانَ الله بِهِم أي في الأزل عَلِيمًا (٤:٣٩)، وهذا من العلم النافع الذي من تتبّعه تذكّر أو تفكّر أظهر له الحقّ الذي أوجده الله عليه الوجود، وقال الله جلّ من قائل وَخَلَقَ الله السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ بِالْحَقِّ أي بِالْحَقِّ الذي إليه المصير وَلِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لاَ يُظْلَمُونَ (٤٥:٢٢)، قوله وَهُمْ لاَ يُظْلَمُونَ كيف يُتصوّر الظلم في جنبة حكمه فيهم وهم الذين قد علم الله منهم أنّهم لو أقالهم وأخرجهم من عذابه ليؤمنوا ويعملوا صالحًا لما عدا أحدهم علمه الموجود منه وكفره المشاهَد منه إلاّ أن يقول المبلس ربّ أنت أبلستني وجعلتني كافرًا، فهذا منه ليس بوجه يتوجّه ولا حجّة ترفعه عن كونه مُلكًا لمالكه ومربوبًا لربّه، والمالك لا يتوجّه عليه الحجّة في ملكه، وهذا هو العدل الأوّل الذي منه يقول وقوله الحقّ لاَ يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ (٢١:٢٣)، ولذلك يقول وَمَا رَبُّكَ بِظَلاَّمٍ لِّلْعَبِيدِ (٤١:٤٦).

قوله تعالى إِنَّ الَّذِينَ قَالُواْ رَبُّنَا الله ثُمَّ اسْتَقَامُواْ تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلاَئِكَةُ (٤١:٣٠) المعنى [٨٠٨]
إلى آخره، هذا منتظم بما في صدر السورة من ذكر الرسول عليه السلام لقريش، ثمّ لسائر الناس المُرسَل إليهم وهو ما قالته الرسل رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ وَمَا عَلَيْنَا إِلاَّ الْبَلاَغُ الْمُبِينُ (٣٦:١٦-١٧)، وقوله أحدهم إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ (٤١:٦)، فاستقاموا إليه واستغفروه وفي الاستقامة جماع الخير كلّه وكلّ ما عبّر عنه القرآن بجميع ضروب الخطاب فإنّما هو بيان للتوحيد والاستقامة، كذلك قال عزّ من قائل إِنَّ الَّذِينَ قَالُواْ

رَبُّنَا الله ثُمَّ اسْتَقَامُواْ فَلاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلاَ هُمْ يَحْزَنُونَ أُوْلَـئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا جَزَآءً بِمَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ (٤٦:١٣-١٤)، 'وسأل رسول الله ﷺ رجل، فقال يا رسول الله قل لي في الإسلام شيئًا، أو قال قولاً لا أسأل عنه أحدًا بعدك أبدًا، قال له قل آمنتُ بالله ثمّ استقم'.

[٨٠٩] فوجه امتثال الاستقامة والله المستعان ولا حول ولا قوّة إلاّ بالله العليّ العظيم أن تلتزم لربّك عزّ وجلّ عهدين، أحدهما أن تحبّ الله عزّ وجلّ بكلّ قلبك وجماع نفسك وذهنك حتّى يغلب ذلك على حبّك نفسك ومالك وولدك وكلّ شيء، وكذلك أحبّ أنبياءه ورسله وملائكته وكتبه وأوليائه وكلّ من أحبّه الله فأحِبّه أنت، وكذلك أحبّ لجميع المسلمين ما تحبّه لنفسك وما تحبّ أن يُفعل بك فافعله أنت بالناس، وكذلك كلّ ما كرهه ربّك فأكرهه أنت وما أبغضه فابغضه أنت، ثمّ التزم ألاّ تتكلّم بلغو الكلام، وأسقط الفضول ما استطعت من الطعام والشراب والنوم والقول وغير ذلك، ثمّ لا تنطق من الكلام إلاّ بذكر الله عزّ وجلّ تلاوة قرآن أو قراءة علم أو تهليل أو تكبير أو تسبيح أو تحميد أو تمجيد أو استغفار من ذنب أو دعاء إلى الله عزّ وجلّ أو تبليغ علم أو أداء فرض مخلصًا في كلّ ذلك لله وحده لا شريك له أو نهي عن منكر أو أمر بمعروف أو سؤال خير أو تعوّذ من شرّ أو صلاة على النبيّ ﷺ، والصلاة أفضل الأعمال والصوم ضياء الباطن وبه يكون الإسراع في السير إلى الله جلّ ذكره.

[٨١٠] واعلم أنّه من أحبّ الله بكلّ قلبه وأحبّ للناس ما يحبّ لنفسه فقد استكمل إتمام الكتاب والنبوّة، وهو الذي تَتَنَزَّلُ عَلَيه الْمَلاَئِكَةُ (٤١:٣٠) عند الموت يبشّرونه ويؤمّنونه والله أكرم مَن وفى بعهده، فهؤلاء القُرَنَآء الصالحون صلوات الله وسلامه على جميعهم في مقابلة قُرَنَآء السوء الذين تقدّم ذكرهم بقوله وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَآءَ فَزَيَّنُواْ لَهُم مَّا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ، يقول الله جلّ قوله وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ أي قوله 'هؤلاء للنار وبعمل أهل النار يعملون' فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِمْ

(٢٥:٤١) قَوۡمِ نُوحٖ وَعَادٖ وَثَمُودَ وَٱلَّذِينَ مِنۢ بَعۡدِهِمۡ لَا يَعۡلَمُهُمۡ إِلَّا ٱللَّهُ (٩:١٤) من إنس وجنّ في مقابلة كون القُرَنَآء الصالحين صلوات الله وسلامه على جميعهم، نَحۡنُ أَوۡلِيَآؤُكُمۡ فِي ٱلۡحَيَوٰةِ ٱلدُّنۡيَا أي الذي كنّا نلهمكم الخير ونوقظكم له وَفِي ٱلۡأٓخِرَةِ نشهد لكم ونشفع وننفع بما شاء الله وَلَكُمۡ في الدار الآخرة مَا تَشۡتَهِيٓ أَنفُسُكُمۡ (٣١:٤١) كما قال لآدم عليه السلام وزوجه ٱسۡكُنۡ أَنتَ وَزَوۡجُكَ ٱلۡجَنَّةَ وَكُلَا مِنۡهَا رَغَدًا حَيۡثُ شِئۡتُمَا (٣٥:٢) وَلَكُمۡ فِيهَا مَا تَدَّعُونَ (٣١:٤١) أي ما بلغت إليه قلوبكم وأمانيّكم، وفيما هنالك يجتمع إليهم نيل ما عهدوا أمثاله في هذه الحياة الدنيا وعملوه، ثمّ نيل 'ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر'، وعلى التدريج من هذه الوسطى إلى الأخرى التي هي في[9] دار القرار وفيما هنالك يُجمع لهم الخير كلّه نُزُلٗا في هذه وهذه مِّنۡ غَفُورٖ رَّحِيمٖ (٣٢:٤١) أنزلهم في هذه على أرزاقهم التي قدّرها لهم وأعمالهم ابتداءً وفي الدار الوسطى والأخرى بأعمالهم وما أعدّه لهم هنالك نُزُلٗا بمغفرته ورحمته، والنُزُل ما يُعدّ للضيفان والوجود من الإكرام وسنيّ القِرى.

قوله عزّ وجلّ وَمِنۡ ءَايَٰتِهِ ٱلَّيۡلُ وَٱلنَّهَارُ وَٱلشَّمۡسُ وَٱلۡقَمَرُ (٣٧:٤١) المعنى، هذا الخطاب [٨١١]
منتظم بما في صدر السورة من معنى قوله تعالى قُلۡ إِنَّمَآ أَنَا۠ بَشَرٞ مِّثۡلُكُمۡ يُوحَىٰٓ إِلَيَّ أَنَّمَآ إِلَٰهُكُمۡ إِلَٰهٞ وَٰحِدٞ فَٱسۡتَقِيمُوٓاْ إِلَيۡهِ وَٱسۡتَغۡفِرُوهُۗ وَوَيۡلٞ لِّلۡمُشۡرِكِينَ (٦:٤١)، لمّا كان قد جعل جلّ جلاله في هذه الدار مطالع وَٱلشَّمۡس وَٱلۡقَمَرَ وَٱلنَّهَار من آياته الخاصّة به المعرّفة بأمره وبالحقّ المخلوق به السماوات والأرض على موضع الاشتباه، وحذّر من الوقوع في الفتن، تقدّم عزّ وجلّ بالنهي عن السجود لهما أو أن يُجعل لهما من الأمر شيء خلا أنّ كلّ واحد من المذكورات مسخَّرًا لمنافع العباد محمول على ذلك بِحَمَلة من الملائكة المسخَّرين لتقييد ذلك بهما، يقول عزّ وجلّ سبحانه فَٱسۡتَقِيمُوٓاْ إِلَيۡهِ أي بالعبادة على سنن التوحيد المخلص لله وحده لا شريك له

٩ في: ساقطة من ب.

وَاسْتَغْفِرُوهُ لما عسى أن يخالط أعمالكم ممّا يشبه المكروه من ذلك أو يقاربه وَوَيْلٌ لِّلْمُشْرِكِينَ (٦:٤١) بهما أو سِواهما.

[٨١٢] ثمّ نظم بذلك قوله الحقّ قُلْ أَئِنَّكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِى خَلَقَ الأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ (٩:٤١) المعنى إلى آخره، ثمّ عطف على المعنى بما تقدّم من قوله وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ (٣٧:٤١) وهي من آياته على وجوده العليّ وتجلّيه الكريم، ثمّ عطف على ذلك من آياته الدالّة على حياته وعلى قدرته على إحياء الْمَوْتَى وعلى أنّه عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، قوله وَمِنْ آيَاتِهِ أَنَّكَ تَرَى الأَرْضَ خَاشِعَةً فَإِذَآ أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَآءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وهي أيضًا من آياته على إيجاد الدار الآخرة، لذلك قال عزّ من قائل إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٣٩:٤١)، ثمّ قال عزّ من قائل إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا أي في القرآن العظيم وفي الذكر الحكيم نسخة اللوح المحفوظ لاَ يَخْفَوْنَ عَلَيْنَآ إلى قوله بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (٤٠:٤١)، ثمّ أفرد لآياته في القرآن الحكيم ذكرًا بقوله إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُواْ بِالذِّكْرِ لَمَّا جَآءَهُمْ وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ لاَّ يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِن بَيْنِ يَدَيْهِ وَلاَ مِنْ خَلْفِهِ تَنزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ (٤١:٤١–٤٢).

[٨١٣] قوله تعالى مَا يُقَالُ لَكَ إِلاَّ مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِن قَبْلِكَ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ (٤٣:٤١) كلام عظيم جامع للمراد كلّه في ضمن قوله مَا يُقَالُ لَكَ وضمن قوله إِنَّ رَبَّكَ فيه الإنباء والنبوّة وذكر الربّ عزّ جلاله والرسالة والمرسَل بالرسالة والوعد والوعيد، ثمّ أرجع الخطاب إلى معنى ما في صدر السورة قوله الحقّ كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ بَشِيرًا وَنَذِيرًا (٣:٤١–٤)، فقال هنا وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا لَّقَالُواْ لَوْلاَ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ ءَأَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ (٤٤:٤١) أي أرسول[١٠] عَرَبِيٌّ وقرآن أَعْجَمِيٌّ، قال الله عزّ وجلّ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٣:٤١) يقول يؤمنون فينظرون ويتدبّرون، يقول الله جلّ ذكره قد أقمنا إعراض مَن أعرض عنه مقام العجمة لو كان أعجميًّا لما قمنا إيمان من آمن به وتدبّر مقام عَرَبِيّته، عبّر عن هذا بقوله الحقّ قُلْ

١٠ أرسول: رجل ول آ.

هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُواْ هُدًى وَشِفَآءٌ وَالَّذِينَ لاَ يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُوْلَـئِكَ يُنَادَوْنَ مِن مَّكَانٍ بَعِيدٍ (٤٤:٤١)، ثمّ ذكر كِتَابَ مُوسَى عليه السلام وأنّه اخْتُلِفَ فِيهِ من بعد العلم به فكان في هذا الخطاب إنذار منه بما يكون في هذه الأمّة من اختلاف بعد تبليغ العلم إليهم كما اختلفوا في الإيمان به واللقن عنه والكفر به والتكذيب له في أوّل الأمر، يقول وَإِنَّهُمْ يعني قوم مُوسَى عليه السلام لَفِى شَكٍّ مِّنْهُ مُرِيبٍ (٤٥:٤١) أي اليوم حتّى إنّهم ليحرّفونه ويبدّلونه وَيَقُولُونَ عَلَى الله الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ (٧٨:٣)، وهذه موعظة منه لنا أن نقع نحن في مثل ما وقعوا فيه ونصيحة منه جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه، أجمل ذلك في قوله مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَآءَ فَعَلَيْهَا، ثمّ أعلم بعد له وصريح حكمه بقوله وَمَا رَبُّكَ بِظَلاَّمٍ لِّلْعَبِيدِ (٤٦:٤١)، ثمّ أعلم بعلمه المحيط بكلّ معلوم وبمشاهدته كلّ كائن ما كان منه حاضر الوجود أو مقاربًا له وما لم يحنّ وقته بعد كلّ ذلك بعلمه في وجود كونه بإذنه وأمره، ثمّ ذكر توقيف الكافرين والمشركين بقوله وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكَآئِى (٤٧:٤١) وهو والله أعلم عطف على قوله وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَآءُ الله إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ (١٩:٤١) إلى تمام ما ذكره من حكمه فيهم، ثمّ عطف على ذلك قوله قَالُواْ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكَآئِى، ثمّ نسق به حكمه في ذلك وقولهم وتراثهم بعضهم من بعض متبوعين وتابعين ووقوفهم على اليقين بسوء مصيرهم، ثمّ ذكر الإنسان وحاله ومبلغ علمه من حيث هو إنسان، يقول الله جلّ قوله فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُواْ بِمَا عَمِلُواْ وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ (٥٠:٤١)، يقول الله جلّ وعزّ يخاطب رسوله عليه السلام ويأمره بالتبليغ عنه إلى المكذّبين بالقرآن قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِن كَانَ أي القرآن وما أُرسلتَ به من حكمة وآيات وتبيين مِنْ عِندِ الله ثُمَّ كَفَرْتُم بِهِ هنا محذوف وهو ذكر ما يصيبهم من أجل ذلك، ثمّ حذف ذكر المؤمنين به وحسن مآبهم في مقابلة ذلك، ثمّ قال مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِى شِقَاقٍ بَعِيدٍ (٥٢:٤١) أي اليوم يقول على هذا الخطر الجسيم والأمر العظيم.

[٨١٤] وصل بذلك قوله الحقّ سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الآفَاقِ وَفِي أَنفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ذلك الذي أراهم جلّ وعزّ من استئصال البلاد إسلامًا واستسلامًا حتّى بلغ أقاصي الأرض فانتهت دعوة الإسلام إلى حيث بلغ الليل والنهار، ثمّ وصل بذلك قوله الحقّ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (٤١:٥٣)، انتظم هذا بقوله إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ (٤١:٤٧) المعنى، وانتظم هذا وهذا إعلامًا به علمًا وقدرةً وحياةً ومشيئةً وملكًا لكلّ شيء بقوله تَنزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (٤١:٢) وردًّا عليهم[١١] في حال جهلهم الذي أعلمتهم به المشهود من أنفسهم وجلودهم وجوارحهم في قولهم وَلَكِن ظَنَنتُمْ أَنَّ الله لاَ يَعْلَمُ كَثِيرًا مِّمَّا تَعْمَلُونَ (٤١:٢٢) يحذّره عزّ جلاله من فضيحة شهادة جوارحهم وقولهم ذلك من قول الله جلّ ذكره هو المقول لهم وَذلِكَ ظَنُّكُمُ الَّذِى ظَنَنتُم بِرَبِّكُمْ أَرْدَاكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِّنَ الْخَاسِرِينَ (٤١:٢٣) المعنى إلى آخره، لذلك قال وهو أعلم أَلاَ إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِّن لِّقَآءِ رَبِّهِمْ أَلاَ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطُ (٤١:٥٤) تحقيق لما قاله الشهود علمًا بذلك وقدرةً على إرجاعهم إليه على ما قد سبق لهم من كلماته التامّات 'هؤلاء للنار ولا أبالي، وهؤلاء للجنّة ولا أبالي'.

١١ وحياةً ومشيئةً وملكًا لكلّ شيء بقوله تَنزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (٤١:٢) وردًّا عليهم: ساقطة من آ.

سورة حمعسق

[٨١٥] بِسۡمِ الله الرَّحۡمنِ الرَّحِيمِ، هذه حروف مُحكَمَة نُزّلت من أمّ الكتاب وفُصّلت من كلّ شيء موعظةً وإعلامًا بما هو القرآن العظيم المُفصَل عنه جميع الوجود، ثمّ بخاصّة ما تفصّل إليه ما تلاه علينا في هذه السورة، يقول الله جلّ من قائل كَذٰلِكَ يُوحِي إِلَيۡكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبۡلِكَ، ثمّ وصل به قوله الله الۡعَزِيزُ الۡحَكِيمُ (٣:٤٢)، فهو أعني الاسم مرفوع بما أوحاه إِلَيۡه، تقدير الكلام كَذٰلِكَ أي كما أوحى إِلَيۡكَ العلم بمقتضى هذه الحروف، كَذٰلِكَ يُوحِي إِلَيۡكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبۡلِكَ الله الۡعَزِيزُ الۡحَكِيمُ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرۡضِ (٣:٤٢-٤) إلى ما هو القرآن العظيم، وقُرئ هذا الحرف كَذٰلِكَ يُوحَى إِلَيۡكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبۡلِكَ، ثمّ ابتدأ ذكر الموحى به قوله الله الۡعَزِيزُ الۡحَكِيمُ رفعه بالابتداء فاستاق اسم العزّة والحكمة والحكم، ووصل به قوله الحقّ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرۡضِ، وهذا هو مقتضى اسم المالك والملك، ثمّ أتبع ذلك اسم العلاء والعظمة بقوله الحقّ وَهُوَ الۡعَلِيُّ الۡعَظِيمُ، ثمّ أخذ في ذكر التعظيم له والعظمة بقوله تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرۡنَ مِن فَوۡقِهِنَّ وَالۡمَلاَئِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمۡدِ رَبِّهِمۡ وَيَسۡتَغۡفِرُونَ لِمَن فِي الأَرۡضِ (٥:٤٢)، وهذا من مقتضى اسم الرحمة والنصرة، ثمّ وصل بذلك ذكر اسم الحفظ والوكالة والمراقبة والوقاية بقوله وَالَّذِينَ اتَّخَذُواْ مِن دُونِهِ أَوۡلِيَآءَ الله حَفِيظٌ عَلَيۡهِمۡ وَمَآ أَنتَ عَلَيۡهِم بِوَكِيلٍ (٦:٤٢) .

[٨١٦] ثمّ ذكر نوعًا من الوحي مفصولاً ممّا تقدّم، فقال وقوله الحقّ وَكَذٰلِكَ المشار إليه ما تقدّم ذكره من الإعلام بالحروف اللاّئي هنّ آيات على الكتاب المبين والقرآن العزيز، قوله وَكَذٰلِكَ أَوۡحَيۡنَآ إِلَيۡكَ قُرۡآنًا عَرَبِيًّا لِّتُنذِرَ أُمَّ الۡقُرَى وَمَنۡ حَوۡلَهَا أهل مكّة ومن شاء الله أن يتوجّه إليه بالرسالة ليؤمنوا بالله وكتبه ورسله وملائكته وبِيَوۡم الۡجَمۡع بقوله وَتُنذِرَ يَوۡمَ الۡجَمۡعِ لاَ رَيۡبَ فِيهِ لأنّه كما لاَ رَيۡبَ في ظهور النهار بعد الليل، كذلك لاَ رَيۡبَ في يَوۡم الۡجَمۡع بل هو أوجب في الوجود من

الغد بعد الليلة، فإنّ يَوۡمَ ٱلۡجَمۡعِ قد شمله وعده نذارةً منه وبشارةً به، وليس الغد بعد انقضاء الليلة ولا الليل بعد انقضاء اليوم موعودًا به، الحكم في ذلك اليوم ينتهي إلى أن يَميز جميع الخليقة، فتصير فَرِيقًا فِي ٱلۡجَنَّةِ وَفَرِيقًا فِي ٱلسَّعِيرِ (٧:٤٢).

[٨١٧] أتبع ذلك قوله الحق وَلَوۡ شَآءَ ٱللهُ لَجَعَلَهُمۡ أُمَّةً وَٰحِدَةً، يقول عزّ[١] من قائل هداةً[٢] مسلمين كلّهم وَلَٰكِن حكمه سبق أنّه يُدۡخِلُ مَن يَشَآءُ[٣] فِي رَحۡمَتِهِۦ (٨:٤٢) ويفعل في ملكه ما يريد يُعَذِّبُ مَن يَشَآءُ وَيَرۡحَمُ مَن يَشَآءُ (٢١:٢٩)، يقول عزّ وجلّ لَّهُۥ مَقَالِيدُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ (٦٣:٣٩)، يقول له طاعة السَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ وله مفاتيح السَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ وله خَزَآئِنُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ (٧:٦٣) يفتح من السماء برحمته بالماء والأمر منه إلى الأرض فيخرج عن ذلك جنّات وعيونًا وأنهارًا وزروعًا وفواكه وَمِن كُلِّ ٱلثَّمَرَٰتِ (٣:١٣)، ويفتح من جهنّم زمهريرها وسعيرها فيوجد عن ذلك حكمًا آخر، لكنّه وله الحمد يغلب رحمته على غضبه، فهو لذلك يَبۡسُطُ ٱلرِّزۡقَ لِمَن يَشَآءُ مِنۡ عِبَادِهِۦ وَيَقۡدِرُ لَهُۥٓۚ إِنَّ ٱللهَ بِكُلِّ شَيۡءٍ عَلِيمٞ (٦٢:٢٩)، وهو أيضًا أبصر بعباده منهم من يحسن شأنه على التوسعة ومنهم من يبطره ذلك ويبغي الفساد على ذلك في الأرض وَلَوۡ بَسَطَ ٱللهُ ٱلرِّزۡقَ لِعِبَادِهِۦ لَبَغَوۡاْ فِي ٱلۡأَرۡضِ وَلَٰكِن يُنَزِّلُ بِقَدَرٖ مَّا يَشَآءُ (٢٧:٤٢) الآية.

[٨١٨] قوله تعالى شَرَعَ لَكُم مِّنَ ٱلدِّينِ مَا وَصَّىٰ بِهِۦ نُوحٗا إلى قوله أَنۡ أَقِيمُواْ ٱلدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُواْ فِيهِ (١٣:٤٢)، هذا منتظم المعنى في قوله وَلَٰكِن يُدۡخِلُ مَن يَشَآءُ فِي رَحۡمَتِهِۦ (٨:٤٢)، ثمّ قال عزّ من قائل كَبُرَ عَلَى ٱلۡمُشۡرِكِينَ مَا تَدۡعُوهُمۡ إِلَيۡهِ أي من التوحيد لله عزّ وجلّ والإسلام له، يقول ليست الهداية إليهم، ٱللهُ يَجۡتَبِيٓ إِلَيۡهِ مَن يَشَآءُ وَيَهۡدِيٓ إِلَيۡهِ مَن يُنِيبُ (١٣:٤٢). ثمّ وصل بذلك قوله الحقّ وَمَا تَفَرَّقُوٓاْ إِلَّا مِنۢ بَعۡدِ مَا جَآءَهُمُ ٱلۡعِلۡمُ بَغۡيَۢا بَيۡنَهُمۡ، يعني وهو أعلم بما ينزّل أهل

١ عزّ: مكرّرة في آ.
٢ كذا في آ ب.
٣ مَن يَشَآءُ: ساقطة من آ.

الكتاب، بيّن ذلك بقوله وَإِنَّ ٱلَّذِينَ أُورِثُواْ ٱلْكِتَابَ مِن بَعْدِهِمْ لَفِى شَكٍّ مِّنْهُ مُرِيبٍ (١٤:٤٢)، يقول عزّ من قائل فَلِذٰلِكَ[٤] والمشار إليه ضلالهم بعد هدايتهم، وأعزّ الضلالة الضلالة بعد الهدي، يقول نعوذ بالله من ذلك وادْعُ العباد إلى ربّهم وَاسْتَقِمْ كَمَآ أُمِرْتَ أي لا تختلفوا يا هؤلاء فيما أورثتموه من كتاب كما فعل الفاسقون من أهل الكتاب، خطابه للرسول هنا خطاب لجميع أمّته، وَلاَ تَتَّبِعْ أَهْوَآءَهُمْ وَقُلْ آمَنتُ بِمَآ أَنزَلَ الله مِن كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ المعنى، قوله لاَ حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الله يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ (١٥:٤٢) كان هذا من خطابه عزّ وجلّ قبل أن ينزّل آيات القتال، ثمّ أخذ في ذكر المشركين بقوله وَالَّذِينَ يُحَآجُّونَ فِي الله مِن بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةٌ عِندَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ (١٦:٤٢). وصل بذلك قوله الحقّ الله الَّذِي أَنزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ (١٧:٤٢)، كلّ كِتَاب مُنزّل فمِن الكتاب المبين نزل وهو آية عليه، كذلك كلّ مِيزَان موجود في هذه فعن الْمِيزَان الحقّ أُنزل وهو آية عليه الذي هو المعبّر عنه بقوله وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ (٤٧:٢١)، كذلك غيرها من الشهادات هاهنا آيات على أصول لها وحقائق هنّ فيما هنالك موجودة هذه آيات عليها، لذلك وهو أعلم أتبع الخطاب قوله الحقّ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ (١٧:٤٢) أي فيشاهدون ما هنالك أيضًا، ولحقّ ما ذكروه ووجوب وجوده قال أَلَاَ إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فَى السَّاعَةِ لَفِى ضَلاَلَ بَعِيدٍ (١٨:٤٢).

وصل بذلك قوله الحقّ الله لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَن يَشَآءُ (١٩:٤٢) المعنى، يَرْزُقُ مَن [٨١٩]
يَشَآءُ الإيمان والعلم واليقين في الدار الآخرة وموجوداتها، ويَرْزُقُ مَن يَشَآءُ من متاع الدنيا ما شاء، يقول عزّ من قائل مَن كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَن كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا (٢٠:٤٢) المعنى، وصل بذلك قوله جلّ وعزّ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُواْ لَهُم مِّنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَن

٤ فَلِذٰلِكَ: فكذلِكَ آ.

بِهِ الله (٢١:٤٢) وهو التكذيب بالساعة وبالدار الآخرة وبموجود ما هنالك، يقول عزّ وجلّ وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ (٢١:٤٢) أي الأجل المضروب لها وهي كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ (١٩:١٠) لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ، ثمّ ذكر حالتي الفريقين في دار البرزخ وعرّض بمآل شأنهم في الدار الآخرة بقوله وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ أي الآن وفيما هنالك مِمَّا كَسَبُوا أي من التكذيب بها وأعمال منهم تابعة، لذلك قال وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ جزاؤه وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ لَهُمْ مَّا يَشَاءُونَ عِندَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ من وَجْدهم وسرورهم وملكهم الذي هم فيه هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ (٢١:٤٢–٢٢)، وأيّ فَضْل أكبر منه، به عافاهم من عذاب جهنّم الذي لا يُقدَّر قدره وعوّضهم من ذلك القرب منه ورضوانه الأكبر والملك الأعظم، يقول الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه منبّهًا لهم عليها من بشارة ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ الله عِبَادَهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ قُل لهم يا محمّد لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أي على التبليغ من ربّي إليكم إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى أي إلى الله عزّ وجلّ، قال رسول الله ﷺ 'مَن سنّ سنّةً حسنةً فله أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة، ومَن سنّ سنّةً سيّئةً فله وزرها ووزر مَن عمل بها إلى يوم القيامة'، عبّر عن ذلك بقوله وَمَن يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا إِنَّ الله غَفُورٌ شَكُورٌ (٢٣:٤٢).

[٨٢٠] قوله جلّ وعزّ اسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُم مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَّا مَرَدَّ لَهُ مِنَ الله مَا لَكُم مِّن مَّلْجَإٍ يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُم مِّن نَّكِيرٍ (٤٧:٤٢)، جمع لهم الوعظ والنصيحة في هذا الخطاب، والاستجابة لله جلّ وعزّ بالإيمان الذي لا يخالطه شكّ والتصديق التامّ، ثمّ العمل بالطاعة على علم دون عصيان بل بالتوبة النصوح والإخلاص المحض. وصل بذلك قوله الحقّ وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الإِنسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَرِحَ بِهَا وَإِن تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الإِنسَانَ كَفُورٌ (٤٨:٤٢)، يقول جلّ من قائل الإِنسَان مجبول على إرادة الرَّحْمَة والخير، مجبول أيضًا على كراهية الشرّ والبغض له، وعلى

ذلك فهو يُدعى إلى الرَّحْمَة العليا والمعافاة من الشرّ الأكبر فلا يستجيب، بل هو يعني الإِنسَان كَفُورٌ غير مجيب لربّه ولا مصدّق لوعده. نظم بذلك قوله الحقّ لله مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ أي إنّ الذي يصيبه في هذه من خير أو شرّ حسن أو سيّء كلّ ذلك من الله، وكما يَهَبُ لِمَن يَشَآءُ الإِنَاثَ يَهَبُ لِمَن يَشَآءُ الذُّكُورَ (٤٢:٤٩)، وَيَهَبُ آخرين من هذا وهذا، كذلك خيره الذي يصيبهم به في الآخرة أو شرّ يلحقه بهم ثوابه وعذابه في الآخرة مقسوم لمن شاءه بذلك كما قال انظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلَلآخِرَةُ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلاً (١٧:٢١) .

سورة الزخرف

[٨٢١] بِسْمِ الله الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ، قوله تبارك وتعالى حم وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ (٤٣:١–٢)، قد تقدّم القول فيه والله أعلم بما ينزّل وهو المرجوّ للمزيد من الخير، إِنَّا جَعَلْنَاهُ أي على لسان رسولنا إليكم قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَّعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (٤٣:٣) كقوله وَمَآ أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلاَّ بِلِسَانِ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ (١٤:٤)، ويقول عزّ من قائل وَإِنَّهُ يعني القرآن فِي أُمِّ الْكِتَابِ أي اللوح المحفوظ لَعَلِيٌّ (٤٣:٤) عن عقولكم عسير عن فهومكم لولا تنزيلنا إيّاه إليكم وتبيينه لكم، يقول عزّ من قائل أَفَنَضْرِبُ عَنكُمُ الذِّكْرَ صَفْحًا أَن كُنتُمْ قَوْمًا مُّسْرِفِينَ (٤٣:٥)، يقول كَلِمَةٌ سَبَقَتْ (٤١:٤٥) منّا في ذلك يا بني آدم إِمَّا يَأْتِيَنَّكُم مِّنِّي هُدًى فَمَن تَبِعَ هُدَاىَ فَلاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلاَ هُمْ يَحْزَنُونَ (٢:٣٨) المعنى حيث جاء، وصل بذلك قوله وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِن نَّبِيٍّ فِي الأَوَّلِينَ وَمَا يَأْتِيهِم مِّنْ نَّبِيٍّ إِلاَّ كَانُواْ بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ إلى قوله وَمَضَى مَثَلُ الأَوَّلِينَ (٤٣:٦–٨)، ثمّ جعل ينسق مكتوب الكتاب المبين ذكرًا وتذكيرًا بأنعمه يعرّض بموجودات ما في نسخة الكتاب المبين في هذه بموجود ما في الآخرة التي هي هذه آلاء لها وآيات عليها إلى قوله وَإِنَّآ إِلَى رَبِّنَا لَمُنقَلِبُونَ (٤٣:١٤) . قوله تعالى وَجَعَلُواْ لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا كانوا يقولون في سَروات الجنّ القول العظيم، قال الله سبحانه وتعالى علوًّا كبيرًا وَجَعَلُواْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِنَّةِ نَسَبًا وَلَقَدْ عَلِمَتِ الجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ (٣٧:١٥٨) أي إلى العذاب سُبْحَانَ الله عَمَّا يَصِفُونَ (٣٧:١٥٨–١٥٩)، يقول سبحانه وله الحمد أَوَمَن يُنَشَّأُ فِي الْحِلْيَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ (٤٣:١٨) جعلتموه لي وخصصتم أنفسكم بالذكران، أي الذين وصفهم الله بقوله أَوَلَمْ يَرَ الإِنسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِن نُّطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ (٣٦:٧٧)، ثمّ ذكر افتراءهم في الملائكة عليهم السلام[١] بقوله وَجَعَلُواْ الْمَلاَئِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاثًا، يقول أَشَهِدُواْ خَلْقَهُمْ (٤٣:١٩) .

---

١ السلام: السلم آ: ساقطة من ب.

وصل بذلك قوله حكايةً عنهم وَقَالُواْ لَوْ شَآءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ قد تقدّم ذكر أحد [٨٢٢]
الوجهين في الكتاب، ويمكن أن يكون معنى قولهم أنّهم جعلوا مشيئة الرّحمن في ذلك حجّةً لهم على صحّة ما ذهبوا إليه من قبيح قولهم وعظيم افترائهم، يقول الله جلّ قوله مَّا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلاَّ يَخْرُصُونَ (٢٠:٤٣)، يقول جلّ من قائل ناقضًا لحجّتهم أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا مِّن قَبْلِهِ فَهُم بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ بَلْ قَالُواْ إِنَّا وَجَدْنَآ آبَآءَنَا عَلَى أُمَّةٍ (٢١:٤٣–٢٢)، قد تقدّم الكلام فيه هو ما ذكره في قوله وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ مَّنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ الله (٦١:٢٩)، ثمّ ذكر بعد هذا قول إِبْرَاهِيمَ لأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِى بَرَآءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ إِلاَّ الَّذِى فَطَرَنِى (٢٦:٤٣–٢٧)، هذا كلام معناه شهادة ألاّ إله إلاّ الله، يقول عزّ من قائل هذا ذكر إبراهيم ومَن قبله من المُهتَدين، يقول وَجَعَلَهَا أعني كَلِمَةَ التوحيد كلمة بَاقِيَةً فِي أُمَّتِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ إليها، يقول فكيف لهم باحتجاج أنّها إجماع منهم الآن ضلّوا عن الصراط المستقيم بمشيئة الله جلّ ذكره إلى ضلالة لا يرضاها[٢] ولا يأمر بها، والله يُضِلُّ مَن يَشَآءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنيب (٢٧:١٣)، ولا ينيب أيضًا من أناب إلاّ بمشيئة الله وهدايته، إنّما يصحّ إجماع للمهتدين لا إجماع الضالّين والمضلّين، فلأجل ضلالهم عن حقيقة هذا العلم نفى عنهم العلم وأبقى لهم أنّهم يظنّون يَخْرُصُونَ، والظَّنّ لاَ يُغْنِى مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا (٢٨:٥٣) قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ سَاهُونَ (١٠:٥١–١١).

وصل بذلك قوله الحقّ أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا مِّن قَبْلِهِ فَهُم بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ (٢١:٤٣)، يقول عزّ من [٨٢٣]
قائل ما هذا الإجماع منهم على الضلال واستمساكهم به، أعَن كتاب منّا أنزلناه عليهم نأمرهم فيه برضانا بما هم عليه ونعلّمهم بذلك، أو بأيّ وجه يصحّ الإجماع أجمعوا على باطلهم، يقول عزّ وجلّ بَلْ قَالُواْ إِنَّا وَجَدْنَآ آبَآءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِم مُّهْتَدُونَ (٢٢:٤٣)، كما قال من قبلهم

٢ يرضاها: نرضاها آ.

المعنى، يقول عزّ وجلّ قُلْ يا محمّد أو يا رسول الله أَوَلَوْ جِئْتُكُمْ بِأَهْدَى مِمَّا وَجَدتُّمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ فَانتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ (٤٣:٢٤–٢٥)، بل الحقّ ما قاله إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ (٤٣:٢٦–٢٧) أي بإيماني به وتوحيدي إيّاه، كما قال عزّ من قائل يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ (١٠:٩)، ثمّ ذكر العلّة في ضلالهم عن هدايتهم بقوله الحق بَلْ مَتَّعْتُ هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ متّعهم على ضلالهم لينالوا نصيبهم من الكتاب حَتَّى جَاءَهُمُ الْحَقُّ أي القرآن وَرَسُولٌ مُّبِينٌ وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ (٤٣:٢٩–٣٠). الهدى إلى الصراط المستقيم لا يُعلم إلاّ من كتاب جاء من عند الله، أو من قول رسول الله، أو من إجماع المهتَدين، وقول الرسول وإجماع المهتدين لا يكون موجودًا إلاّ عمّا في الكتاب أصله، فطالبهم عزّ جلاله عن إجماعهم على ضلالتهم هذا أعَن كتاب أتاهم أو عن أَثَارَةٍ مِّنْ عِلْمٍ (٤٦:٤)، والعلم هو الكتاب والسنّة والأَثارة عنهما هو الإجماع والقول الصحيح.

أتبع ذلك من ذكر جدالهم في آيات الله بقوله الحقّ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ، يقول الله عزّ من قائل أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ يعني النبوّة والرسالة نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَّعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ (٤٣:٣١–٣٢)، يقول هذا فعلنا في هذه على حقارتها وقلّتها إلى جنب تلك لم نكل ذلك إلى غيرنا، فكيف بالآخِرَة خَيْرٌ وَأَبْقَى (٨٧:١٧). نظم به قوله الحقّ وَلَوْلَا أَن يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً (٤٣:٣٣) المعنى، وقد تقدّم بيانه في الكتاب، ثمّ ذكر العمى عن ذكر الرّحمن بقوله وَمَن يَعْشُ عَن ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ (٤٣:٣٦) أي في حياته هذه وبعد الممات في حال الحياة الآخرة، حَتَّى إِذَا جَاءَنَا أي الكافر، ثمّ ذِكْرُ قَرِينِه مُضمَّنٌ في مجيئه، قَالَ الكافر يلَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ، تقول الملائكة عليهم السلام للكفّار والقرناء وَلَن يَنفَعَكُمُ الْيَوْمَ إِذ [٨٢٤]

ظَّلَمۡتُمۡ أَنَّكُمۡ فِي ٱلۡعَذَابِ مُشۡتَرِكُونَ (٤٣:٣٨-٣٩) خاصّةً عذاب الكافرين من جهنّم أعاذنا الله منها عذاب الحريق وعذاب الزمهرير، وخاصّةً عذاب القرين الجِنّيّ من عذاب السعير، ثمّ يشتركان في العذاب فيتضاعف لذلك العذاب عليهما.

أتبع ذلك قوله الحقّ أَفَأَنتَ تُسۡمِعُ ٱلصُّمَّ (٤٣:٤٠) مَن أصمّه الله عن سماع كلام ربّه وأعماه [٨٢٥] عن رؤية الحقّ المخلوق به السماوات والأرض وأضلّه عن هدايته، أنت تهديه من بعد الله، لا هادي إلاّ الله، بل ٱسۡتَمۡسِكۡ بِٱلَّذِيٓ أُوحِيَ إِلَيۡكَۖ إِنَّكَ عَلَىٰ صِرَٰطٖ مُّسۡتَقِيمٖ (٤٣:٤٣)، ثمّ هكذا يثني ذكر وجود مكتوب كتابين، اللوح المحفوظ على الوحي وهو من علمه في خلقه، وذكر الوحي على موجود اللوح المحفوظ إلى آخر السورة وهو تأويل قوله العليّ حم وَٱلۡكِتَٰبِ ٱلۡمُبِينِ (٤٣:١-٢)، وقد تقدّم في الكتاب تفسير ذلك ما هو تنبيه للفطن، والله المرجوّ للمزيد من الخير لا إله إلاّ هو.

سورة الدخان

[٨٢٦] بِسْمِ الله الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، قوله تعالى حم وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ (٤٤:١-٢)، الحاء ما أفهمت من وحي وموحًى به وموحًى إليه، ولها من الأسماء ما أفهمت وعبّرت عنه، والميم من ملك وهو كلّ ما هو كائن والمقدار، ولعلمه في خلقه فهو والله أعلم بما ينزّل حم، تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ (٢٦:٢) يعني وهو أعلم اللوح المحفوظ وهو الذي بيّن عنه الوجود بوحي موحًى به ومقتضيات أسمائه ومذكور صفاته وعبّر عنه جميع الكائنات، وهو مُلكه ومِلكه والمقدار كلّ ذلك قد بيّن عنه كُلُّ شَيْءٍ عِندَهُ بِمِقْدَارٍ (١٣:٨)، وقال لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (٥٧:٥) وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ (٢٧:٩١) .

[٨٢٧] أتبع ذلك قوله وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ، كذلك فقوله حم، آيات اللوح المحفوظ والكتاب المبين هو الوجود الذي هو نسخة اللوح المحفوظ، نزّله تبارك وتعالى إلى ما هو القرآن المبين، كذلك قال الر تِلْكَ آيَاتُ القرآن وكتاب مُبِينٍ (١٥:١)، يقول عزّ من قائل إِنَّا أَنزَلْنَاهُ[١] يعني القرآن فِي لَيْلَةٍ مُّبَارَكَةٍ وهي ليلة القدر إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ أَمْرًا مِّنْ عِندِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ (٤٤:٣-٦) . القرآن كلّه اشتمل على النذارة والبشارة، فالنذارة على الأغلب في جنبة الوعيد، والبشارة في جنبة الوعد، ثمّ قد يتداخل هذا على هذا وهذا على هذا، ونذارته وبشارته رَحْمَةً مِّنه عزّ جلا له رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِن كُنتُم مُّوقِنِينَ (٤٤:٦-٧) مُوقِنِينَ موضع اكتساب اليقين يكون عن النظر في آيات الوجود، وقد تقدّم في ذلك ما هو شفاء الصدور لمن شاء له ذلك لاَ إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الأَوَّلِينَ (٤٤:٨)، هذا من اليقين الذي يجده الناظر في موجودات السماوات والأرض وما بينهما، يقول الله جلّ وعزّ من قائل يصف الأباعد بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ (٤٤:٩) أي من هذا اليقين

١ أَنزَلْنَاهُ: أَنزَلْنَا آ.

يَلۡعَبُونَ، كقوله وَكَأَيِّن مِّن آيَةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرۡضِ يَمُرُّونَ عَلَيۡهَا وَهُمۡ عَنۡهَا مُعۡرِضُونَ (١٢:١٠٥) فَارۡتَقِبۡ يَوۡمَ تَأۡتِي السَّمَآءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ يَغۡشَى النَّاسَ (٤٤:١٠-١١) المعنى، وقد تقدّم الكلام فيه في الكتاب هذا وشبهه من فصل النذارة التي عبّر عنها بقوله إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ (٤٤:٣)، ثمّ ضرب لهم مثلاً بموسى وبفِرۡعَوۡنَ (٤٤:١٧) وقومه وبتُبَّعٍ وَالَّذِينَ مِن قَبۡلِهِمۡ يقول عزّ وجلّ أَهۡلَكۡنَاهُمۡ إِنَّهُمۡ كَانُواْ مُجۡرِمِينَ (٤٤:٣٧) فَهَلۡ يَنتَظِرُونَ إِلاَّ مِثۡلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوۡاْ مِن قَبۡلِهِمۡ (١٠:٢).

[٨٢٨] ثمّ نظم بما تقدّم ذكره من ذكر وجود اليقين في آيات السماوات والأرض، قوله الحقّ وَمَا خَلَقۡنَا السَّمَاوَاتِ وَالأَرۡضَ وَمَا بَيۡنَهُمَا لاَعِبِينَ مَا خَلَقۡنَاهُمَآ إِلاَّ بِالۡحَقِّ (٤٤:٣٨-٣٩) أي الحقّ الذي إليه المصير أعظم ذلك هو الرجوع إلى الله بالموت وبالحياة الآخرة، ثمّ بوجود الجنّة والنار والشفاعة والميزان والحوض إلى جميع الشهادات، ثمّ أخذ عزّ جلاله يذكر من بعض الحقّ الذي إليه المصير من لدن قوله الحقّ إِنَّ يَوۡمَ الۡفَصۡلِ مِيقَاتُهُمۡ أَجۡمَعِينَ إلى قوله عزّ من قائل إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ طَعَامُ الأَثِيمِ، ثمّ كذلك إلى قوله تبارك وتعالى إِنَّ هَـذَا مَا كُنتُمۡ بِهِ تَمۡتَرُونَ (٤٤:٤٠-٥٠)، ثمّ قال وقوله الحقّ إِنَّ الۡمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ يخبر بهذا الخطاب أنّهم الآن كذلك يَلۡبَسُونَ مِن سُندُسٍ وَإِسۡتَبۡرَقٍ مُّتَقَابِلِينَ (٤٤:٥١-٥٣)، ثمّ إلى آخر السورة، لذلك ختم السورة بقوله الحقّ فَإِنَّمَا يَسَّرۡنَاهُ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمۡ يَتَذَكَّرُونَ فَارۡتَقِبۡ إِنَّهُمۡ مُّرۡتَقِبُونَ (٤٤:٥٨-٥٩) إِنَّ هَـذَا لَهُوَ حَقُّ الۡيَقِينِ فَسَبِّحۡ بِاسۡمِ رَبِّكَ الۡعَظِيمِ (٥٦:٩٥-٩٦).

سورة الشريعة

[٨٢٩] بِسْمِ الله الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ، حم (١:٤٥) من حروف هي آيات على حروف الكتاب المبين، أي اللوح المحفوظ، يقول عزّ من قائل هذا تَنزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ الله الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ (٢:٤٥)، نزّله ممّا هو كتب للقلم العليّ إلى ما هو القرآن قد كان في أمّ الكتاب لديه عليّ عزيز مُمتنَع عن أفهامنا لولا تنزيله إيّاه إلى ما نزّله إليه، وهو محُكَم أيضًا وهو حَكِيم، ثمّ جعل عزّ جلاله ينسق دلائل الكتاب المشيئة في نسخته من لدن قوله إِنَّ فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ لآيَاتٍ لِّلْمُؤْمِنِينَ إلى قوله عزّ وجلّ تِلْكَ آيَاتُ الله نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ الله وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ (٤٥:٣–٦)، ثمّ أخذ في ذكر الوعد والوعيد والقصص والحجاج والتذكير والوعظ إلى قوله عزّ وجلّ هَـذَا بَصَائِرُ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ (٢٠:٤٥)، فلم يشترط التبصرة والهداية والرحمة إلاّ لأهل الإيمان واليقين، ثمّ ذكّر بما تقدّم مِن ذِكر اللوح المحفوظ قوله الحقّ وَخَلَقَ الله السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لاَ يُظْلَمُونَ (٢٢:٤٥)، فانتظم هذا بما قبله قوله الحقّ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُواْ السَّيِّئَاتِ أَن نَّجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّالِحَاتِ سَوَآءً مَّحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَآءَ مَا يَحْكُمُونَ (٢١:٤٥)، يقول هذا من الْحَقِّ الذي خلقنا عليه السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ ضلّةً وهدايةً وطاعةً ومعصيةً، ولا يكون مسيء بإساءته كمحسن بإحسانه، ولا عاص بمعصيته كطائع بطاعته، ولا ذو علم بعلمه كذي جهل بجهالته أبدًا، بل تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لاَ يُظْلَمُونَ، على هذا خَلَقَ الله السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ.

[٨٣٠] ثمّ أيأس مِن هداية مَن أراد الله إضلاله بقوله الحقّ أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَـهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ الله عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَن يَهْدِيهِ مِن بَعْدِ الله أَفَلاَ تَذَكَّرُونَ (٢٣:٤٥)، ثمّ هكذا يخبر عن ضلالهم ويحتجّ عليهم بالحقّ ويذكر مع ذلك سوء مصيرهم وفظيع

منقلبهم لأنّهم اتّخذوا آيَاتِ الله هُزُوًا أي في الوجود الذي هو نسخة اللوح المحفوظ، وفي القرآن اتّخذوها هُزُوًا وَغَرَّتْهم الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فرضوا بذلك بدلاً من الآخرة واطمأنّوا بها، يقول فَالْيَوْمَ لاَ يُخْرَجُونَ مِنْهَا أي النار وَلاَ هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ (٤٥:٣٥).

ختم هذا بما هو القرآن العظيم قوله الحقّ فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَرَبِّ الأَرْضِ رَبِّ [٨٣١]
الْعَالَمِينَ وَلَهُ الْكِبْرِيَاءُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٤٥:٣٦-٣٧)، بكفرهم بآيات الله في السماوات والأرض استحقّوا الدوام في جهنّم أعاذنا الله الكريم منها ما دامت السماوات والأرض، ولكفرهم بالله وبأسمائه وصفاته وعليّ شأنه استحقّوا الخلود الأبديّ فيه لاَ يُخْرَجُونَ مِنْهَا وَلاَ هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ (٤٥:٣٥)، فهم أبدًا في غضب الله وفي البعد من جواره وكريم ثوابه، نسأل الله البرّ الرحيم إيمانًا تامًّا ويقينًا كاملاً وعملاً متقبّلاً وخاتمةً طيّبةً بمنّه ورحمته.

سورة الأحقاف

[٨٣٢] بِسْمِ الله الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ، قوله عزّ وجلّ حم تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ الله الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ (٤٦:١–٢)، الْكِتَاب هنا هو اللوح المحفوظ كما تقدّم والله أعلم بما ينزّله، يجوز أن يكون قوله الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ وصفًا لله جلّ ذكره ونعتًا له، ويمكن أن يكون نعتًا للكتاب المبين لعزّته فيما هنالك ومَنَعته عن أفهامنا كما قال عزّ من قائل وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيٌّ حَكِيمٌ (٤٣:٤)، هذا وصف للكتاب الذي هو القرآن لأنّه كلام لربّ العزّة عزّ جلاله، وهو أيضًا حَكِيم بمعنى مُحكَم في الكتاب المبين كما قال عزّ وجلّ الر، ثمّ قال كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ (١١:١) فنزّله تبارك وتعالى ممّا هنالك بأن فصّله وبيّنه ويسّره على أفهامنا نكتبه ونقرؤه، وكأنّ محذوف هذا الخطاب فآمنوا به واستمعوه وأحضروا له أنفسكم، كما أمر عزّ وجلّ في قوله عزّ قوله وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (٧:٢٠٤).

[٨٣٣] أتبع ذكره تَنْزِيلُ الْكِتَابِ (٤٦:٢) قوله الحق مَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلاَّ بِالْحَقِّ (٤٦:٣)، وهذا بعض لمكتوب العلم في الكتاب المبين، سمّاه مبينًا لأنّه يبيّن عن مقتضاه في الوجود الذي هو ظاهر نسخته سماوات وأرضون وأفلاك وكواكب وشمس وقمر ورياح ومطر إلى سائر الوجود، وهذا بعض لمكتوب العلم العليّ، فإنّه قال له 'اكتب ما هو كائن، وفي أخرى قال له اكتب علمي في خلقي، وفي أخرى قال له اكتب المقدار' وهو الذكر، قال رسول الله ﷺ 'كان الله ولم يكن شيء قبله، وفي أخرى ولم يكن شيء معه، ثمّ كتب في الذكر كلّ شيء'، سمّاه أيضًا ذكرًا إذ به يتذكّر المتذكّرون، ومنه وإليه يعبر المعتبرون، وفيه يتفكّر المتفكّرون، وفيه تزيغ أوهام الموقنين وهو مجال أوهام عقول الصدّيقين والنبيّين والمرسَلين كلّ على مقادير هبات الله ورحمته إيّاهم، هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ الله والله بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ (٣:١٦٣).

لذلك أتبع ما تقدّم ذكره قوله الحقّ مَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَآ إِلاَّ بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى (٤٦:٣)، كان الغرض هنا الإعلام بالساعة التي أتى ذكرها قبل في سورة الشريعة قوله الحقّ وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ الله حَقٌّ وَالسَّاعَةُ لاَ رَيْبَ فِيهَا قُلْتُم مَّا نَدْرِى مَا السَّاعَةُ (٤٥:٣٢) المعنى، فقال هنا إتباعًا للمعنى وَخَلَقَ مَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَآ إِلاَّ بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى، وإذا كان الغرض المجازاة قال الله السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لاَ يُظْلَمُونَ (٤٥:٢٢)، وإذا كان الغرض ذكر المجازاة والتوقيف والإعلام بِالْحَقِّ الذي إليه المصير، قال وقوله الحقّ قُلْ بَلَى وَرَبِّى لَتَأْتِيَنَّكُمْ عَالِمِ الْغَيْبِ إلى قوله لِّيَجْزِىَ الَّذِينَ آمَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّالِحَاتِ إلى قوله وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُواْ الْعِلْمَ الَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ هُوَ الْحَقَّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ (٣٤:٣-٦)، هكذا هو التبيان في الوجود كلّه مفعول الفاعل ودلالة وشاهد يُعبَر به من مشهوده إلى غائبه الذي إليه المصير، فافهم وتفطّن وَالله يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِى السَّبِيلَ (٣٣:٤). [٨٣٤]

يمدح عزّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه بعليّ النذارة كيف أنساهم أنفسهم مع وضوح البراهين وعموم شياع نوره، ذلك بأنّهم أعرضوا عن النظر في آياته في أنفسهم وفيما يبصرون وفيما لا يبصرون وكانوا عن آياته غافلين، ذلك قوله الحقّ وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنسَاكُمْ كَمَا نَسِيتُمْ (٤٥:٣٤) المعنى، ثمّ قال على إثر ذلك ينبّه على حكمه فيهم ومراده بهم وَالَّذِينَ كَفَرُواْ عَمَّآ أُنذِرُواْ مُعْرِضُونَ، ثمّ أخذ في الاحتجاج عليهم وبتبيين ضلالهم عن هدايتهم بقوله معرضًا عنهم قُلْ لهم يا محمّد أَرَأَيْتُم مَّا تَدْعُونَ مِن دُونِ الله أَرُونِى مَاذَا خَلَقُواْ مِنَ الأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِى السَّمَاوَاتِ، إلى صَادِقِينَ (٤٦:٣-٤)، مجاز هذا القول فلِمَ تعبدون مَن لا يخلق ولا يرزق ولا يملك ضرًّا ولا نفعًا ولا دفعًا ولا يملكون موتًا ولا حياةً ولا نشورًا، وهم إن دعوهم لم يستجيبوا لهم ولو استجابوا لم يملكوا لهم صرفًا ولا نصرًا، لذلك قال على إثر ما تقدّم وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن [٨٣٥]

يَدْعُو مِن دُونِ الله مَن لاَّ يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَن دُعَآئِهِمْ غَافِلُونَ وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُواْ لَهُمْ أَعْدَآءً وَكَانُواْ بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ، وكان هذا من احتجاج على فضل الإلاهية، ثمّ أخذ عزّ جلاله في الاحتجاج على فضل النبوّة بقوله وَإِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُواْ لِلْحَقِّ لَمَّا جَآءَهُمْ هَـذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ إلى قوله الحق إِنَّ الله لاَ يَهْدِى الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (٤٦:٥–١٠).

وفيه قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِن كَانَ مِنْ عِندِ الله وَكَفَرْتُم بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّن بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى مِثْلِهِ، [٨٣٦]
الشَاهِد مِن بَنِي إِسْرَائِيلَ هو موسى عليه السلام، ومِثْل القرآن كتاب التوراة وبآخره يكون عبد الله بن سلام رحمة الله عليه، فَآمَنَ وَاسْتَكْبَرْتُمْ، ثمّ المحذوف من هذا الخطاب كيف يكون مآبكم إليه مع كفركم، مِن أين لكم بالهداية إلى الصراط المستقيم وقد أعرضتم عن الذكر إِنَّ الله لاَ يَهْدِى الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (٤٦:١٠)، يقول الله عزّ جلاله وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَـذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ (٤٦:١١)، هذا كلّه من احتجاج ومُحتَجّ عليه، ومن أجله أثابه على أعمال ومواريثها بخير وشرّ، تنزيل للكتاب المبين إلى ما هو القرآن وما تفصّل إليه وبه، فاعلم ذلك وقِف عليه، ثمّ بيّن عزّ جلاله من الشَاهِد على مِثْل القرآن مِن بَنِي إِسْرَائِيلَ بقوله الحقّ وَمِن قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً وَهَـذَا كِتَابٌ مُّصَدِّقٌ لما بين يديه من كتاب ورسالة ونبوّة لِسَانًا عَرَبِيًّا لِّيُنذِرَ به أي مَن كفر وذكرى للمؤمنين، ثمّ ذكر المهتدين بقوله إِنَّ الَّذِينَ قَالُواْ رَبُّنَا الله ثُمَّ اسْتَقَامُواْ أي على سلوك الصراط المستقيم وهو عبادة الله وحده بإخلاص محض وتوبة نصوح تتبع مثلها أو عمل بطاعته وطلب لمرضاته فَلاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلاَ هُمْ يَحْزَنُونَ أُوْلَـئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا (٤٦:١٢–١٤)، كما تقدّم قوله الصدق ووعده الحقّ إِنَّ الَّذِينَ قَالُواْ رَبُّنَا الله ثُمَّ اسْتَقَامُواْ تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلاَئِكَةُ أَلاَّ تَخَافُواْ وَلاَ تَحْزَنُواْ وَأَبْشِرُواْ بِالْجَنَّةِ الَّتِى كُنتُمْ تُوعَدُونَ (٤١:٣٠) المعنى إلى آخره.

[٨٣٧] ثمّ ضرب مثلاً للربوبيّة ووجوب شكر الربّ الرازق المغذّي المنشئ الكافل الحافظ القائم عليه بقوله وَوَصَّيْنَا الإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا (٨:٢٩) حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ (١٤:٣١) وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلاَثُونَ شَهْرًا، يقول عزّ من قائل حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً (١٥:٤٦) فجعل الثلاثين شَهْرًا من حمل الإِنْسَان وفِصَاله مثلاً للأَرْبَعِينَ سَنَةً من حين جمع موادّ خلقته وكفالته إيّاه، بحيث لا يصل إليه لطف الآباء تغذيةً وإنشاءً إلى إخراجه ورزقه إيّاه وتكفيله الأبوين تكليف كون وشرع اللطف به والحياطة له والقيام عليه كفعله هو به عزّ جلاله إلى بلوغ الثلاثين سنةً وهو بلوغ الأَشُدّ، ثمّ عطف على ذكر الأَشُدّ بالواو فقال وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً، كذلك قال قال عزّ من قائل ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ الله أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ (١٤:٢٣)، وغاية النشء بلوغ الأَرْبَعِينَ، ثمّ يتوجّه عليه وجوب تجديد التوبة الثانية وأخذ الأُهبة إلى المصير إلى الله عزّ جلاله، كما وجب عليه تجديد الدعاء لأبويه والشكر لله ثمّ لهما والسمع والطاعة لهما فيما يأمرانه به من طاعة الله وطلب مرضاته، ووعد عزّ وجلّ على ذلك أنّه من أَصْحَابِ الْجَنَّةِ وَعْدَ الصِّدْقِ، ثمّ ذكر الفريق الآخر المكذِّب بالبعث العاقّ لأبويه العاصي لهما فيما يأمرانه به من طاعة ربّه واستجابة له، فَيَقُولُ مَا هَـذَآ إِلاَّ أَسَاطِيرُ الأَوَّلِينَ، يقول عزّ من قائل أُوْلَـئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِمْ مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ إِنَّهُمْ كَانُواْ خَاسِرِينَ، ثمّ هم بعد من أعمالهم في دَرَجَات فيما هنا ليوفّون بذلك أَعْمَالَهُمْ في محالّهم في الدارين جنّة أو جهنّم وَهُمْ لاَ يُظْلَمُونَ (١٦:٤٦–١٩).

[٨٣٨] قوله عزّ وجلّ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُواْ عَلَى النَّارِ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا المعنى، أدخل واو العطف أراه والله أعلم بما ينزّل على التعظيم لهول ذلك اليوم، أي ما أعظم ذلك الهول عليهم وأعسر ذلك اليَوْم، وذكر الذين كفروا وهو الكفر الأكبر، يجوز أن يلحق بهم في السؤال أهل الكفر الأصغر وهم المليّون يسلون أيضًا عن إنفاذ شهواتهم وإذهابهم طيّباتهم

في الحَيَاة الدُّنْيَا، وكان عمر بن الخطّاب رضي الله عنه يتخوّف ذلك على نفسه على ما كان عليه من الزهد في الدنيا والتقلّل منها، ثمّ يأتي جزاؤهم على قدر استكبارهم في الأرض وعلوّهم فيها وفسقهم، كما قال عزّ من قائل فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنتُمْ تَفْسُقُونَ (٢٠:٤٦).

[٨٣٩] ثمّ ذكّر برسوله هود عليه السلام وأنذر بما أصاب قومه من جزاء لأجل استكبارهم في الأرض وتكذيبهم رسول ربّهم إليهم، قوله عزّ وجلّ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا أي العذاب مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُّمْطِرُنَا، يقول عزّ من قائل بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُم بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ تُدَمِّرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا، أي إنّها تُدَمِّرُ كُلَّ شَيْءٍ أذن لها ربّها في تدميره، لذلك لم يعمّ الإهلاك كلّ ما أتت عليه لعدم الإذن لها من الله عزّ وجلّ في تدمير المساكن، ولأجل هذا قال عزّ وجلّ فَأَصْبَحُوا لَا يُرَى إِلَّا مَسَاكِنُهُمْ (٢٥:٤٦).

سورة القتال

بِسْمِ الله الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ، قوله عزّ من قائل الَّذِينَ كَفَرُواْ وَصَدُّواْ عَن سَبِيلِ الله أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ [٨٤٠]
وَالَّذِينَ آمَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّالِحَاتِ وَآمَنُواْ بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِن رَّبِّهِمْ كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ (١:٤٧–٢)، يقول وهو أعلم حقّق أَعْمَالَهُمْ فكَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ، ثمّ ذكر العلّة في ذلك بقوله الحقّ ذلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُواْ اتَّبَعُواْ الْبَاطِلَ، محذوف هذا فأبطلنا أعمالهم، وَأَنَّ الَّذِينَ آمَنُواْ اتَّبَعُواْ الْحَقَّ مِن رَّبِّهِمْ، محذوف هذا فحقّقنا أعمالهم، عبّر عن ذلك بقوله كَذلِكَ يَضْرِبُ الله لِلنَّاسِ أَمْثَالَهُمْ (٣:٤٧) .

فصل

القرآن كلّه مفصول من أمّ الكتاب، قال الله سبحانه وله الحمد وَمَا كَانَ هَـذَا الْقُرْآنُ أَن يُفْتَرَى [٨٤١]
مِن دُونِ الله وَلَكِن تَصْدِيقَ الَّذِى بَيْنَ يَدَيْهِ أي من كتاب ورسالة ورسول وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ المبين، لذلك قال وقوله الحقّ إثر هذا لاَ رَيْبَ فِيهِ مِن رَّبِّ الْعَالَمِينَ (٣٧:١٠)، وقال وقوله الحقّ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِن تَصْدِيقَ الَّذِى بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ (١١١:١٢)، وكُلّ شَيْءٍ هو اللوح المحفوظ الجامع لكُلِّ شَيْءٍ كتبًا وعلمًا، وكُلّ شَيْءٍ أيضًا هو العبد الكلّي الجامع لكُلِّ كائن الذي حوى علم الله في خلقه وحوى أيضًا المقدار، وافتتاحه هذه السورة هو من علمه في خلقه وحكمه في عباده بالقسط في جميع بريّته، يقول الله عزّ من قائل للذين آمنوا فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُواْ فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَآ أَثْخَنتُمُوهُمْ فَشُدُّواْ الْوَثَاقَ (٤:٤٧) المعنى، ثمّ هكذا يخبر عن علمه في خلقه وحكمه الحقّ بقول صدق وحديث فصل وحجج[١] بالغة وأمر قويم في صراط

١ حجج: حجاج ب.

مستقيم إلى قوله ذلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أَنزَلَ الله فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الأَرْضِ فَيَنظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ دَمَّرَ الله عَلَيْهِمْ وَلِلْكَافِرِينَ أَمْثَالُهَا، هذا إخبار منه عمّا كان وما هو كائن، ثمّ قال ذلِكَ بِأَنَّ الله مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لاَ مَوْلَى لَهُمْ، ثمّ أخذ يخبر عن جزاء هؤلاء وهؤلاء عنده بقوله الصدق ووعده الحقّ إِنَّ الله يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ (٤٧:٩–١٢) الآية.

[٨٤٢] ثمّ أرجع الخطاب إلى ذكر حكمه فيمن كذّب رسله وكفر بربّه بقوله الحقّ وَكَأَيِّن مِّن قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِّن قَرْيَتِكَ يعني مكّة الَّتِي أَخْرَجَتْكَ أَهْلَكْنَاهُمْ فَلاَ نَاصِرَ لَهُمْ، يقول عزّ وجلّ أَفَمَن كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّهِ، هذا هو رسول الله ﷺ والموقنون من أمّته، كَمَن زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ، يقول عزّ من قائل أفنجعل هذا مجعل هذا، ثمّ ضرب لهما مثلاً ولمصيرهما المُعدّ لهما عنده بقوله مَّثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِّن مَّاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِّن لَّبَنٍ لَّمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِّنْ خَمْرٍ لَّذَّةٍ لِّلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِّنْ عَسَلٍ مُّصَفًّى وَلَهُمْ فِيهَا مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ، وحسن ذكر التمثيل في هذا الخطاب إذ هو معهود ما ذكره في الوجود هنا، لكنّه حقير ومنقطع وممنوع ومُنغَّص يعقبه الضرر والسقم والفراق له ومسؤول عنه ليس كما فيما هنالك، ثمّ قال كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيماً فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ (٤٧:١٣–١٥)، يقول جلّ من قائل أستوى المصيران، ثمّ أخذ في ذكر أهل النفاق وقلّة فهمهم لعدم الإيمان في قلوبهم والطبع الموجود عليها لموجود إعراضهم واتّباعهم أهواءهم، يقول عزّ وجلّ وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ (٤٧:١٧)، كما قال يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ (١٠:٩)، الإيمان شمس الباطن به يُهتدى إلى مزيد الإيمان ووجدان اليقين، يقول عزّ وجلّ فَهَلْ يَنظُرُونَ إِلاَّ السَّاعَةَ أَن تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً هلاّ حذروا فإنّ أَشْرَاطُهَا (٤٧:١٨) قد جاءت، يقول فليؤمنوا حين ينفعهم الإيمان، وأمّا حين إتيانها لا ينفعهم إيمانهم، كما قال أَنَّى لَهُمُ الذِّكْرَى وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُّبِينٌ

ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلَّمٌ مَّجْنُونٌ (١٣:٤٤)، ثمّ ذكر أخذ الحذر كيف هو بقوله الحقّ فَاعْلَمْ أَنَّهُ لاَ إِلَـهَ إِلاَّ الله هذا العلم وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ هذا العمل وَالله يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ (١٩:٤٧)، كما قال وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِالله وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ الله وَكَانَ الله بِهِم عَلِيماً (٣٩:٤) .

ثمّ هكذا يخبر عن المنافقين وعن إخلافهم الذين تولّوا الأمر من بعدهم فأفسدوا في الأرض [٨٤٣]
وقطّعوا الأرحام وعطّلوا الجهاد وسعوا في الأرض بالفساد، يقول الله عزّ من قائل أُوْلَـئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ الله فَأَصَمَّهُمْ وَأَعْمَى أَبْصَارَهُمْ أَفَلاَ يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا (٤٧:٢٣–٢٤)، هذا خطاب المعنيّون به المنافقون المليّون، وفيهم الذين قال فيهم رسول الله ﷺ 'أخوَف ما أخاف عليكم أئمّةً مضلّون' والذين قال فيهم أيضًا 'سيكون بعدي أُمناء خونةً وأمراء جورةً وعلماء فجرةً'، لذلك وهو أعلم أتبع بما تقدّم قوله الحقّ إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِهِم مِّن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ أي الشَّيْطَانُ أَمْلَى لَهُمْ غرّهم بأمانيّ باطلة ووعدهم مواعد كاذبة، ويُقرأ أيضًا وَأُمْلِيَ لَهُمْ على ما لم يُسمّ فاعله عبارة عن إمهال الله لهم حتّى نسوا وظنّوا وخادعوا أنفسهم لتحقّ كلمات الله وَلِكُلٍّ دَرَجَاتٌ مِّمَّا عَمِلُوا (١٣٢:٦) الآية، يقول عزّ من قائل ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ الله يعني أهل الكتاب والمنافقين المعادين للصحابة وسادات أهل الإسلام سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الأَمْرِ (٢٦:٤٧) أي إذا تولّينا أمر المسلمين سنجعل لكم نصبًا من الأمر وسَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ ما تريدونه، يقول الله جلّ من قائل أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ أَن لَّن يُخْرِجَ الله أَضْغَانَهُمْ (٢٩:٤٧)، كانت ضغائن هؤلاء على الصحابة وخيار الأمّة لأجل قتالهم إيّاهم وآباءهم مع رسول الله ﷺ ومع الخلائف، ولمّا تولّوا الأمر وفوا بما عاهدوهم عليه، يقول الله جلّ وعزّ فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلاَئِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ إلى قوله فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ (٢٧:٤٧–٢٨) .

[٨٤٤] أنبأ عزّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه بما قد سبق في أمّ الكتاب مجملاً محكمًا، ثمّ فصّله في هذا القرآن تبيانًا، يقول عزّ وجلّ وَلَوْ نَشَآءُ لَأَرَيْنَٰكَهُمْ فَلَعَرَفْتَهُم بِسِيمَٰهُمْ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِى لَحْنِ ٱلْقَوْلِ أي إذا نحن أوجدناهم وَالله يَعْلَمُ أَعْمَٰلَكُمْ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ إلى قوله إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ وَصَدُّوا۟ عَن سَبِيلِ الله وَشَآقُّوا۟ ٱلرَّسُولَ مِنۢ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ ٱلْهُدَىٰ لَن يَضُرُّوا۟ الله شَيْـًٔا وَسَيُحْبِطُ أَعْمَٰلَهُمْ (٤٧:٣٠–٣٢)، ثمّ أرجع الخطاب إلى المؤمنين مواجهًا لهم بكريم نصائحه قوله يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟ أَطِيعُوا۟ الله وَأَطِيعُوا۟ ٱلرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوٓا۟ أَعْمَٰلَكُمْ (٤٧:٣٣)، يحذّرهم جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه من فعل أولئك المرتدّين على أدبارهم مِنۢ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ ٱلْهُدَى، ثمّ أخبر عن أهل النفاق الأكبر بقوله إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ وَصَدُّوا۟ عَن سَبِيلِ الله ثُمَّ مَاتُوا۟ وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَن يَغْفِرَ الله لَهُمْ (٤٧:٣٤)، يقول عزّ من قائل للمؤمنين فَلَا تَهِنُوا۟ وَتَدْعُوٓا۟ إِلَى ٱلسَّلْمِ وَأَنتُمُ ٱلْأَعْلَوْنَ وَالله مَعَكُمْ بشارة منه ونصيحة وَالله مَعَكُمْ وَلَن يَتِرَكُمْ أَعْمَٰلَكُمْ، ثمّ أخذ يهوّن عليهم الدنيا ويصفها بما هي له أهل وصف حقّ، ثمّ قال وقوله الحقّ وَإِن تُؤْمِنُوا۟ وَتَتَّقُوا۟ يُؤْتِكُمْ أُجُورَكُمْ وَلَا يَسْـَٔلْكُمْ أَمْوَٰلَكُمْ (٤٧:٣٥–٣٦)، فَيُحْفِكُمْ من الإخفاء إنذارًا منه بأمراء يأتون بعدهم يسألون الناس أموالهم ويخفونّهم فيكون لذلك البخل وتفشوا بينهم الضغائن والعداوة والبغضاء، يقول عزّ من قائل هَٰٓأَنتُمْ هَٰٓؤُلَآءِ تُدْعَوْنَ لِتُنفِقُوا۟ فِى سَبِيلِ الله فَمِنكُم مَّن يَبْخَلُ فكيف يكون[٢] الحال منكم إن سُئلتموها إخفاءً وجورًا وغصبًا وإذلالاً لكم وإقعادًا لكم عن جهاد عدوّكم، ثمّ قال وَمَن يَبْخَلْ عن الإنفاق في سبيل الله اليوم فَإِنَّمَا يَبْخَلُ عَن نَّفْسِهِ وَالله ٱلْغَنِىُّ وَأَنتُمُ ٱلْفُقَرَآءُ ولو شاء لم تُسألوا الإنفاق في سبيل الله، لكنّ ذلك منه ابتلاء واختبار ليعلم صبركم ومسارعتكم وبخلكم لينزل كلاًّ حيث أنزل نفسه من طاعة ربّه، ثمّ قال وقوله الحقّ وَإِن تَتَوَلَّوْا۟ أي عن جهاد عدوّكم وجُبنكم عنه يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ إنذارًا (٤٧:٣٨) نذر به، كذلك استبدل من جملة العرب فارس، ثمّ لم يلحق خيارهم بخيار العرب وقريش.

٢ فكيف يكون: فيكون آ.

سورة الفتح

بِسْمِ الله الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، الغرض في هذه السورة المباركة تفصيل ما سبق في الكتاب المبين من [٨٤٥]
فتح على رسول الله ﷺ ومَنٍّ منه عليه وفضل أتاه إيّاه ونصر على أعدائه عزيز، ووصَف الفتح بأنّه مُبِين أي سيبيّن لأمّتك ولأهل أقطار الأرض من سائر الأجناس كما قال رسول الله ﷺ 'ليبلغنّ هذا الأمر حيث بلغ الليل والنهار'، وإتمام النِّعْمَة عليه في الدنيا والآخرة مع المغفرة له لمَا تَقَدَّمَ مِن ذَنبِه وَمَا تَأَخَّرَ، وإلى هذا فإتمام النِّعْمَة على أمّته والثناء عليها وبخاصّة أصحابه الذين صحبوه في غزوة الحديبية، وأنّه أَنزَلَ عليهم السَّكِينَةَ، وَكَانَ الله أي في أزل الأزل عَلِيمًا بهم حَكِيمًا في خلقه إيّاهم وإخراجهم على مراد بهم[١] ذلك أي من إنزال السَكِينَة عليهم وأصحابهم إيّاها لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفِّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ، في هذا من الفقه أنّ الأمّة إذا آمنوا بالله ورسوله وأطاعوا فإنّ إكرام الله الأمّة المصاحبة له والطائعة له من حسن إكرام رسولهم، ذلك بأنّهم ظنّوا بالله وبرسوله الظنّ الحَسن، عبّر عن ذلك بقوله وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّانِّينَ بِالله ظَنَّ السَّوْءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَغَضِبَ الله عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ (٤٨:١-٦) الآية.

ثمّ قال عزّ من قائل وَلله جُنُودُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَكَانَ الله عَزِيزًا حَكِيمًا (٤٨:٧)، من [٨٤٦]
جُنُود الله السكينة التي ينزّلها على من يشاء، وهم الذين عَلِمَ الله فيهم خيرًا فيسكن بها مساوئ أخلاقهم فيظهر عنهم الصبر ويستوجبون بذلك النصر والقرب منه، وقال في المنافقين والكافرين وَلله جُنُودُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَكَانَ الله عَزِيزًا حَكِيمًا، اسم العزّة يُذكر للانتقام، ثمّ ذكر ما يكون بقوله الحقّ قُل لِّلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الأَعْرَابِ سَتُدْعَوْنَ إِلَى قَوْمٍ أُولِى بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ

١ مراد بهم: مراد لهم ب.

أَوْ يُسْلِمُونَ (١٦:٤٨)، ثمّ ذكر رضاه عن أصحاب رسول الله ﷺ الذين بايعوه تَحْتَ الشَّجَرَةِ وأعلمهم أنّه عَلِمَ الخير فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ، وقد مضى ذكر السبب وذكر الموطن الذي[٢] أنزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ فرَضِيَ عنهم الله لذلك وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا، فتح خيبر وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا (١٨:٤٨–١٩)، هؤلاء أصحاب رسول الله ﷺ في حياته وبعد وفاته، ثمّ أرجع الخطاب إلى سائر الأمّة بقوله الصدق وَعَدَكُمُ الله مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَـٰذِهِ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنكُمْ وَلِتَكُونَ آيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ على فتح يأتي بعدكم، وفي آخر الآية كَفَّ أَيْدِي العدوّ عنهم وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا جُلّها في حين ظهور المهديّ عليه السلام ونزول عيسى بن مريم صلوات الله وسلامه عليه وعلى صحابته، رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ (٨٣:٥).

[٨٤٧] ثمّ قال يخاطب الأمّة وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا وَأُخْرَى يعني من المغانم لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ الله بِهَا أي من قد قضينا له في الكتاب أن يبلغها وَكَانَ الله عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا (٢٠:٤٨–٢١)، ثمّ هكذا إلى قوله مُّحَمَّدٌ رَّسُولُ الله وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ (٢٩:٤٨)، كما وصف جلّ جلاله الذين يأتون في آخر الزمان أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ الله وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ (٥٤:٥)، ثمّ وصف أصحابه سلام الله على جميعهم بالركوع والسجود سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِم مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ في الدنيا وفي يوم المحشر بياض الوجوه والنور، مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَاةِ، ثمّ ذكر مَثَلُهُمْ فِي الْإِنجِيلِ (٢٩:٤٨) إلى آخر السورة والحمد لله ربّ العالمين، رضي الله عنّا وعنهم وألحقنا بهم مِن كُتّب برحمته ورضوانه، مَن قرأ آخر هذه السورة من لدن قوله مُّحَمَّدٌ رَّسُولُ الله إلى آخرها تحصّل له الإيمان بمُحَمَّد عليه السلام وبالصحابة وبالتوراة والإنجيل، والإيمان بهما هو إيمان بموسى وعيسى عليهما السلام والإيمان بصحابة عيسى في آخر الزمان.

---

٢ الذي: مكرّرة في آ.

سورة الحجرات

بِسۡمِ الله الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيمِ، الغرض في هذه الصحيفة المكرَّمة توصية المؤمنين بالتعزيز والتوقير [٨٤٨]
لرسول الله ﷺ، وألاّ يُرفع الصوت عليه، وألاّ يُهجر له بالقول، وألاّ يُجعل الدعاء له كَدُعَآءِ
بعضنا بعضًا بل بالإكرام له والتوقير، وألاّ يُجعل خبر الفاسق كخبر العدل، وأن يكرم المؤمنين
بعضهم بعضًا وينصر بعضهم بعضًا ويصلحوا بين المفاسدين، والإعلام بأنّ المؤمنين إخوة،
كما قال رسول الله ﷺ 'المؤمن أخو المؤمن لا يظلمه ولا يسلمه'، والأمر للمؤمنين والمؤمنات
بأن لا يسخر بعضهم ببعض ولا يلمز ولا يهمز ولا يلقّبه، وأعلم الله جلّ ذكره أنّ ذلك فسوق
ممّن فعله، بِئۡسَ الاسۡمُ الۡفُسُوقُ بَعۡدَ الإِيمَانِ وَمَن لَّمۡ يَتُبۡ فَأُوْلَـٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (١١:٤٩)، والأمر
لجماعة المؤمنين أن يجانبوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إذ الظنّ يخطئ ويصيب، والأمر لذي سلطان ألاّ
يطاع على مؤمن من فاسق، والأمر لجماعة المؤمنين ألاّ يتجسّسوا وَلاَ تَجَسَّسُواْ وَلاَ يَغۡتَب بَّعۡضُكُم
بَعۡضًا (١٢:٤٩)، وأعلم بأنّ المُغتاب يأكل لحم الميّت الواقع عليه الغيبة.

وأمرهم ألاّ يفخر أحد على أحد ولا يستهجنه ولا يحتقره، وقال في ذلك يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا [٨٤٩]
خَلَقۡنَاكُم مِّن ذَكَرٍ وَأُنثَى وَجَعَلۡنَاكُمۡ شُعُوبًا وَقَبَآئِلَ لِتَعَارَفُواْ، يقول عزّ وجلّ لا تتفاخروا ولا ليرتفع[١]
بعضكم على بعض استحقارًا لهم واستهجانًا، كلّكم لأب واحد وأمّ واحدة والأب من تراب،
إنّما كرمكم عند الله بالتقوى والعمل بطاعته، يقول الله إِنَّ أَكۡرَمَكُمۡ عِندَ الله أَتۡقَاكُمۡ إِنَّ الله عَلِيمٌ
بأعمالكم خَبِيرٌ بسرائركم وعَلِيمٌ (١٣:٤٩) بما يؤول إليه كلّ عبد خلقه وبما يختم له، ثمّ ذكر الإسلام
والإيمان بقوله قَالَتِ الأَعۡرَابُ آمَنَّا، يقول الله عزّ من قائل لَمۡ تُؤۡمِنُواْ أي إنّ العلم بالإيمان بالله
والرسل والملائكة والكتب بالدار الآخرة وبآيات الله في الوجود لم يَدۡخُلِ فِي قُلُوبِكُمۡ (١٤:٤٩)،

---

١ ليرتفع: لترفع آ.

وهؤلاء شهدوا بالحقّ ولم يشكّوا ولا ارتابوا ولا عرض لهم علم ولا تحصّل لهم سبيل دلالة وأكثر الناس على هذا، وهؤلاء لا يضيع الله لهم إسلامهم، يقول الله جلّ من قائل وَإِن تُطِيعُواْ الله وَرَسُولَهُ لاَ يَلِتْكُمْ مِّنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا إِنَّ الله غَفُورٌ لتركهم طلب علم الإيمان رَحِيمٌ بهم قد أجّلهم لأجل إسلامهم في رحمته، وإنّما المذموم كلّ الذمّ الذي تكلّم بشهادة الحقّ وأضمر التكذيب وآثر الشكّ والذنب فذلك هو المنافق، يقول الله جلّ من قائل إِنَّ الله جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا (١٤٠:٤) كما جمعهم في التكذيب والكفر جَمِيعًا.

[٨٥٠] أتبع ذلك قوله العليّ يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُواْ قُل لاَّ تَمُنُّواْ عَلَيَّ إِسْلاَمَكُمْ بَلِ الله يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلإِيمَانِ أي لِلإِيمَانِ الذي يكون مع الإسلام إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (١٧:٤٩) في إيمانكم الذي استسلمتم به. واعلم أنّ لكلّ إسلام إيمان هو باطنه وأنّ لكلّ إيمان إسلام هو ظاهره، وإلاّ لم يصحّ هذا ولا هذا ولا تمّ واحد منهما، هذا فصله مِن علمه في خلقه عزّ جلاله وحكم به في كلّ كائن وقسّم عليه ثوابه وعقابه وأحلّ عباده بذلك في تحقيق درجاتهم، لذلك ختم السورة بقوله الحقّ إِنَّ الله يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَالله بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (١٨:٤٩).

سورة ق

بِسۡمِ الله الرَّحۡمَٰنِ الرَّحِيمِ، قوله عزّ وجلّ ق (١:٥٠) من الحروف المتوسّطة بين حروف اللوح المحفوظ وبين حروف القرآن، فأقسم عزّ وجلّ بحرف قاف وبالقرآن لمقاربة بينهما في دلالة ووجود، ووصَف ٱلۡقُرۡآن بالمجد لكثرة الموجود عنده من معرفة بالله وبملائكته ورسله وكتبه وبآياته المبيّنة عن الآخرة وعمّا إليه المصير، والغرض الأوّل بالبيان فيها العبارة عن القدرة والمقدورات والقهر للذوات، وأفصح ٱلۡقُرۡآنِ ٱلۡمَجِيد (١:٥٠) عن الوحدانيّة والإلاهيّة والأسماء والصفات، وعن الرسالة والمرسَلين والمرسَل إليهم وما قالوا لرسلهم وما قيل لهم والوعد والوعيد وما أصاب المكذّبين من إهلاك وتدمير، والمؤمنين من إنجاء واصطفاء، ووصف المآب لهؤلاء وهؤلاء. [٨٥١]

فصل

القرآن كلّه ذِكر، كذلك آيات الله في وجود مكتوب الكتاب المبين، والقرآن كلّه صحف جاءت من عند الله المبلّغ لها إلينا رسول أمين، هي صُحُف مُّكَرَّمَة (١٣:٨٠) فِيهَا كُتُبٌ قَيِّمَةٌ (٣:٩٨) مُنتسَخة من أمّ الكتاب منزّلة من الرحمان الرحيم، من شاء أن يتذكّر ذكر، وَمَنۡ أَعۡرَضَ عَن التذكّر وتعامى عن الذكر يقول الله جلّ قوله فَإِنَّ لَهُۥ مَعِيشَةً ضَنكًا أي في البرزخ وَنَحۡشُرُهُۥ يَوۡمَ ٱلۡقِيَامَةِ أَعۡمَىٰ (١٢٤:٢٠) جزاءً لتعاميه عن التذكّر بالآيات، كَذَٰلِكَ أَتَتۡكَ ءَايَٰتُنَا فَنَسِيتَهَا وَكَذَٰلِكَ ٱلۡيَوۡمَ تُنسَىٰ (١٢٦:٢٠) جزاءً لتناسيك إيّاي. أضرب عزّ وجلّ عن ذكر هذا وما هو أكبر وأعلى منه بعد أن فرّقه في القرآن، ثمّ قال بَلۡ عَجِبُوٓاْ أَن جَآءَهُم مُّنذِرٞ مِّنۡهُمۡ فَقَالَ ٱلۡكَٰفِرُونَ هَٰذَا شَيۡءٌ عَجِيبٌ (٢:٥٠)، أنكروا الرسالة كما أنكروا القدرة على إحياء الموتى كما أنكروا الوحدانيّة فقالوا أَءِذَا [٨٥٢]

مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا، محذوف هذا إِذَا كُنَّا تُرَابًا في التراب وضللنا في الأرض نرجع أحياءً ذَلِكَ رَجْعُ بَعِيدٌ (٣:٥٠)، يقول الله عزّ من قائل بَلْ كَذَّبُواْ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ (٥:٥٠)، محذوف هذا فأعمينا أبصارهم وقلوبهم وجعلنا الأغلال في أيديهم فهي مغلولة إلى أذقانهم غيبًا عنهم وَجَعَلْنَا مِن بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وِمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لاَ يُبْصِرُونَ (٩:٣٦) الحقّ ولا يسمعونه ولا يتكلّمون به ولا يتقدّمون إليه ولا يتأخّرون عن ضلا له جزاءً لإعراضهم عن الآيات وتكذيبهم الرسل، فَهُمْ لذلك فِي أَمْرٍ مَّرِيجٍ (٥:٥٠).

[٨٥٣] وصل بذلك ما هو الحقّ المفصح المبين قوله أَفَلَمْ يَنظُرُواْ إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا (٦:٥٠) أي جعلناها فوقهم كالبناء واحد الأبنية، كذلك قال في غير هذا الموضع جَعَلَ لَكُمُ الأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً (٢٢:٢)، وَزَيَّنَّاهَا تعرّض في ذلك بوصف الجنّة حفظًا وزينةً وجمالاً وَمَا لَهَا مِن فُرُوجٍ (٦:٥٠)، كما قال مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَاوُتٍ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِن فُطُورٍ، يقول تبارك وتعالى ثُمَّ ارجِعِ البَصَرَ كَرَّتَيْنِ (٦٧:٣–٤)، يقول وهو أعلم كما نظرتَ في السماء الدنيا فانظر بعقلك إذًا في السماء الثانية والثالثة إلى السابعة، هذه إحدى الكرّتين، والكرّة الثالثة انظر إليها إذا بُدّلت الأَرْضُ غَيْرَ الأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ (٤٨:١٤) يرجع إِلَيْكَ البَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ (٤:٦٧)، في الكرّة الأولى يحسر لأجل الحجاب فالبصر لأجل ذلك لا يصل إليهنّ، وفي الكرّة الثانية يحسر جدًّا لأجل أنّها غيب في غيب.

[٨٥٤] أتبع هذا في هذه الصحيفة المكرّمة قوله وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ تعريض بوصف الجنّة، وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِّلشَّيَاطِينِ إعلام منه بمنع الشياطين دخول الجنّة فهم الآن يُرجمون دونها دحورًا عنها فكيف بذلك يومئذ، وَلِلَّذِينَ كَفَرُواْ بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ (٦٧:٥–٦)، كما قال لأَمْلأَنَّ جَهَنَّمَ مِنكَ وَمِمَّن تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ (٨٥:٣٨)، رجع الكلام يقول الله جلّ

من قائل في هذه وَالأَرْضَ مَدَدْنَاهَا تعريض[1] بأرض الجنّة وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنبَتْنَا فِيهَا مِن كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ (٧:٥٠) تعريض بما في الجنّة، وذلك أنه أَنزَلَ الماء مِنَ السَّمَآءِ وهي الجنّة حكمًا بفتح رحمته وتغليبه رحمته على عذابه فَأَحْيَا بِهِ الأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا (١٦٤:٢)، فلأنّه الحيّ أحيا به، ولأنّه من دار الحيوان سمّاه الحيّ، ولأنّه من الجنّة منزّلاً أخرج به ما هو من وصف موجودات الجنّة كريم وجود ما جعل فيها، يعني الأرض لمشيئته فيه وإنزاله إيّاه عن كريم الوجود، يقول عزّ من قائل تَبْصِرَةً أي يبصرون بعقولهم ما هنالك ممّا هنا، لذلك قال عزّ وجلّ وَذِكْرَى لِكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ (٨:٥٠)، المُنِيب المحبّ وهو الذي يذكر محبوبه بكلّ ما يراه أو يسمعه، كما قال القائل [من الطويل]:

يذكّرنيه كلُّ خيرٍ رأيتُه وشرٍّ فما أنفكُّ منه على ذِكْرِ

ومنه قول الله عزّ وجلّ في أمّ موسى وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَى فَارِغًا أي من ذكر كلّ شيء إلاّ من ذكر موسى إِن كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ (١٠:٢٨). وصل بذلك العليم الحكيم قوله الحقّ وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَآءِ مَآءً مُّبَارَكًا فَأَنبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَّهَا طَلْعٌ نَّضِيدٌ رِّزْقًا لِّلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلْدَةً مَّيْتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ (٩:٥٠) رَبَّنَآ آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ (٨٣:٥)، هذا تصديق لما تقدّم من التأويل، وإنّه وصف للجنّة ولموجوداتها.

تنبيه

[٨٥٥] قال الله عزّ وجلّ يَاأَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُواْ رَبَّكُمُ الَّذِى خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ إلى قوله الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ الأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَآءَ بِنَآءً (٢١:٢–٢٢)، والبِنَاء كما تقدّم واحد الأبنية وهو الخبأ المعهود، ومن المتعارف في الوجود أنّ أحدنا يقوم أو يقعد في نشز من الأرض لا يحجب بصره جبل

١ تعريض: تعرّض آ.

ولا حائل فإنّه يرى السماء كأنّ أطرافها على الأرض واقعة ويرى السماء فوقه كالبناء، ولو أقام أيضًا قائم في ذلك الموضع الذي يرى السماء كأنّها واقعة عليه لتصوّر عنده صورة البناء فالأرض مهاد والسماء بناء، ثمّ هكذا إلى منتهى الأرض، ويقال لهذه الصورة التي يُتصوّر السماء والأرض عليها دائرة الأفق، وقال رسول الله ﷺ 'إنّ أدنى أهل الجنّة منزلةً لمن ينظر إلى جنّاته وقصوره ومنازله مسيرة ألف سنة'، وهذا المقدار لا تتّسع له هذه الأرض، وحدّث رسول الله ﷺ في ثابت حديثه 'أنّ موسى صلوات الله وسلامه عليه وعلى جميع النبيّين والمرسَلين قال لربّه عزّ وجلّ ما أدنى أهل الجنّة منزلةً، قال إنّ أدناهم لمن يقال له أتعرف ملكًا ملك من ملوك الدنيا، يعني أوسعهم مُلكًا، فيقول ربّ أعرف، فيقول إنّ لك ملكه ومثله ومثله ومثله ومثله، فيقول في الخامسة ربّ رضيت ربّ رضيت، فيقول هذا لك وعشرة أمثاله'، وجاء أيضًا أنّ 'أدنى أهل الجنّة منزلةً لمن يكون له الدنيا وعشرة أمثالها معها'.

[٨٥٦] وقال الله عزّ من قائل وَالسَّمَآءَ بَنَيۡنَاهَا بِأَيۡدٍ، ثمّ قال عزّ من قائل وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ (٤٧:٥١) أي في اليوم الآخر، فالمفهوم من هذه الأخبار الصحيحة أنّ داخل الجنّة وإن كان أدناهم منزلةً أنّ هذا البناء الذي يُسمّى عندنا بدائرة الأفق يُمدّ[٢] له ويعظم إلى أن يبلغ مسيرة ألف سنة، يرى أقصاه كما يرى أدناه، وكما يراه ينال نعيمه وغبطته به وسروره وتعظم له حتّى تكون مقدار الدنيا وعشرة أمثالها، وتكون غبطته بذلك حاضرةً معه[٣] لا تبعد عليه ولا تغيب عنه، كما لا تغيب عن صاحب البناء ما بَعُد منه لقربه من عامره ولحضور ما فيه، وإكرام الله أهل جنّته أكرم وأعظم، وغبطته تلك وملكه وسروره بما هو فيه مضاعَف لملك أملاك الدنيا لو تُجمع لأحد إلى خمسين ضعفًا وأزيد، فمن مفهوم هذا أنّهم عند الله في درجات، كما تفاضلت أعمالهم

٢ يُمدّ: يمل ب.
٣ معه: ومعه آ.

تفاضلت درجاتهم لا محالة، قال الله عزّ من قائل وَلِكُلٍّ دَرَجَاتٌ مِّمَّا عَمِلُواْ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ (١٣٢:٦) هُمْ دَرَجَاتٌ عِندَ الله والله بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ (١٦٣:٣) .

فسيكون أيضًا مرأًى مَن زاد على الذي خطّته من الجنّة مسيرة ألف سنة مشهودة حاضرة [٨٥٧]
عنده، كما تقدّم من تكون خطّته مسيرة ألفي سنة هي الدرجة التي لهم عند الله عزّ وجلّ، وآخر تكون خطّته ثلاث درجات بثلاثة آلاف سنة، ثمّ هكذا يصعد التضاعف بصعود الدرجات إلى مائة ألف وإلى ألف ألف، ثمّ إلى ألفي ألف، ثمّ إلى مائة ألف ألف، وإلى هذا المقدار أُذن لرسول الله ﷺ أن يحدّث به عن درجات أصحاب الجنّة، وكلّ في درجته له ما أوتي على مقدار درجته مع ما له عند الله من المزيد، يقول الله جلّ وعزّ مُخبرًا عنهم لَهُم مَّا يَشَآءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ (٣٥:٥٠)، هذا لهم فيها ولكلّ 'ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر'، كرمات ودرجات، وعلى مقدار السرور والغبطة تكون تضاعيفه صعودهم في درجات 'ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر'، قال الله عزّ وجلّ وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا (٢٠:٧٦)، قال رسول الله ﷺ 'ما الدنيا في الآخرة إلّا كأصبع أدخلته في اليمّ فانظر بما تخرج منه'، ﷺ سبحان الذي أعطاه جوامع الكلم وتلّ في يديه مفاتيح الحكم، أين يقع إخباره هذا على اختصاره ممّا تقدّم، وقال 'لموضع سوط أحدكم من الجنّة خير من الدنيا وما فيها، ولقاب قوس أحدكم من الجنّة خير من الدنيا وما فيها' وأين يقع موضع سوط وقاب قوس من الدنيا كلّها، قال رسول الله ﷺ يخبر عن موسى عليه السلام من الله وصلواته، 'فقال موسى ربّ فأعلاهم منزلةً، قال الله عزّ وجلّ ذاك أردتُ غرستُ كرامتهم بيدي وختمتُ عليها بختمي فلم تعلم نفس ولا سمعت أذن ولا خطر على قلب بشر ما أعددتُ لهم'، كما قال رسول الله ﷺ فيما حكاه عن ربّه عزّ وجلّ 'أعددتُ لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بله ما اطّلعتم عليه وفي

أخرى من بله ما اطّلعتهم عليه'، وقال الله أصدق القائلين فَلاَ تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّآ أُخْفِىَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَآءً بِمَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ (١٧:٣٢)، وقال رسول الله ﷺ في آخر حديثه الذي حدّث به عمّا أُعطيه مَن هو أدنى أهل الجنّة منزلةً 'وإنّه مسيرة ألف سنة، قال وإنّ أعلاهم منزلةً لمن يرى الله بكرةً، أو قال غدوةً وعشيّةً'، كما قال لموسى عزّ من قائل 'غرستُ كرامتهم بيدي وختمتُ عليه بختمي' الحديث، فهذا خارج عن سنن التضعيف، رفع المنازل والحظوظ فيما هنالك من الحساب إلى ما يدركه وَهْم، ثمّ رفع ما لا يُمثَّل بوَهْم ولا يُنال بوصف إليه، تبارك وتعالى جاهًا وحظوةً وعلا وَأَنَّ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى (٤٢:٥٣) لا إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ (١٠٢:٦) ومبدعه رَبَّنَآ آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ (٨٣:٥).

فصل

[٨٥٨] في تبيان ما هو درجة قال رسول الله ﷺ وذكر حديث الإسراء وأنّه فُرض عليه خمسون صلاةً، ثمّ ذكر ما كان من رحمة الله عليه وعلينا بموسى صلوات الله وسلامه عليهما، فإنّه لم يزل يرجعه إلى ربّه فيراجعه ويسأله التخفيف حتّى جعلها فريضة خمس صلوات، يقول الله جلّ من قائل 'هي خمس وهي خمسون أجرًا وذخرًا وذكرًا'، فكانت الصلاة يصلّيها العبد بعشر صلوات ذخرًا وأجرًا، فهذه درجة من الصلاة الثانية، كذلك إلى الخامسة، كذلك فكلّ عشرة درجة إلى بلوغ الخمسين، وقال صلوات الله وسلامه عليه وهو الذي لا يَنطِقُ عَنِ الْهَوَى إِنْ هُوَ إِلاَّ وَحْيٌ يُوحَى (٣:٥٣–٤)، 'من صلّى الصلاة في جماعة كانت صلاته بسبع وعشرين درجةً، وفي أخرى جزءًا'، والدرجة كما تقدّم هي العشرة وهي أيضًا الجزء أي جزء من خمسين، ولم يقلّ بسبع وعشرين صلاةً لأجل الإشكال بل قال 'جزءًا ودرجةً' أي بسبع وعشرين عشرات اعتمادًا على تصديق الوعد العليّ، هي خمس وهي خمسون لاَ يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَىَّ (٢٩:٥٠)، فمِن أجل

ذلك قلنا فيما تقدّم أنّ لداخل الجنّة الذي هو أدنى منزلةً فيها الدنيا وعشرة أمثالها، والحديث الآخر 'إنّ أدنى أهل الجنّة منزلةً لمن ينظر إلى جنّاته وقصوره ومنازله مسيرة ألف سنة' لأنّ هذين الجزاءين أوّل التجزئة من الجنّة لمّا كانت أوّل التجزئة من الصلاة، ثمّ يكون التضاعيف على ذلك لمن بلغ القدر الذي وُجد للأوّل، وذلك القدر موجود في مثاقيل الذرّ، يقول الله عزّ من قائل إِنَّ اللهَ لاَ يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِن تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا، يقول إن يكون المثقال حبّة حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا فيدخله الجنّة وَيُؤْتِه مِن لَّدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا (٤:٤٠).

ومن العبرة إلى معرفة التفاضل بما هنا إلى ما هنالك أنّه مَن كان في جبل مُنِيف كان البناء [٨٥٩]
الذي يسمّيه الأكثرون دائرة الأفق أوسع بناءً وأبعد أقطارًا، ثمّ إن نزل عن ذلك إلى ما هو دونه في العلوّ والرفعة كان بناؤه دون ذلك، ثمّ هو إن نزل إلى الحضيض كان بناؤه دون ذلك أيضًا وبحساب ذلك في العلو والخفض، سَابِقُواْ إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَآءِ وَالأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُواْ بِالله وَرُسُلِهِ ذلِكَ فَضْلُ الله أي المسابقة والسباق يُؤْتِيهِ مَن يَشَآءُ (٥٧:٢١) وَسَارِعُواْ إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّنْ رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ (٣:١٣٣)، ثمّ أخذ عزّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه يذكّر بمن سبق علمه في خلقه بإهلاكهم لأجل تكذيبهم الرسل وردّهم نصائح المنذِرين بقوله الحقّ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ إلى قوله كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدِ (٥٠:١٢-١٤)، وعيده في قوله يَابَنِي آدَمَ إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي فَمَنِ اتَّقَى وَأَصْلَحَ فَلاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلاَ هُمْ يَحْزَنُونَ وَالَّذِينَ كفروا وكَذَّبُواْ بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُواْ عَنْهَآ أُوْلَـئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٧:٣٥-٣٦) المعنى حيث وقع.

ثمّ ذكر جلّ ذكره بعلمه في خلقه الذي فصله في هذا الْقُرْآنِ الْمَجِيدِ (٥٠:١) بقوله الحقّ وَلَقَدْ [٨٦٠]
خَلَقْنَا الإِنسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ

يعني الكاتبين الكرام إلى قوله مَا يَلْفِظُ مِن قَوْلٍ إِلاَّ لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ (٥٠:١٦–١٨)، وفي تفصيله كتّاب علمه في خلقه تفصيل ما هو كائن، وفي تفصيله ذلك تفصيل مقادير الوجود كلّه.

ثمّ ذكّر بسكرات الْمَوْتِ وغصصه وهي القيامة الأولى الخاصّة، وأنّ ذلك يجيئ بِالْحَقِّ الذي أرصد إلى ذلك المقام من الاطّلاع على مرأى الآخرة، يقول الإنسان الغافل عن آيات ربّه والتارك لنصائحه المؤثر للدنيا على لقاء ربّه ذَلِكَ مَا كُنتَ مِنْهُ تَحِيدُ (٥٠:١٩)، ثمّ ذكّر بيوم القيامة وهي القيامة الكبرى وهي العامّة بقوله الصدق وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمَ الْوَعِيدِ وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّعَهَا سَآئِقٌ وَشَهِيدٌ، يقول عزّ من قائل للإنسان المتقدّم ذكره لَّقَدْ كُنتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنكَ غِطَآءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ (٥٠:٢٠–٢٢).

[٨٦١] ثمّ كذلك يذكّر عزّ جلاله وينصح ويعظ وإنّما يتذكّر مَن ينيب، وإنّما يقبل النصائح الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ وَهُم مِّنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ (٢١:٤٩) إلى قوله إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ (٥٠:٣٧)، ولمّا كانت السورة تأسّست على الإعلام بالإرجاع والإعادة ختمها بقوله الصدق وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِن لُّغُوبٍ (٥٠:٣٨)، يقول جلّ من قائل فمن فعل هذا واقتدر عليه ولم يمسّه لذلك نصب ولا لُغُوب، أيعجز عن إعادته إذا أفناه أو غيّر رسمه عمّا جعله عليه أوّلاً، فكان هذا منتظمًا بقوله حكايةً لقولهم هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ (٥٠:٢–٣).

[٨٦٢] قوله عزّ وجلّ وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِن لُّغُوبٍ، منتظم بما في أوّل السورة من معنى الإعادة بعد البداية وقد تقدّم، ثمّ قال عزّ من قائل فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ (٥٠:٣٩–٤٠)، هذا خطاب معرّض لأن يكون خطابًا لآخر هذه الأمّة، وكان أيضًا خطابًا متوجّهًا إليه حال ضعف الإسلام والمسلمين حتّى فتح الله ونصر، ثمّ بعد ذلك دارت دوائر الانتقاض فعلى

هذا يكون الخطاب متوجّهًا إلى آخر هذه الأمّة، ولا يصبر على ذلك إلاّ من هانت عليه نفسه وقلّ انتصاره لها ووطن على الغربة وتشاغل بعبادة ربّه حتّى يأتيه الموت وهو على ذلك، كما قال رسول الله ﷺ 'ولو أنّ بعض أحدكم على أصل شجرة حتّى يأتيه الموت وهو على ذلك'، وهذا زماننا اليوم قد عاد إلى ما كان فيه رسول الله ﷺ إذ كان هو وأصحابه بمكّة، وإن كان ليس الذي عمّ اليوم كفرًا صراحًا لكنّه غَلَبَةُ الهوى، فكذلك طمى فرَفع الباطلَ وأهليه وأَذَلَّ الحقَّ ومتّبعيه، فحسبنا الله ونعم الوكيل.

سورة الذاريات

[٨٦٣] بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ، يفصل ما حوته هذه السورة من محكم حرف قاف من أوّلها إلى آخرها، فأوّل هذه أقسام بمفعولات تفصّلت أيضًا من محكم أمّ الكتاب إلى ما هو نسخة منه مثبَت في لوح الوجود، قوله وَالذَّارِيَاتِ ذَرْوًا الملائكة المصرِّفون لها بإذن الله، كذلك قوله فَالْحَامِلاَتِ وِقْرًا السحاب وما حملته من ماء، ثمّ ما تفصّل إليه الماء وما حملته أيضًا من خير أو شرّ مراد البلاد والعباد والملائكة الموكَّلون لهنّ بأيد الله وأمره، ثمّ قوله عزّ وجلّ فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا هنّ الفلك تزجيها الرياح المسخَّرة لذلك والملائكة الموكَّلون بهنّ بإذن الله عليهم السلام، عمّ جميع الكون بقوله الحقّ فَالْمُقَسِّمَاتِ أَمْرًا (٥١:١–٤) هم الملائكة على جميعهم السلام، واستاق ذكرهم على التأنيث لأنّهم جماعات وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلاَّ هُوَ وَمَا ذاك إِلاَّ ذِكْرَى لِلْبَشَرِ (٧٤:٣١) ولو شاء لأحقّ الحقّ بكلماته إنّه عليم قدير، جواب القسم قوله إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ وَإِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ (٥١:٥–٦) عقاب وثواب.

[٨٦٤] وصل بذلك قسمًا آخر لذكر مطلع كبير قوله عزّ من قائل وَالسَّمَآءِ ذَاتِ الْحُبُكِ (٥١:٧) قالوا هو الصنع الجميل الحسن، قالوا ويقال الدِرع محبوكة لأنّ خلقها مطرَقة أي طرقًا طرقًا، وهذا من قولهم اسم لمعنًى ظاهر يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ (٣٠:٧)، إنّما قيل للدِرع محبوكة إذا كانت مضاعفة النسيج، وحبك الماء طرائق تمرّ بالريح على وجه الماء يركب بعضها بعضًا، وربّما تصوّر في رفيق السحاب مثل ذلك، وهذه آيات على ما خفي من ذلك في أثناء خلقه السماوات والأرض باطنًا، ومنه والله أعلم قوله وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَآئِقَ (٢٣:١٧)، يقول العرب طارقتُ نعليّ أي جعلتُ[١] لها حذاءً

١ جعلت: جلعت آ.

في أسفلها، والمجانّ المطرَقة من ذلك أيضًا، وقد تقدّم من الكلام في تمهيد هذا في سورة المؤمنين ما يكون عونًا على فهم المراد، ولهذا كان من الموقي[2] التقيّ الموقن يدفن ربّما إلى جنب العاصي، ويقال للموقن انظر إلى مقعدك من النار أبدلك الله به مقعدًا[3] من الجنّة، قال رسول الله ﷺ 'فيراهما جميعًا، ويقال للمرتاب انظر إلى مقعدك من الجنّة أبدلك الله مقعدًا من النار، فيراهما ويُفتح لهذا باب إلى الجنّة يأتيه منها رزقه وروحه إلى يوم القيامة '، وقال في المرتاب والمكذّب ضدّ ذلك، وقال رسول الله ﷺ 'القبر روضة من رياض الجنّة أو حفرة من حفر النار' لقرب المصيرين بعضهما من بعض ولحكم الخلقة، وإنّما تباعد ما بينهما لحكم مشيئة الله، كذلك حكم السماوات فيما هو الجنّات فيما هنالك، فإذا أُمِدّت السماوات والأرض يوم القيامة وبُدّلت السماوات والأرض ظهر ما بطن وبطن ما هو الآن ظاهر إلاّ ما شاء الله من ذلك، والله عليم قدير لذهول القلوب عن هذا، قال وهو أعلم بما ينزّل وَالسَّمَآءِ ذَاتِ الْحُبُكِ إِنَّكُمْ لَفِى قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ يُؤْفَكُ عَنْهُ أي عن قول الحقّ والإيمان به مَنْ أُفِكَ (٥١:٧–٩).

[٨٦٥] نظم بذلك قوله قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ يعني القائلين بغير علم ولا هدًى ولا كتاب منير، الَّذِينَ هُمْ فِى غَمْرَةٍ سَاهُونَ يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ (٥١:١١–١٢)، ولسهوهم لا يشعرون أنّه محيط بهم، كما قال عزّ من قائل يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ، يقول وهم مع ذلك لا يشعرون، إنّما يكشف سهوهم وغفلتهم عنهم يَوْمَ يَغْشَاهُمُ الْعَذَابُ مِن فَوْقِهِمْ وَمِن تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ (٢٩:٥٤–٥٥)، كذلك قال هنا يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ (٥١:١٣) أي يُعذَّبون بالحريق، ونصب يَوْمَ في هذه وفيما تلوناه قبل على وجهين، أحدهما على تعظيم ذلك

٢ كذا في آ ب، ولعلّه المؤمن.
٣ مقعدًا: مقدا آ.

اليَوْم، والآخر على إسقاط الخافض، تنزيل القول إنّما يكشف هذا الغمّ ويزال السهو عن قلوبهم في يوم يغشاهم العذاب يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ الذي هم فيه عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ يومئذ يشعرون، يقال لهم ذُوقُواْ فِتْنَتَكُمْ هَـٰذَا الَّذِى كُنتُم بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ (١٤:٥١).

[٨٦٦] ثمّ وصل به ذكر مصير المؤمنين بقوله الحقّ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِى جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (١٥:٥١)، فحكم هذا في الطرائق والحبك اليوم باطن ويظهره لهؤلاء وهؤلاء في غير هذه الحياة لِنَعْلَمَ مَن يُؤْمِنُ بِالآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِى شَكٍّ وَرَبُّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ حَفِيظٌ (٢١:٣٤) باطن أو ظاهر مؤمن أو كافر ومصير هؤلاء وهؤلاء. ثمّ نظم بذلك جواب القسم قوله الحقّ وَفِى الأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُوقِنِينَ وَفِى أَنفُسِكُمْ أَفَلاَ تُبْصِرُونَ (٥٠:٢٠–٢١)، فكان تقدير الكلام وَالذَّارِيَاتِ ذَرْوًا إلى قوله فَالْمُقَسِّمَاتِ أَمْرًا إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ وَإِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ (٥١:١–٦) وَفِى الأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُوقِنِينَ وَفِى أَنفُسِكُمْ أَفَلاَ تُبْصِرُونَ وَفِى السَّمَآءِ رِزْقُكُمْ أي المتّصل بموجودات الجنّة فيها أيضًا حكمًا وَمَا تُوعَدُونَ أي العذاب، ثمّ أقسم قسمًا عظيمًا على ذلك بقوله فَوَرَبِّ السَّمَآءِ وَالأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِّثْلَ مَآ أَنَّكُمْ تَنطِقُونَ (٥١:٢٠–٢٣)، وكيف لا يكون ذلك كذلك والجنّات ينزلن ممّا هنالك كما ينزل ما هو ضدّهنّ من موجودات جهنّم مشاهدةً نشاهده منها، وقد تقدّم الإيماء إلى المعنى بقوله في حَدِيث ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ (٢٤:٥١) قَالُواْ كَذَلِكِ قَالَ رَبُّكِ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ (٣٠:٥١)، أحكم ما خلقه هو العليّ الكبير هو الأوّل القديم وهو الغنيّ الحميد يخلق ما يشاء ويفعل ما يريد.

[٨٦٧] ولمّا ذكر ببعض آياته في السماوات ذكّر أيضًا ببعض آياته في الأرض إلى قوله وَمِن كُلِّ شَىْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ، ثمّ نصح فبالغ في النصيحة بقوله فَفِرُّواْ إِلَى الله إلى قوله وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالإِنسَ إِلاَّ لِيَعْبُدُونِ (٥١:٤٩–٥٦)، كلّ شيء له قانت وإليه ساجد، والكافر والعاصي عابد له كونًا لا شرعًا، والمؤمن عابد كونًا وشرعًا، ثمّ نبّه على العبرة بقوله

فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُواْ يعني قريشًا والعرب وكلّ من بلغه ما جاء به رسول الله ﷺ فكذّب وأبى ذَنُوبًا مِّثْلَ ذَنُوبِ أَصْحَابِهِمْ فَلاَ يَسْتَعْجِلُونِ (٥٩:٥١)، فإنّه لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ (٣٨:١٣) ولكلّ كتاب أجل هذا يقول في عقاب الدنيا، فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ كَفَرُواْ مِن يَوْمِهِمُ الَّذِى يُوعَدُونَ (٦٠:٥١) العذاب الآجل.

سورة الطور

[٨٦٨] بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، المراد الأوّل في هذه السورة كالذي قَبْلَها إثبات اليوم الآخر وتحقيق وجود الجزاء وتبيين هذا من هذا، كما قال عزّ من قائل هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ (٢:٢٧) وهذه أعرق في المُحاجّة، قوله عزّ وجلّ وَالطُّورِ (١:٥٢)، الواو للقسم وهو جبل بعينه حيث واعد الله عزّ جلاله عبده ورسوله موسى عليه السلام، وَكِتَابٍ مَّسْطُورٍ فيه هو اللوح المحفوظ والكتاب المبين، واللوح هو الرَقّ المَنْشُور، وربّما كان الرَقّ المَنْشُور هو المكان الكلّيّ وهو موضع الوجودُ كلّه الذي عمّ الكون والكائن، والكائن المكوّن هو العبد الكلّيّ وموضعه هو الرَقّ المَنْشُور الذي أوجد الله جلّ ذكره فيه الوجود كلّه، ولذلك ما سُمّي فيما هنا الجلد الذي تُنزّل فيه الكتب رَقًّا، وكلّ ما وُضع فيه الكتب على هذا فهو رَقّ. وَالْبَيْتِ الْمَعْمُور هو الذي في السماء السابعة، وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوع هو السماء بالإضافة إلينا، ولكلّ سماءٍ سماءٌ هو سقفها، وعلى الحقيقة فهو العرش وهو السَّقْف الْمَرْفُوع فهو كلّ أرض وكلّ سماء، وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ (٢:٥٢-٦) أي المملوء، والمراد الأوّل به هو بَحْر البحور الذي تحت العرش، وتحت كلّ سماء بَحْر مَسْجُور أيضًا، وتحت كلّ أرض بَحْر مَسْجُور الآن، والمَسْجُور أيضًا الموقَد وما تحت الأرض إلى ما سفل من بحر سيوقد فيكون ذلك نارًا حميًا، المَسْجُور المملوء والمَسْجُور أيضًا الموقَد، فوَصْفُ المَلْءَ لما هو الآن عليه ووصْفُ الوُقودَ لما هو كائن يوم القيامة، ولا يكون وصف ذلك إلاّ لما تحت الأرض من بحر.

[٨٦٩] ثمّ قال عزّ من قائل إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ مَّا لَهُ مِن دَافِعٍ وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا فَوَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ (٧:٥٢-١١)، ثمّ كذلك إلى قوله اصْبِرُواْ أَوْ لاَ تَصْبِرُواْ سَوَآءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ، ثمّ أخذ عزّ جلاله في وصف مآب المتّقين بقوله الحقّ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ (١٦:٥٢-١٧) أي اليوم وهو أعلم بما ينزّل أشار إلى ذلك بقوله الحقّ وَوَقَاهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ

الْجَحِيمِ (١٨:٥٢)، قول الملك له 'هذا منزلك من النار أبدلك الله به منزلاً من الجنّة'، ثمّ كذلك في اليوم الآخر يوم يقول عزّ وجلّ يَعِبَادِ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنتُمْ تَحْزَنُونَ (٦٨:٤٣) ادْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ (٧٠:٤٣)، وقوله عزّ وجلّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُم بِإِيمَانٍ أي بإيمان الفطرة أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُم مِّنْ عَمَلِهِم مِّن شَيْءٍ، يقول عزّ من قائل ولم ننقصهم من عملهم الذي كنّا قدّرنا لهم أنّهم عاملوه يوم قلنا 'هؤلاء للجنّة وبأعمال أهل الجنّة يعملون'، فأخبرناهم بالموت قبل ذلك أعطيناهم أعمالهم وأجورهم عليها كأنّهم عملوها، ثمّ قال كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ (٢١:٥٢)، يقول وَالَّذِينَ[١] بلغناهم العمل فكُلُّ امْرِئٍ منهم رَهِينٌ بما كسبت، ثمّ إلى آخر الوصف.

[٨٧٠] وصل به قوله العليّ يخاطب فيه رسوله ﷺ وكلّ عبد أتاه علمًا فَذَكِّرْ فَمَا أَنتَ بِكَاهِنٍ كما يقولون وَلَا مَجْنُونٍ (٢٩:٥٢) كما يزعمون، ثمّ أخذ في سبل المحاجّة في فضل الرسالة والوحدانيّة، ثمّ في تجهيلهم، ووصَفهم بقلّة الفهم وعدم العلم إلى قوله وَإِن يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَّرْكُومٌ (٤٤:٥٢)، لا يرون الآيات ولا يشعرون لشهادات البيّنات يصرفون ذلك إلى الوجود المتعارَف ويحتجّون عليه بشبهات بينها وبين المعهود المؤالَف، كما قال قوم عاد لَمَّا رَأَوْا العذاب في السحاب مُّسْتَقْبِلَ أَوْدِيَتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُّمْطِرُنَا، يقول جلّ قوله بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُم بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ (٢٤:٤٦)، ولحياطة قلب رسول الله ﷺ 'كان إذا رأى مَخِيلةً في السماء يربد وجهه وحزن لذلك قلبه ودخل وخرج وأكثر النظر إلى السماء، فإذا أمطرت سُري عنه'، يقول الله جلّ قوله فَذَرْهُمْ حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا إلى قوله وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ (٤٥:٥٢–٤٧) أي دون يوم القيامة وهو عذاب القتل والسبي والجلاء وفي حين الموت تتوفّاهم الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ

---

١ والذين: ساقطة من ب.

وَأَدْبَارَهُمْ وَذُوقُواْ عَذَابَ الْحَرِيقِ (٨:٥٠)، هذا عذاب القبر بما في ذلك من حرق بالنار وهون، وَلَعَذَابُ الآخِرَةِ أَكْبَرُ (٣٩:٢٦). ثمّ نظم بذلك قوله العليّ وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا (٥٢:٤٨) أي لا تخفهم فنحن معك وأنت بمرئًى منّا، كما قال لموسى وهارون عليهما السلام لاَ تَخَافَا إِنَّنِي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى (٢٠:٤٦)، وبوجه آخر لا تخف فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا أي حفَظتنا وملائكتنا، كقوله عزّ وجلّ فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ سَنَدْعُو الزَّبَانِيَةَ (٩٦:١٧-١٨)، ثمّ علّمه كيف الاستعداد بقوله الصدق وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ (٥٢:٤٨-٤٩).

سورة والنجم

بسم الله الرحمان الرحيم، الغرض الأوّل بهذه السورة الإعلام بالإسراء وذكر آيات ما أراه من آياته على حكم العموم قوله تعالى سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلاً مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا (١:١٧) المعنى الإسراء ضرب من الرؤيا وإن كان أرفع منها وقد سمّاها الله رؤيا في قوله عزّ وجلّ وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلاَّ فِتْنَةً لِلنَّاسِ (٦٠:١٦) وكان أسرى به إلى المسجد الأقصى ليلاً عروجًا به إلى السبع السماوات العُلى ثمّ ذهابًا به إلى السدرة المنتهى ثمّ صعودًا به في عالم الروح والأمر تدلّيًا وتدانيًا وتقريبًا له إلى المستوى بقول الله جلّ من قائل لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا أي في الأرض وفي السماوات وما بينهما إلى السدرة المنتهى ثمّ[1] فيما علا إلى المستوى. [٨٧١]

اعلم علّمنا الله وإيّاك من علمه أنّ الرؤيا والإسراء وإن كان معًا إخبارًا وإنباءً وإعلامًا للمراد بذلك فإنّ لهما أسماء وكُنًى كذلك[2] قال رسول الله ﷺ 'إنّ للرؤيا أسماء وكُنًى فكنّوها بكُناها وسمّوها بأسمائها' ذلك لأنّهما معًا من عالم الغيب والإسراء أعرق في ذلك من الرؤيا، وأكثر عبارات تكون عن الغيب في هذه الدار رموز وكُنًى إلاّ ما شاء الله، وقد تأوّل جبريل لرسول الله ﷺ من معاني إسرائه ذلك بعضها من ذلك الإنائين من الخمر ومن اللّبن، ومنها دعا الداعي عن يمينه يا محمّد يا محمّد، فلم يجيبه، سأل رسول الله جبريل عليهما السلام عنه فقال ' إنّه داعي اليهود لو أجبته لتهوّدت أمّتك' وقال في داع آخر دعاه عن يساره 'ذلك داعي النصارى لو أجبته تنصّرت أمّتك' وقال في المرأة التي نادته يا محمّد يا محمّد، 'حتّى كادت تغشاني [٨٧٢]

١ ثمّ صعودًا به في عالم الروح والأمر تدلّيًا وتدانيًا وتقريبًا له إلى المستوى بقول الله جلّ من قائل لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا أي في الأرض وفي السماوات وما بينهما إلى السدرة المنتهى: ساقطة من ب.

٢ كذلك: ساقطة من آ.

وعليها من الحُليّ والحلل قال لي تلك المرأة هي الدنيا لو أجبتها افتتنت أمّتك' وقال له فيما رآه دون السماء الدنيا عند نزولها يقول رسول الله ﷺ 'ولمّا نزلنا من السماء الدنيا إذا أنا برهج ودخان وأصوات فقلت يا جبريل ما هذا، فقال له هذه الشياطين تُحرق على عين بني آدم لئلاّ ينظروا إلى ملكوت السماوات والأرض، لولا ذلك لرأوا الأعاجيب'.

[٨٧٣] قوله تعالى وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى إلى قوله إِنْ هُوَ إِلاَّ وَحْيٌ يُوحَى (١:٥٤–٤) لمّا كان هويّ النجم مرصد المسترّ في السمع قال عزّ وجلّ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِّلشَّيَاطِينِ (٥:٦٧) أقسم به إذ هو حارس للأنبياء والنبوّة الحقّ والمقسم عليه ومن أجله قوله مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى إِنْ هُوَ إِلاَّ وَحْيٌ يُوحَى عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى (٥٣:٢،٤،٥) جبريل عليهما السلام ليس كما يقولون بكِهانة ولا سحْر علمه شديد القوى ذو مِرّة حبل ممرور شديد الفتل المرّة القوّة ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى (٨:٥٣) أي رسول الله وهي عبارة عن صعود صعب، وقد يكون وصف التدلّي عبارةً عن وصف تنزّل عليّ، قال رسول الله ﷺ 'ينزل ربّنا عزّ وجلّ كلّ ليلة إلى سماء الدنيا' الحديث، وقد تقدّم ذكر هذا أو بعضه، بل التداني من وصف العليّ الكبير عزّ وجلّ والتدلّي من وصف المخلوق تدانا الله له وتدلّى رسول الله بأمر الله فكان القرب الذي وصفه الله بقوله الصدق.

فصل

[٨٧٤] إذا صحّت للنبيّ الأوصاف الثلاثة كملت نبوّته ألاّ يضلّ عن الصراط المستقيم صراط الله وألاّ يستغويه شيطان ولا يقول ما يقوله من تلقاء نفسه بل عن وحي يوحى إليه من لدن العزيز الرحيم، جمع ذلك قوله جلّ من قائل يس وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ عَلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ تَنزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أُنذِرَ آبَاؤُهُمْ (١:٣٦–٦) وهم المعنى حيث جاء.

فصل

[٨٧٥] قال الله عزّ وجلّ سُبْحَانَ الَّذِى أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلاً مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الأَقْصَى (١:١٧) فقصّر ذكر الإسراء على قطع مسافة ما بين المسجدين، وذكر رسول الله ﷺ أربعة عوالم أحدها ما قطعه به الدابّة البراق، والثاني ما صعد به في المعراج إلى السماوات السبع وما بينهنّ، الثالث قوله ﷺ بعد ذكره الْبَيْت الْمَعْمُور وقول إبراهيم عليهما السلام 'هذه منزلتك ومنزلة أمّتك' قال 'ثمّ ذهب بي إلى السدرة المنتهى' وذكر الأربعة الأنهار الجارية من أصلها ثمّ قال 'وأُدخلت الجنّة' ووصف بعض موجوداتها، الرابع قال 'ولمّا جئنا إلى السدرة المنتهى ' ولفظ السدرة من الصدر وليس نراعي في بياني المعاني ما هو السين من الصاد، وكذلك تقارب الألفاظ عبّر عن ذلك أعني الصدر ووجود ما هنالك قول جبريل عليه السلام له ' إنّا معشر الملائكة لا نتجاوز هذا المكان' أو كما قال صلوات الله وسلامه عليهم،[٣] ثمّ ذهب به هو إلى ما عبّر عنه القول العليّ، ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى (٨:٥٣–٩) وقوله عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى (٥:٥٣) علّمه كلّ لغيّ[٤] ولعلّه فيما علّمه هو ما يقوله أو ما يفعله حتّى سرى به البراق وعرج به في المعارج وإلى أن ذهب به إلى السدرة المنتهى وإلى أن ذهب به صُعُدًا في عالم الروح، ثمّ إلى المستوى وإلى الدنوّ الأدنى. هذا هو الظاهر من خطاب القول العلي عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى وَهُوَ بِالأُفُقِ الأَعْلَى ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى (٥:٥٣–٨) المعنى.

[٨٧٦] ومن السدرة المنتهى إلى ما علا هو عالم الروح، ثمّ ما علا ذلك السحاب القدس والجبروت وما الله به أعلم جميع هذا تسبيح الملائكة صلوات الله وسلامه على جميعهم سبّوح قدّوس ربّ الملائكة والروح وقد يكون معنى قوله زائدًا إلى ما تقدّم علمه شَدِيدُ الْقُوَى ذُو

---

٣ عليهم: عليهما ب.

٤ كذا في آ ب، ولعلّه اللّغى أو لغة.

مِرَّةٍ فَاسْتَوَى وصف للنبيّ ﷺ، أي علّمه جبريل فاستوى علمًا وحكمًا ونبوّةً وما قُصد به إلى ما أُريد منه في ذلك وبذلك استوى إلى المستوى حيث أُسمع صريف الأقلام، دلّ على هذا قوله الحقّ وَهُوَ بِالأُفُقِ الأَعْلَى فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَآ أَوْحَى (٥٣:٧، ١٠) أي كلّ ما أوحاه إليه حتّى قبضه أوحاه ليلتئذ محكمًا، ثمّ فصّله بعد تفصيلاً كما فعل بالقرآن أنزله إلى السماء الدنيا إلى بيت العزّة وأنزله مع ذلك جملةً محكمةً إلى قلبه، ثمّ فصّله بعد تفصيلاً، وقد تقدّم ذكر هذا وكان ذلك لقلبه وموضع نبوّته قائمًا مقام علم الفطرة لكلّ مؤمن لا يأتي عليه علم من الحقّ إلاّ وجد لذلك ما يصدقه في عرفان قلبه.

فصل

[٨٧٧] روت عائشة رضي الله عنها أنّ 'الصلاة فُرضت ركعتين ركعتين فأُقرّت صلاة السفر وزيد في صلاة الحضر، وقال رسول الله ﷺ في حديثه عن الإسراء وهو أصل الصلاة وغيرها وسنح منبعث ذلك 'جُمع لي الأنبياء كلّ من سُمّي لي ومن لم يُسمّ فأمّمتهم' فصلاته بهم ليلتئذ كانت سفريّةً لأنّه إنّما صلّى بهم فيما هنالك صلاته المفروضة عليه ولأنّه من معهود حُكم الله إكمال أمره وصدق كلماته لمّا كان في غير وطنه فرضها عليه سفريّةً لما سبق في معلومه أنّه كذلك يسير به في سنّته، ثمّ استدرك به بعد الزيادة في الحضر إذ كان في أهله فنزل جبريل عليهما السلام فصلّى، فصلّى رسول الله ﷺ، الحديث.

[٨٧٨] قال رسول الله ﷺ 'بينا أنا نائم ذات ليلة عند الحِجر، أو قال عند الحطيم، أتاني رجلان فقال أحدهما للآخر أحد الثلاثة بين الرجلين، قال فأخذاني وشرحا صدري واستخرجا قلبي فسقاه وغسلاه بماء زمزم، وفي أخرى فاستخرجا منه علقةً سوداء، فقالا هذا حظّ الشيطان

منذ'،[٥] ذكر هذا في وصف الشرح الأوّل إذ[٦] كان في بني بكر مسترضعًا فيما هنالك، 'ثمّ أتيا بطست من ذهب ممتلئ حكمةً وإيمانًا فأفرغاه في صدري، قال 'ثمّ أُتيت بدابّة يقال لها البراق أبيض فوق الحمار ودون البغل طويل الظهر مضطرب الأذنين يضع حافره عند منتهى طرفه فلمّا أردت ركوبه شمس فقال له جبريل أبمحّمد تفعل هذا فما[٧] ركبك من نبيّ أكرم على الله منه، قال فارفضّ عرقًا وسكن، ووصفه قال 'فكان إذا صعد في جبل ارتفعا رجلاه وإذا هبط من جبل[٨] ارتفعتا يداه' أمّا قوله في قول آخر[٩] أحد الرجلين لصاحبه 'أحد الثلاثة بين الرجلين' فتأويله والله أعلم كونه بين الصدّيقين رضي الله عنهما أبو بكر وعمر وهما العُمَران أيضًا، وبوجه آخر زائد عليه كونه أعني أمره وشرعه بين الخلافتين المهديّتين الخلافة الراشدة وهي الأولى خلافة الصحابة رضي الله عنهم أجمعين التي قال الله جلّ من قائل فيها وَعَدَ الله الَّذِينَ آمَنُواْ مِنكُمْ وَعَمِلُواْ الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الأَرْضِ (٢٤:٥٥) المعنى.

[٨٧٩] ثمّ الخلافة الثانية المهديّة التي كنّى الله عز وجلّ عنها بقوله يأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ مَن يَرْتَدَّ مِنكُمْ عَن دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي الله بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ (٥:٥٤) المعنى، وقال رسول الله ﷺ 'لا يزال هذا الأمر ظاهرًا أو قال قائمًا حتّى يلي اثني عشر خليفةً كلّهم من قريش' تقدّم منهم ستّة أو خمسة وتبقّى منهم ستّة أو سبعة، وبوجه آخر كونه بين جيئتي عيسى بن مريم عبد الله ورسوله صلوات الله وسلامه عليهما كلّ هذه حقّ وجودها، وكون الملكين اثنان هما مثالان لعيسى بن مريم عليه السلام المخبر به هو الأوّل الذي قال عليه السلام يبَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ الله إِلَيْكُم مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَاةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِن بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ (٦١:٦).

٥ منذ آ ب: لعلّه منك.

٦ إذ: لو ب.

٧ فما: فمتى ب.

٨ جبل: قبل آ.

٩ آخر: ساقطة من ب.

[٨٨٠] وأمّا شرح الصدر منه وتطهير القلب من مرقده ذلك فهو ما انبعثه الله للأنبياء والتبليغ عنه وشرح الصدر منه وتطهير القلب فهو في مثابة الطهور المأمور به في قوله إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فاغْسِلُواْ وُجُوهَكُمْ المعنى إلى قوله مَا يُرِيدُ الله لِيَجْعَلَ عَلَيْكُم مِّنْ حَرَجٍ وَلَكِن يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (٦:٥) وفيه من الفقه أنّ المراد منّا بالتطهير للصلاة طهارة الباطن وشرح الصدر بتجديد التوبة وتسديد النيّة. وإزالة العلقة السوداء التي عبّر عنها الملَك عليه السلام بقوله 'هذا حظّ الشيطان' فذلك لأحدنا ما عبّر عنه رسول الله ﷺ ' إن الشيطان إذا سمع الآذان أدبر له ضُراط حتّى لا يسمع النداء فإذا قضى النداء أقبل فإذا ثُوّب بها أدبر فإذا قضى التثويب أقبل حتّى يخطر بين المرء وقلبه يقول له اذكر كذا اذكر كذا لما لم يكن يذكر' هذا للمؤمن المريد، وأمّا للفاسق المعلن وللكافر فأُوْلَـئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ الله أَن يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ (٤١:٥) ومن طهّر الله قلبه من حظّ الشيطان فعلى قدر ذلك يكون منه الفهم عن الله في أمره وكلامه الذي يتلوه.

[٨٨١] وأمّا الدابّة البراق فهو مثل للوهم من المؤمن يقع حيث يحضر عقله، فهو في[١٠] أقلّ من طرفة العين يكون في مكّة وخراسان، وحيث انتهى علمه حضره، وهو أيضًا مثل لأمّته الذين بلّغوا عنه وجاهدوا معه وبعده ونصحوا لله وله، وهو أيضًا مثل له في إسراعه هو إلى مرضات ربّه عزّ وجلّ وكريم طول عينه له في شأنه كلّه حتّى توفّاه الله وهو عنه راض وشهد له بقوله الحقّ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَآ أَنتَ بِمَلُومٍ (٥٤:٥١) وهو أيضًا مثلاً لسابقي أمّته وركوبهم نجائب الأعمال فتطير بهم على الصراط كالبرق ورجع الطرف وما هو أيسر من ذلك وأكرم.

[٨٨٢] ومثل شماسه به حين أراد ركوبه مثل شماس قريش والعرب وأكثر الأمّة في أوّل الأمر المعبّر عنه بقول الله جلّ ذكره في القرآن فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَّفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِن لَّمْ يُؤْمِنُواْ بِهَـذَا الْحَدِيثِ

---

١٠ في: ساقطة من ب.

أَسَفًا (٦:١٨) فقوله لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَّفْسَكَ[١١] أَلاَّ يَكُونُواْ مُؤْمِنِينَ (٣:٢٦) ونحو هذا من القرآن الكريم، وكثير جاء هذا في القرآن من تعزيته إيّاه لأجل حزنه على تخلّفهم الذي من أجله قاتلوه وقاطعوه حتّى هاجر إلى أرض غير أرضه، وشماسه أيضًا مثلاً لشماس النفوس عن الطاعة حتّى يكون الله عزّ وجلّ يقرن ملائكته وأولياءه من الصالحين عبّر عن هذا قوله عزّ وجلّ إِنَّ الَّذِينَ قَالُواْ رَبُّنَا الله ثُمَّ اسْتَقَامُوا إلى قوله نَحْنُ أَوْلِيَآؤُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الآخِرَةِ (٤١:٣٠–٣١) وفي ضدّ ذلك قال عزّ من قائل وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَآءَ فَزَيَّنُواْ لَهُم مَّا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ (٤١:٢٥) فكان جبريل صلوات الله وسلامه عليه قرينًا للبراق عند شماسه ذلك وأنكر عليه شماسه وذلّله له بإذن الله، ثمّ طاعة البراق له بعد حتّى ارفضّ عرقًا خوفًا من ربّه وخضعانًا لأمره ما كان من أمّته وتوبتهم وطاعتهم لله ولرسوله ومثلاً للخائفين منهم والخاشعين، ثمّ سبقه مثل لسبقها، وأمّا ما يسّره الله له حتّى أنّ رجليه لترتفع عند صعوده في الجبل وعند هبوطه ترتفع يداه فمثل لتيسير الله لأمّته كلّ وعْر وعسير حتّى أخذوا بيت المقدس واتّصل لهم الفتح حيث صاروا لا يؤمّون من الأرض جهةً إلاّ صاروا فيها.

وقد تأوّل له جبريل صلوات الله وسلامه عليهما داعي اليهود وداعي النصارى والمرأة [٨٨٣]
التي دعته عليها من الزينة والحُليّ والحلل وكذلك الإناءان من الخمر واللّبن، وبالجملة فإنّ دابّة البراق هو من دوابّ جنّة البرزخ وتيسير ما هنالك، وكذلك الإسراء والرؤى هو إلى دار البرزخ، وأمّا دوابّ جنّة الدار الآخرة فهي مخلوقة من لؤلؤ أو زبرجد وياقوت ونحو هذا ينفخ فيه الروح لا شماس ولا نفور ولا يعرض لذلك ألبتّةً أمر تلك الدار مفروغ منه.

وأمّا ربطة البراق بالحلقة التي تربط بها الأنبياء فمثل لربط الوهم وزمّ الفعل بالعروة الوثقى، [٨٨٤]
قال الله تعالى فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِن بِالله فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لاَ انفِصَامَ لَهَا

١١ فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ...فقوله: ساقطة من آ.

(٢٥٦:٢) وبالحقيقة فهي العروة التي يربط الأنبياء بواطنهم وظواهرهم وربّما كان وصفه له أعني البراق بأنّه مضطرب الأذنين عبارة عن صورة كبت شهادة لا إله إلاّ الله محمّد رسول الله، ووصفه له بطول الظهر إشارة إلى طول مدّة مركب الإسلام جُمع له في سفره هذا كلّ ما أمره به وشرعه له محكمًا، قال ﷺ 'فدخلت المسجد وصلّيت فيه ركعتين' كان مضيّه إلى المسجد الأقصى بعد التطهير له وشرح الصدر مثلاً بما أمرنا به من التطهير للصلاة والمشي إلى المسجد، قال ﷺ 'ثمّ أُتيت بالمعراج فإذا هو أحسن شيء خلقه الله' ثمّ قال 'ألم تروا إلى الميّت الذي سبق بصره إنّما ينظر إلى المعراج عجبًا به' ذلك والله أعلم أنّ المعراج أوّل ما يعرج به إليه، فجعل الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه فيه حسن ما إليه يعرج عليه محكمًا، ثمّ يفصله لمن يعرج عليه بالمشاهدة لم يصف في إسرائه هذا بأنه ركب البراق إلاّ فيما بين المسجدين وسائر ذلك إلى السبع السماوات عروج ثمّ ذهاب إلى حيث انتهى.

[٨٨٥] والعروج إلى السماوات العُلى مثل لقول رسول الله ﷺ 'من توضّأ، وفي أخرى من تطهّر كما أمره الله ثمّ رفع طرفه إلى السماء فقال أشهد ألاّ إله إلاّ الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كلّ شيء قدير، وفي أخرى أشهد ألاّ إله إلاّ الله وأنّ محمّدًا رسول الله، وفي أخرى أشهد ألاّ إله إلاّ الله وحده لا شريك له وأنّ محمّدًا عبده ورسوله وأنّ عيسى عبد الله بن أَمته وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِّنْهُ (١٧١:٤) فُتحت له أبواب الجنّة الثمانية يدخل من أيّما شاء'، ولمّا طهر هو صلوات الله وسلامه عليه أتى بالبراق ونهض إلى المسجد فصلّى فيه ركعتين، والمسجد الأقصى كان مسجد أهل الأرض يومئذ مضى إليه من المسجد الحرام، ثمّ أتى بالمعراج فعرج إلى السماوات العُلى، ثمّ إلى ما عَلا.

[٨٨٦] قال ﷺ 'إنّه أتى على أرض عمه في سيره إلى بيت المقدس منتنة فقال لجبريل ما هذا، قال هذه أرض جهنّم، ومرّ أيضًا بأرض فيحاء طيّبة فقال له ما هذا، قال هذه أرض الجنّة'، ما

أراه من هذه الروايتين مثَل لما أخبر به من أنّ النار اشتكت إلى ربّها فأذن لها أن تتنفّس نفَس في الشتاء ونفَس في الصيف، قال 'فأشدّ ما تجدون من الحرّ فمن جهنّم وأشدّ ما تجدون من البرد فمن جهنّم'، وقد تقدّم وصف جنّة الدنيا فيما هذين وأنّها كائنة عن فتح الله برحمته، فهذا وجود لهما في الزمان وفي المكان معًا فأراهما الله جلّ ذكره إيّاهما لذلك وشِبْهِه، قال عزّ من قائل لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا (١٧:١)

قال ﷺ 'إنّه أتى في مسيره[١٢] ذلك على أكثر صبيان رآه حول رجل كامل تحت شجرة يكاد رأسه طولاً يمسّ في[١٣] السماء فقيل له هذا إبراهيم والصبيان حوله الذين ماتوا ولم يبلغوا الحِنث ' هذا والله أعلم أعني طوله مثل تأويله في خضوعه وخشوعه المعهود منه عبّر عن ذلك قوله تبارك وتعالى وَلَقَدِ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ (٢:١٣٠–١٣١) وما ذُكر عنه أنّه كان إذا صلّى سمع لقلبه وجيب، قال رسول الله ﷺ 'يُحشر المتكبّرون يوم القيامة أمثال الذرّ يطوفهم الناس بأقدامهم' وقال ' المؤذّنون أطول الناس أعناقًا' وهو المؤذّن الأوّل وأذّن في الناس بالحجّ المعنى، وكان مجادلاً في ذات الله ومحاجًّا عنه، يقول الله عزّ من قائل وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَّن نَّشَاءُ (٦:٨٣) وقال الله عزّ من قائل في ضدّ هذا وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِندَ رَبِّهِمْ (٣٢:١٢) المعنى، وقال رسول الله ﷺ في الصبيان حوله 'هم كلّ مولود يُولد على الفطرة' يُدفعون إليه يكفلّهم لأنّه أوّل من عرف علم الفطرة وألهم إليه وإن كان من قبله سائرًا على علم الفطرة لكنّه كُشف لإبراهيم عليه السلام في رؤية ملكوت السماوات والأرض فكان من الموقنين بذلك لمكاشفة عهد الفطرة ومنبعثه. [٨٨٧]

---

١٢ مسيره: سيره ب.

١٣ في: ساقطة من آ.

[٨٨٨] آية المعراج، الوهم يعرج بالعقل ومعلّمه العلم يستفتح له الإيمان ما انغلق عليه يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ (٩:١٠) كذلك قال رسول الله ﷺ 'فلمّا جئنا السماء الدنيا استفتح جبريل قيل له من أنت، قال أنا جبريل، قيل ومن معك، قال محمّد، قيل وقد أُرسل إليه، قال نعم، قيل مرحبًا به ولنعم المجيء جاء' ففُتح لهما، كذلك الوهم يعرج بالعقل دليله الإيمان والعلم، قال الله عزّ وجلّ في الأباعد وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ لَقَالُوا إِنَّمَا سُكِّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُورُونَ (١٤:١٥–١٥) فوصفهم بإنكار المشاهدة، ثمّ قال بعد ذلك وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ (١٦:١٥) إلى آخر الوصف، يقول في مفهوم الخطاب فهلاّ عرجوا بأوهامهم إلى ما هو الجنّة حكمًا وآمنوا بما يكون من وجودها غيبًا يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ (٤٨:١٤).

[٨٨٩] وفي خلقة المعراج وصف ما يعرج به إليه محكمًا ولقرب المعراج من المحتضَر يُلقى إليه علم ما هو إليه صائر مجملاً هذا في الأغلب حتّى استأهل أن يقال له بعد قوله وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ (١٩:٥٠) لَّقَدْ كُنتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَـٰذَا فَكَشَفْنَا عَنكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ (٢٢:٥٠) وكثير ما تكون التوبة الثانية من الأربعين إلى الخمسين لقرب أمر المعراج منه ينزل الله على عبده المراد بذلك قوّة المعراج، قال رسول الله ﷺ في الغافلين عن ذلك 'قد أعذر الله إلى من بلغ الستّين.'

[٨٩٠] قال رسول الله ﷺ 'ولمّا علونا السماء الدنيا إذا أنا بآدم عليه السلام وإذا هو كهيئته يوم خلقه الله، قوله 'وإذا' هو خطاب مفاجأة يقول، 'كهيئته يوم خلقه الله'[١٤] وكان قد خلقه فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ (٤:٩٥) وأجمل تصوير يقول لم يغيّره بنزوله من الجنّة إلى الأرض ولا بالغت فيه عقوبة المعصية إلى تقبيح الصورة، قال رسول الله ﷺ في أهل الجنّة جُرد مُرد على صورة

١٤ الله قوله 'وإذا' هو خطاب مفاجأة يقول، 'كهيئته يوم خلقه الله': ساقطة من ب.

آدم، وفي أخرى على طول أبيهم آدم ستّون ذراعًا في السماء' وقال في يوسف عليه السلام ' وإذا هو قد أُعطي شطر الحسن' الشطر يقال على معنيين فيكون الشطر النصف الذي هو أحد جزئي العدل من الشيء المقسوم على جزئين، ويكون لمعنى الناحية والأمم، فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ (١٤٤:٢) أي نحوه وإليه ونحو هذا، فربّما كان قد أُعطي شطر حسن آدم عليهما السلام إذ الحسن بالتعريف هو حسن الجنّة وحسن صور ساكنيها، أو يكون نحو حسنهم وما هو منبعِث من حسنهم وهو الذي فاجأ النسوة يوم أرادت امرأة العزيز أن تُعذر منه وَقَالَتِ اخْرُجْ عَلَيْهِنَّ قال الله عزّ من قائل فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لله مَا هَـٰذَا بَشَرًا إِنْ هَـٰذَآ إِلاَّ مَلَكٌ كَرِيمٌ (٣١:١٢) ثمّ قولهنّ فيه بعد ذلك حَاشَ لله مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِن سُوءٍ قَالَتِ امْرَأَةُ الْعَزِيزِ الآنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ (٥١:١٢) المعنى، وهذا من دلائل النبوّة ونزاهتها.

[٨٩١] وقال في موسى عليه السلام أنّه لمّا تجاوز به بعد تحيّته إيّاه والترحيب به قال 'فبكا، قيل له لم بكاؤك،[١٥] قال هذا غلام بعثه الله بعدي يدخل الجنّة من أمّته أكثر ممّا يدخله من أمّتي'، بكاؤه هذا هو فرح بصدق كلمات الله وكثرة المؤمنين واغتباط بمحمّد صلوات الله وسلامه عليهما لا حسد منه كما قد يسبق إلى وهل بعضهم، وجاء في بعض الروايات قال 'لمّا تجاوزته بكا فقيل ما يبكيك، قال هذا غلام بعثه الله بعدي منزلته فوق منزلتي' أو كما قال، ثمّ قال 'ولو كان وحده لهان عليّ ولكنّ النبيّ معه أمّته' فهو إنّما يبكي جزعًا على تخلّف قومه وفرحًا منه بأنّ لله عزّ وجلّ عباد سابقون.

[٨٩٢] وهذا من أحاديث الآحاد وأخشى أن يكون مثل هذا ممّا يتلوه الشياطين على النبوأت فافهم في موضع الحقّ ولا تحاسد فيما هنالك، بل إنّما فيما هنالك الفرح بالله وبرحمته، وقد تكلّموا بمثل هذا في مواضع جاء ذكره من القرآن وهو من متشابه القرآن فإنّه تشابه على البعض وتشابه عند

---

١٥ بكاؤك: تبكي آ.

بعض هؤلاء تشابه القرآن في حقّهم صدقًا وعدلاً وعلمًا، وتشابه على آخرين تناقصًا وفتنةً، فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ (٧:٣) وأين ما ذهبوا إليه من نصحه ﷺ لأمّة محمّد ووصيّته له في الأرض وقد لقيه في هذا الإسراء في الأرض قائمًا في قبره فناداه 'يا محمّد استوثق لأمّتك، ولمّا انفصل من عند ربّه عزّ وجلّ وقال له كم فرض عليك ربّك، قال خمسين صلاةً، فقال له راجع ربّك فإنّ أمّتك لا تطيق' الحديث، وفي رواية أخرى قال رسول الله ﷺ 'ولمّا تجاوز به، يعني موسى، قال يزعم بنوا إسرائيل أنّي أكرم العباد على الله، وهذا غلام بعثه الله بعدي هو أكرم عليه منّي' فهذا وشبهه لا يُحمل منهم صلوات الله وسلامه عليهم على وجه الحسادة والتنافس بل على سبيل الاغتباط والفرح منهم بعضهم ببعض، آية ذلك اغتباط الوالد بابنه النجيب وودّه أنّ لو كان ابنه أرفع منه درجةً عند الله وعند المؤمنين من غير أن يحطّ الأب عن درجته من أجل ابنه، كذلك المؤمنون يفرحون بفضائل الأنبياء والمرسلين من غير حسادة ولا يحزن لأثرتهم عند ربّهم ورفعة النبيّين والمرسلين عليهم عند ربّهم عزّ جلاله رفع الله المؤمنين والصدّيقين عن التنافس المكروه والتحاسد المنهيّ عنه في هذا الشأن لأنّه من الجنّة عجّل لهم في هذه وَلَلآخِرَةُ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلاً (٢١:١٧).

[٨٩٣] قال رسول الله ﷺ 'ولمّا علونا السماء السابعة إذا إبراهيم عليه السلام مسند ظهره إلى البيت المعمور، قلت يا جبريل من هذا، قال هذا إبراهيم وهذا البيت المعمور، وإذا هو يدخله كلّ يوم سبعون ألف ملك لا يعودون إليه آخر ما عليهم، وفي رواية أخرى يدخله كلّ يوم سبعون ألف دحية مع كلّ دحية سبعون ألفًا'. البيت المعمور رايته في الأرض البيت الحرام، وللبيت المعمور خاصّة من أمر الله، قال إبراهيم لمحمّد عليهما السلام 'هذه منزلتك ومنزلة أمّتك يا محمّد'، وأراه والله أعلم إذا بُدّلت الأَرْضُ غَيْرَ الأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ (٤٨:١٤) هو

الموضع الذي يكرمه الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه بالمقصود إليه لموسم الزيارة العليا أو ما يكون من ذلك الله أعلم.

[٨٩٤] كان رسول الله ﷺ يقول في سجوده وربّما في ركوعه 'قدّوس سبّوح ربّ الملائكة والروح ما علا السدرة المنتهى هو للأمر والروح خاصّة والأمر ينزل مع الملائكة والروح إلى كلّ الملك وما دون السدرة المنتهى هو للملائكة والروح والأمر الآن حتّى يأتي الله بأمره وما دون السماوات مكان لسائر الخلقة والملائكة والروح والأمر يُنَزِّلُ ٱلْمَلَٰٓئِكَةَ بِٱلرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِۦ عَلَىٰ مَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِۦ (٢:١٦).

[٨٩٥] الوحي بالروح نفث في الروع وتكليم ونحو هذا، والوحي بالملك يكون بمصاحبة الروح تَنَزَّلُ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ وَٱلرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِم (٤:٩٧) قُلِ ٱلرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّى (٨٥:١٧) أي من شأن ربّي، والملائكة خاصّة الله والروح والأمر خاصّ الخاصّ، فقول رسول الله 'سبّوح قدّوس' هو الله العليّ الأعلى هو ربّ الملائكة والروح عمّ جميع الوجود إذ الخلق في ضمن الأمر والروح، والملائكة هم الصافّون ولا يعملون إلاّ بإذنه وهم المسبّحون له، قال رسول الله ﷺ 'ولمّا جئنا السدرة المنتهى قال لي جبريل إلى هنا تنتهي معشر الملائكة، قال فرُفعت حتّى ظهرتُ لمستوًى أسمع فيه صريف الأقلام' الصريف من الأقلام صوتها حال الكتب بها وهي عبارة فيما هنالك من تصريف الأمر يصرف صرفًا هو يصرف الأمر ويدبّره[١٦] ويثبّت الحسنات ويبدّلها السيئات وكما سبق في أمّ الكتاب هذا صريف الأقلام حال الخطّ بها وهي كلمة إنباء تدلّ على نبإ عظيم.

---

١٦ ويدبّره: ويدبّره نحوب.

فصل

[٨٩٦] المستوى والله أعلم مثل لموقف الصلاة فيما هنالك[١٧] استوت الخليقة فيما هنالك جمعًا فيما هي على مصافاتها من فاضل ومفضول والموصل والموصول إليه العلي الأعلى الذي فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ (١١:٤٢) كذلك المصلّي بين يدي ربّه عزّ وجلّ بما ينبغي له أن يكون في حالته تلك كما قال يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ (٣:٢٧) مستسمعًا بسمع[١٨] قلبه إلى ثناء كلام ربّه عزّ جلا له على تلاوة القرآن وذكره على ذكره هو ربّه قائمًا بين يديه كما يحبّ ربّه ويرضاه هو من سماع صريف الأقلام وفيما[١٩] هنالك فُرضت الصلاة وأُوحي الوحي فتبارك الله المدبّر الحكيم رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ (٨٣:٥) .

[٨٩٧] قال الله عزّ من قائل فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى (٩:٥٣) يقول عزّ وجلّ فَكَانَ القرب قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى وكان رسول الله ﷺ يقرب في مُصَلاّه من السُترة ويجعل ذلك مقدار ممرّ الشاة وكان يقول 'إنّ العبد إذا صلّى فإنّ الله مواجهه، وفي أخرى إنّ الرحمان يقبل بوجهه عليه، وفي أخرى إنّ الله مناجيه فلينظر العبد بما يناجيه ربّه' وهناك استوت الخليقة كلّها عند العبد العاقل المسدّد نيّته، المناجي ربّه في أنّ الجميع لا ينفعون ولا يضرّون وأنّ ربّه هو الملك المالك المعبود المستعان والعبد قائم بين يدي ربّه عزّ وجلّ في صلاته كما تقدّم، فذلك استواؤه، ثُمَّ دَنَا هذا حال ركوعه، فَتَدَلَّى (٨:٥٣) هذا حال سجوده فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى قد تقدّم قرب السجود من السُترة وَاقْتَرِب (١٩:٩٦) أقرب ما يكون العبد من ربّه في السجود .

[٨٩٨] السدرة المنتهى قد تقدّم أنّ كلمتها هو من الصدر، عنها يصدر ما ينزل من علوّ وما يصعد به من سفل النهران المتفجّران منها الظاهران لأهل الدنيا 'النيل والفرات، وفي أخرى

---

١٧ هنالك: هذا آ.

١٨ بسمع: يسمع آ.

١٩ وفيما: فيما آ.

سيحان وجيحان، وفي أخرى الدِجلة أُزيل عنهما نورهما حتّى يرجعان إلى ما هنالك يَوْمَ تُبَدَّلُ الأَرْضُ غَيْرَ الأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ (٤٨:١٤) كما فعل بآدم وبالأرض إلى أن يرجع كلاّ إلى أوّله. الباطنان هما نهر الكوثر ونهر النيل اغتسل في الكوثر ظاهر ذلك ومثله القرآن والسنّة والإجماع وتعليم الناس الخير فغُفر له ما تقدّم من ذنبه وما تأخّر،[٢٠] ومثل بهذا السلسبيل سبيله القويم وصراط الله المستقيم، قال 'فتبعته فإذا هو يفضي إلى الجنّة، وفي أخرى فسلكت فيه' كذلك من يتبع القرآن والسنّة أفضى به ذلك إلى الجنّة، قوله ﷺ 'فإذا هو يفضي إلى الجنّة' فإذا' تدلّ على المفاجأة، كذلك العبد المؤمن يعبد الله ويتوكّل عليه كما أمره فما هو إلاّ أن يموت فاجأه أمر الله بالجنّة قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ (٢٦:٣٦) الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلامٌ عَلَيْكُمُ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٣٢:١٦) .

[٨٩٩] قال رسول الله ﷺ 'ثمّ رجعت إلى السدرة المنتهى فغشيها من أمر الله ما غشي ووقّع على كلّ ورقة منها ملك وأيّدها الله بأيده فلا يستطيع أحد أن ينعتها من حسنها'، ذلك والله أعلم لأنّ الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه تجلّى للسدرة وأيّدها على ما اعتمدها من تجلية العليّ، ولو لم يؤيّدها بأيد منه لدكدكها كما فُعل بالجبل، وتلك آية على ما يؤيّد الله به عباده في الجنّة يوم يتجلّى لهم ويكشف لهم الحجاب فلا تسأل عن حسن وجمال يزيدهم بذلك كما فُعل بالسدرة، وتلك حال من أحوال نيلهم[٢١] إيّاها 'ممّا لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر'، ذلك لأنّهم يرون فيما هنالك ما لا عين رأت ويسمعون كلامه العليّ لم تسمعه أذن، ويشاهدون ما لم يخطر على قلب بشر وما شاهده رأياً رسول الله ﷺ حيث السدرة المنتهى، آية على ذلك ومثل ضربه له سبحانه وله الحمد لقد تجلّى للجبل فصار دكّاً من جلاله

٢٠ تأخّر: تأخّره آ.
٢١ نيلهم: بنيلهم آ.

وَخَرَّ موسَى صَعِقًا (١٤٣:٧) ذلك لأنّه لم يُؤيّد الجبل وموسى عليه السلام بأيد منه، والجبل في التأويل هو محمّد عليه السلام وعُوِّض هو من الجبل السدرة المنتهى الشجرة المباركة التي تجلّى لها من إليه المنتهى وليس وراءه مرمًى، العلم كلّه إليه ينتهي.

[٩٠٠] وفيه قال رسول الله ﷺ عند ذكره السدرة المنتهى وقوله 'فما يستطيع أحد أن ينعتها ' قال 'فذكرت الياقوت' ذكره هذا خاطرًا وذكر جعله الله له إلى حقيقة التي هو عقل روحه إنباء منه له بأمر يُنيله[٢٢] إيّاه ومن شاء ذلك له من عباده على الدوام في ذلك المشهد الكريم، ولفظ الياقوت الذي لقيه خاطره عبارة عن معلوم معروف يكون فيما هنالك الله به عليم آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا (٧:٣) وَلَدَارُ الآخِرَةِ (١٠٩:١٢) خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ آمَنُواْ وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (٣٦:٤٢)، وفيه قال رسول الله ﷺ 'وحضرت الصلاة' أو قال 'فحانت الصلاة فجُمع لي النبيّون من سمّي لي منهم ومن لم يسمّ فأممتهم' مثل ذلك آية صدقهم فيما أتوا به وصدّقوه وبشّروا به أمّتهم، وذلك أيضًا مثل لما يكون من حضور الصالحين حين الجيئة الثانية من عيسى عليه السلام، وقد تقدّم ذكر بعض ذلك رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ (٨٣:٥) تلك أمّة واحدة وربّهم الله الذي لا إله إلاّ هو ربّ واحد ونحن له عابدون إن شاء الله.

[٩٠١] وممّا خرّجه ابن البزّار، قال حدّثني محمّد بن عثمان بن مخلد الواسطي، قال حدّثني ابن أبي زياد بن المنذر عن محمّد بن علي بن الحسين عن أبيه عن جدّه عن عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه، قال 'لمّا أراد الله أن يعلّم رسوله الأذان أتاه جبريل بدابّة يقال لها البراق فذهب يركبها فاستصعبت فقال لها جبريل اسكني فوالله ما ركبك عبد أكرم على الله من محمّد ﷺ، قال فركبها حتّى انتهى إلى الحجاب الذي يلي الرحمان عزّ جلاله، قال فبينا هو كذلك إذ خرج ملك من الحجاب فقال رسول الله من هذا، قال والذي بعثك بالحقّ إنّي لأقرب الخلق مكانًا وإنّ

---

٢٢ ينيله: ميله ب.

هذا الملك ما رأيته منذ خُلقت قبل ساعتي هذه، فقال الملك الله أكبر الله أكبر، قال فقيل له من وراء الحجاب صدق عبدي أنا أكبر أنا أكبر، قال الملك أشهد أن لا إله إلاّ الله أشهد أن لا إله إلاّ الله، قيل له من وراء الحجاب صدق عبدي لا إله إلاّ أنا، قال الملك أشهد أنّ محمّدًا رسول الله أشهد أنّ محمّدًا رسول الله، قيل له من وراء الحجاب صدق عبدي أنا أرسلت محمّدًا'، هكذا وقع في الأصل وأراه وَهِمَ والله أعلم، 'قال الملك حيّ على الصلاة حيّ على الفلاح قد قامت الصلاة، ثمّ قال الملك الله أكبر الله أكبر، قال فقيل له من وراء الحجاب صدق عبدي أنا أكبر أنا أكبر، ثمّ قال الملك لا إله إلاّ الله، قال فقيل له من وراء الحجاب صدق عبدي أنا لا إله إلاّ أنا، قال ثمّ إنّ الملك أخذ بيد محمّد فقدّمه[٢٣] قام أهل السماء فيهم آدم ونوح' وهذا إعلام من الله له، ثمّ لنا ذلك لأنّهم لو أدركوه لما وسعهم إلاّ اتّباعه، لذلك قال هو ﷺ 'والذي نفسي بيده لو أدركني موسى لما وسعه إلاّ أن يتبعني' وسوف يتبيّن هذا يوم الجمع الأكبر هو إمامهم وشافعهم كما جاء ذكره في موضعه.

ومن حديث الإسراء قال 'ولمّا نزلنا إلى ما دون السماء الدنيا إذا نحن برهج ودخان وأصوات [٩٠٢]
فقلت ما هذا يا جبريل، قال هذه الشياطين تحرق على قلوب بني آدم لئلاّ يتفكّروا في ملكوت السماوات والأرض ولولا ذلك لرأوا الأعاجيب' مثله ما يجده طالب الذكر من تقلّب الوهم والذهول عمّا توجّه إليه من ذلك والناس في ذلك درجات وعلى قدر العصمة ولزوم التذكّر وانبعاث التفكّر ومطالبته، ذلك ومصابرته وجهاده حتّى ينزل ذلك بالأكثر وعلى الأغلب إلى الإعراض والتكذيب وَكَأَيِّن مِّن آيَةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ (١٠٥:١٢) وما تعني الآيات أي في الوجود والنذر أي الرسل والكتب عن قوم لا يؤمنون إعلام منه بحكمته كيف هو يستاق كلاّ إلى مراده بهم بإرادتهم والله الغالب على أمره.

٢٣ فقدّمه قام: فقدّمه فلا مقام.

فصل

[٩٠٣] قال الله جلّ قوله وتعالى علاؤه وحده فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَآ أَوْحَى (١٠:٥٣) وقد تقدّم من الكلام على تأويل ما أوحى به إليه ليلتئذ أنّه أصل لما أوحاه إليه طول مدّة الإنباء إلى أن توفّاه صلوات الله وسلامه عليه وعلى جميع النبيّين والمرسلين وعلى الملائكة كلّهم أجمعين، ثمّ وصل بذلك تعييب آلهتهم والإعلام بتبرّيه منها وأنّه لم ينزل بها عليهم سلطانًا بل هي أسماء سمّوها هم وآباؤهم ظنًّا منهم وافتراءً على الحقّ العليّ الكبير، والظنّ المجرّد لاَ يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا (٢٦:٥٣) وأمره بالإعراض عنهم إذ قد بلغ عنه ما أمره به ووصل بذلك من قوله الحقّ وَلله مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ يعرض بالسفل والعلوّ وما في هذا أو هذا من آية ومَعْلَم بموجودات الآخرة وما بينهما من خلق وأمر ومن وعد ووعيد بقوله عزّ وجلّ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُواْ بِمَا عَمِلُواْ هذا الوعيد، ثمّ قال وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُواْ بِالْحُسْنَى (٣١:٥٣) أي بالجنّة وحسن المآب.

[٩٠٤] قوله عزّ وجلّ أَفَرَأَيْتَ الَّذِى تَوَلَّى وَأَعْطَى قَلِيلاً وَأَكْدَى (٣٢:٥٣–٣٣) يعني والله أعلم بما ينزل كفّار قريش والقليل الذي أعطى إقرار بلسانه بشهادة الفطرة قُل لِّمَنِ الأَرْضُ وَمَن فِيهَآ (٨٤:٢٣) سَيَقُولُونَ[٢٤] لله (٨٥:٢٣) وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ مَّنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ لَيَقُولُنَّ الله (٢٥:٣١) ورجوعهم عند الاضطرار إليه جلّ قدره وتعالى جدّه، ثمّ هم عن حقيقة ذلك يؤفكون لموجود كفرهم وكاذب ظنونهم، فأكدى قطع الشهادة بالعدل وقول الحقّ كفرًا أو عنادًا فعادت شهادته بالحقّ والعدل الذي كان به شهد جورًا، يقول الله[٢٥] عزّ من قائل أَعِندَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ (٣٥:٥٣) أي على ما يكون بعد الموت وبعد البعث من جزاء ونعيم وتعذيب فهو يرى

---

٢٤ سَيَقُولُونَ: فَسَيَقُولُونَ آ.

٢٥ الله: ساقطة من ب.

ذلك فقطعه الشهادة وتركه الاستعداد لعظيم ما هنالك دليل حقّ أنّ هذا الذي هو عليه مبلغه من العلم وفي هذا من الفقه أنّ المؤمن الموقن علم من غيب ذلك ما علّمه ربّه وأنّه يرى ما في هنالك ينشؤ ذلك به ومنه إلى ما بعد الموت فيرى الجنّة والنار كما قال رسول الله ﷺ 'فيراهما جميعًا فيلزم الشقيّ موضع الوعيد والسعيد موضع الوعد' فإذا كان يوم البعث كان هذا أو هذا لزامًا على الخلود أبدًا وأمدًا.

[٩٠٥] وصل بما تقدّم قوله العليّ ﴿أَمْ لَمْ يُنَبَّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى﴾ (٥٣:٣٦–٣٧) أي فيكون له العلم بذلك من جهة التصديق وما في صحف إبراهيم هو في صحف من قبله، وكذلك ما في صحف موسى هو في صحف إبراهيم، ثمّ ما في صحف ما أوحاه إلى من كان بعده إلى عيسى وإلى محمّد صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين هو ﴿أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى وَأَن لَّيْسَ لِلإِنسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ (٥٣:٣٨–٣٩) أي من عمل من خير أو شرّ لا يُسئل أحد عن عمل أحد ولا يُجزى بعمل سواه كما قال ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُم مَّا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (٢:١٣٤) ثمّ قال عزّ من قائل ﴿وَأَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرَى ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءَ الْأَوْفَى﴾ (٥٣:٤٠–٤١) ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا﴾ (٤١:٤٦) ﴿وَأَنَّ إِلَى رَبِّكَ الْمُنتَهَى﴾ (٥٣:٤٢) كما قال ﴿ثُمَّ إِلَى رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ﴾ (٣٢:١١) ﴿وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ﴾ (١١:١٢٣).

[٩٠٦] ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى﴾ (٥٣:٤٣) يوم قال 'هؤلاء للجنّة وبعمل أهل الجنّة يعملون، وهؤلاء للنار وبعمل أهل النار يعملون'، ضحك أهل الضحك وبكى لذلك أهل البكاء، ثمّ هو الآن كلّ شيء بقضائه وقَدره، ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا﴾ (٥٣:٤٤) أي كذلك هو يحيي ما أمات إذا شاء ذلك، ﴿وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى مِن نُّطْفَةٍ إِذَا تُمْنَى﴾ (٥٣:٤٥–٤٦) فينشؤهما ممّا ينزله من السماء وممّا يخرجه من الأرض بعدما عزاه[٢٦] به في بطون الأمّهات، ففي هذا آية إلى ذلك صائر أيّما

---

٢٦ يخرجه من الأرض بعدما عزاه: مكرّرة في ب.

يخرجه من الجنّة كفره ويخلّصه من جهنّم وموجوداتها إيمانه وطاعة ربّه، ثمّ قال وقوله الحقّ وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشْأَةَ الأُخْرَى (٤٧:٥٣) أي الإعادة بعد هذه البداية.

[٩٠٧] ثمّ قال وقوله الحقّ وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الأُولَى إلى قوله وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى (٥٣:٥٠–٥٣) تذكير منه عزّ جلاله بما يصيب به من كذّب بما أنزله على رسله من وحي وكتاب وعلى من أعرض عن النظر في آيات الله في الوجود أو أعرض عن آياته في وحيه، يقول الله جلّ من قائل فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكَ تَتَمَارَى (٥٥:٥٣) أي بما أوجده من نعمة ونقمة ورسله وكتبه وكلامه العليّ وما قام على الإعلام بوجوده الواجب الحقّ مقام الظلال على أشخاصها، بل ألزم وأصدق إعلامًا، ثمّ قال هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النُّذُرِ الأُولَى (٥٦:٥٣) يعني محمّدًا عليه السلام أَزِفَتِ الآزِفَةُ لَيْسَ لَهَا مِن دُونِ اللهِ كَاشِفَةٌ (٥٣:٥٧–٥٨) كشفها برحمته لمحمّد ﷺ وَمَآ أَرْسَلْنَاكَ إِلاَّ رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ (١٠٧:٢١) يقول الله جلّ من قائل أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ (٥٩:٥٣) لم يكن عجبهم منه تعجّب تصديق به ولا تعظيمًا لقدر رسول اختصّه الله برحمته هذه يقول الله جلّ من قائل أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ بل تكذيبًا وتهزيئًا لذلك قرن بذكر التعجّب منهم ذكر الضحك وَلاَ تَبْكُونَ (٦٠:٥٣) هذا كأن يكون الحقّ من كلّ من بلغته نذارة الله عزّ وجلّ، وَأَنتُمْ سَامِدُونَ (٦١:٥٣) أي لاهون غافلون، هذه ذُكر أنّها لغة أهل اليَمَن سامدون غافلون.

تنبيه

[٩٠٨] أيّها القارئ كتاب ربّه وما بلغه إليه رسوله وهو غافل لا يوجد منه البكاء من خشية الله أن يصيبه ما أصاب به من قبله إنّي أخاف عليك وعلى نفسي من أجل غفلتنا وسوء نظرنا لأنفسنا، نقرأ كتاب الله جلّ ذكره كما ينشد الشعراء ونتكلّم باللّغو دون فكرة ولا عبرة ولا ذكر رجاء ولا خشية أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الأَرْضَ مِن بَعْدِ أَهْلِهَآ أَن لَّوْ نَشَآءُ أَصَبْنَاهُم بِذُنُوبِهِمْ وَنَطْبَعُ عَلَى

قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لاَ يَسْمَعُونَ (١٠٠:٧) ولقد عرض رسول الله ﷺ بهذا في قوله لأصحابه وقد عجنوا الخبز بماء قرية ثمود فأمر أن لا يُؤكل وأن يوحره الإبل وقال لهم 'لا تدخلوا مساكن هؤلاء إلاّ أن يكونوا باكين أن يصيبكم ما أصابهم' ولفّ رأسه وأسرع ناقتة حين أجازها، ثمّ دلّ جلّ ذكره على الحال الذي يرضيه عند ذكر الآية بقوله فَاسْجُدُواْ لله وَاعْبُدُواْ (٦٢:٥٣) أو في قوله فاعْبُدُواْ الأمر بالخشوع والخضوع وتجديد الإيمان والشهادة به ولزوم الرغبة والرهبة والبكاء فلا تعبّر عصمنا الله وإيّاك بما أنت عليه الآن من علم وإيمان 'فإنّ قلوب العباد بين أصبعين من أصابع الله، إن شاء أن يزيغها أزاغها ومتى شاء أن يقيمها أقامها' فأنت في دار سجن ومحلّة محنة وبلوى فاتَّقُواْ الله حَقَّ تُقَاتِهِ وَلاَ تَمُوتُنَّ إِلاَّ وَأَنْتُم مُّسْلِمُونَ (١٠٢:٣).

رجع الكلام إلى قوله العليّ أَمْ لَمْ يُنَبَّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى (٣٦:٥٣–٣٧) [٩٠٩]
وممّا في صحف موسى وإبراهيم وجميع الأنبياء والمرسلين كما قال الله عزّ من قائل إِنَّآ أَوْحَيْنَآ إِلَيْكَ كَمَآ أَوْحَيْنَآ إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِن بَعْدِهِ (١٦٣:٤) الآية، وقال مَا يُقَالُ لَكَ إِلاَّ مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِن قَبْلِكَ (٤٣:٤١) المعنى حيث وقع، ومن ذلك قوله سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الأَعْلَى الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى فَجَعَلَهُ غُثَآءً أَحْوَى (١:٨٧–٥) فهذا في الصحف الأولى، وأمّا قوله سَنُقْرِئُكَ فَلاَ تَنسَى (٦:٨٧) أي سنقرئك أنّه يحيي الموتى أي موتى الأجسام وأنّه يحيي الموتى حال موتهم دليل ذلك أنّه يخرج المرعى فيجعله بعد كماله غثاءً أي حميلاً للسيل ثمّ ينزل الماء من السماء فيخرجه ناعمًا أحوى من نعمته يضرب إلى الحُوّة من نعمته هذه دلالة على إحياء الموتى حال موتهم إخراجه قشر البزرة في رأس الحبّات كما قال رسول الله ﷺ 'في قوم يخرجون من النار وقد احترقوا، وفي أخرى امتُحشوا ضبائر ضبائر، قال فينبتون في أنهار في أفواه الجنّة ويقال لأهل الجنّة أفيضوا عليهم من الماء، قال فينبتون كما تنبت الحبّة في حميل السيل، ألم تروها ما يكون منها إلى الشمس يكون أخضر وما يكون

منها إلى الظلّ يكون أصفر١، فالذي يقع عليه اسم الغثاء هو الحطام والهشيم وقشر البزرة في رأس النبات أو في أصله هو من الغثاء لأنّه إذا سقط من رأس النبات كان حميلاً للسيل.

وللخفيّ المشار إليه قال عزّ من قائل سَنُقْرِئُكَ أي نكرّر هذا المعنى عليك بعبارات مختلفة حتّى لا تنسى إِلاَّ مَا شَآءَ الله أي من سرائر الخلقة، وخفي جمع موادّها حال التكوين لذلك قال وهو أعلم بما ينزل إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى (٧:٨٧) ثمّ قال سَنُقْرِئُكَ هذا في هذا المعنى وغيره فَلاَ تَنسَى إِلاَّ مَا شَآءَ الله أي في حال نومك أو ذكرك شيئًا غيره وممّا فيك من أخلاق البشريّة، ثمّ كذلك إلى آخر السورة من ذكر التذكير ومن الذي تنفعه الذكرى ومن لا ينتفع بها ومن يستدعيها ومن الذي يتجنّبها وما جرّ إلى هذا وهذا، ثمّ قال إِنَّ هَـذَا أي الذي ذكّرناك به ممّا تقدّم ذكره لَفِى الصُّحُفِ الأُولَى صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى (١٨:٨٧–١٩) فمتى أردت رحمك الله أن تقرأ التوراة والإنجيل وصحف إبراهيم وموسى ونوح وهود وصالح وكلّ نبيّ ورسول فاقرأ القرآن فهو صراط الله المستقيم وهو الصراط الذي هُدي إليه من أرسله من قبله وَإِنَّهُ لَتَنزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ وَإِنَّهُ لَفِى زُبُرِ الأَوَّلِينَ أَوَلَمْ يَكُن لَّهُمْ آيَةً أَن يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ (١٩٢:٢٦–١٩٧) المعنى إلى آخره فافهم أنّ عدم الفهم في كتاب الله يكون إمّا لاختلاف اللسان مثل أن لو نزل على العرب بلغة أعجميّة ففهمه متعذّر من هذه الجهة إلاّ أن يقدّم الإيمان ويقتدى بأهل ذلك اللسان، والمعنى الآخر من عدم الفهم إرادة الله جلّ ذكره في إفهام من أراده الله بالفهم عنه وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الأَعْجَمِينَ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِم مَّا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ كَذلِكَ سَلَكْنَاهُ فِى قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ لاَ يُؤْمِنُونَ بِهِ (١٩٨:٢٦–٢٠١) الطريق واحدة والسبيل مستقيمة والنداء واحد والمنادون مختلفون فمنادى من قريب ومنادى من بعيد والله غالب على أمره. [٩١٠]

سورةالقمر

بِسۡمِ الله الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيمِ، نظم بما في سورة النجم من النذارة بقرب الساعة قوله في هذه [٩١١]
اقۡتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانشَقَّ الۡقَمَرُ، هو توكيد لما تقدّم في التي قبلها من معنى ذلك، وأظهر على
ذلك آية انشقاق القمر ووصفهم بالمعهود من وصفهم بقوله وَإِن يَرَوۡاْ آيَةً يُعۡرِضُواْ وَيَقُولُواْ
سِحۡرٌ مُّسۡتَمِرٌّ وَكَذَّبُواْ الرسل والقرآن وَاتَّبَعُواْ أَهۡوَآءَهُمۡ في إبطال العود وإنكار الرجعة إلى الله
عزّ وجلّ وأن يبعث الله من البشر رسولاً، يقول الله عزّ من قائل وَكُلُّ أَمۡرٍ أي حقّ مُّسۡتَقِرٌّ،
وقد استقرّ قراره إلى أجل معلوم عند الله وفي كتاب به مسطور، يقول عزّ من قائل وَلَقَدۡ
جَآءَهُم مِّنَ الأَنبَآءِ مَا فِيهِ مُزۡدَجَرٌ حِكۡمَةٌ بَالِغَةٌ فَمَا تُغۡنِ النُّذُرُ (٥٤:١–٥)، كما قال وَمَا تُغۡنِي
الآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَن قَوۡمٍ لاَّ يُؤۡمِنُونَ (١٠:١٠١) من قد سبق فيه قوله الحقّ وكلمته الصدق '
هؤلاء للنار وبعمل أهل النار يعملون' لا يكون عمله إلاّ ردّ الحقّ والجدال بالباطل والتكذيب
للرسل والكتب والكفر، ثمّ قال حِكۡمَةٌ بَالِغَةٌ أي إنّه أحكم موجود الهداية والضلالة
على سبيل إتمام كلماته التامّات السابقات، يقول عزّ من قائل فَتَوَلَّ عَنۡهُمۡ يا محمّد أي يأيّها المبلّغ
إلى العباد يَوۡمَ يَدۡعُ الدَّاعِ (٥٤:٦) أي إلى يَوۡم يَدۡعُو الدَّاعِي، ثمّ أخذ يصف هول ذلك
المطلع وكبر شأنه، ثمّ أخذ في ذكر إرساله الرسل قبله إلى من قبلهم يذكر في ذلك ما قالت
الرسل وما ردّوا عليهم وإهلاكه إيّاهم بوصف كفرهم كما قال فَكُلاًّ أَخَذۡنَا بِذَنبِهِ (٢٩:٤٠)،
يقول في آخر كلّ قصّة من ذكرهم فَكَيۡفَ كَانَ عَذَابِي إيّاهم وإهلاكي لهم وَنُذُرِ، أي
وكَيۡفَ أنجيتهم ونصرتهم وأكرمتهم بكرامتي وثوابي، ثمّ يقول وَلَقَدۡ يَسَّرۡنَا الۡقُرۡآنَ لِلذِّكۡرِ فَهَلۡ
مِن مُّدَّكِرٍ أي فينفعه ادّكاره، إلى قوله يخاطب الكفّار أَكُفَّارُكُمۡ خَيۡرٌ مِّنۡ أُوۡلَٰئِكُمۡ أَمۡ لَكُم
بَرَآءَةٌ فِي الزُّبُرِ أي في كتب قد أنزلناها قبلكم، أَمۡ يَقُولُونَ نَحۡنُ جَمِيعٌ مُّنتَصِرٌ، يقول سَيُهۡزَمُ الۡجَمۡعُ

وَيُوَلُّونَ ٱلدُّبُرَ (٥٤:٢١–٤٥)، أنذر أهل مكّة بوقيعة يوم بدر، وجميع الكفرة المرسَل إليهم بوقائع المسلمين فيهم.

[٩١٢] ثمّ قال عزّ من قائل وأضرب عن ذكر عذاب الدنيا بحرف بَلْ، فقال بَلِ ٱلسَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَٱلسَّاعَةُ أَدْهَى وَأَمَرُّ، ثمّ أخذ في ذكر الجزاء في اليوم الآخر الذي تقوم القيامة في ساعة منه بقوله الحقّ إِنَّ ٱلْمُجْرِمِينَ فِى ضَلَالٍ أي اليوم وفي سُعُرٍ أي في الدار الآخرة واليوم الآخر يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِى ٱلنَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ، قيل إنّه تُقرن ناصية أحدهم بقدميه من ورائه، ثمّ يُسحب على وجهه في النار، يقال لهم ذُوقُوا۟ مَسَّ سَقَرَ أي الذي كنتم به تكذّبون، يقول عزّ من قائل إِنَّا كُلَّ شَىْءٍ خَلَقْنَٰهُ بِقَدَرٍ، خلق الآجال إلى أوقاتها والأعمال والأرزاق في الدنيا والآخرة على مقاديرها، وكذلك الآثار وكُلَّ شَيْءٍ، يقول عزّ وجلّ وَمَآ أَمْرُنَآ إِلَّا وَٰحِدَةٌ كَلَمْحٍۭ بِٱلْبَصَرِ (٥٤:٤٦–٥٠)، إذا جاءتهم لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ (١٦:٦١)، ثمّ قال جلّ من قائل وَلَقَدْ أَهْلَكْنَآ أَشْيَاعَكُمْ، ثمّ أرجع المقال إلى التذكير بما تقدّم من ذكر إهلاك الأمم الذين كذّبوا الرسل والنذر، يقول فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ (٥٤:٥١) فَتَنفَعَهُ ٱلذِّكْرَىٰٓ (٨٠:٤)، يقول عزّ وجلّ وقوله الحقّ وَكُلُّ شَىْءٍ فَعَلُوهُ فِى ٱلزُّبُرِ (٥٤:٥٢)، أرجع القول إلى معنى قوله إِنَّا كُلَّ شَىْءٍ خَلَقْنَٰهُ بِقَدَرٍ (٥٤:٤٩) كما كلُّ مقدَّر، كذلك هو مكتوب مسطور في الكتاب المبين صغيرًا كان أو كبيرًا، ثمّ ذكر مآل أوليائه بقوله إِنَّ ٱلْمُتَّقِينَ فِى جَنَّٰتٍ وَنَهَرٍ، قد تقدّم تفسير ذلك، فِى مَقْعَدِ صِدْقٍ عِندَ مَلِيكٍ مُّقْتَدِرٍۭ (٥٤:٥٤–٥٥) أي على ما يشاء، وأظنّه وصفًا لحال الزيارة العليّة.

سورة الرحمان

بِسْمِ الله الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ، الله أعلم بما ينزّل، الغرض بالتذكرة في هذه الصحيفة المكرَّمة ذِكر الحقّ [٩١٣]
المخلوق به السماوات والأرض، وينقسم قسمين إلى دنيا وآخرة، والدنيا جذبة جُذبت من الآخرة، وكلّ موجودات الدنيا والآخرة آلاء له أمّا هاهنا فتدلّ وتُعلِم بالله عزّ وجلّ، كما تدلّ الظلال على أشخاصها التي هي ظلال لها، وكما يُعلِم الكلام بالمتكلّم ويُبين عنه ويَشْهَد له. كان الله جلّ وعزّ أحدًا وحدانيًّا في أزل قِدمه الأزليّ لا شيء سواه مذكورًا لنفسه ولا موجودًا، ثمّ فطر كُلَّ شَيْءٍ، وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَّرَهُ تَقْدِيرًا (٢:٢٥)، فكلّ ما خلقه وفطره إلّ له وآلاء لوجوده العليّ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ (١١:٤٢) وهو العليّ الكبير. فمن السبيل إلى الوقوف على تفهّم ما فيها أن تنظر إلى المذكور في صدر كلّ آية فتقف على مذكورها وتميّزه في وجود ما هنا، ثمّ تعبر به إلى مثال ذلك في الوجود الحقّ الذي إليه المصير، فتُشرِف بذلك على موجودات الدنيا والآخرة، فموجودات الدنيا آلاء لموجودات الآخرة، وكُلّ شَيْءٍ آلاءُ لله العليّ الكبير الحقّ المبين.

اقرؤوا إن شئتم قوله الحقّ الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ خَلَقَ الإِنسَانَ عَلَّمَهُ البَيَانَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ [٩١٤]
بِحُسْبَانٍ (١:٥٥–٥) أي هو الذي جعل الشَّمْس وَالْقَمَر بِحُسْبَانٍ،[١] كما قال لِتَعْلَمُواْ عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ الله ذلِكَ إِلاَّ بِالْحَقِّ (٥:١٠) أي بِالْحَقِّ الذي إليه المصير، إذ في دار القرار أيّام دلّت عليها هذه الأيّام، وكذلك فيها ما دلّت عليه هذه الليالي، وما دلّ عليه طلوع الشمس والقمر والأمر الذي سخّرهما الله بهما لعباده أي زيادةً ونقصانًا في ليل ونهار ومطالع ومغارب وإكمال للقمر ونقصان منه وإمطار وجدب ونحو هذا، وكذلك ما دلّت عليه الأفلاك وما سخّرها به مسخّره جلّ ذكره من أمره هو فيما هنالك أمره الخاصّ به دون

١ أي هو الذي جعل الشَّمْس وَالْقَمَر بِحُسْبَانٍ: مكرّرة في آ.

واسطة، وعلى القول بالعموم وكما انقسمت إليه الدنيا وما فيها إلى ذِكر وإلى فتنة، فإنّه في دار القرار ينقسم كذلك الفاتنون والمفتونون، وجزاء ذلك في جهنّم، والذِكر والذاكرون والمذكورون في الجنّة دَعْوَاهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لله رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٠:١٠)، يُلهَمون التسبيح لله كما يُلهَمون النفَس، آية ذلك فيما هنا أنّ كلّ شيء له قانت وله عابد، وَإِن مِّن شَيْءٍ إِلاَّ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ (٤٤:١٧)، خصّ من هذا المعنى بالذكر قوله وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ (٦:٥٥) وأتاح للوهم الانبساط على كلّ الوجود.

[٩١٥] أتبع ذلك قوله الحقّ وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ (٧:٥٥) أي أنزله إلى ما هنا، كما قال الله الَّذِي أَنزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ (١٧:٤٢)، وكان إنزاله إيّاه ليقوم العباد بالقسط ويحكموا بالعدل وليعلموا أنّه تتقاضى أعمالهم منهم بالوزن، فكان هذا الوزن والميزان آيةً على ما هنالك من عدل وقسط وحكم بالحقّ وجزاء على ذلك. ثمّ قال وقوله الحقّ وَالأَرْضَ وَضَعَهَا لِلأَنَامِ جعلها لهم مستقرًّا وأنزل إليهم من رزق له في الجنّة ما متّعهم إلى أن يبلغوا المحلّ فيجزي كلاًّ بسعيه، يقول الله جلّ من قائل يعرض بما تقدّم ذكره فِيهَا فَاكِهَةٌ وَالنَّخْلُ ذَاتُ الأَكْمَامِ وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ، جعل هذا كلّه آيةً على ما أعدّه لهم فيما هنالك ودلالات أيضًا على وجود الحقّ العليّ ذكره، كما دلّ الفعل على فاعله، لذلك قال فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ، وثنّى الضمير في قوله فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ لما سيأتي من قوله الحقّ خَلَقَ الإِنسَانَ مِن صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ وَخَلَقَ الْجَانَّ مِن مَّارِجٍ مِّن نَّارٍ (١٠:٥٥–١٥)، الصَلْصَال رقيق الطين مع الماء إذا يبس، ومَارِج النَّار هو الممتزَج، خلق الله منه ولد إبليس لمّا أهبطه انسلّ في دار هذا السجن المتعاوَر فيه نفساء جهنّم، هو مَارِج النَّار المخلَّط نار وبرد، أشدّ النار وأشدّ البرد، ومن ذلك خلق بني آدم، ولذلك لا يستأهل أحد النجاة من دخول جهنّم إلاّ بطاعة الله والعمل برضوانه، ومن لا فجهنّم مأواه وهي أمّه لأنّها هي التي غذّته، كان رسول الله ﷺ يقول في دعائه 'اللهمّ إنّي أسألك فكاك رقيبتي

من النار[1]، وقد تقدّم من ذكر هذا ما فيه تطريق للمتذكّر، يقول عزّ من قائل فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ بالجزاء وإنّه وجود جهنّم أو بسائر الوجود الذي هو شاهد كلّه على وجوده العليّ، وهو كلّه آيات على وجود الحقّ الذي إليه المصير، لا بشيء من آلائك نكذّب ربّنا لك الحمد.

قوله عزّ وجلّ رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ (١٧:٥٥) رَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ (٤٠:٧٠)، [٩١٦] فالْمَشَارِق وَالْمَغَارِب مطالع الشمس ومغاربها، في كلّ يوم ثلاث مائة وستّون مطلعًا، وثلاث مائة وستّون مغربًا في السنة، وتبلغ هذه وهذه ثلاث مائة وخمسة وستّون مطلعًا ومغربًا، فالخمسة الزائدة لموضع التقليب، وأمّا الْمَشْرِقَانِ والْمَغْرِبَانِ المذكوران، فمَشْرِقَا الصيف والشتاء، ومَغْرِبَا الصيف والشتاء، فآخر مشرق الشتاء تطلع الشمس منه في أقصر يوم من السنة عند قلب العقرب منحدرًا عنه إلى جهة الجنوب قليلاً، وكذلك مغرب الشتاء على نحو من ذلك من مغرب قلب العقرب، ومشرق الصيف مطلع الشمس في أوّل يوم من السنة قريبًا من مطلع السماك الرامح مرتفعًا عنه قليلاً نحو الشمال، وكذلك مغرب الصيف على نحو من ذلك من مغرب السماك الرامح، والسماك الأعزل حدّ ما بين الكواكب الشاميّة واليمانيّة، فما كان منها أسفل من مطلعه فهو من اليمانيّة، وما كان منها فوقه فهي من الشاميّة، وتطلع لخمس ليال يمضين[2] من تِشرين الأوّل وهو أكتوبر، وسقوطه لأربع من نيسان وهو شهر أبريل، ويطلع قلب العقرب لستّ وعشرين ليلة يخلو من تِشرين الآخر وهو شهر نونبر، ويسقط لستّ وعشرين ليلة[3] يخلوا من أيار وهو شهر مايه، تقول العرب نَوء القلب ونَوء الإكليل، يعنون إكليل العقرب نَوء غير محمود، ويتحسون به في زعمهم ويكرهون السفر إذا كان القمر نازلاً بالعقرب، وتزعم العرب وكثير من الأمم الضالّة أنّ لكلّ منزل من القمر نَوء منها محمود وصادق، ومنها غير

---

٢ يمضين: ساقطة من ب

٣ يخلوا من تشرين الآخر وهو شهر نونبر، ويسقط لستّ وعشرين ليلة: ساقطة من ب.

صادق ولا محمود، كما منها محمود غير صادق، وصادق غير محمود، تبيّن من تجاربهم أنّ الأمر فيها وبها لمدبّرها العليم الحكيم لا لها، والحمد لله ربّ العالمين.

فصل

[٩١٧] قال رسول الله ﷺ فيما يرويه عن ربّه عزّ جلا له وتعالى علاؤه وشأنه، قال الله 'أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر، أمّا من قال مُطرنا بفضل الله[٤] ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب، وأمّا من قال مُطرنا بنَوء كذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب'، وقال الله عزّ وجلّ مَا يَفْتَحِ اللهُ لِلنَّاسِ مِن رَّحْمَةٍ فَلاَ مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكْ فَلاَ مُرْسِلَ لَهُ مِن بَعْدِهِ (٣:٣٥)، يقول الله عزّ وجلّ أنا الرَّحْمَنُ (١:٥٥) رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ (١٧:٥٥)، والشمس والقمر والنجوم خلَق لي ومسخّرات بأمري، أنزل الماء من السماء، ثمّ أفصله إلى ما شئتُ تفصيله إليه، وكذلك السماوات والأرض وكلّ شيء عندي وملكي جلّ جلالي وتعالت عظمتي، إن يكون في ملكي إلاّ ما شئتُ ولا يكون فيه إلاّ ما فيه أذنتُ، فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ، وقال رسول الله ﷺ 'أخوف ما أخاف على أمّتي استمطار بالنجوم وأئمّة مضلّون'، ولم يكن رسول الله ﷺ يسمّي بهذا الاسم أي الإمامة إلاّ أئمّة الدين، أي العلماء، كما قال عليه السلام 'اللهمّ اغفر أشرّ الشرّ شرار العلماء، وفي أخرى هم شرّ من تظلّ السماء'، كما قال عليه السلام 'إنّ العلم لا يذهب بانتزاع ينتزعه من العلماء، بل يذهب بذهاب العلماء حتّى لم يبق عالم، اتّخذ الناس رؤساء جهلاء فأتوا بغير علم فضلّوا وأضلّوا'.

[٩١٨] ووجه آخر قال الله عزّ وجلّ وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لاَ تَسْجُدُواْ لِلشَّمْسِ وَلاَ لِلْقَمَرِ (٣٧:٤١) الآية، وكان الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وبعض النجوم قد ضلّ بذلك كثير، قال الله

---

٤ بفضل الله: بفضله ب.

عزّ وجلّ رَبُّ ٱلْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ ٱلْمَغْرِبَيْنِ (١٧:٥٥)، وما يحلّ بذلك من شمس وقمر ونجوم وما ينبعث عن ذلك من أمر، وكلّ ذلك الآتي دلالة وآيات على وجود العليّ وعلى الحقّ الذي إليه المصير، فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ، أبوجود ما هو آل لما تجدونه في الدار الآخرة أو بوجود ما هو موجود فيما هنالك وهو المدلول عليه بهذا الخاصّ المشاهَد في هذه. قوله عزّ وجلّ مَرَجَ ٱلْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَّا يَبْغِيَانِ (١٩:٥٥–٢٠)، قد تقدّم ما هو معنى مَرَجَ ومعنى البَرْزَخ في الوجود كلّه، وأنّها أعني ٱلْبَحْرَيْنِ على ظاهر التلاوة البحر العذب والبحر الأجاج، وأنّهما على تحقيق العبرة نفساء جهنّم سعيرها وزمهريرها، وقد تكون نفساء جهنّم فرقًا وفتح الله برحمته بالماء المبارك من السماء مع تغليبه رحمته على عذابه فرقًا آخر، وهذان هما البحران على تحقيق النظر، ولهذين الفريقين برزخان كبرزخي الليل والنهار، وهما الغَبَشان وكالخَيف بين السهل والجبل.

وقد تقدّم في الكتاب ذكر بعض هذا، فاستدلّ بالقليل على الكثير، وهو أيضًا آل لما هو في [٩١٩]
الدار الآخرة من جنّة وجهنّم، ودار الدنيا برزخ لهما يرتكضان فيها، وما هو بعد الموت إلى يوم البعث برزخ بين الدنيا والآخرة، وإنّ جهنّم يدخلها الكافرون بالله وبرسله، والجنّة يدخلها المؤمنون بالله وبرسله وبكتبه وملائكته واليوم الآخر، وقوم يدخلون جهنّم بذنوب قدّموها لم يتوبوا منها، ولا وُجدت لهم أعمال من الخير توازنها فتكفّرها ولم يشأ الله أن يغفرها لهم فيكونون فيها ما شاء الله، فهم في موضع البرزخ ما بين المرحومين وبين المعذّبين المخلّدين، لذلك وهو أعلم قال وقوله الحقّ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ، وهذا يعطي والله أعلم بما ينزّله أنّ موجودات الدار الآخرة على ما هي دار الدنيا من جنس هذا الوجود، يدلّ على ذلك في وصف جهنّم أعاذنا الله الكريم برحمته من أحوالهم في الدنيا وفي الآخرة كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا (٩٧:١٧)، آمنّا بالله وبما هو الحقّ عنده لا بشيء من آلائك نكذّب، ربّنا لك الحمد.

[٩٢٠] أتبع ذلك قوله الحقّ موصلاً لما تقدّم يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالمَرْجَانُ (٢٢:٥٥)، قد تقدّم الكلام فيما هو اللُّؤْلُؤُ وَالمَرْجَانُ في غير هذا الموضع، وكذلك تقدّم القول في البَحْرَيْنِ (١٩:٥٥) ما هما وأنّهما ما هو موجود في هذه عن الفتح من رحمة الله وما هو عن الفيح من جهنّم، وأنّهما الواقع عليهما اسم البَحْرَيْنِ حقيقةً في هذا الخطاب، ثمّ بآخرة ما هنا من بَحْرَيِ العذب والمالح، لذلك قال عزّ من قائل يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالمَرْجَانُ، وليس المعهود استخراج اللُّؤْلُؤ وَالمَرْجَان إلاّ من البحر الأجاج، ظهر ذلك بالوجود، وإنّما الأصداف تنفتح للمطر في وقت من السنة أوكلّها فتقع القطر فيها، ثمّ تنغلق على ذلك وتغوص في البحر فيقوم ماء البحر لذلك كالحضان والأصداف مقام الأرحام،فجاء الضمير بلفظ التثنية لذلك، وكما يخرج الله جلّ ذكره عن الماء ينزله من السماء الجَنَّات المَعْرُوشَات وَغَيْر المَعْرُوشَات (١٤١:٦) وموجودات آلاء ما في الجنّة، فكذلك يخرج أيضًا عن الماء ينزله من السماء اللُّؤْلُؤُ وَالمَرْجَانُ وما يكون من هذا الموجود فيما هنالك، يقول الله جلّ من قائل فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ.

[٩٢١] قوله تبارك وتعالى وقد ذكر لِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّتَيْنِ (٤٦:٥٥)، ثمّ وصفها بأحسن وصف، ثمّ قال وَمِن دُونِهِمَا جَنَّتَانِ (٦٢:٥٥) كما قال وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُواْ عَذَابًا دُونَ ذلِكَ (٤٧:٥٢) يريد عَذَاب القبر في دار البرزخ، وهاتان الجَنَّتانِ المذكورتان هما في دار البرزخ، ولذلك وصفهما بالدُهمة ليستا في الضياء والنور كالتَين تقدّم ذكرهما، فإذا كان الدار الآخرة ألحقتا بتينك في الضياء والنور والجودة، وصفهما بالفَاكِهَة وَالنَخْل وَالرُمَّان (٦٨:٥٥) إذ الحياة الدنيا إنّما لها من اليوم نصفه، ثمّ يقيل المؤمن فيكون هنالك مَقِيله، قال الله جلّ ثناؤه أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا هذا وصفهم في دار القرار وجنّة الخلد، ثمّ قال وَأَحْسَنُ مَقِيلاً (٢٤:٢٥)، هذا وصفهم حال البرزخ، ووصف ماءهما بالنَضخ وهو دون الماء الجاري وهما جنّتا الصيف والخريف فيما هنا، لذلك وصفهم الله العليم الحكيم عزّ جلا له بأنّهم فيما هنالك

في مَقِيل ذلك دائم لهم إلى يوم يُبعثون، كذلك يصير الكافر إلى سَمُومٍ وحرور وَظِلٍّ مِّن يَحْمُومٍ لاَّ بَارِدٍ وَلاَ كَرِيمٍ (٥٦:٤٢–٤٤)، ذلك هو منبعث الفيحين إلى ما هنا يصير الكافرون إلى خالص ذلك، وقد كانت فيما هنا مشوبةً بفتح الله برحمته وتغليب رحمته على عذابه، فإذا كان يوم القيامة ألحق ذلك بحقيقة جهنّم فأدخلوها، وذلك هو أَشَدِّ الْعَذَابِ (٢:٨٧) وأسوأ المصير بالإضافة إلى عذاب الدنيا وعذاب البرزخ، وهاتان الجنّتان واسطة بين جنّة الخلد وبين جنّة الدنيا، كما حياة ما هنالك واسطة بين هذه الحياة الدنيا وبين الحياة الآخرة، ومن هاتين الجَنَّتَيْنِ المذكورتين يفتح الله برحمته إلى هذه الدار فيكون عن ذلك ما هنا من جنّة مصيف وخريف وشتاء وربيع، كما هو يفتح من جهنّم التي يُدفع الكفّار إليها بعد الموت ويُعذَّبون بها فيها نفسين سعير وزمهرير، فإذا كانت الدار الآخرة ألحق الله جلّ جلاله كلاًّ بما هي الدار الآخرة يعمّر فيما هنالك بالحياة الآخرة هنا ثوابًا دائمًا وهنا عذابًا مقيمًا، الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَلاَ تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ (٢:١٤٧) .

أتبع ذلك قوله الحقّ فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ (٥٥:٦٨)، والمعهود في موجود هذه الدار [٩٢٢]
أنّ أكثر الفواكه في زمن المصيف والخريف، ثمّ قال وقوله الصدق ووعده الحقّ فِيهِنَّ أي في الفواكه والنَخْل والرُمَّان خَيْرَاتٌ حِسَانٌ (٥٥:٧٠)، آية ذلك أنّ المعهود في هذه الحياة تؤكل الفواكه والرُمَّان والتمر، فيكون عن ذلك المنيّ، ويخلق الله عن ذلك الجواري والصبيان وغير ذلك، ومعهود الجنّة كما قال عزّ من قائل وَمَآ أَمْرُ السَّاعَةِ إِلاَّ كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ (١٦:٧٧) أي في الدار الآخرة، والنساء المخلوقات في الجنّة هنّ خَيْرَات، ونساء الدنيا اللائي حزن إلى الجنّة حُورٌ (٥٥:٧٢)، واحدتهنّ حوراء لأنّها حارت من الدنيا إلى الآخرة، ومن الموت إلى الحياة، ثمّ بعد يسمّين خَيْرَات الجنّة حُورًا .

سورة الواقعة

[٩٢٣] بِسۡمِ الله الرَّحۡمَنِ الرَّحِيمِ، الغرض بهذه الصحيفة المكرَّمة إثبات مجيء الساعة والتذكير بها، وأنّها الحقّ الواجب كونه يجيء بالحقّ، وأنّها إذا جاءت فلا مكذّب لها، يجعل الله في كلّ شيء العلم بأنّها هي وأنّها لا رادّ لها ولا صارف، وأنّها عَزمة تأتي بما فيها، وأنّها خَافِضَةٌ أقوامًا رَافِعَةٌ (٣:٥٦) آخرين، ترفع هؤلاء إلى عِلِّيِّينَ (١٨:٨٣) وهؤلاء تضعهم فتخفضهم إلى سِجِّينٍ (٧:٨٣)، ثمّ إلى الهاوية إلى أسفل السافلين، نسأل الله البرّ الرحيم خير ما تأتي به، ونعوذ به من شرّ ما به تجيء، وأمارتها أن ترجّ الأَرۡضُ رَجًّا أي تزلزل، وتبسّ الۡجِبَالُ بَسًّا (٤:٥٦–٥) أي تنسف بَسًّا بعد أن يلين ما صلب منها، وتُجعل كَالۡعِهۡنِ الۡمَنفُوشِ (٥:١٠١) فتعود كالكَثِيب المَهِيل (١٤:٧٣)، ثمّ كالهَبَاء (٦:٥٦) المبثوث، وذلك بما سلّط عليها من الرياح فتُسوّى بذلك أودية الأرض وآكامها ويكون على ذلك قَاعًا صَفۡصَفًا لاَ تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلا أَمۡتَ (١٠٦:٢٠–١٠٧)، وذلك فأعلم للجبال موت وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيۡهَا صَعِيدًا جُرُزًا (٨:١٨) وكُلُّ مَنۡ عَلَيۡهَا فَانٍ (٢٦:٥٥).

[٩٢٤] ثمّ أخذ عزّ جلاله ينبّئ عن العباد وجميع المكلَّفين بقوله الصدق وَكُنتُمۡ أَزۡوَاجًا ثَلاَثَةً (٧:٥٦)، وهذه المواجهة بالخطاب يمكن أن تكون لجميع بني آدم، ويمكن أن يكون المخاطَبون بها هذه الأمّة، وسبيل هذا سبيل هذا، يقول عزّ من قائل فَأَصۡحَابُ الۡمَيۡمَنَةِ مَآ أَصۡحَابُ الۡمَيۡمَنَةِ (٨:٥٦)، تعجّب من صدق كلمته فيهم وكيف قدّر أعمالهم وأعمارهم وأرزاقهم وحركاتهم وآثارهم، ثمّ أخرج ذلك بالفعل وعبّر عن العلم بهم بكلمته الصدق، وعجّب أيضًا من كريم مآبهم ورفيع منازلهم وإنزالهم في ذلك بالمقدَّر من أعمالهم، وَلِكُلٍّ دَرَجَاتٌ مِّمَّا عَمِلُواْ (١٣٢:٦)، وكيف حرس عليهم ذلك حيث أخبر بهم في خزائن السماوات والأرض، ثمّ كيف وفّقهم إلى ما أرادهم به من ذلك.

ثمّ أخذ في الإنباء عن أَصۡحَابُ ٱلۡمَشۡـَٔمَةِ، وعجب أيضًا بما صيّرهم إليه وأنزلهم عليه من جزاء على فظيع كفرهم وقبيح أعمالهم المقدَّرة بتقديره العليّ في أزل أحديّته، وكيف استاقهم بمرادهم إلى مراده منهم وبهم، وكيف أخرجهم على أنفسهم حتّى حيوا عليها أن يكونوا من أصحاب السعير. ثمّ قال عزّ وجلّ وَٱلسَّـٰبِقُونَ ٱلسَّـٰبِقُونَ أي هم ٱلسَّـٰبِقُونَ إلى القرب من الله العليّ الكبير وإلى المنازل العليّة في جنّات النعيم، عبّر عن ذلك بقوله الصدق أُوْلَـٰٓئِكَ ٱلۡمُقَرَّبُونَ فِى جَنَّـٰتِ ٱلنَّعِيمِ، يقول عزّ من قائل ثُلَّةٌ مِّنَ ٱلۡأَوَّلِينَ أي جماعة أو جملة مِنَ ٱلۡأَوَّلِينَ وَقَلِيلٌ مِّنَ ٱلۡـَٔاخِرِينَ (٥٦:٩–١٤)، والقَلِيل هم والله أعلم بما ينزّل الغرباء الذين يصلحون عند فساد الناس إخوان رسول الله ﷺ، والصالحون الذين أتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم، ثمّ أخذ في وصف نزلهم وما أثابهم به، جعلنا الله منهم ومعهم إنّه وليّ ذلك والقادر عليه. ثمّ أخذ في وصف أَصۡحَابُ ٱلۡيَمِينِ، وعجب أيضًا من كريم مآبهم وجزيل ما أعدّ لهم، وقال ثُلَّةٌ مِّنَ ٱلۡأَوَّلِينَ وَثُلَّةٌ مِّنَ ٱلۡـَٔاخِرِينَ، كما قال رسول الله ﷺ 'وعدني ربّي أن يدخل الجنّة من أمّتي سبعين ألفًا، مع كلّ ألف سبعون ألفًا أو سبع مائة ألف مع كلّ ألف سبعون ألفًا أو سبع مائة ألف، وثلاث حَثَيات من حَثَيات ربّي'. [٩٢٥]

قوله عزّ وجلّ في أَصۡحَابُ ٱلۡمَشۡـَٔمَةِ (٥٦:٩) إِنَّهُمۡ كَانُواْ قَبۡلَ ذَٰلِكَ مُتۡرَفِينَ (٥٦:٤٥)، كما قال أَذۡهَبۡتُمۡ طَيِّبَـٰتِكُمۡ (٤٦:٢٠) أي التي كنّا أعددناها لكم في الجنّة لو آمنتم وتأجّلتموها وصبرتم عنها في حياتكم الدنيا أو شكرتم، فإنّه لا بدّ من الصبر عاجلاً أو آجلاً، فمن لم يصبر في هذه على مكروهها صبر لا محالة في الدار الآخرة على مكروهها حيث لا ينفعه الصبر، حيث يقال لهم ٱصۡبِرُوٓاْ أَوۡ لَا تَصۡبِرُواْ سَوَآءٌ عَلَيۡكُمۡ (٥٢:١٦)، ثمّ قال جلّ من قائل وَكَانُواْ يُصِرُّونَ عَلَى ٱلۡحِنثِ ٱلۡعَظِيمِ (٥٦:٤٦) وهو الإثم العظيم الكفر بالله وبلقائه والدار الآخرة وما فيها، ويُتصوّر الحِنث في قوله الصدق فيما حكاه عنهم وَأَقۡسَمُواْ بِٱللَّهِ جَهۡدَ أَيۡمَـٰنِهِمۡ لَا يَبۡعَثُ ٱللَّهُ مَن يَمُوتُ، يقول الله جلّ [٩٢٦]

قوله بَلَى وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا (١٦:٣٨)، وذكر هنا عنهم أنّهم كَانُواْ يَقُولُونَ أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ أَوَ آبَاؤُنَا الأَوَّلُونَ، ردّ عليهم بقوله الحق إِنَّ الأَوَّلِينَ وَالآخِرِينَ لَمَجْمُوعُونَ إِلَى مِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ (٥٦:٤٧-٥٠)، والمِيقَات هو إتيان الأجل المسمَّى الكائن في يوم القيامة، أجابهم في غير هذه قُلْ يا محمّد نَعَمْ وَأَنتُمْ دَاخِرُونَ (٣٧:١٨) أي صاغرون مذلولون، لذلك يُدعَون يومئذ بالويل وتقول الملائكة عليهم السلام هَـذَا يَوْمُ الدِّينِ هَـذَا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ (٣٧:٢٠-٢١)، ثمّ قال وقوله الصدق وحكمه العدل ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيُّهَا الضَّالُّونَ أي عن الهدى بآيات الله في السماوات والأرض الْمُكَذِّبُونَ بالقرآن حديث ربّ العالمين والرسل والمنذرين لَآكِلُونَ مِنْ شَجَرٍ، مِنْ هنا للجنس، أي مِنْ شَجَرٍ جهنّم، مِن زَقُّومٍ (٥٦:٥١-٥٢) للتبعيض.

[٩٢٧] وكلّ مأكولات جهنّم ومشروباتها لاَ يُسْمِنُ وَلاَ يُغْنِي مِن جُوعٍ (٨٨:٧) ولا من عطش، وصفها في غير هذا الموضع بقوله الصدق طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ (٣٧:٦٥) أي قباحةً وضررًا، يقول عزّ من قائل فَمَالِئُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ، يأكلون أكل نَهامة لمطالبة الجوع إيّاهم، ثمّ يشربون على ذلك مِنَ الْحَمِيمِ كَشُرْبَ الْهِيمِ (٥٦:٥٣-٥٥) من الإبل العِطاش، ذلك لشدّة مطالبة العطش لهم يصير ذلك المأكول والمشروب في بطونهم مهلاً وهو الصديد يغلي في بطونهم كغلي الحميم، ومن آلاء الله في الوجود أنّ الصديد يفسد المحلّ الذي يحلّ فيه، فَيُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ (٢٢:٢٠) يخرج حشوة أحدهم من دبره، وَيُصَبُّ مِن فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ (٢٢:١٩) أي يمطرونه فَيُصْهَرُ بِهِ الْجُلُودُ (٢٢:٢)، بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا (١٨:٢٩)، يقول شاء ما أرادوه من الارتفاق باستدعاء الطعام والشراب، كلّ شيء لهم مضرّ، ومن آلاء الله في هذه الدار على ذلك ما عبّر عنه بقوله وقد وصف الدنيا التي هي نتيجة ذلك ' مسكين ابن آدم تقتله الشرقة وتؤذيه البقّة، إن أمسك عن الأكل أقعدته الحاجة، وإن أكل فوق حاجته أخذته البطنة'، فكلّ تقصير به مؤذي، وكلّ إفراط له مضرّ، وينشؤ هذا في تلك الدار

حتّى يكون عن مأكولهم ومشروبهم حقيقة ما ذكره الله جلّ وعزّ. رجع الكلام، يقول الله تعالى هَـٰذَا نُزُلُهُمْ أي ضيافتهم عندنا يوم يَوْمَ الدِّينِ (٥٦:٥٦).

[٩٢٨] أتبع ذلك بقوله الصدق نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ أي بالخلقة الآخرة، أَفَرَأَيْتُم مَّا تُمْنُونَ أَأَنتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَم نَحْنُ الْخَالِقُونَ (٥٦:٥٧–٥٩)، يقول عزّ من قائل آنتم خلقتم المنيّ فجعلتموه في خزائن السماوات والأرض بالرياح التي أرسلناها في أقطار الأجواء فألّفنا فيها السحاب، ثمّ خلقنا الماء فيهنّ بجملته إلى حيث أرسلناه، كما جمعنا ما نحمله من حيث شئنا، فنزّله ماءً مباركًا إلى الأرض بفتح نفتحه من رحمتنا، نسلّطه على ما هنالك من فيح جهنّم، ثمّ نغلّب في ذلك رحمتنا على عذابنا ورضائنا به على غضبنا، نخرج لكم بذلك الزرع والزيتون والنخيل والأعناب والجنّات المعروشات وغير المعروشات، كما أخرجنا به أيضًا من الأرض من كلّ شائك وكلّ مضرّ وكلّ ذي طعم كريه تذكرةً منّا لكم بما خبأناه لكم، أأنتم خلقتم المنيّ علقةً، ثمّ خلقتم العلقة مضغةً، ثمّ خلقتم المضغة عظامًا، ثمّ كسوتم العظام لحمًا، أأنتم نفختم فيه الروح وجعلتم له سمعًا وبصرًا وفؤادًا، أأنتم جعلتم له عقلاً وميزًا وقدرةً وعلمًا وإرادةً وكلامًا وشجاعةً وجُبنًا وإيمانًا وكفرانًا، آنتم جعلتم له البيان حتّى صار خصيمًا مبينًا، وحتّى صار يجادل في الله وآياته ويكذّب رسله وكتبه أو يجادل عن الله وعن آياته ورسله وكتبه ويحاجّ عن ذلك وينصر الله وكتبه ورسله.

[٩٢٩] أتبع ذلك قوله الحقّ نَحْنُ قَدَّرْنَا بَيْنَكُمُ الْمَوْتَ (٥٦:٦٠)، نبّه بنقله إيّاه في طبقات خلقته من كونه نطفةً، ثمّ علقةً، ثمّ مضغةً، ثمّ عظامًا، ثمّ بعد كسوته العظام لحمًا حيًّا منفوخًا فيه الحياة، ثمّ إخراجه وليدًا ضعيفًا، ثمّ نقله إلى القوّة بالإنشاء منه له إلى حال الاستواء، ثمّ إلى الضعف والشيخ والهرم دليلاً على أنّه يميته، وجعل ذلك كلّه دليلاً على إحيائه بعد الموت، بعد تنقيله طَبَقًا عَن طَبَقٍ (١٩:٨٤) إلى بعثه، فَتَبَارَكَ الله أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ (٢٣:١٤)، تمدّح عزّ جلاله بإتقان صنعه، والعماد في هذا التمدّح على إحسان الخلقة الآخرة، ثمّ قال وقوله الحقّ وَمَا نَحْنُ

بِمَسۡبُوقِينَ عَلَىٰٓ أَن نُّبَدِّلَ أَمۡثَٰلَكُمۡ (٥٦:٦٠)، المثالات حقائق ذاتية غائبة عن العيون والمشاهدة في هذه الدار، لكنّها تُرى بالإيمان وعقل الروح، وهي التي ترى الرؤيا في الأماكن النازحة والأقطار النائبة والجسم بجملته في موضعه نائم ونحو هذا، ومنه قول رسول الله ﷺ 'يعقد الشيطان على قافية أحدكم ثلاث عقد' الحديث، ومنه قول رسول الله ﷺ للجنّ وقد سألوه الزاد أي ما يتزوّدون به إلى الدار الآخرة من طعام هذه الدار، فقال 'لكم كلّ عظم ذُكر اسم الله عليه تجدونه أوفر ما كان لحمًا وشحمًا'، وهو الذي تصل إليه رقية الراقي وسحر الساحر، وقد جاء من طريق يقطع العذر أنّ رسول الله ﷺ سحره لبيد بن الأعصم اليهودي في 'مُشط ومُشاطة[١] وجُفّ طَلعة ذَكَر، وجعله في بئر ذي أرواق تحت راعونة البئر'، وقد تقدّم الكلام عليه في موضعه، 'فكان[٢] رسول الله ﷺ يُخيّل إليه أنّه يفعل الشيء ولم يفعله'، الحديث، وفي حلّ عقد ذلك السحر وإفاقة رسول الله ﷺ أثر ذلك شيئًا بشيء إعلام لمن له عقل، ومن ذلك قول رسول الله ﷺ في أُحد 'هذا جبل يحبّنا ونحبّه'، وقول الله جلّ قوله وَإِنَّ مِنَ ٱلۡحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنۡهُ ٱلۡأَنۡهَٰرُ عبارةً عن البكاء من خشية الله، وَإِنَّ مِنۡهَا لَمَا يَشَّقَّقُ فَيَخۡرُجُ مِنۡهُ ٱلۡمَآءُ وَإِنَّ مِنۡهَا لَمَا يَهۡبِطُ مِنۡ خَشۡيَةِ ٱللَّهِ (٢:٧٤)، وبالجملة فلكلّ حقّ حقيقة ولكلّ عين معنًى، فالحقّ هو الظاهر، وكذلك العين والحقيقة والمعنى هو الباطن وهو الذي تروم العبارة عنه.

تبيان

قال الله جلّ من قائل وَإِذۡ قَالَ إِبۡرَٰهِـۧمُ رَبِّ أَرِنِي كَيۡفَ تُحۡيِ ٱلۡمَوۡتَىٰ أي حال موتهم، قَالَ له [٩٣٠]
ربّه عزّ جلا له أَوَلَمۡ تُؤۡمِن قَالَ بَلَىٰ إنّي آمنتُ وَلَٰكِن أَرِنِي من ذلك تبيانًا أتبيّن به أو اضرب لي

١ مشاطة: مشافة آ.
٢ فكان: افكان ب.

به مثلاً لمعقولي يؤيّد إيماني فأبصره ببصري لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِى، فقَالَ له خُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ يعني والله أعلم التي أطرناها عن الميّت بالموت وهي الروح والنفس والعقل والنسمة، فاجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا أي اجْعَلْ كلّ طائر مِنْهُنَّ على كلّ أصل انتُزِع منه، فإنّ روحه أصله فيما غاب هو عالم الروح، والعقل عالم العقل، والنفس عالم النفس هي المعبَّر عنهنّ بالجبال، ومثال الجسم المفارق له عالم الأرض، وكلّ طائر قد أكسبه مصاحبة الجسم صورته ومعناه من غير مفارقة لأصله المنتزَع منه، وهو معنى قوله فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ أي أمِلهنّ إِلَيْكَ (٢:٢٦٠) جعل له الجسم بما حواه من نسمة مثلاً ضربه له، فالروح في عِلِيّينَ أعني ما فوق السماوات العُلى، والعقل في السماوات وذلك عالمها، والنفس فيما هو دون السماوات العُلى وهنّ السماوات الدُنى، والنسمة هي في الأرض، يقول الله تبارك وتعالى كَلَّآ إِنَّ كِتَٰبَ الأَبْرَارِ لَفِى عِلِّيِّينَ أي ما فوق السماوات العُلى، يقول الله عزّ من قائل وَمَآ أَدْرَاكَ مَا عِلِّيُّونَ، يذكّره بما أسرى به إليه، يقول كِتَٰبٌ مَّرْقُومٌ أي حقائق وأشخاص وصور ظاهرة بما هنالك يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ (٨٣:١٨–٢١) أي الأنبياء والمرسَلون والملائكة، وقد أنبأ ﷺ أنّه رأى النبيّين في السماوات على منازلهم، وأخبره إبراهيم صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين عن السماء السابعة حيث الْبَيْت الْمَعْمُور (٥٢:٤) أنّها منزلته ومنزلة أمّته، ورأى موسى قائمًا يصلّي في قبره، ورأى عيسى في موضع ما من مسراه لَيْلَتَئِذٍ، ورأى إبراهيم على جميعهم السلام في مسراه في البيت الحرام إلى البيت المقدس تحت شجرة حوله أكثر ولدان رآهم، وإنّهم كلّ مولود وُلد على الفطرة.

كذلك قال في الأباعد نعوذ بالله من أحوالهم في الدنيا وفي الآخرة وفيما بينهما إِنَّ كِتَٰبَ [٩٣١]
الْفُجَّارِ لَفِى سِجِّينٍ، لمّا أخرجهم من هذا السجن لم يراجعوا الحقّ والهدى الذي بُعث به إليهم النبيّين والمرسَلين، وما جاؤوا به أصارهم إلى سِجِّينٍ، مبالغةً في معنى السجن، أنشأ هذه في حقّهم إلى تلك، يعني أرواحهم وهي صخرة على جهنّم أعاذنا الله منها برحمته، يقول الله

تعالى وَمَآ أَدۡرَاكَ مَا سِجِّينٌ يذكّره بما أراه في إسرائه إذ أوقفه على جهنّم، قال 'وعليها طبق ولها قَرۡنان مثل قَرۡني الثور'،[٣] يقول الله عزّ من قائل كِتَابٌ مَّرۡقُومٌ (٨٣:٧–٩) أي حقائق وصور وأشخاص ظاهرة تشهدها ملائكةُ ما هنالك، وكما الكتاب حروف مرقومة يُتحصّل بمجموعها حقائق تلك المعاني، كذلك الكتاب مثالات لمّا كانت ظاهرةً يُتحصّل بها حقائق تلك الذوات.

[٩٣٢] يقول الله عزّ من قائل وَيۡلٌ يَوۡمَئِذٍ لِّلۡمُكَذِّبِينَ الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بِيَوۡمِ الدِّينِ (٨٣:١٠–١١) فأخبرك أيضًا أنّ ما يوم الدين أَدۡهَى وَأَمَرُّ (٥٤:٤٦)، الوَيۡلُ لهم منه كانوا في هذه يُكَذِّبُونَ بِيَوۡمِ الدِّينِ وَمَا يُكَذِّبُ بِهِ الآن إِلاَّ كُلُّ مُعۡتَدٍ أَثِيمٍ يتعدّى معقول عقله ولم يؤمن بآيات ربّه وما جاءه من هذا، إِذَا تُتۡلَى عَلَيۡهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الأَوَّلِينَ، هذه حالهم في هذه من كفر وتكذيب وعدم إيمان وعدم عقل، يقول الله تعالى كَلاَّ بَلۡ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمۡ مَّا كَانُواۡ يَكۡسِبُونَ، أي غطّى على قلوبهم وستر عنهم الآيات ورؤية الهدى فكذّبوا النذر، ثمّ قال وقوله الصدق كَلاَّ إِنَّهُمۡ عَن رَّبِّهِمۡ يَوۡمَئِذٍ لَّمَحۡجُوبُونَ (٨٣:١٠–١٥) يعني في الدار الآخرة، والشواهد على ذلك كثيرة لكنّها غيب وهي ظاهرة لمن تدبّرها وَالله يَقُولُ الۡحَقَّ وَهُوَ يَهۡدِي السَّبِيلَ (٣٣:٤).

[٩٣٣] قوله عزّ وجلّ فَلاَ أُقۡسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ (٥٦:٧٥) أي ليس كما ذكرتم وأصررتم عليه من حِنۡث عَظِيم (٥٦:٤٦)، يقول الله جلّ من قائل أُقۡسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ، وهنّ السبعة النُّجُومِ[٤] السيّارة الشمس والقمر والزهرة إلى آخر السبعة، وقد تقدّم ذكرهنّ على مراتبهنّ، وكذلك نُجُوم فلك البروج[٥] وما جاورهنّ منهنّ، وقد يسّر الله تبارك وتعالى لكلّ طالع منهنّ وغارب ملائكةً ينفّذون أمر الله بهنّ وفيهنّ لا يتقدّمون في ذلك ولا يتأخّرون إلاّ بإذنه وأمره، ولا يقدرون

---

٣ الثور: البيرآ.

٤ النُّجُومِ: ساقطة من آ.

٥ البروج: البرزخ آ.

على شيء إلاّ بإقداره على ما يريده منهم وبهم، قال الله عزّ وجلّ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ (٥٤:٧)، وقال وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ (٣٣:١٤)، ولمّا أعلم الله جلّ ذكره خليله عليه السلام من ملكوت السماوات والأرض نَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ (٣٧:٨٨–٨٩)، وتأويل الذي رآه من سقم نازل به هو ما أصابه في ذات الله جلّ ذكره من المحنة والابتلاء من توفيقه على كسره الأصنام وإلقائه في النار وخروجه عن أرضه إلى الشام، وجعل الله له في ذلك الخير والعافية الحسنى ولأعدائه الخسران المبين، يقول الله جلّ من قائل وَأَرَادُواْ بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الأَخْسَرِينَ والأسفلين، وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ (٢١:٧٠–٧١) إلى آخر المعنى.

ووجه آخر في وصفِ عظيمِ القسم بهنّ أنّهنّ في مطالعهنّ ومغاربهنّ دلالات بيّنات [٩٣٤]
على خالقهنّ، وشواهد باطنات بمعرفته على ما هو به من ألوهيّته ووحدانيّته ورحمته وقدرته وإرادته وحياته وعلمه وعزّته وحكمته في تقديره إلى غير ذلك من سائر صفاته وأسمائه، يقول الله سبحانه وله الحمد وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِى لاَ يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ وَكَفَى بِهِ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا الَّذِى خَلَقَ السَّمَاوَاتِ إلى قوله ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَاسْأَلْ بِهِ خَبِيرًا إلى قوله تَبَارَكَ الَّذِى جَعَلَ فِي السَّمَآءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُّنِيرًا وَهُوَ الَّذِى جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَنْ أَرَادَ أَن يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا (٢٥:٥٨–٦٢)، فوصف البروج وكواكبها والنجوم السيّارة وما انضاف إليها والسماوات والأرض وما بينهنّ، إنّ ذلك كلّه خبير به عالم عارف معرّف لمن سأله عن الرَّحْمَن الخالق لكلّ شيء المستوي عَلَى الْعَرْشِ العظيم.

جواب المُقسَم عليه كون هذا القرآن الذي نزّله على رسوله كَرِيمًا وأنّه فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ [٩٣٥]
(٥٦:٧٧–٧٨) وهو اللوح المحفوظ، كما قال وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيٌّ حَكِيمٌ

(٤:٤٣)، لاَّ يَمَسُّهُۥٓ إِلاَّ ٱلْمُطَهَّرُونَ (٧٩:٥٦) إخبار منه عزّ جلا له أنّه منزَّه مكرَّم، والْمُطَهَّرُونَ هم الملائكة على جميعهم صلوات الله وسلامه، وفي هذا أمر بتعريض ألاّ يمسّه منّا أعني المصحف إلاّ مَن هو طاهر، وإخبار من الله عزّ جلا له أنّه لا يمسّه فهمًا وعلمًا وفقهًا وعقلاً عن مُنزّلِه جلّ وعزّ إلاّ الْمُطَهَّرُونَ بواطنهم وقلوبهم، وأقلّ المراد بما هو الشرع بالمسيس تناوله وتلاوة ظاهره ووعيه، وذلك لعموم المؤمنين والمسلمين، ثمّ هم في الارتقاء إلى رفيع ذلك درجات، وَالله بَصِيرٌۢ بِمَا يَعْمَلُونَ (٩٦:٢)، لذلك عظم قدره بقوله إثر ذلك تَنزِيلٌ مِّن رَّبِّ ٱلْعَالَمِينَ (٨٠:٥٦)، ينزّل منه ما شاء لمن يشاء فقهًا وعلمًا وإيمانًا به وفهمًا عنه وهو العليم الحكيم. وربّما كان المراد بالنجوم زائدًا على ما تقدّم ذكره نجوم نزول القرآن نجمًا نجمًا وسورةً سورةً وما شاء الله من ذلك، وقد تقدّم ذكر هذا في غير هذا الموضع، والقسم على هذا الوجودين العالم والوحي، يقسم الله بما شاء من خلقه وأمره وهو العليّ الحكيم.

فصل

[٩٣٦] أمّا دلالة النجوم على معرفة الله وكريم العلم به فمعهودٌ مشهودٌ في عرفان العبرة، مشهور العلم به عند العالمين المتفكّرين في خلق السماوات والأرض، وقد تقدّم الإعلام بهذا ونحوه في هذا الكتاب وفي غيره مكرّرًا، وعد الله حسن المزيد بفضله ورحمته. وأمّا تعرّف الأمر وما يحدثه الله من حوادث تكون في الاستقبال، فذلك أمر الله يكشف الله منه ما شاء لمن يشاء لأنّه باب عليّ من العلم عسير تناوله غريب صوابه لبعده عن اطّلاع الله العباد على الملكوت، لا سيّما بعد نبوّة محمّد ﷺ، فلا مطمع في التحقيق في ذلك، وربّما أصابوا من ذلك ما يشبه الحدس والحرص والتظنّن، ثمّ ما هو الكذب والخطأ فيه أكثر، وكما يُعلم من أمر الله في مطالع الشمس ومغاربها واستوائها وكونها في سُمُوت من مجاريها في أيّامها وشهورها

وفصولها ما يحدث به من أمره ما شاء من أمر بصلوات وتسبيح وتكبير وصيام وأعياد وعبادة وغير ذلك من توجيه أمره إلى عباده من شتاء ومصيف وربيع وخريف، وما يملأ ذلك من تدبير له وأمر وتقليب به ليله ونهاره من فتح وفيح وما يكون عن ذلك، ولكلّ نجم منها يومه وشهره وسنته، فيوم كلّ نجم منها طلوعه من مطلعه، ثمّ غروبه في مغربه، وغروبه لا محالة وطلوعه في مطلع ومغرب غير الذي طلع فيه بالأمس وغرب، كما طلوع الشمس والقمر وشهره قطع المنزلة، كما سنته قطع المنازل كلّها، وجميعها متقاربة في السرعة والإبطاء، كلّ واحد منها لأجل بُعد مسافته كما بعدها لأجل علوّ الفلك المستدير له فأعلاها فلكًا أطولها يومًا وشهرًا وسنةً، وقد أوحى الله جلّ ذكره في كلّ سماء أمرها، وكذلك في كلّ فلك ونجم، ولكلّ أمر من أمره حكم على نحو ما أوحى به إلى ذلك الموضع المشار إليه بالكلام، وهو الله لا إله إلاّ هو كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ (٢٩:٥٥) يَمْحُو مَا يَشَآءُ وَيُثْبِتُ وَعِندَهُ أُمُّ الْكِتَابِ (٣٩:١٣)، فهو يحيي ويميت ويعطي ويمنع ويصحّ ويسقم ويعزّ ويذلّ ويهدي ويضلّ ويفتح برحمته ويمسك بيده الميزان يرفع القسط ويخفضه، ذلك قوله عزّ من قائل إِنَّ رَبَّكُمُ الله الَّذِى خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي الَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ أَلاَ لَهُ الْخَلْقُ وَالأَمْرُ تَبَارَكَ الله رَبُّ الْعَالَمِينَ (٥٤:٧) .

فمن سمتْ به همّته إلى تعرّف شيء ممّا هذا سبيله فليطلبه من هذه الجهة ولا يتقوّلنّ على [٩٣٧]
أمر الله ما ليس به، فإنّه من أضاف شيئًا من أمر الله إلى غيره فقد كفر، وكذلك من أضاف تدبيره في المسخَّر في ذلك التدبير إلى ما سخّره له فقد كفر إلاّ ما ورد به الإذن بهذا وما هو أعظم من هذا وأعمّ، قال وقوله الحقّ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَّوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ولمقاربة ما عظيمة حسن القسم على أنه لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ فِي كِتَابٍ مَّكْنُون (٥٦:٧٧–٧٨)، والنجوم ومجاريهنّ

والتدبير من الله عزّ جلا له بهنّ وفيهنّ والملائكة المسخَّرون له في ذلك موجود كلّه في الْكِتَاب الْمَكْنُون وفي علم الله بخلقه وفي كتابه المقدار وكتابه كلّه كائن، فافهم ولا تقدّم ذلك بالقول بغير علم ولا كتاب منزّل، يقول الله عزّ من قائل كَلاَّ إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ (١١:٨٠) يعني صحف القرآن فِى صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ يعني السور مَّرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ بِأَيْدِى سَفَرَةٍ كِرَامٍ بَرَرَةٍ (١٣:٨٠–١٦)، كيف لا يكون كذلك وهو تَنزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ (٨٠:٥٦).

[٩٣٨] يقول الله عزّ وجلّ أَفَبِهَـٰذَا الْحَدِيثِ أَنتُم مُّدْهِنُونَ (٨١:٥٦)، قالوا مكذّبون، وهذا تفسير على المعنى، قالوا يقول ذلك للمنافقين والمشركين، وإن كان حقًّا فليس هو كلّ المراد، والإدهان هو التوسّط في القول دون كشف الحقيقة التي يسّرها المداهن، والإدهان أيضًا ترك إنكار المنكر وإن كان المعتقد مخالفًا لما سكت عنه، وهو إدهان أكثر الناس إلاّ من شاء الله، وعلى هذا فالخطاب متردّد بين الكفّار الذين تقدّم الجدال معهم في أثناء السورة، وبين من اعتقد ذلك في المطالع والمغارب وسائر حركات النجوم، فيضيفون إليها الأنواء وإلى الأنواء الأمطار والغياث والأكوان ويقولون على الله ما لا يعلمون، وإن كانوا يشهدون ما قالوه شهادة الحقّ، وظاهر الخطاب يعطي أنّه متوجّه إلى هذا الصنف من الناس، علم الله عزّ وجلّ أنّه سيكون من عباده من يضيف فعل الله إلى غير الله ويتقوّلون على تدبير الله ما لا يعلمون، فحذّر من ذلك الله ورسوله ﷺ، فقال عن الله جلّ ذكره لأصحابه 'أتدرون ماذا قال ربّكم، قالوا الله ورسوله أعلم، قال أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر، فأمّا من قال مُطرنا بفضل الله وبرحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب، وأمّا من قال مُطرنا بنوء كذا فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب'.

[٩٣٩] يقول الله عزّ من قائل أَفَبِهَـٰذَا الْحَدِيثِ أَنتُم مُّدْهِنُونَ (٨١:٥٦)، الحديث من لدن قوله إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ إلى قوله وَكَانُواْ يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنثِ الْعَظِيمِ وَكَانُواْ يَقُولُونَ إلى قوله قُلْ إِنَّ

الأَوَّلِينَ وَالآخِرِينَ لَمَجْمُوعُونَ إِلَى مِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيُّهَا الضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ لآكِلُونَ مِن شَجَرٍ مِّن زَقُّومٍ فَمَالِئُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ، ثمّ إلى آخر المحاجّة وفيها أَفَرَأَيْتُم مَّا تَحْرُثُونَ (٥٦:١–٦٣) على ما تقدّم ذكره، وهو ممّا يفصّله من الماء المنزّل مِنَ الْمُزْنِ (٥٦:٦٩)، وامتنّ جلّ وعزّ بأن جعله بفضله العظيم عذبًا زلالاً لأجل تغليبه رحمته على عذابه الموجود في أقطار الأجواء من أثارة الفتح الموجود عن نفسي جهنّم، ولم يجعله أُجَاجًا، يقول عزّ من قائل فَلَوْلاَ تَشْكُرُونَ (٥٦:٧٠)، ثمّ أعلم بالحقّ الذي هو أهله وأعلن بذكر مَوَاقِعِ النُّجُومِ التي يزعمون عندها وجوب المطر وكون الغياث وأنّ عندها علم الغيب المخبر عن مستقبل ما هو كائن على زعمهم، وحصر الوجود كلّه إلى نفسه العليّ الأعلى بقوله فَلاَ أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَّوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ (٥٦:٧٥–٧٦)، عرّض بالعلم فيما هنالك وحضّ على طلبه، ثمّ قال أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ أَنتُم مُّدْهِنُونَ تعريض بتصديقهم أقوال المنجّمين والمتحرّصين، ثمّ عطف بالواو في قوله وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ الذي فتحته لكم من رحمتي وأنزلته لكم رزقًا لكم أخرجته من خبء جنّتي لأمتّعكم به إلى حين ترجعون إليّ، فتجدون عندي ما منه أخرجته إليكم وأنزلته لكم لتؤمنوا بما عندي وعد ووعيد فيكون من فعلكم في ذلك مكان الشكر أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ (٥٦:٨١–٨٢) فتحرمون بتكذيبكم الموعود ويحيق بكم الوعيد.

[٩٤٠] ثمّ أرجع الخطاب إلى معنى إصرارهم عَلَى الْحِنثِ الْعَظِيمِ (٥٦:٤٦) وقسمهم أنّهم غَيْرَ مَدِينِينَ بقوله الحقّ فَلَوْلاَ إِن كُنتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ (٥٦:٨٦) إِذَا النفس بَلَغَتِ الْحُلْقُومَ (٥٦:٨٣) تَرْجِعُونَهَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ، ثمّ ذكر مآب الأزواج الثلاثة المذكورين في صدر السورة بقوله الحقّ فَأَمَّا إِن كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتُ نَعِيمٍ وَأَمَّا إِن كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ فَسَلاَمٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ أي يُقال له سَلاَمٌ لَكَ يا مَن هو مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ، أشبه هذا قول رسول الله ﷺ 'إنّه يقال له نم نومة العروس الذي لا يوقظه إلاّ أحبّ أهله إليه'، ثمّ

قال عزّ جلا له وَأَمَّآ إِن كَانَ مِنَ ٱلۡمُكَذِّبِينَ ٱلضَّآلِّينَ أي المُكَذِّبِينَ بالكتب وبالرسل، الضَّآلِّينَ عن الهدى هداية[٦] الوجودين العالم والوحي، فَنُزُلٌ مِّنۡ حَمِيمٍ وَتَصۡلِيَةُ جَحِيمٍ، يقول الله الصادق الحقّ إِنَّ هَـٰذَا لَهُوَ حَقُّ ٱلۡيَقِينِ أي بعد الموت فَسَبِّحۡ بِٱسۡمِ رَبِّكَ ٱلۡعَظِيمِ (٥٦:٨٧–٩٦)، يقول فهو دواك[٧] لهذا الداء، الله المستعان ولا قوّة إلاّ بالله العليّ العظيم.

٦ هداية: مكرّرة في آ.
٧ دواك: دوائك ب.

سورة الحديد

[٩٤١] بِسْمِ الله الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ، قوله تبارك وتعالى سَبَّحَ لله مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (١:٥٧) أي سَبَّحَ كُلّ شَيْءٍ وحمده في أزل أحديّته وقبل أن يوجده، كذلك قوله يُسَبِّحُ لله مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (١:٦٢) إخبار منه جلّ ذكره عن تسبيح كُلّ شَيْءٍ في الحال والمستقبل أمدًا وأبدًا لا إلى آخر، أي هو المسبَّح المحمود في أوّل الأوّليّة وفي آخر الآخريّة، وعلى كلّ حال وفي كلّ أوان وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (١:٥٧)، أحكم إيجاد الموجودات بما له فيها من إلّ فهُوَ الأَوَّلُ فيها وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ (٣:٥٧)، ولعزّته سبّحه ولحكمته حمده كُلّ شَيْءٍ، لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ، كُلّ شَيْءٍ له مُلْك وكلّ ملكه له عبد يُحْيِي وَيُمِيتُ ويعطي ويمنع ويرفع ويخفض ويرحم من يشاء ويعذّب ويحكم ما يشاء ويفعل ما يريد وله الحمد في ملكه وحكمه وفي أمره كلّه وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٢:٥٧)، كما أحيى مِن موت، ثمّ أحيى مِن موته، كذلك يميت مِن هذه الحياة، ثمّ يحيي مَن أماته وَهُوَ عَلَى كُلّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، كذلك هو كما خلق السَّمَاوَاتِ وَالأَرْض وما بينهنّ، كذلك يقوّض هذا البناء وتبدّل الأرض بغير الأرض والسماء، وتبدّل هذه الدار بالدار الآخرة، وكُلّ شَيْءٍ هو اسم للعبد الكلّيّ وما حوى، خَلَقَ كُلّ شَيْءٍ فَقَدَّرَهُ تَقْدِيرًا (٢:٢٥).

بيان

[٩٤٢] قوله عزّ وجلّ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ (٢:٥٧)، المُلْكُ مقول على وجهين، أحدهما هو ما قد خلقه من سماوات وأرضين وأفلاك وما بين ذلك، والآخر ما يتمّمه في اليوم الآخر وفي الدار الآخرة، الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ لله يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ (٥٦:٢٢) أَلاَ إِلَى الله تَصِيرُ الأُمُورُ (٥٣:٤٢) ونحوه كثير، وهو الغرض بالإخبار عنه لأنّه يومئذ يقوّض هذا البناء وتبدّل الأرض بغير الأرض والسماء

بغير السماء وكلّ ما قد قدّره الآن من وسائط وأسباب وأسباب أسباب، لأنّ المراد اليوم الإيمان بالغيب وفي الدار الآخرة الأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لله، هو الحقّ المبين أي المبين من هذا الحقّ المخلوق به السماوات والأرض، لذلك قال رسول الله ﷺ 'ترون ربّكم كما ترون الشمس صحوًا وكما ترون القمر ليلة البدر' أي على الدوام، وأمّا رؤية الزيارة فهو الرؤية العليا، والملكوت مأخوذ من مُلْك، وهو جمع والمُلْك على أرجائها فهو ما يفعله الملائكة عليهم السلام، وعلى القول بالتحقيق فهو الفعل منهم صلوات الله وسلامه على جميعهم بإذنه لاَ يَعْصُونَ الله مَآ أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ (٦:٦٦) أي في الدار الآخرة يتحقّق انحصار كلّ مفعول بقوله كُنْ فَيَكُونُ[١] (١١٧:٢)، رَبَّنَآ آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ (٨٣:٥)، واليوم في هذه الدار الأمر كلّه لله، وإن كان قد وسّط الوسائط وسبّب الأسباب فهو القائم على كلّ شيء جملةً وتفصيلاً، لكن هذا الأمر في الدار الآخرة ينشؤ جدًّا كما ينشؤ من الدنيا إلى أمر الآخرة، ويقال ملكوت الآخرة كما يقال ملكوت هذه الدار إذ نشأ الأمر نشأً عظيمًا كما تقدّم، ومنه الحديث 'إذا توضّأ العبد المؤمن ثمّ مضى إلى المسجد قال الله له في ملكوت عرشه عبدي زارني على قِراه ولن أرضى بقِرًا إلاّ في الجنّة'.

[٩٤٣] قوله عزّ وجلّ آمِنُواْ بِالله وَرَسُولِهِ وَأَنفِقُواْ مِمَّا جَعَلَكُم مُّسْتَخْلَفِينَ فِيهِ يعرض[٢] بالإيمان بالله ورسوله إلى الميثاق الذي أخذه عليهم والتقرير الذي قرّرهم عليه، فأقرّوا وأشهدوا على أنفسهم بالربوبيّة والعبوديّة على أنفسهم والإيمان بالرسل والأنبياء أجمعين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين، لذلك قال وَمَا لَكُمْ لاَ تُؤْمِنُونَ بِالله وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُواْ بِرَبِّكُمْ (٥٧:٧-٨) ما كان في العهد الأوّل من ذكر الرسالة لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنصُرُنَّهُ إلى قوله فَاشْهَدُواْ وَأَنَاْ مَعَكُم مِّنَ الشَّاهِدِينَ

---

١ فَيَكُونُ: فكان ب.

٢ يعرض: يعوّض آ.

فَمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ ذٰلِكَ فَأُوْلَـٰئِكَ هُمُ ٱلْفَاسِقُونَ (٣:٨١–٨٢)، يقول عزّ وجلّ فَالَّذِينَ آمَنُواْ مِنكُمْ وَأَنفَقُواْ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ (٧:٥٧)، يقول عزّ وجلّ لِمَ لا تؤمنون بالله والرسول وقد أنزل الله ربّه وربّكم عليه آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لتبيّن عن تحقيق النبوّة التي أتاه والرسالة التي أرسله بها إليكم[٣] لِيُخْرِجَكُمْ إن آمنتم بذلك مِنَ ٱلظُّلُمَاتِ إِلَى ٱلنُّورِ وَإِنَّ الله بِكُمْ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ (٩:٥٧)، وهذا معنًى من الخطاب يختصّ به المؤمنون دون من كذّب وكفر.

[٩٤٤] ثمّ عرّض أيضًا بما ذكره من قوله وَمَا لَكُمْ أَلاَّ تُنفِقُواْ فِي سَبِيلِ الله وَلله مِيرَاثُ ٱلسَّمَاوَاتِ وَٱلأَرْضِ (١٠:٥٧)، يذكّر بوجود الدار الآخرة وأنّه مقوّض هذا البناء ومبدِّل ما خلقه من أرض وسماء بغير ذلك، فكان قوله وَأَنفِقُواْ مِمَّا جَعَلَكُم مُّسْتَخْلَفِينَ فِيهِ تعريضًا بوصف الزهادة فيما لا يبقى، وقوله وَلله مِيرَاثُ ٱلسَّمَاوَاتِ وَٱلأَرْضِ تعريض أيضًا بالدار الآخرة، وأنّه فيما هنالك يُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ (٣:٥٧) بما يبقى عوضًا ممّا يفنى، يقول عزّ من قائل أَنفِقُواْ مِمَّا هولا يبقى لكم إذ هو معرّض ليخلفكم فيه غيركم كما خلفتم أنتم سواكم، وهو أيضًا ممّا لا يبقى إذ السماوات والأرض مخلوقة لأن لا تبقى، فَآمِنُواْ بِالله وَرَسُولِهِ وَأَنفِقُواْ مِمَّا جَعَلَكُم مُّسْتَخْلَفِينَ، وما لكم لا تفعلون ذلك وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ على ذلك قبل البدء الأوّل إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ بذلك، يقول عزّ من قائل على إثر هذا مَن ذَا ٱلَّذِي يُقْرِضُ الله قَرْضًا حَسَنًا أي خالصًا من كسب طيّب ومخلصًا من نيّات خالصة لله عزّ وجلّ إلى الدار الآخرة التي فيها تُوَفَّوْنَ أُجُورَكُمْ (٣:١٨٥) فَيُضَاعِفَهُ لَهُ فيما هنالك وَلَهُ أي على إيمانه وإسلامه نفسه لله عزّ وجلّ أَجْرٌ كَرِيمٌ (٣:١٨٥).

[٩٤٥] وصل بذلك قوله جلّ جلاله يَوْمَ تَرَى ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُم بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِم (١٢:٥٧) المعنى، أعلم بالوقت الذي قد قدّر[٤] بأن تكون التوفية[٥] بالجزاء وإظهار النور الذي

---

٣ إليكم: ساقطة من آ.

٤ قد قدّر: قرن آ.

٥ التوفية: التوقية ب.

اكتسبوه هنا بإيمانهم وأعمالهم الصالحة، فإنّه كان خلقهم في البدء الأوّل وأهل النور في نُورهُمْ، ولمّا قرّر الكلُّ منهم فأقرّوا وأشهدهم على أنفسهم يومئذ وما أراد منهم فشهدوا[٦] بثّهم في خزائن السماوات والأرض، فكان عن ذلك لهم وفيهم علوم الإيمان والإسلام وما هم إذا تذكّروه الآن ذكروا، ومتى تفكّروا بجدّ كما يجب تذكّروا ثمّ أبصروا، وكما أكسبهم ذلك ما تقدّم ذكره أكسبهم أيضًا لأجل البعد عن نور حضرة القدس ظلمةً وبعدًا لأجل مرورهم فيما هنالك على ملتقى البحرين وامتزاج الفيحين، وإن كان قد أبقى عليهم نورًا لأجل مشاهدتهم الفيحين فيحة بالماء ينزّله من السماء، وجعله قدمه الذي قدّمه في قُدمة تدبيره يوم استوائه على العرش، الذي هو آيته على فعله في قمع عدوان سورة الزمهرير بإدالة السعير عليه وبإدالة الزمهرير إذا اشتدّ عدوان السعير، ثمّ أثارة حكم رحمته في ذينك الحكمين الذي سخّر به جهنّم لعباده هذا إلى النور الذي سوّى بينهم فيه من حيث التعبّد له قوله الحقّ ووعده الصدق 'هؤلاء للجنّة وبعمل أهل الجنّة يعملون، وهؤلاء للنار وبعمل أهل النار يعملون'.

[٩٤٦] فأرصد لأهل اليمين من تلك المقدّمة نورًا يهديهم به ليتمّ كلمته الحسنى لهم، كما أرصد لأهل القبضة الأخرى ظلمةً ليتمّ كلمته فيهم وعليهم، ولمّا أخرجهم إلى هذه الدار هذا الإخراج وأحياهم[٧] من تلك الموتة هذا الإحياء، تساوى الكلّ في أنّهم في ظلمة وإن تباينوا في المراد منهم وبهم، فالمؤمنون يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ (١٠:٩) وييسّرهم لما قدّر لهم ليتمّ فيهم كلمته، والكافرون ليس لهم نور إيمان يظهر لهم، وإن كان النور الذي شمل جميعهم المعبَّر عنه بأنّه نور الفطرة، فالمؤمنون لأجل المشيئة السابقة من الله فيهم ييسّرهم للفكر ويفيض لهم عند ذلك الذكر، والفكر إسلام الإيمان، والذكر عن نور الإيمان، والتذكّر مِن عملِ باطن الإسلام،

٦ فشهدوا: فلسَهدوا آ.

٧ وأحياهم: وأحياهم هذا آ.

والبصر والإبصار من عملِ نورِ باطن الإيمان، تَذَكَّرُواْ فَإِذَا هُم مُّبْصِرُونَ وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لاَ يُقْصِرُونَ (٧:٢٠١–٢٠٢)، ذلك قوله الحقّ الله وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُواْ يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُواْ أَوْلِيَآؤُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ (٢:٢٥٧)، أعرِض معنى هذه الآية على حكم النورين والظلمتين يستبين لك الحقّ واضحًا إن شاء الله، ثمّ يتحقّق النور والظلمة للفريقين حيث يوفّون أجورهم وهو يوم القيامة، وبطن هذا وهذا في هذه لأجل الابتلاء، وإنّ المطلوب هو الإيمان بالغيب يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُم بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِم إلى قوله يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ (٥٧:١٢–١٣) المعنى إلى آخره.

فصل

إتمام النعمة على المؤمن الخشوع والخضوع لله والوجل عند ذكر الله، وهو عن أثارة النور الموجود [٩٤٧]
في القلوب، ومتى لم تجد ذلك عند ذكر الله عزّ وجلّ خيف عليه العقاب، وربّما أفضى به التمادي في ذلك إلى معنى ما[٨] وصل به الصادق الحقّ حيث يقول أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُواْ أَن تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ الله وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلاَ يَكُونُواْ كَالَّذِينَ أُوتُواْ الْكِتَابَ مِن قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ (٥٧:١٦) المعنى، فالله الله أيّها المتذكّر اضرع إليه عزّ جلاله في إتمام النعمة عليك بالخوف والوجل والخشية والرضى والحبّ والشوق إلى لقائه، والطريق القاصد إلى ذلك الإعراض عن الدنيا وأهلها ونبذ الشواغل عن الله، والله بسؤال عباده مليّ وبوعده وفيّ. لذلك أعقب بقوله الصادق النصيح اعْلَمُواْ أَنَّ الله يُحْيِي الأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا، ثمّ قال مبيّنًا لها من نصيحة قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (٥٧:١٧)، اللهمّ يسّرنا لما تحبّه وترضاه برحمتك يا أرحم الراحمين، فإنّا لا نقدر على ذلك ولا نعقله إلاّ بك، لا إله إلاّ أنت.

---

٨ ما: وما آ.

[٩٤٨] وصل بذلك قوله الحقّ إِنَّ ٱلْمُصَّدِّقِينَ وَٱلْمُصَّدِّقَاتِ وَأَقْرَضُواْ الله قَرْضًا حَسَنًا إلى قوله وَٱلَّذِينَ آمَنُواْ بِالله وَرُسُلِهِ أُوْلَـٰئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ وَالشُّهَدَآءُ عِندَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ (١٨:٥٧-١٩)، هذا منتظم بما تقدّم ذكره من قوله آمِنُواْ بِالله وَرَسُولِهِ وَأَنفِقُواْ مِمَّا جَعَلَكُم مُّسْتَخْلَفِينَ فِيهِ (٧:٥٧)، فوعد على الإيمان والذكر والتذكّر والعقل عنه الرفعة إلى درجة الصدّيقين، كما وعد على الإنفاق وإقراض الله القرض الحسن المضاعفة، ثمّ جعل يزهّد في الدنيا ويرغّب في الآخرة بقوله الحقّ اعْلَمُواْ أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الأَمْوَالِ وَالأَوْلاَدِ كَمَثَلِ غَيْثٍ، ثمّ مثّل المدّة مدّة العمر في ذلك إلى نصف السنة كما تقدّم ذكره في المثل المضروب لذلك في سورة يونس عليه السلام، فاطلُبه هناك وتذكّر به. ثمّ قال وَفِي الآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ أي لمن كفر وعتا وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ الله وَرِضْوَانٌ أي لمن آمن وصدّق المرسَلين وعمل صالحًا، ثمّ قال وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَآ إِلاَّ مَتَاعُ الْغُرُورِ (٢٠:٥٧)، من جعل الدنيا مجازًا إلى الآخرة كفاه من متاعها كزاد الراكب، ومن اغترّ بها وأُعجب بزخرفها مُزج له ذلك بأسقام وأوصاب وآلام مع شغل بها لا ينفكّ وأمل غرور لا يُدرَك وحِرص لا ينقضي منه بهمّته.[٩]

[٩٤٩] ثمّ كشف عن وجه حقيقة النصيحة، فقال سَابِقُواْ إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَآءِ وَالأَرْضِ، كنّى عن الجنّة وسعتها بالعلوّ والسفل فيما هو منسوب إلى الجنّة من حيث هو وصف لها، فتضمّن الوصف أنّ جهنّم في ضمن ذلك كالليل في ضمن النهار، غير أنّ الجنّة منسوبة إلى العلوّ والرفعة والقرب من الأفق المبين وجوار ربّ العالمين عزّ جلاله، وجهنّم أعاذنا الله منها منسوبة إلى السفل والضعة والبعد والبؤس كلّه، وقال سَابِقُواْ، فالظاهر من هذا الخطاب أن السباق هو إلى شيء حاضر يدركه السابق غايته عند منتهى سباقه، وذلك من أوّل حال موته إلى ما بعده، ثمّ إلى ما هو ينشئ إليه هذا الأمر، فقد رأيتَ أنّ

٩ بهمّته: ساقطة من آ.

هذه الدار بما فيها من دلائل وبراهين ووضوح الحقّ المخلوق به السماوات والأرض إعلامًا بما هو المصير إليه في الدار الآخرة، ثمّ الدار الوسطى على التوسّط وبُعد البون في تحقيق ما تقدّم ذكره والمشاهدة له، كيف لا وقد ذهب الابتلاء وتكليف الإيمان بالغيب، وإنّما هي المجازاة، ثمّ الدار الآخرة أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلاً (٢١:١٧)، الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَلاَ تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ (١٤٧:٢).

[٩٥٠] ثمّ أخذ يعزّي أهل الإيمان والتقوى في جميع ما يصيبهم به في هذه الدار بقوله مَآ أَصَابَ مِن مُّصِيبَةٍ فِي الأَرْضِ وَلاَ فِي أَنفُسِكُمْ إِلاَّ فِي كِتَابٍ مِّن قَبْلِ أَن نَّبْرَأَهَآ (٢٢:٥٧)، قال رسول الله ﷺ 'إنّ الله قدّر مقادير الخلائق قبل أن يخلقهم بخمسين ألف سنة'، ثمّ هو قد أرصد للمؤمنين كفّارة سيّئاتهم وظهورهم من ذنوبهم، وهو محذوف في هذا الخطاب لكن يدلّ عليه ظاهره، لذلك قال لِّكَيْلاَ تَأْسَوْاْ عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلاَ تَفْرَحُواْ بِمَآ آتَاكُمْ أي لا تَفْرَحُواْ اغترارًا به فتطمئنّوا بالدنيا من أجل ذلك، فإنّ الله لاَ يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ (٢٣:٥٧)، يقول عزّ وجلّ أَنفَقُواْ مِمَّآ رَزَقْنَاهُمْ (٢٩:٣٥) واعْبُدُواْ رَبَّكُمُ (٢١:٢) واصبروا لله واشكروا له، لذلك أعقب بقوله الَّذِينَ يَبْخَلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَمَن يَتَوَلَّ أي عن الإجابة بالإيمان والتصديق والإيقان لأجله فَإِنَّ الله هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ (٢٤:٥٧).

[٩٥١] ثمّ أرجع الخطاب إلى معنى قوله يخاطب عباده آمِنُواْ بِالله وَرَسُولِهِ وَأَنفِقُواْ مِمَّآ جَعَلَكُم مُّسْتَخْلَفِينَ فِيهِ إلى قوله وَمَا لَكُمْ لاَ تُؤْمِنُونَ بِالله وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُواْ بِرَبِّكُمْ (٧:٥٧–٨) أي الذي عاهدتموه وأعطيتموه ميثاقكم على الإيمان به وبرسله، وذِكر دعاء رسوله أتاهم كما تقدّم، ونظم بذلك قوله وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ إلى قوله جلّ من قائل يأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ اتَّقُواْ الله وَآمِنُواْ بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِن رَّحْمَتِهِ أي لأجل إيمانكم بالله ورسوله وَيَجْعَل لَّكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَالله غَفُورٌ رَّحِيمٌ (٢٦:٥٧–٢٨)، والتسابق إلى الخيرات يكون بين متسابق ومتسابق

منّا بعضنا مع بعض، وهذا مكرّر في القرآن، وقد يكون بين الأمم أمةً مع أمّة، قال الله عزّ من قائل وقد ذكر بني إسرائيل وكتابهم وذكر أهل الإنجيل، ثمّ قال وَأَنزَلْنَآ إِلَيْكَ الْكِتَابَ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ إلى قوله لِكُلّ أمّة جَعَلْنَا مِنكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا إلى قوله فَاسْتَبِقُوا الخَيْرَاتِ إِلَى الله مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (٥:٤٨).

[٩٥٢] ولمّا أمر بالتسابق وحرّض على السباق ختم السورة بقوله لِئَلاَّ يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَلاَّ يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّن فَضْلِ الله وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ الله يُؤْتِيهِ مَن يَشَآءُ وَالله ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ (٥٧:٢٩)، مفهوم هذا الخطاب من هذه الجهة أنه لمّا ذكر أَهْلَ الْكِتَابِ وحذّر من بلدتهم وتعاصبهم ونكوصهم عن توليد الخشية والخشوع ومواريث اليقين والتقوى، كنحو ما تقدّم ذكره بقوله أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُواْ أَن تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ الله وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلاَ يَكُونُواْ كَالَّذِينَ أُوتُواْ الْكِتَابَ مِن قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَاسِقُونَ (٥٧:١٦)، وعرّض لهم بأنّه يُحْيِي الأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا قولاً ومثلاً ضربه لإحيائه القلوب، وإنّ ذلك يكون بالذكر والتذكار والفكر وطلب العلم بالله وبرسله وملائكته وآياته في الوجودين العالم والوحي، والملازمة لذلك والمداومة على ما يجرّ إليه، ويكون ذلك عنه من دعاء وتضرّع وتباؤس وتمسكن وافتقار إليه، لذلك قال في آخر المثل قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (٥٧:١٧).

[٩٥٣] ثمّ رغّب بعد ذلك وأعلم بما تؤول إليه عاقبة مَن لزم ذلك، وآية الصدّيقيّة والشهادة شهادة العلم، وَجِيءَ بِالنَّبِيِّيْنَ وَالشُّهَدَآءِ (٣٩:٦٩)، ثمّ زهّد في الدنيا ورغّب في فَضْل الله الذي يخصّ به مَن يَشَآءُ، المعنى إلى آخر السورة، ثمّ قال عزّ من قائل لِّئَلاَّ يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ أي بالطريق الذي أمرتكم بسلوكه في مسابقتكم إليّ، وليقع لهم العلم غداً أنّهم لا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّن فَضْلِ الله، وليَعْلَموا أيضًا أَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ الله يُؤْتِيهِ مَن يَشَآءُ (٥٧:٢٩)، قال رسول الله ﷺ 'نحن الآخرون السابقون يوم القيامة، بيد أنّهم أوتوا الكتاب من قبلنا وأوتيناه من بعدهم، واستاق

حكمه جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه بأنّ لأهل الكتابين من قبلنا قيراطاً قيراطاً، وأنّ لنا إن شاء الله قيراطين قيراطين، فيقولون ما لنا أقلّ عطاءً وأكثر عملاً، فيقول جلّ جلاله هل بخستكم من حقّكم شيئًا، فيقولون لا، فيقول هذا فضلي أوتيه من أشاء'، رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ (٨٣:٥) في يسر وفي عافية يا ذا الفضل العظيم، يا أرحم الراحيم. وقد جاء هذا المعنى في الكتاب الذي يُذكر أنّه الإنجيل.

سورة المجادلة

بِسۡمِ الله الرَّحۡمَٰنِ الرَّحِيمِ، قوله عزّ وجلّ قَدۡ سَمِعَ الله قَوۡلَ الَّتِي تُجَٰدِلُكَ فِي زَوۡجِهَا إلى قوله والله سَمِيعُۢ بَصِيرٌ (١:٥٨) إخبار منه عزّ جلا له بأنّه سَمِيعٌ مقالها في أحد أزليّته، وأنّ صفاته العُلى لم تزل ولا تزال على ما لم تزل عليه، وأنّه إنّما اختلفت الأحوال على المُحدَثين لا على ربّ العالمين جلّ جلا له، وقد تقدّم تبيان ذلك في قوله عزّ من قائل لَّقَدۡ سَمِعَ الله قَوۡلَ الَّذِينَ قَالُوٓاْ إِنَّ الله فَقِيرٌ وَنَحۡنُ أَغۡنِيَآءُ أي سمع قولهم ذلك ورأى قَتۡلَهُمُ الأَنبِيَاءَ بِغَيۡرِ حَقٍّ في الأزل، ثمّ قال سَنَكۡتُبُ مَا قَالُواْ وَقَتۡلَهُمُ الأَنبِيَاءَ بِغَيۡرِ حَقٍّ أي حين يقولون ذلك وحين قَتۡلهُمُ الأَنبِيَاءَ، وَنَقُولُ ذُوقُواْ عَذَابَ الۡحَرِيقِ (١٨١:٣) أي نَقُولُ لهم ذلك في دار البرزخ وفي دار القرار. [٩٥٤]

قوله عزّ وجلّ الَّذِينَ يُظَٰهِرُونَ[١] مِنكُم مِّن نِّسَآئِهِم مَّا هُنَّ أُمَّهَٰتِهِمۡ إِنۡ أُمَّهَٰتُهُمۡ إِلَّا اللَّٰٓـِٔي وَلَدۡنَهُمۡ وَإِنَّهُمۡ لَيَقُولُونَ مُنكَرًا مِّنَ الۡقَوۡلِ وَزُورًا (٢:٥٨)، لمّا كان هذا القول مِن المُظاهِر معادل الأزواج بالأمّهات وهو كذب من قائله وَزُورٌ ذمّه الله جلّ ذكره، ولمّا كان فيه إيهام ألزم قائله الكفّارة تأديبًا له وإشعارًا منه عزّ جلا له لعظم الأمر المُشار إليه إذ الأُمّهاتُ والدات، وفي الولادة موضع الخلقة وهو وصف للخالق عزّ جلا له، وهنّ مرضعات فهنّ أيضًا رازقات وهنّ أيضًا كافلات ومربّيات ومنشآت وراحمات وكاليات، وهذه كلّها منتزَعة من الأسماء الحسنى، ولذلك ما حرّم[٢] ونبّه[٣] تبارك وتعالى على هذه المعاني وذمّ فاعل ذلك وقائله وألزمه كفّارة ما قاله إذا هو أراد الرجوع إلى الوطئ الذي من أجله كان منه ذلك القول. [٩٥٥]

---

١ يُظَٰهِرُونَ: يظهرون آ.

٢ حرّم: رجرآ.

٣ ونبّه: فنبّه ب.

[٩٥٦] يقول الله عزّ وجلّ توصيلاً بما تقدّم من ذلك، أي من حكمتنا في ذلك لتؤمنوا بالله أي بأنّه الخالق الرازق المنشئ الربّ الرحمان الرحيم الكافل الكالئ، لا ينبغي له أن يتّخذ في عباده نسبًا، وأنّه لم يوجَد له كُفُوًا أَحَدٌ (٤:١١٢)، ثمّ عطف معنى الإيمان به عزّ وجلّ الإيمان بِرَسُولِهِ، أي إنّه من جاء بمثل هذا فمعلوم بأوّل نظر الإيمان والعقل أنّه من عند الله، ثمّ عطف بواو العطف وصف الحكم بالكفّارة على ما تقدّم ذكره بقوله وَتِلْكَ حُدُودُ الله، ثمّ قال عزّ من قائل وَلِلْكَافِرِينَ أي بما تقدّم وصفه من الإيمان فيجعلون له الندّ والكفؤ والولد والشريك عَذَابٌ أَلِيمٌ (٤:٥٨)، ثمّ وصف ما لهم وجزاءهم عنده، يقول وَقَدْ أَنزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ (٥:٥٨) تنبّئ عن صحّة ما تقدّم ذكره من إيمان به وبرَسُولِه، وَمَا يَنبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَن يَتَّخِذَ وَلَدًا إِن كُلُّ مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ إِلاَّ آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا إلى قوله وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا (١٩:٩٢–٩٥)، وبأنّه شائع كثير في الوجودين العالم والوحي، وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ الله جَمِيعًا (٥:٥٨–٦)، يقول يكون ذلك يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ الله جَمِيعًا.

[٩٥٧] قوله عزّ وجلّ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الله يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ مَا يَكُونُ مِن نَّجْوَى ثَلاَثَةٍ إِلاَّ هُوَ رَابِعُهُمْ وَلاَ خَمْسَةٍ إِلاَّ هُوَ سَادِسُهُمْ وَلاَ أَدْنَى مِن ذَلِكَ وَلاَ أَكْثَرَ إِلاَّ هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُواْ (٧:٥٨)، هذا منتظم بقوله الحقّ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُواْ أَحْصَاهُ الله وَنَسُوهُ وَالله عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (٦:٥٨)، قال رسول الله ﷺ 'إذا جمع الله الأوّلين والآخرين في صعيد واحد، يقول الله عزّ وجلّ أيّها الناس طال ما صمتُّ وتكلّمتم، فاصمتوا لي أتكلّم'، ذلك قوله عزّ وجلّ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُواْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ الله بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (٧:٥٨)، وهذه موعظة عظيمة للمخلصين على أنفسهم، وَالْعَصْرِ إِنَّ الإِنسَانَ لَفِي خُسْرٍ إِلاَّ الَّذِينَ آمَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْاْ بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْاْ بِالصَّبْرِ (١٠٣:١–٣)، لاَ خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّن نَّجْوَاهُمْ إِلاَّ مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلاَحٍ بَيْنَ النَّاسِ (٤:١١٤) المعنى حيث جاء، ثمّ ذكر جلّ ذكره الَّذِينَ نُهُواْ عَنِ النَّجْوَى بِالإِثْمِ

وَٱلۡعُدۡوَٰنِ وَمَعۡصِيَةِ ٱلرَّسُولِ (٨:٥٨)، ووعظ في ذلك المؤمنين وأمرهم بالتناجي بِٱلۡبِرِّ وَٱلتَّقۡوَىٰ، وإذا ناجوا الرّسُولَ فليقَدِّمُواْ بَيۡنَ يَدَىۡ نَجۡوَاهم صَدَقَةً (١٢:٥٨)، ثمّ رخّص لهم في الترك ونسخ عنهم ذلك رأفةً منه ورحمةً بهم، وجاء الناسخ على إثر ذلك، وقد تقدّم ذكر الناسخ للقرآن والمنسوخ، جمع بذلك بين العزم بالأمر بالتوقير للرسول والإعظام لقدره، وبين رحمته بالتخفيف، والله رؤوف رحيم.

قوله عزّ من قائل يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا قِيلَ لَكُمۡ تَفَسَّحُواْ فِي ٱلۡمَجَٰلِسِ فَٱفۡسَحُواْ يعني مجلس [٩٥٨]
رسول الله ﷺ، وعلى الحرف الآخر ٱلۡمَجَٰلِس على الجمع فهو عامّ في مَجَالِسِ الخير في الجماعة والجماعات[٤] والتشاور ونحو هذا، فَٱفۡسَحُواْ أمر منه عزّ جلا له لأهل المجلس، يَفۡسَحِ الله لَكُمۡ وعْد منه بذلك وضمان، وَإِذَا قِيلَ ٱنشُزُواْ فَٱنشُزُواْ[٥] أي ارتفعوا فَٱنشُزُواْ، هذا أمر للداخلين، يَرۡفَعِ الله ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ مِنكُمۡ وَٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلۡعِلۡمَ (١١:٥٨) تعريض لأهل المجلس أن يرفعوا أهل الإيمان والخير، وبخاصّة أهل العلم، وفيه إعلام بما يكون منه لهم في الدار الآخرة إن شاء الله في ٱلۡمَقۡعَدِ الصِدۡقِ عِندَ العزيز ٱلۡمُقۡتَدِرِ (٥٤:٥٤) عزّ جلا له وتعالى علاؤه وشأنه، فإنّه تبارك وتعالى جاء عنه فيما أنبأ به جبريل رسول الله ﷺ ووصف الزيارة العليا، قال 'إنّ ربّك اتّخذ لنفسه واديًا في الجنّة من مسك أبيض'، وذكر أنّه عزّ جلا له 'يقعد على كرسيّه، لَهُ ٱلۡمَثَلُ ٱلۡأَعۡلَىٰ فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ (٢٧:٣٠)، ثمّ يجعل منابر من نور فيجيئ بالنبيّين والمرسَلين فيجلسون عليها، ومنابر من درّ مكلّلة بالجوهر والياقوت فيجيئ الصدّيقون والمقرّبون فيجلسون عليها، ويجلس المؤمنون على ذلك الكثيب'، وذكر سائر الحديث، ومصداقه من القرآن قوله تعالى إِنَّ ٱلۡمُتَّقِينَ فِي جَنَّٰتٖ وَنَهَرٖ فِي مَقۡعَدِ صِدۡقٍ عِندَ مَلِيكٖ مُّقۡتَدِرِۭ (٥٤:٥٤–٥٥)، فللعلماء[٦] يومئذ رفعةً ليست لسواهم.

٤ والجماعات: والجمعات آ.
٥ فَٱنشُزُواْ: فَٱذۡكُرُواْ آ.
٦ فللعلماء: فالعلماء ب.

[٩٥٩] ثمّ قال وقوله الحقّ وَالله بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (١١:٥٨) تعريض برحمته منه لعباده وتجاوز، كما قال وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُواْ بِالله وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَأَنفَقُواْ مِمَّا رَزَقَهُمُ الله، ثمّ قال وَكَانَ الله بِهِم عَلِيمًا (٣٩:٤)، ثمّ ذكر تولّي الذين نافقوا اليهود ووعظ في ذلك وحذّر وأوعد، ثمّ كذلك إلى آخر السورة، ثمّ ختم السورة بذكر الولاية والتولّي، وأعلم في ذلك أنّ التولّي مواصل القرب ومنبعثه أو البعد واللعن بقوله لاَ تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِالله وَالْيَوْمِ الآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ الله وَرَسُولَهُ، كما قال رسول الله ﷺ 'والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتّى أكون أحبّ إليه من أهله وولده، وحتّى يكون الله ورسوله أحبّ إليه ممّا سواهما'، أُوْلَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الإِيمَانَ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِّنْهُ، الآية فيها أُوْلَئِكَ حِزْبُ الله أي أنصار الله وأولياؤه وأحبّاؤه أَلاَ إِنَّ حِزْبَ الله هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٢٢:٥٨)، الفلاح فيما هنالك هو الظفر بلقاء الله عزّ وجلّ ورؤية الله وزيارته والجاه والحظوة عنده في تولّي الله ورسله والمؤمنين، ومعاداة البُعداء وبغض الأعداء الشأن كلّه، فإنّه عزّ جلاله ما عادى إبليس ولعنه إلاّ لأجل آدم عليه السلام، أمرنا بعداوته وحذّرنا من متابعته، إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ لِيَكُونُواْ مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ (٦:٣٥)، وقال وَمَن يَتَوَلَّهُمْ مِّنكُمْ يعني بخطابه هذا المؤمنين، فَإِنَّهُ مِنْهُمْ (٥١:٥).

سورة الحشر

بِسْمِ الله الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ، قوله عزّ وجلّ سَبَّحَ لله مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ أي سَبَّحَ لَهُ كلّ [٩٦٠]
شيء هو موجود في الأزل في أحد أحديّته، سَبَّحَ أي عبده فلمّا أوجد الموجودات سَبَّحَته
بما كانت سَبَّحَته به إذ كانوا في علمه وقدرته ومشيئته العزيز الحكيم عن وجود مثل له ولا وجود
له، وأحكم إيجاد كلّ شيء خلقًا وأمرًا، ثمّ تمدّح عزّ جلاله بإخراج الَّذِينَ كَفَرُواْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ
مِن دِيَارِهِمْ ذلك من حكمه لعزّته وكريم إحكامه، قال رسول الله ﷺ 'لا تَتراءى ناراهما، أنا
بريء مِن كلّ مسلم مع مشرك'.

قوله عزّ وجلّ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُواْ يَا أُوْلِي الأَبْصَارِ (٢:٥٩)، [٩٦١]
يخاطب بهذا المؤمنين رضي الله عنهم، يقول احذروا أن تسلكوا في بُيُوتكم مسلكهم فيعروكم
ما عراهم، سبحانه وله الحمد علم ما هو الآن كائن من قبل كونه أَلاَ يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ (١٤:٦٧)، قد
حلّ[١] بأكثر هذه الأمّة ما حذّرنا منه جلّ وعزّ، فكم الآن مِن بيت مهدَّم وبلد مخرَّب ومسجد
معطَّل من ذكر الله، بل معمور بالكفر وأنواع الضلال، وكم مِن أسير وقتيلٍ شيوخ ورجال
ونساء وشبّان، إِنَّا لله وَإِنَّـآ إِلَيْهِ رَاجِعونَ (١٥٦:٢) . يقول عزّ من قائل وَلَوْلاَ أَن كَتَبَ الله عَلَيْهِمُ
الْجَلاَءَ (٣:٥٩) يعني وهو أعلم ما أجلاهم رسول الله ﷺ إلى تيْماء وأرجاء من أرض الشام،
لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا أي بالقتل والسِباء، وَلَهُمْ فِي الآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ لأجل كفرهم ومُشاقّتهم
الله وَرَسُولَهُ (٣:٥٩-٤)، فليعلم المؤمنون الآن أنّ ما أصابهم من فظيع الأهوال وإخراب
الديار وقتل الأنفس وسبي الأهل والبنين، أنّ ذلك لتجري إرادة الله بهم لغفلتهم عن آيات
الله ومُشاقّتهم الله وَرَسُولَهُ بالخلاف له والعصيان نَسُواْ الله فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ (١٩:٥٩)،

١ حلّ: خل ب.

مصداق ذلك قوله عزّ وجلّ مَا قَطَعْتُمْ مِّن لِّينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَآئِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ الله وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ (٥:٥٩).

[٩٦٢] ثمّ ذكر الفيء وأحكامه ولمن هو ومن هو أولى به، وقد تقدّم ذكر ذلك، ثمّ ذكر أَهْلَ الْكِتَابِ والمنافقين ويهود وآخا بينهم لتشابه قلوبهم بقوله أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُواْ يَقُولُونَ لإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُواْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ (١١:٥٩) المعنى، وقد قال في غير هذا الموضع وَمَن يَتَوَلَّهُمْ مِّنكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ[٢] (٥١:٥) يحذّر المؤمنين من مواقعة ذلك فيدخلوا مدخل المنافقين والكافرين وأهل الكتاب، وقد تقدّم قوله عزّ من قائل لاَّ تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِالله وَالْيَوْمِ الآخِرِ يُوَآدُّونَ مَنْ حَآدَّ الله وَرَسُولَهُ (٢٢:٥٨) المعنى، ثمّ ذكر عزّ جلاله أنّ عدم الفقه والعقل عن الله يوجب الجبن عن العدوّ، فقوله لَأَنتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِم مِّنَ الله ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لاَّ يَفْقَهُونَ لاَ يُقَاتِلُونَكُمْ جَمِيعًا إِلاَّ فِي قُرًى مُّحَصَّنَةٍ إلى قوله يَعْقِلُونَ (١٣:٥٩).

[٩٦٣] ثمّ صرف وجهة الخطاب إلى ما تقدّم ذكره مِن وعد المنافقين يهود بالنصر لهم والخروج معهم وتصحيح الموالاة لهم، وشبّه ذلك منهم بوعد الشيطان أهل بدر بالنصر والجوار المذكور في سورة الأنفال، فقال وقوله العليّ كَمَثَلِ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ قَرِيبًا ذَاقُواْ وَبَالَ أَمْرِهِمْ إلى قوله كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلإِنسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنكَ إِنِّي أَخَافُ الله رَبَّ الْعَالَمِينَ (١٥:٥٩–١٦)، لذلك قال يومئذ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنكُمْ إِنِّي أَرَى مَا لاَ تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ الله وَالله شَدِيدُ الْعِقَابِ (٤٨:٨)، يقول الله عزّ من قائل فَكَانَ عَاقِبَتَهُمَآ أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدَيْنِ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَآءُ الظَّالِمِينَ، ثمّ أخذ في نصيحة المؤمنين بقوله العزيز يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ اتَّقُواْ الله وَلْتَنظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ، يقول عزّ وجلّ للمؤمنين اتَّقُواْ الله وَلْتَنظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ أي فيما مضى من عمرها، يقول ليتصفّح ما مضى فليُقلع من ذنوب تقدّمت وليتب منها وليتّق الله

---

٢ مِنْهُمْ: ساقطة من آ.

فيما يستقبله بتدارك التوبة النصوح وسلوك صراط الله وسنّة رسوله بالتقوى والورع في القول والعمل والتحصيل على النفس والأخذ منها لها، لذلك قال وَاتَّقُواْ الله إِنَّ الله خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ وَلاَ تَكُونُواْ كَالَّذِينَ نَسُواْ الله فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ يعني أهل الكتاب أُولَـئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ، فسقوا عن عهد ربّهم الذي عاهدهم عليه فخرجوا بذلك عن الإيمان به وبرسله وأُدخلوا من أجل ذلك النار مع الكفّار، نبّه على ذلك بما عقب به من قوله لاَ يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ (٥٩:١٧–٢٠)، والجنّة لا يدخلها إلا نفس مسلمة مؤمنة.

ثمّ أخذ عزّ جلاله في وصف القرآن العظيم بقوله الحقّ لَوْ أَنزَلْنَا هَـذَا الْقُرْآنَ أي الذي [٩٦٤]
يأتي ذكره عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ الله، ثمّ قال عزّ من قائل لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ (٥٩:٢١)، فإنّهم إذا تفكّروا تذكّروا، وإذا تذكّروا أبصروا، وإذا أبصروا أيقنوا، وفي اليقين الراحة، وذلك أنّ الإيمان أوّلاً هو علم الجبلّة، ثمّ درجة ثانية من الإيمان هو عن علم اليقين، وعنه يكون الرجوع يومًا ما، قال الله عزّ وجلّ فَمَا اخْتَلَفُواْ إِلاَّ مِن بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ (٤٥:١٧)، ثمّ ثالثه هو عن علم العقل، وعنه اليقين والصبر عليه عند تزاحم الفتن، ثمّ رابعه هو عن علم الروح وإيمانه، وعنه يكون الرضى والطمأنينة والحبّ والطاعة المحضة واللزوم والدؤوب،[٣] وفي هذه معنى قوله عزّ وجلّ 'كنتُ سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها، ولئن سألني لأعطينّه، ولئن دعاني لأستجيبنّ له' الحديث، ألا تسمع إلى قوله العليّ يأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ اتَّقُواْ الله وَآمِنُواْ بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِن رَّحْمَتِهِ وَيَجْعَل لَّكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ (٥٧:٢٨).

وقوله في السورة وهو الذي انتظم به قوله لَوْ أَنزَلْنَا هَـذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ المعنى، يأَيُّهَا [٩٦٥]
الَّذِينَ آمَنُواْ اتَّقُواْ الله وَلْتَنظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَاتَّقُواْ الله إِنَّ الله خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (٥٩:١٨)،

٣ والدؤوب: والدوب آ.

فناداهم باسم الإيمان وما آمنوا إلاّ بالتقوى، ثمّ أمرهم بالتقوى حال الإيمان، ثمّ أمرهم بالنظر لأنفسهم، ثمّ أمرهم بالتقوى حال النظر لأنفسهم إِنَّ الله خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ، وهذا حال المراقبة، ثمّ عرّض لهم بالدرجة العليا وهي إيمان الروح، فاجتلب الأسماء الحسنى على سياقها، وأسماء المحبوب داعية للمحبّة ومؤثّرة للودّ، يقول الله عزّ من قائل وَتِلْكَ الأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ هُوَ الله (٥٩:٢٢–٢٣)، الإشارة أوّلاً بهُوَ الإعلام بالقرآن المذكور في الآية لَوْ أَنْزَلْنَا هَـٰذَا الْقُرْآنَ (٥٩:٢١)، ثمّ ابتدأ بالكلام فقال هُوَ أي هَـٰذَا الْقُرْآن، الله الَّذِى لاَ إِلَـٰهَ إِلاَّ هُوَ إلى آخر السورة، وإذا تمكّن الإيمان من عقل الروح لم تكن الإشارة واقعةً إلاّ عليه عزّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه للزوم حضوره، فكلّ إشارة إنّما تقع عند هو عليه. جاء أنّه من قرأ هذه السورة الثلاث الآيات في يوم فمات من يومه مات شهيدًا، وهذه شهادة العلم لَوْ أَنزَل الله هَـٰذَا الْقُرْآنَ المذكور في هذه الآيات عَلَىٰ جَبَلٍ لكان منه ما ذكره جلّ ذكره، وإنّما يكون ذلك إذا شاء الله ذلك، ففي مشيئته هو البيان كلّه فافهم، وهذا اسم الله الأعظم ما شاء كان وما لم يشأ لا يكون.

سورة الممتحنة

بِسْمِ الله الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ، قد تقدّم في كتاب تنبيه الأفهام ذكر سبب هذه الصحيفة المكرَّمة، ' [٩٦٦]
وأنّ حاطِب بن أبي بَلْتَعة[١] رحمه الله لمّا أجمع رسول الله ﷺ لما أجمع عليه عام الفتح من الخروج إلى مكّة وتهيّأ لذلك، كتب حاطِب إلى أهل مكّة يعلمهم بمراد رسول الله ﷺ دفعه إلى ظَعِينة، ولمّا فصلت الظَعِينة بالكتاب خارجةً إلى مكّة أعلم الله جلّ ذكره رسوله عليه السلام بذلك، فأرسل عليّ بن أبي طالب والمِقْداد ابن الأَسْوَد رضي الله عنهما رسول الله، وقال لهما انطلقا حتّى تأتيا روضة خاخ فهناك تدركان هذه الظَعِينة، قال عليّ رضي الله عنه فانطلقنا تعادي بنا خَيْلنا حتّى قدمنا روضة خاخ أدركنا بها الظَعِينة، فقلنا لها أخرجي الكتاب الذي عندك، قال ما عندي مِن كتاب، فقلنا لها لتخرِجنّ الكتاب أو لنجرّدنّك الثياب، فأخرجته لنا من عِقاصِها، فأتينا به رسول الله ﷺ وفيه إعلام حاطِب أهل مكّة بأمر رسول الله ﷺ، فأحضره وعرض عليه الكتاب فلم ينكره، وقال والله يا رسول الله ما فعلته ارتدادًا عن الإسلام ولا رضًى بالكفر بعد الإيمان، وإنّما ذلك لمّا كان من هو معك من إخواننا المهاجرين لهم بمكّة إخوة وقرابات يحمون من لهم بها من أهليهم وقراباتهم، فأردتُ أن يكون هذا عندهم عوضًا ممّا فاتني فيهم، فقال عمر بن الخطّاب دعني يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق، فقال رسول الله ﷺ يا عمر وما يدريك لعلّ الله قد اطّلع على أهل بدر فقال لهم اعملوا ما شئتم فقد غفرتُ لكم، فدمعت عينا عمر '، وأنزل الله عزّ وجلّ هذه السورة يعظ عباده المؤمنين يٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لَا تَتَّخِذُوا۟ عَدُوِّى وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَآءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِٱلْمَوَدَّةِ، يقول عزّ وجلّ وَأَنَا۠ أَعْلَمُ بِمَآ أَخْفَيْتُمْ وَمَآ أَعْلَنتُمْ وَمَن يَفْعَلْهُ مِنكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَآءَ ٱلسَّبِيلِ (٦٠:١)،

---

١ بلتعة: بلثعة آ.

يعني سَوَآءَ سَبِيلِ المؤمنين وسَبِيلِ موالاة الله ورسوله والمؤمنين، كقوله إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ الله وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُواْ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاَةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ (٥٥:٥) المعنى.

[٩٦٧] ثمّ أخذ عزّ جلاله يذكّر المؤمنين بعداوة الكفّار إيّاهم بقوله إِن يَثْقَفُوكُمْ يَكُونُواْ لَكُمْ أَعْدَآءً وَيَبْسُطُواْ إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ أي بالضرب والإهانة وَأَلْسِنَتَهُمْ بِالسُّوءِ أي بالسبّ والخزي واللعن والإذاية[٢] ونحو هذا، وَوَدُّواْ لَوْ تَكْفُرُونَ لَن تَنفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلاَ أَوْلاَدُكُمْ أي الذين من أجلهم كان هذا الفعل مِن حاطِب، والخطاب له خطاب لسواه من جميع المؤمنين إن كان الأهل والقرابات كفّارًا فصل بينهم وفرّق بينهم وبين المؤمنين، فإن تابوا وأصلحوا ألحق بعضهم ببعض، لذلك أعقب بقوله الحقّ وَالله بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ، ثمّ أمرهم أن يأتسوا بإِبْرَاهِيمَ والمهتَدين مَعَهُ إِذْ قَالُواْ لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءآؤُاْ مِّنكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ الله كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَآءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُواْ بِالله وَحْدَهُ، ثمّ استثنى من ذلك قَوْلَه إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَآ أَمْلِكُ لَكَ مِنَ الله مِن شَيْءٍ (٦٠:٢–٤)، وإنّما كان ذلك منه ﷺ عن موعدة وعدها إيّاه، قال الله عزّ وجلّ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِّلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ (٩:١١٤) أي متوجّع في الله حَلِيمٌ عن ما كان من أبيه وقومه، ثمّ أبقى للمسلمين رجاء فيمن لهم بمكّة وغيرها من ذوي أرحامهم وبنين وقرابات بقوله عَسَى الله أَن يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُم مِّنْهُم مَّوَدَّةً، وهو ما كان قدّره مِن إسلام أهل مكّة ودخولهم في الدين، وَالله قَدِيرٌ على ذلك وَالله غَفُورٌ عمّا كان منهم رَّحِيمٌ (٦٠:٧) بالمؤمنين.

[٩٦٨] ثمّ أعلمهم بمستقرّ العداوة والبغضاء وأنّهم الذين أخرجوهم من ديارهم وقاتلوهم وأذوهم وفتنوهم، يعزّي المسلمين على الكفّار بذلك ويأمرهم بالبراءة منهم حتّى يؤمنوا بالله وحده كما فعل إبراهيم عليه السلام والذين معه رضي الله عنّا وعنهم، وأرخص في إيتاء البرّ إيّاهم

٢ والإذاية: والاذاآ.

والإقساط لهم في الدين لمن لم يقاتلوهم فِي الدِّينِ ولم يخرجوهم من دِيَارِهِم (٨:٦٠)، فالحمد لله الوليّ الحميد. ثمّ كذلك يعلّمهم كيف حكمهم في مُهَاجِرَات (٩:٦٠) النساء إلى المؤمنين، وأنّه لا يحلّ للمؤمنين نكاح المشركات ولا للمؤمنات بنكاح المشركين، ثمّ علّم رسوله ومن بعده من وُلاة الأمر كيف تكون المبايعة للنساء وهي أَلاَّ يَسْرِقْنَ وَلاَ يَزْنِينَ وَلاَ يَقْتُلْنَ وَلاَ يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ (١٢:٦٠) مِن قول ومِن عمل ومِن تبرُّج، وألاَّ يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلاَّ مَا ظَهَرَ مِنْهَا (٣١:٢٤)، جمع ذلك كلّه في قوله وَلاَ يَعْصِينَكَ فِي مَعْرُوفٍ، ثمّ قال عزّ من قائل رجوعًا بالخطاب إلى معنى ما ابتدأ من أجله السورة يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ لاَ تَتَوَلَّوْاْ قَوْمًا غَضِبَ الله عَلَيْهِمْ قَدْ يَئِسُواْ مِنَ الآخِرَةِ أي لعلمهم بما قدّمت أيديهم كَمَا يَئِسَ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ (١٢:٦٠-١٣)، إنّما يَئِسَ الْكُفَّارُ ممّن مات منهم من حيث أنّهم لا يؤمنون بالآخِرَةِ فهم على ذلك قد يَئِسوا منهم، وأمّا المؤمنون رضي الله عن جميعهم فهم يؤمنون بالآخِرَةِ، فإذا مات المؤمن أيقن وليّه بلقائه فيما هنالك، ولذلك قال رسول الله ﷺ 'اثنتان من أمر الجاهليّة، النياحة على الميّت، والطعن في الأنساب'، والنياحة على المؤمن دلالة على اليأس منهم، فأشبهوا الكفّار والجاهليّة من هذه الجهة، ومن ذلك كانت سنّة التعزية من المؤمنين بعضهم بعضًا، وهو أن يذكّر وليّ الميّت بما كان الميّت عليه في الدنيا مِن سبيل الاستقامة، فيقول له يرجي أولئك الخير إذ كان على ما كان منه، وأنّه قد قدم على ربّه وهو خير له من بقائه في دار الفتن والابتلاء، وأنّ الذي وجده فيما هنالك خير وأكرم، كما قال رسول الله ﷺ 'ما مِن أحد مِن المؤمنين يموت له عند الله خير يودّ أن يرجع إلى الدنيا ولو أنّ له الدنيا وما فيها'، ثمّ يصبّر المعزّى ويرغّبه في الآخرة على صبره في مُصابِهِ ذلك، وأنّ ما قضاه الله للمؤمن فهو خير له. وإن كان الميّت على غير السبيل المرضيّ فليعزّ المعزّى ويصبّره ويحضّه على أن يرضى للمفقود بما رضي لنفسه، وليستغفر له، وليدع له ما كان موته ذلك على التوحيد، ويكلّ أمره إلى الله عزّ وجلّ.

سورة الحواريّين

[٩٦٩] بِسْمِ الله الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ، قوله عزّ جلاله سَبَّحَ لله مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ (١:٦١)، أنبأ تبارك وتعالى بقوله سَبَّحَ لله ويسبّح أنّ كلّ شيء الذي هو العبد الكلّيّ وأبعاضه وأبعاض أبعاضه على تقضّي التفصيل إلى نهاية ذلك، كلّ ذلك سبّحه في وجود علمه وكريم مشاهدته وحيطة حضوره الغيب، ثمّ هو يسبّحه الآن، وفي المثال هو الذي يعلم ويرى ما في الغيب، كما هو يعلم الشهادة ويرى ما فيها، لذلك استاق اسمي العزّة والحكمة، إنّ الْعَزِيز لا يمتنع عليه شيء، وهو الْحَكِيمُ لمّا أوجد الموجودات لأنفسها أحكمها خلقًا وأمرًا، فهو فيها بما هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (٣:٥٧) غيبًا كان أو شهادةً.

[٩٧٠] والتسبيح هو التنزيه والتعالي منه عن كلّ ما لا يجوز عليه، وقد يكون التسبيح بمعنى الثناء والحمد، كما كان رسول الله يسبّح 'سبحان الله وبحمده أُسبِّحه'، فجماع نوعي التسبيح التحميد والتمجيد والإعظام والإكبار والإعلاء والإجلال والشهادة له بالوحدانيّة وغير ذلك، تجمع ذلك كلّه الصلاة، ومن هذا قيل للصلاة سُبحة، ولذلك ما يجده المستهدي للعالم الموفَّق بعون الله جلّ وعزّ له الصلاة بما حوته مِن أذكار وما حوته مِن معاني، ويجد إلى ذلك أيضًا سائر مباني الإسلام من حجّ وزكاة وصيام، وشهادة التوحيد مع الشهادة بصحّة النبوّة والرسالة إلى غير ذلك من سائر الشهادات، شهد للعالم الشهيد العليّ بذلك في قوله أَفَغَيْرَ دِينِ الله يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا (٨٣:٣) وَلله يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ (٤٩:١٦)، وفي التمييز لهذه الشهادات وتفصيل هذه الفصول تفاضل الصدّيقون والمقرَّبون، فأحرِص وفّقكَ الله على اللحاق بهم ترشد إن شاء الله وهو المستعان.

قوله تعالى يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ لِمَ تَقُولُونَ مَا لاَ تَفْعَلُونَ كَبُرَ مَقْتًا عِندَ الله أَن تَقُولُواْ مَا لاَ تَفْعَلُونَ [٩٧١]
إِنَّ الله يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَأَنَّهُم بُنْيَانٌ مَّرْصُوصٌ (٦١:٢-٤)، انتظم هذا بما تقدّم من المعاتبة على تولّي البُعداء من كفّار ومشركين وأهل الكتاب والمنافقين، يقول تعالى وأنتم قد آمنتم بالله وبرسوله وذلك يقتضي صدق الوفاء وترك الخيانة وإخلاص الموالاة والحبّ لله ولرسوله وللمؤمنين، ثمّ أنتم هؤلاء تبذلون نصيحتهم البغضاء البُعداء وتوالونهم، والصَفّ هيئته يعطي حسن الصحبة، وثوابها إقامة القلوب على سواء السبيل، لذلك قال رسول الله ﷺ لرجل وقد رآه خارجًا صدره عن الصَفّ فأمره بالدخول فيه، وقال 'سوّوا صفوفكم فإنّ تسوية الصفّ من تمام الصلاة'، وقال عبادة 'لَتُسَوُّنَّ صفوفكم أو لَيُخالِفَنَّ الله بين قلوبكم'، وقال وقد رآهم يصلّون عِزِين 'ألا تَصُفّوا كما تَصُفّ الملائكة' الحديث، ووصفهم الله عزّ جلاله في كتابه بأنّهم يقولون وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ (٣٧:١٦٥-١٦٦)، ولتحقّقهم في ذلك هم على حال لاَ يَعْصُونَ الله مَآ أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ (٦٦:٦)، لا تخالف بينهم البتّة بل هم المتعاونون على أمر الله، إذ مع الاختلاف لا يكون صحّة ائتلاف.

أتبع ذلك ما هو في معناه قوله عزّ وجلّ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَقَوْمِ لِمَ تُؤْذُونَنِي وَقَد تَّعْلَمُونَ [٩٧٢]
أَنِّي رَسُولُ الله إِلَيْكُمْ، يقول الله جلّ من قائل فَلَمَّا زَاغُواْ أي عن الائتلاف وصدق الموالاة في الله وتوقير الرسول وتعزيره أَزَاغَ الله قُلُوبَهُمْ (٦١:٥) عن الهدى القويم، وهذا وعظ منه عزّ جلاله وعظنا به في غيرنا إكرامًا منه لهذه الأمّة مَن غفل عنه، وقد أنذر عزّ وجلّ ورسوله عليه السلام بأنّ الأمر سيتغيّر عن ذلك في آخر الزمان، وقد نشاهد اليوم من ذلك ما شاء الله، وَلَوْ شَآءَ الله مَا اقْتَتَلُواْ وَلَكِنَّ الله يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ (٢:٢٥٣). ثمّ أخذ في ذكر نبوّة عيسى ومحمّد عليهما السلام، وأنّ محمّدًا ﷺ مذكور في زبر مَن كان قبله بقوله وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَبَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ الله إِلَيْكُم مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَاةِ وَمُبَشِّرًا

بِرَسُولٍ يَأْتِي مِن بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ (٦:٦١) وهو محمّد رسول الله، وهو أَحْمَدُ أي إنّه أَحْمَدُ ما يكون أمره وما جاء به في آخر الزمان وقت ولاية الرجل الصالح وأصحابه رضي الله عنّا وعنهم، ثمّ بعد مجيء عيسى صلوات الله وسلامه عليهما هو أَحْمَدُ ممّا تقدّم وفي أيّام هذا، ثمّ هذا يُظْهِر الله ما جاء به محمّد عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الكافرون (٩:٦١)، يقول الله عزّ جلاله فَلَمَّا جَاءَهُم بِالْبَيِّنَاتِ قَالُواْ هَـذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ (٦:٦١)، والمعنى بهؤلاء يهود فكذّبوه وكذبوا على كتابهم وعلى ما جاءتهم به الرسل من عند ربّهم، يُرِيدُونَ بذلك إطفاء نُورَ الله أي دين الإسلام وَيَأْبَى الله إِلاَّ أَن يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ (٣٢:٩)، قد كان من ذلك ما شاء الله، ثمّ ظهرت الآن كره للباطل عقوبةً لسوء أعمالنا وصريح أمره، ثمّ يأتي الله بأمره إذا شاء وهو العليم القدير.

ثمّ قال عزّ من قائل يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنجِيكُم مِّنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ تُؤْمِنُونَ [٩٧٣]
بِالله وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ الله بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ، أي بنيّات صادقة وقلوب على أمر الله عزّ وجلّ متّفقة، ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ إلى قوله وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِّن الله، أي على أعدائكم، وفي ذلك العزّ لكم والملك والغلبة على أعدائكم، وفي ذلك إحراز أرضكم ودياركم وأبنائكم وأهليكم، ثمّ ما لكم في ذلك من منال درجات الشهداء والناصرين الله ورسوله، ثمّ قال وقوله الصدق وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِّن الله وَفَتْحٌ قَرِيبٌ، هو ما كان مِن فَتْح الله عزّ وجلّ على التابعين، ثمّ قال وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ (١٠:٦١–١٣) أي بما يأتي به الله عزّ ذكره من نَصْرٍ وَفَتْحٍ في آخر الزمان على أيدي قوم يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ الله وَلاَ يَخَافُونَ لَوْمَةَ لاَئِمٍ (٥٤:٥).

ثمّ نظم بذلك ما هو في معناه من البشارة العظمى ممّا يأتي به بعد[١] إن شاء الله قوله عزّ من قائل يخاطب الصحابة ومَن بعدهم يٰأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنصَارَ الله، أمَر الله عزّ وجلّ رسوله محمّدًا عليه السلام أن يقول لأصحابه وأمّته يٰأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنصارَ الله كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لأصحابه الحَوَارِيِّينَ رضي الله عنّا وعنهم مَنْ أَنصَارِي إِلَى الله، ومعنى قوله إِلَى الله هنا هو إخبار منه أنّ أمر الله مرجوّ إلى أن يأتي الله بأمره في ذلك، عبّر عن ذلك التأخير بقوله إِلَى الله في هذا الخطاب وغيره، قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنصَارُ الله، يقول الله جلّ من قائل فَآمَنَت طَّائِفَةٌ مِّن بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَفَرَت طَّائِفَةٌ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَى عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ (١٤:٦١)، وهذا منه عزّ وجلّ إنباء بما يمنّ به في المستقبل إن شاء الله وله الحمد مِن قبل ومِن بعد، فإنّ عِيسَى والحَوَارِيِّينَ[٢] لم يظهروا بعد على عدوّهم، يقول الله عزّ وجلّ للصحابة ومن بعدهم كُونُوا أَنصَارَ الله واجمعوا أمركم ونيّاتكم لله على عدوّكم، فإذا جاء الله بأمره ينصركم كما هو ينصر عِيسَى بن مريم وأصحابه، وإيّاكم إذا جاء الله بأمره. [٩٧٤]

وقد تقدّم أنّ اسم الحَوَارِيِّينَ رضي الله عنّا وعنهم مأخوذ من الحَوَر، أي سيكون لهم رجعةً مع عيسى بن مريم صلوات الله وسلامه عليه، ويومئذ يكون[٣] من الله جلّ ذكره التأييد لهم على عدوّهم، مفهوم ذلك مِن عرض القرآن وحديث الرسول محمّد ﷺ تطلّبوا ذلك في آخر سورة المائدة، وهو البعث الأوّل الذي هو الآية الكبرى على البعث الآخر، قال رسول الله ﷺ لجبريل يوم سأله ليعلّم الناس دينهم عن الإسلام، ثمّ الإيمان، ثمّ الإحسان، وقال في ذلك 'أن يؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وبالبعث الآخر'، فبعث مَن يبعث يومئذ آية على البعث الآخر، كما الذي يأتي به من الخصب وإخراج الأرض بركاتها آية على نِعَم الجنّة [٩٧٥]

١ بعد: ساقطة من آ.
٢ والحَوَارِيِّينَ: والحَوَارِيّونَ ب.
٣ يكون: مكرّرة في آ.

وكريم موجوداتها، واتّفاق القلوب يومئذ الذي عبّر عنه قول رسول الله ﷺ يخاطب أمّته 'ألا لا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانًا'، وإنّما يكون ذلك على العموم في أيّام عيسى بن مريم صلوات الله وسلامه عليه، وتلك آية على كون أهل الجنّة 'قلوبهم على قلب واحد وسِنّهم على سِنّ واحد'، الحديث.

فصل في تفهّم معنى الحواريّين

[٩٧٦] من ذلك الحَوَر، أي سُمّيّت بذلك لأنّها حارت مِن دار الدنيا إلى الجنّة، فإنّها وجميعنا كنّا في الجنّة في وجود أبينا آدم عليه السلام، ثمّ أُخرجنا منها للقدر المقدَّر، فسيرجع الؤمنات من بناته إلى الجنّة قسمين لأجل ذلك حُورًا، يقول الله عزّ وجلّ يصف نعيم أهل الجنّة الذين أخرجهم من ظهر آدم في قبضة اليمين ذكورًا وإناثًا، فقال 'هؤلاء للجنّة' هذه الدخلة الأولى، ثمّ قال 'وبعمل أهل الجنّة يعملون'، أي إذا خلقتهم وأمرتهم ونهيتهم 'فبعمل أهل الجنّة يعملون'، لذلك قال في وصفهم الكائن لهم في الجنّة يُطَافُ عَلَيۡهِمۡ بِكَأۡسٖ مِّن مَّعِينٖ (٤٥:٣٧) لَّا يُصَدَّعُونَ عَنۡهَا وَلَا يُنزِفُونَ وَفَٰكِهَةٖ مِّمَّا يَتَخَيَّرُونَ وَلَحۡمِ طَيۡرٖ مِّمَّا يَشۡتَهُونَ وَحُورٌ عِينٞ كَأَمۡثَٰلِ ٱللُّؤۡلُوِ ٱلۡمَكۡنُونِ أي صفاءً وبياضًا، ثمّ قال جَزَآءَۢ بِمَا كَانُواْ يَعۡمَلُونَ (٥٦:١٩–٢٤)، والخطاب عامّ للمذكّر والمؤنّث، لأنّهما متى اجتمعا في خطاب غلب المذكّر، لذلك قال وقوله الصدق ووعده الحقّ يصف أصحاب اليمين أيضًا على جميعهم السلام فِي سِدۡرٖ مَّخۡضُودٖ وَطَلۡحٖ مَّنضُودٖ إلى قوله وَفُرُشٖ مَّرۡفُوعَةٍ، كنّى بالفُرُشِ عن النساء، ثمّ قال عزّ من قائل إِنَّآ أَنشَأۡنَٰهُنَّ إِنشَآءً أي في دار الدنيا، ثمّ بعد الموت في دار البرزخ، فَجَعَلۡنَٰهُنَّ أَبۡكَارًا عُرُبًا أَتۡرَابٗا لِّأَصۡحَٰبِ ٱلۡيَمِينِ (٥٦:٢٨–٣٨)، والإنشاء الأعظم هو في دار البرزخ، ألا تسمع صلوات الله وسلامه عليه يقول 'ما مِن أحد يتصدّق بتمرة من مال طيّب، والله طيّب لا يقبل إلاّ طيّبًا، إلاّ وقعت في كفّ الرحمان

قبل أن تقع في كفّ السائل، فيربّيها له كما يربّي أحدكم فَلُوَّه أو فصيله حتّى تكون التمرة مثل جبل أُحُدٍ، كذلك غيرها من سائر الصدقات، فدار البرزخ هي دار الإنشاء، كما قال نَحْنُ قَدَّرْنَا بَيْنَكُمُ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ عَلَى أَن نُّبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ وَنُنشِئَكُمْ فِي مَا لاَ تَعْلَمُونَ (٥٦:٦٠–٦١) .

[٩٧٧] وأمّا نساء الجنّة المخلوقات فيها ومنها اسمهنّ الخَيْرَات (٥٥:٧٠) هو أغلب عليهنّ، ثمّ بآخرة يلحقهنّ اسم الحُور، كما أنّ أسماء الآدميّات الحُور، ثمّ بآخرة يلحقهنّ اسم الخَيْرَات، قال الله عزّ وجلّ وذكر الجنّتين من الدار الآخرة وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّتَانِ، ثمّ قال فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٥٥:٤٦–٤٧)، أليست لكم في الدنيا جَنَّتَانِ، جنّة المصيف وجنّة الشتاء، ثمّ استمرّ على الوصف إلى قوله الحقّ وَمِن دُونِهِمَا جَنَّتَانِ (٥٥:٦٢) أي في دار البرزخ، لأنّ المؤمنين يلقون جنّة البرزخ دون الجنّة العالية في الآخرة، لذلك قال في الجنبة الأخرى، ووصف عذاب المجرمين في الدار الآخرة، ثمّ قال وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُواْ عَذَابًا دُونَ ذلِكَ، أي في دار البرزخ بعد الموت، ثمّ قال وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاَ يَعْلَمُونَ (٥٢:٤٧) .

[٩٧٨] رجع الكلام وَمِن دُونِهِمَا جَنَّتَانِ، يقول عزّ وجلّ فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٥٥:٦٢–٦٣)، أليست عندكم جنّة الربيع وجنّة الخريف، ثمّ قال فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاخَتَانِ (٥٥:٦٦)، فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ (٥٥:٦٨)، ثمّ قال وقوله الحقّ فِيهِنَّ أي في الفواكه والنَخْل والرُمَّان خَيْرَاتٌ حِسَانٌ فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٥٥:٧٠–٧١)، يقول أليست الفواكه والرُمَّان والتمر تأكلونها فيكون عن ذلك المنيّ، يخلق الله عن ذلك البنين رجالاً ونساءً عَذارًى وأبكارًا،[٤] وكذلك فيما هنالك يعجّل في الجنّة كما يؤجّل في الدنيا، تفهَّمْ خطاب ربّك عزّ جلاله وألقِن عنه مراده بكلامه، فأولئك هنّ الخَيْرَات الحِسَان فيما هنالك، ثمّ قال حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ (٥٥:٧٢)، عمّ الجميع منهنّ باسم الحُور. أطَلْنا الكلام في هذا الفنّ لمسيس الحاجة إليه، والله

٤ عزارى وأبكارًا: عزابى وأبكاراً.

نسأله أن يعلّمنا من علمه وأن يجزل حظّنا من معرفته وأن يحسن عوننا على ذكره وشكره وحسن عبادته برحمته. فالحواريّون إذًا من الحَوَر.

سورة الجمعة

بِسْمِ الله الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ، قوله تبارك وتعالى هُوَ الَّذِى بَعَثَ فِي الأُمِّيِّنَ، يعني العرب رَسُولاً مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ إلى قوله وَإِن كَانُواْ مِن قَبْلُ لَفِى ضَلاَلٍ مُّبِينٍ (٦٢:٢)، امتنّ عزّ جلا له عليهم بإرساله الرسل منهم وبلسانهم ليكونوا أقرب الناس إلى الله ورسوله إذا هم آمنوا واتّقوا وأحسنوا في ذلك، فيكونوا على ذلك أئمّةً لا أُمِّيِّينَ، كما قال وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ أي القرآن وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ (٤٣:٤٤) أي عن هذه المنّة، فتقاصَرت هِممهم البعض عن رفيع درجة الإمامة إلى أن رضوا بأن يكونوا أُمِّيِّينَ، ثمّ ذكر الأجناس المتلاحقة بعدهم بقوله وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُواْ بِهِمْ (٦٢:٣)، كلّ أمّة أوتوا الكتاب من عند ربّهم فلبسوا بأُمِّيِّينَ إلاّ أن تقتصر بعضهم هممهم فيتركوا النذير في كتاب ربّهم والتذكّر بما فيه، ويسرعوا إلى تقليد أشياخهم وآراء أئمّتهم، ذلك المُشار إليه بقوله ذٰلِكَ فَضْلُ الله يُؤْتِيهِ مَن يَشَآءُ وَالله ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ (٦٢:٤)، ثمّ أخذ في ذمّ أهل الكتاب لأنّهم أوتوه ولم يتفقّهوا فيه ولا تدبّروه بقوله الحقّ مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُواْ التَّوْرَاةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا (٦٢:٥)، وهذا وعظ لنا معشر هذه الأمّة وحضّ منه على التدبير لكتابه العزيز والتفقّه فيه والتفكّر، فإنّه الكتاب الذي لاَ يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِن بَيْنِ يَدَيْهِ وَلاَ مِنْ خَلْفِهِ (٤١:٤٢)، هو الفَصْل ليس بِالْهَزْلِ (٨٦:١٣-١٤)، هو الذي لا تفنى عجائبه، والغضّ الذي لا يُخلَق على كثر الردّ، هو الذي مَن تركه مِن جبّار قصمه الله، ومَن طلب الهدى في غيره أضلّه الله، هو حبل الله المتين مَن دعا إليه دعا إلى الصراط المستقيم، كيف تفنى عجائب كتابٍ هو كلامه ربّ العالمين، وحديث العليّ الكبير أحسن الحديث لا تلحق كنهه الأوهام، ولا تعرب عن حقيقته وصف الألسن، لأنّه إنباء منه عن عليّ شأنه عن حكمته وقدرته الغالبة ومشيئته الماضية وأسمائه الحسنى وصفاته العُلى، وإنباء منه [٩٧٩]

عن جميع ما خلقه من سماوات عُلاً، ثمّ سماوات دُنًا، ثمّ عن أرضين سفلى إلى مَا تَحْتَ الثَّرَى (٦:٢٠) إلى المنتهى، ينبّئ في ذلك كلّه عن أمره وشأنه، وأنّه في كلّ مذكور منه ومكوّن بما هو العليّ الأعلى، وينبّئ فيه عن دارَيِ الخلود بما فيهما وممّا أوجدهما وما أعدّهما من وجود عظيم، فات الوصف دركه والأوهام توهُّم أكْثره والأفهام علمه، وينبّئ فيه عمّا أنزله به من علمه ونور أودعه هدًى يهدي به إلى الصراط المستقيم، وذكر النبأ العظيم بما دلّ عليه، وذكر به من آياته البيّنات وشواهده المعربات، وما أمر به ودلّ عليه مِن العبرة إلى ما هنّ آيات عليه وشواهد له.

[٩٨٠] رجع الكلام إلى ذمّ مَن حُمّل الكتاب فلَمْ يحْمِله، قوله تعالى بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُواْ بِآيَاتِ الله وَالله لاَ يَهْدِى الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (٥:٦٢)، هذا مصداق لقول رسول الله ﷺ 'مَن ابتغى الهُدى في غيره أضلّه الله'، شبّههم بالْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا من الكتب لا يعرفون ما فيها لعدم العلم والفهم وبراءتهم من التفقّه فيه والتدبّر له، إذ لم يقِفوا بعقولهم على تعرّف عجائبه ومشاهدة غرائبه، ولمّا كان ممّا في كتابهم ذِكر رسول الله محمّد ﷺ جحدوا ذلك واستمرّوا على تكذيبه حسدًا منهم وبغيًا[١] على الحقّ، فالكفر مِن حامل هذه الصفات قريب، يكاد بأوّل عارض يعرض من الفتنة تتبّعه لغرض فاقه من الدنيا يسير يسرع إليهم، نَسُواْ الله فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ (١٩:٥٩)، نعوذ بالله من جميع الفتن مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ (١٥١:٦).

[٩٨١] قوله جلّ من قائل قُلْ يأَيُّهَا الَّذِينَ هَادُواْ إِن زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَآءُ لله مِن دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوُاْ الْمَوْتَ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٦:٦٢) أي في دعواكم أنّكم أَوْلِيَآءُ لله مِن دُونِ النَّاسِ[٢] لمّا قالوا مع النَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ الله وَأَحِبَّاؤُهُ (١٨:٥)، كان هذا جوابهم، ولمّا قال لَن يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلاَّ مَن كَانَ هُودًا (١١١:٢) وقالت النصارى لَن يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلاَّ مَن كَانَ نصرانيًّا، كان جوابهم على ذلك إن

---

١ وبغيًا: ونعتًا ب.
٢ فَتَمَنَّوُاْ الْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ (٦:٦٢) أي في دعواكم أنّكم أَوْلِيَآءُ لله مِن دُونِ النَّاسِ: ساقطة من آ.

كَانَتْ لَكُمُ الدَّارُ الآخِرَةُ عِندَ الله خَالِصَةً مِّن دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوُاْ الْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ (٢:٩٤) أي في دعواكم أنّه لا يَدْخُل الْجَنَّةَ سواكم، وهذا خطاب متوجّه إلينا معشر المؤنين والمسلمين، قال رسول الله ﷺ 'إنّه لا يدخل الجنّة إلاّ نفس مسلمة'، و'إلاّ نفس مؤمنة' في رواية أخرى، وقال الله عزّ من قائل وَمَن يَبْتَغِ غَيْرَ الإِسْلاَمِ دِينًا فَلَن يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ (٣:٨٥)، فمن كان مؤمنًا مسلمًا فليبشّر نفسه وليرضِ نفسه على البلوغ إلى صفة الصدق ومنال درجة الصادقين، فإنّ ولاية الله عزّ جلا له وتعالى علاؤه وشأنه والحبّ في لقائه لا يُنال إلاّ بالصدق، والحبّ يُنال بالتحبّب، والصدق بالتعمّل، ولا يزال العبد يصدّق حتّى يُكتب عند الله صدّيقًا.

فيأيّها العبد ما لك لا تحبّ الموت ولا بدّ لك منه، وأنت لا تلقى ربّك الوليّ الحميد إلاّ [٩٨٢]
بعد الموت، وهو يقول عزّ جلا له 'إذا أحبَّ عبدي لقائي أحببتُ لقاءه، وإذا كره لقائي كرهتُ لقاءه'، وهو وليّك الودود، ألا تسمعه يقول عزّ من قائل للمؤمنين إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ الله وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُواْ (٥:٥٥)، ويقول وَالله وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ (٣:٦٨)، ويقول وَمَا أُوتِيتُم مِّن شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا وَمَا عِندَ الله خَيْرٌ وَأَبْقَى أَفَلاَ تَعْقِلُونَ، ويقول أَفَمَن وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لاَقِيهِ كَمَن مَّتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ (٢٨:٦٠–٦١)، فيا عجبًا لنا نكره الموت الذي نرجوا معه لقاء الله ومنال خير الآخرة، مع أنّا لا بدّ لنا منه، وقد تقرّر لنا العلم أنّا لم نر الخير إلاّ من الله جلّ جلا له وتعالى علاؤه وشأنه، ولم نر الشرّ إلاّ مِن غيره، وفيما بدا لنا أنّ الجنّة لا يدخلها إلاّ المؤمنون، وأنّه جلّ جلا له ليس أولياؤه إلاّ المؤمنون، ويومئذ نلقى الملائكة عليهم السلام والنبيّين والمرسَلين والأولياء والصالحين وآباؤنا وأمّهاتنا المؤمنين والمؤمنات ونجد عنده ما قدّمناه من عمل وقرض[٣] قد قدّمه لنا برحمته ونحن المؤمنون، والحمد

٣ وآباؤنا وأمّهاتنا المؤمنين والمؤمنات ونجد عنده ما قدّمناه من عمل وقرض: ساقطة من آ.

لله ربّ العالمين. اقترض لهذه الحياة الدنيا الدنيّة التي جلّها مصائب وقوارع وأكثر أهلها أعداء وبغضاء قد جعلها الله سجنًا للعُصاة ومحبسًا للخاطئين عن كريم المآب ودارًا للكَفَرة والشياطين.

قوله عزّ وجلّ يَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ آمَنُوٓاْ إِذَا نُودِىَ لِلصَّلَاةِ مِن يَوۡمِ ٱلۡجُمُعَةِ فَٱسۡعَوۡاْ إِلَىٰ ذِكۡرِ ٱللهِ وَذَرُواْ ٱلۡبَيۡعَ ذَٰلِكُمۡ خَيۡرٌ لَّكُمۡ إِن كُنتُمۡ تَعۡلَمُونَ (٩:٦٢)، نظم بذلك ما تقدّم ذكره من تقريع أهل الكتاب على دعواهم الكاذبة، وحاجّهم بأن يتمنّوا ٱلۡمَوۡتَ إِن كانوا صَٰدِقِينَ (٦:٦٢)، وفي ذلك أعظم التقريع للأكثر منّا المتشاغلين بالدنيا المَخدوعين بزخرفها المَغرورين بالأمانيّ، فهم إيّاها يعبدون، قد شغفوا بحبّها فصيّرتهم عبيد العبيد وقرناء القرناء[٤] السوء يفرّ من الموت ويبغضه، ومتى ذكّر به أحدنا اشمأزّ لذكره وتعوّذ منه وتسلّى بما شغف حتّى يأتيه وهو على غرّة أو على كراهة منه له، فيكره الله لقاءه، نعوذ بالله الكريم من ذلك. فنظم بهذا كلّه خطابًا للمؤمنين بالإسراع لِيَوۡمِ ٱلۡجُمُعَةِ الذي هو آية على زيارته العليا ولقائه الكريم، يقول الله عزّ جلاله ذَٰلِكَ أي إسراعكم لصلاة ٱلۡجُمُعَةِ وترك العمل للدنيا خَيۡرٌ لَّكُمۡ إِن كُنتُمۡ تَعۡلَمُونَ (٩:٦٢). ثمّ ذمّ قومًا يسليهم عنها متاع الدنيا ولهوها بقوله وَإِذَا رَأَوۡاْ تِجَٰرَةً أَوۡ لَهۡوًا ٱنفَضُّوٓاْ إِلَيۡهَا وَتَرَكُوكَ قَآئِمًا (١١:٦٢).

٤ القرناء: لقرناء ب.

سورة المنافقين

[٩٨٤] بِسْمِ الله الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ، قوله عزّ من قائل إِذَا جَآءَكَ ٱلْمُنَٰفِقُونَ قَالُواْ نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ الله، ثمّ قال وقوله الصدق وَالله يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ، ثمّ شهد شهادته الحقّ، فقال وَالله يَشْهَدُ إِنَّ ٱلْمُنَٰفِقِينَ لَكَاذِبُونَ أي في شهادتهم هذه هم الكَاذِبُونَ على أنفسهم وقلوبهم ليسوا شاهدين بذلك، إنّما شهادتهم هذه قول يقولونه بألسنتهم وقلوبهم تكذّب ما يقولونه، الله هو الشهيد على ما يعلنون وما يسرّون، ٱتَّخَذُوٓاْ أَيْمَٰنَهُمْ جُنَّةً للنجاة من قتل وسِباء وهم يوالون المشركين وأهل الكتاب ويصدّون عَن سَبِيلِ الله إِنَّهُمْ سَآءَ مَاكَانُواْ يَعْمَلُونَ، ثمّ أعلم بالعلّة التي أصابهم ذلك من أجلها بقوله الصدق ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُواْ ثُمَّ كَفَرُوا، وأعزّ الضلالة الضلالة بعد الهدى، فلأجل ذلك طُبِعَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لاَ يَفْقَهُونَ (٦٣:١–٣) الذي مِن أجله أصابهم ما أصابهم، ولا الذي فقدوه بنفاقهم هذا من الإيمان بالله ورسوله وكتابه والدخول بذلك مدخل الصالحين في كريم المآب والقعود غدًا فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِندَ مَلِيكٍ مُّقْتَدِرٍ (٥٤:٥٥)، ثمّ وصفهم بصفاتهم إلى قوله يَقُولُونَ لاَ تُنفِقُواْ عَلَىٰ مَنْ عِندَ رَسُولِ الله حَتَّىٰ يَنفَضُّواْ، وهذا من وصف صدّهم عن سبيل الله الذي تقدّم ذكره.

[٩٨٥] يقول الله عزّ من قائل وقوله الصدق وَلله خَزَآئِنُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَلَٰكِنَّ ٱلْمُنَٰفِقِينَ لاَ يَفْقَهُونَ (٦٣:٧)، الفقه معرفة انتزاع الفروع من الأصول، ولمّا أن كان من سنّته جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه أن يفتح برحمته من السماء فيُرْسِلُ الرِّيَاحَ بُشْرىً بَيْنَ يَدَىْ رَحْمَتِهِ (٧:٥٧) فيلقح الماء في الأجواء وينشئ على ذلك السحاب بين السماء والأرض تحملها الرياح بأمره إلى حيث شاء من أرضه، فينزل الماء منها فينبت به ما شاء من زروع وأرزاق على اختلاف ذلك، يخلق عن ذلك ما شاء من حيوان أناسيّ وأنعام وغير ذلك، يخرج كلّه من خِباء خَبَأه في

غيب السماء والأرض، ولمّا لم يؤمنوا بهذا وما هو آية عليه من حيث مخرجه ومنبعثه، وصفهم بعدم الفقه.

[٩٨٦] ثمّ ذكر من قولهم[١] ما ينبّئ به عن عداوتهم، يَقُولُونَ لَئِن رَّجَعْنَآ إِلَى ٱلْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ ٱلأَعَزُّ مِنْهَا ٱلأَذَلَّ، وهم في أنفسهم الأعزّة، والمهاجرون رضي الله عنّا وعنهم الأذلّة زعموا، يقول الله وقوله الصدق وَلله ٱلْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ ٱلْمُنَافِقِينَ لاَ يَعْلَمُونَ (٨:٦٣) لمّا كان مِن علم الله العليم الخبير أنّه أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِٱلْهُدَى وَدِينِ ٱلْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى ٱلدِّينِ كُلِّهِ (٩:٣٣)، ولم يؤمنوا هم بذلك ولا عملوه وصفهم بعدم العلم. ثمّ أخذ يحذّر المؤمنين رضي الله عنّا وعنهم من التشاغل عن الله وعن طلب مرضاته والعمل بطاعته بأولادهم وأموالهم وأهليهم بغير ما أذن الله به من ذلك، بل ينبغي أن يكون منهم ذلك باستشعار نيّة طلب رضاه على ما أذن فيه وأمر به، فيكون حينئذ ذلك مِن فاعِله طاعةً وعبادةً، فقال عزّ من قائل يأَيُّهَا ٱلَّذِينَ آمَنُواْ لاَ تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلاَ أَوْلاَدُكُمْ عَن ذِكْرِ الله وَمَن يَفْعَلْ ذلِكَ فَأُوْلَـٰئِكَ هُمُ ٱلْخَاسِرُونَ وَأَنفِقُواْ مِن مَّا رَزَقْنَاكُمْ (٦٣:٩–١٠) إلى آخر السورة.

---

١ قولهم: قيلهم ب.

سورة التغابن

[٩٨٧] بِسْمِ الله الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ، قوله عزّ وجلّ يُسَبِّحُ لله مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١:٦٤)، التلاوة هكذا، وهو العزيز الذي لا يمتنع منه شيء ولا يتعذّر عليه، وهو العزيز أيضًا الَّذِى لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَّهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَّهُ وَلِيٌّ مِّنَ الذُّلِّ (١١١:١٧)، الكبير المتعالي الذي خلق كلّ شيء فأتقنه خلقًا وأمرًا، وأصحب جميع الآية وجودًا منه، وإلاّ فكلّ شيء له شاهد بما هو عليه من الوحدانيّة والعُلا، خاضع لأمره، قانت عابد له، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. يقول عزّ من قائل خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ بِالْحَقِّ أي الذي تقدّم ذكر بعضه، معالم ذلك كلّه ومعاقِده بالحقّ المنبئ عن الحقّ الذي إليه المصير، وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ يقول عزّ من قائل صَوَّرَكُمْ على صورة الحقّ، ثمّ قال وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ (٣:٦٤) وعْد منه للمحسنين، وتهديد ووعيد للمجرمين، وفي هذا الخطاب تعريض بأنّه يرفع بعض المصوَّرين في الدار الآخرة إلى أحسن تصوير، وأسفل ببعض إلى أَسْفَلَ السَافِلِينَ (٥:٩٥) تصويرًا لهم ومآبًا مسخًا ومقامًا، كما قال عزّ من قائل سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرْطُومِ (١٦:٦٨)، ومعهود الْخُرْطُومِ للخنزير والفيل ونحوه.

[٩٨٨] قوله عزّ من قائل زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَن لَّن يُبْعَثُوا، يقول عزّ وجلّ لرسوله ولعبده المؤمن قُلْ بَلَى وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ وَذلِكَ عَلَى الله يَسِيرٌ (٧:٦٤)، أفمن خلقهم بعد أن لَمْ يَكُونوا شَيْئًا مَّذْكُورًا (١:٧٦)، ثمّ صوّرهم على ما شاء من تصوير، وركّبهم كيف شاء من حكمة في تركيب، ثمّ هو يميتهم، يعجزه إعادتهم لما قد شاءه من حكمة الذي قدّره لهم وعليهم، يقول عزّ من قائل لعباده المؤمنين فَآمِنُوا بِالله وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنزَلْنَا، فقد رأيتم آثار من كان قبلك وبُلّغتم أنباء الذين سكنتم في مساكنهم، وتبيّن لكم كيف فعلنا بهم، أتتهم رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالُوا

أَبَشَرٌ يَهْدُونَنَا فَكَفَرُواْ وَتَوَلَّواْ وَّاسْتَغْنَى الله عنهم وعن طاعتهم وعبادتهم، وَالله غَنِيٌّ حَمِيدٌ (٨:٦٤) . ختم الآية بقوله الصدق وَالله بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (٨:٦٤)، إشارة كريمة منه عزّ جلا له إلى الإنباء بسعة رحمته بعباده المؤمنين، كما قال وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُواْ بِالله وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَأَنفَقُواْ مِمَّا رَزَقَهُمُ الله، ثمّ قال عزّ من قائل وَكَانَ الله بِهِم عَلِيمًا (٣٩:٤)، يعلم بذلك أنّه على علمه بأعمالهم، أخرجهم في قبضة اليمين وناداهم بقوله الكريم 'يا أصحاب اليمين' وسبّق إليهم قوله 'هؤلاء للجنّة وبعمل أهل الجنّة يعملون'، سبحانه وله الحمد يغفر الذنوب ولا يبالي، فإن هم عملوا صالحًا مع إيمانهم فهو كما قال وَمَن يُؤْمِن بِالله وَيَعْمَلْ صَالِحًا (٩:٦٤) المعنى.

[٩٨٩] يقول عزّ من قائل موصلاً بما تقدّم يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ، أي إنّ ذلك من الحكم منّي يكون بينكم في يَوْمِ الْجَمْعِ هو يَوْمُ التَّغَابُنِ (٩:٦٤)، ذلك هو الغبن المبين، غبن المؤمنون الكافرين، نزل المؤمنون منازل الكافرين من الجنّة وأخذوا أَخَذاتهم بما حوته من جميع ممالكهم وأهليهم في دار الخلود، ونزل الكافرون منازل المؤمنين في جهنّم أعاذنا الله منها بما حوته من عذاب وهون وسلاسل وأغلال، وضروب العذاب زائدًا إلى ما أعدّ لهم بها جزاءً لكفرهم وتكذيبهم، ذلك قوله الحقّ خَسِرُواْ أَنفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلاَ ذلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ (١٥:٣٩)، لذلك قال عزّ من قائل لِكُلٍّ ضِعْفٌ وَلَكِن لاَّ تَعْلَمُونَ (٣٨:٧)، لا جرم أنّهم[١] في الآخرة هم الأخرسون، فهم الذين لاَ يُفَتَّرُ عَنْهُمْ (٧٥:٤٣) العذاب ولا يستريحون من وجود الحسرات على ما فاتهم من البِدار إلى الإيمان والعمل الصالح بطاعة الله ورسوله، ولا يلحقهم سلو عن أهليهم وممالكهم التي أورثها غيرهم، بل يبلغهم لشدّة ما ينالهم من ذلك عذاب فوق العذاب، آية ذلك ما يبلغ به العشق أهله في دار الدنيا، والمزيد من ذلك على مقدار ما بين الدارين.

---

١ أنّهم: أنّ بهم آ.

لذلك وهو أعلم أعقب ما تقدّم ذكره بقوله الحقّ يعزّي[٢] المؤمنين فيما يُصابون به من أهل [٩٩٠]
ومال وبنين وفي أنفسهم، مَآ أَصَابَ مِن مُّصِيبَةٍ إِلاَّ بِإِذْنِ الله وَمَن يُؤْمِن بِالله، أي يُؤْمِن بالله
وبما يجازي به عباده، يَهْدِ قَلْبَهُ (٦٤:١١) أي إنّه يَهْدِيه إلى تحقيق الاسترجاع، وهو معنى قوله
جلّ قوله وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوفْ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الأَمْوَالِ وَالأَنفُسِ وَالثَّمَرَاتِ، ثمّ قال
وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَآ أَصَابَتْهُم مُّصِيبَةٌ قَالُواْ إِنَّا لله وَإِنَّآ إِلَيْهِ رَاجِعونَ (٢:١٥٥-١٥٦)،
يقولون إنّا لله ملك يفعل بنا ما شاء بحقّ الملك وَإِنَّآ إِلَيْهِ رَاجِعونَ، فيعوّضنا فيما هنالك أكرم
العوض وأحسن الجزاء، ولذلك سُمّيت هذه الكلمة الاسترجاع، إذ في حال الرجعة يُجزى
المحتسب على الله بأحسن العوض، وقد جاء عن رسول الله ﷺ أنّه قال 'إذا كان يوم
القيامة أتى كلّ موئمن بيهوديّ أو نصرانيّ، فيقال له يا موئمن هذا فكاكك من النار'.

وصل ذلك بما هو في معناه قوله العليّ وَأَطِيعُواْ الله وَأَطِيعُواْ الرَّسُولَ، وفي ضمن هذا [٩٩١]
الخطاب إن فعلتم ذلك كان لأحدكم المُلكان لطاعة الله عزّ وجلّ وطاعة الرسول عليه السلام،
ثمّ توئتون مُلك مَن كفر وعتا لأنّكم نبتم منابهم، ويرثون هم مكانكم من العذاب والهون لمنابهم
في ذلك منابكم، ولعظيم الخطر وجلالة الشأن في ترك الإيمان بالله ورسوله والإعراض عن
الطاعة لله عزّ وجلّ بما يرضيه ختم الآية بقوله الحقّ فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلاَغُ الْمُبِينُ،
أجمل ذلك بقوله الصدق الله لاَ إِلَـهَ إِلاَّ هُوَ وَعَلَى الله فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ. نظم ذلك كلّه بما هو
وعظ للمؤمنين في التشاغل عنه والإعراض عن طاعته والعمل بمرضاته لأجل مال أو ولد أو
أهل بقوله الصدق يأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلاَدِكُمْ عَدُوًّا لَّكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ وَإِن تَعْفُواْ
وَتَصْفَحُواْ وَتَغْفِرُواْ فَإِنَّ الله غَفُورٌ رَّحِيمٌ (٦٤:١٢-١٤)، دعاء منه عزّ وجلّ إلى الاقتداء بحكمه
وما تقتضيه أسماؤه من العفو والمغفرة والرحمة ونحو هذا.

---

٢ يعزّي: تعزيز ب.

[٩٩٢] قد تقدّم أنّ نزول هذه الآية كان في قوم من أهل الجاهليّة تأخّروا عن الهجرة إلى الله ورسوله إلى حين الفتح، ولمّا هاجروا وجدوا إخوانهم المؤمنين قد تفقّهوا في الدين وقرؤوا القرآن وتقدّموا في منازل القرب، فغضبوا على أهليهم وأقاربهم الذين تشاغلوا بهم وألهوهم عن عظيم حظّهم، وهمّوا لذلك بفراقهم، فأمرهم الله بالعفو والصفح. وإن كان ذلك كذلك فليس ينبغي أن يقتصر هذا المعنى على أولئك، إذ من الهجرة إلى الله وإلى رسوله التوبة وهي باقية إلى الانقراض، والهجرة أيضًا الباقية هي من كلّ أرض يخاف المؤمن على دينه الفساد،[٣] ثمّ زادهم وعظًا في ذلك ونصيحةً بقوله إِنَّمَآ أَمۡوَٰلُكُمۡ وَأَوۡلَٰدُكُمۡ فِتۡنَةٞۚ وَالله عِندَهُۥٓ أَجۡرٌ عَظِيمٞ فَٱتَّقُواْ الله مَا ٱسۡتَطَعۡتُمۡ وَٱسۡمَعُواْ وَأَطِيعُواْ وَأَنفِقُواْ خَيۡرٗا لِّأَنفُسِكُمۡ (٦٤:١٥–١٦) إلى آخر السورة.

٣ الفساد: لفساد آ.

سورة الطلاق

بِسْمِ الله الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ، هذه سورة النساء القصرى، وأمّا الطولى فهي التي بعد سورة آل [٩٩٣]
عمران، وقد تقدّم ذكر أحكام ما فيها في كتاب تنبيه الأفهام إلى قوله لاَ يُكَلِّفُ الله نَفْسًا إِلاَّ مَآ آتَاهَا (٧:٦٥) . قوله تعالى سَيَجْعَلُ الله بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا (٧:٦٥)، أنبأ عزّ جلاله بهذا الخطاب أنّ هذه الدار لا يدوم لها شرًّا[١] ولا ضرًّا، وفي الخطاب إيماء بأنّ العسر هو حال لها إلاّ ما فتح الله، ألا تراه عرّف العسر بالألف واللام لأنّه المعهود في هذه إلاّ ما فتح الله من يسر، كذلك قال إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا (٦:٩٤)، كما أنّ في معهودها الذي انبنت عليه اختلاف الفيحين سعيرًا وزمهريرًا إلاّ ما فتح الله إليها من رحمته وغلّب في ذلك من رحمته على عذابه.

ثمّ استأنف خطابًا وصله بما في سائر القرآن من معاني ذكر النبوّة والرسالة والمرسَل والمرسَلين ومن أُرسلوا إليهم وعاقبة مَن كذّبهم وردّ ما جاؤوا به من عند الله بقوله الحقّ وَكَأَيِّن مِّن قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ فَحَاسَبْنَاهَا حِسَابًا شَدِيدًا وَعَذَّبْنَاهَا عَذَابًا نُّكْرًا فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا أَعَدَّ الله لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا (٨:٦٥–١٠) في الدار الوسطى، ثمّ في الدار الآخرة دار القرار.

وصل بذلك قوله الحقّ فَاتَّقُواْ الله يأُوْلِى الأَلْبَابِ الَّذِينَ آمَنُواْ، في هذا الخطاب من الفقه [٩٩٤]
أنّ أحدًا لا يؤمن فيصدق في إيمانه إلاّ كان ذلك منه دليلاً على أنّ عقله قد رُفع إلى أوّل درجة اللبّ، يقول عزّ من قائل قَدْ أَنزَلَ الله إِلَيْكُمْ ذِكْرًا رَّسُولاً، يقول عزّ من قائل ذِكْرًا لما نسيتم من علمكم المسبَّق إليكم قبل البدء الأوّل، ثمّ أبدل مِن لفظه الذِكْر رَسُولاً، وهو بدل الشيء من الشيء وهو هو، وقد يكون من باب بدل البعض من كلّ وهما لعين واحدة، خلّصه لهذا

١ شرًّا: سرًّا آ ب.

قوله الصدق يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِ الله مُبَيِّنَاتٍ، معناها آيَات الشمس ضياؤها، يقول عزّ من قائل لِيُخْرِجَكُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ، فكما أنّ الشمس عنها يكون ضياء النهار في بادئ الأمر، كذلك آيَات الله التي هي الوحي ومعرفة آياته في الوجود عنها يكون ضياء العلم واليقين، ثمّ قال عزّ من قائل وَمَن يُؤْمِن بِالله وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ، وإدخاله المؤمن الطائع الجنّة في الوجوب كوجوب النهار بعد انقضاء الليل، قَدْ أَحْسَنَ الله لَهُ رِزْقًا (٦٥:١٠–١١) وصفٌ لما قد أناله في دار البرزخ.

[٩٩٥] وصل بذلك ما هو في معناه قوله الحقّ الله الَّذِى خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ الله عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ الله قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا (٦٥:١٢) تعريض بما يأوّلهنّ إليه وما يبدّلهنّ به، فإنّه عزّ جلاله كما يبدّل السماوات إلى ظاهر هذه الأرض جنانًا،[٢] ومن لدن باطن هذه الأرض لجهنّم أدراكًا، لذلك يمضي أمره هذا من المزيد الكريم في ما علا وقد أومأ إلى ذلك بقوله الحقّ وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ (٦٩:١٧).

٢ جنانًا: خبانًا ب.

ومن سورة التحريم

[٩٩٦] بِسْمِ الله الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ، قوله عزّ من قائل يَأَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَآ أَحَلَّ الله لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاةَ إلى قوله وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (٦٦:١–٢)، ثمّ عطف على ذلك قوله العليّ وَإِذْ أَسَرَّ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا إلى آخر المعنى. إنّ ذلك العتاب لسببين، أحدهما ما حكاه عمر رضي الله عنه من شربة العسل عند زينب، والآخر من أجل أَمته ماريه. قوله تعالى إِن تَتُوبَآ إِلَى الله فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا أي مالت إلى بعض ما يخالف التعزيز لرسول الله، وَإِن تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ الله هُوَ مَوْلاَهُ، الْمَوْلَى موضع الولاية مَفْعَل من ذلك، والولاية شائعة لمن أراده الله بها، وكذلك الموالاة أيضًا، ثمّ قال وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلاَئِكَةُ بَعْدَ ذلِكَ ظَهِيرٌ (٦٦:٣–٤).

[٩٩٧] نظم بذلك قوله العليّ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ قُوٓاْ أَنفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا (٦٦:٦)، أوجب على كلّ مؤمن أن يقوم نفسه لأمر الله وأهله وأتباعه كذلك، قال رسول الله ﷺ 'والرجل في أهل بيته راع ومسؤول عن رعيّته، ألا فكلّكم راع ومسؤول عن رعيّته'. نظم بذلك ما هو في معناه يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ تُوبُوٓاْ إِلَى الله تَوْبَةً نَّصُوحًا عَسَى رَبُّكُمْ (٦٦:٨) المعنى، لمّا كان المؤمنون داخلين في التبعيّة لله ورسوله وعظهم وأمرهم وأحسن عونهم، ولمّا كان الكفّار غير داخلين في التبعيّة لعدم الإيمان والإسلام فيهم، أمرهم ودعاهم إرجع ودعاهم في جملة الدعاية، ثمّ لم ييسّرهم لمّا أمرهم[١] به وحرّمهم التوفيق.

[٩٩٨] قوله عزّ وجلّ يَوْمَ لاَ يُخْزِى الله النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُواْ مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ (٦٦:٨)، أخبر عزّ جلاله بصدق خبره أنّ للمؤمنين من أعمالهم في جبلّتهم هذه نُورًا يظهره لهم يومئذ، والكفّار في ظلمات كفرانهم وأعمالهم، ولِصدق وعده وتحقيق الحقّ في إخباره

---

١ أمرهم: ارهم ب.

عزّ جلا له يظهر للمنافقين نُورًا لأجل ظاهر أعمالهم ولفساد بواطنهم في ذلك أبطله لهم، ولمخادعتهم الله ورسوله والمؤمنين خادعهم جزاءً لذلك، فيقال لهم يومئذ ٱرۡجِعُواْ وَرَآءَكُمۡ فَٱلۡتَمِسُواْ نُورًا (١٣:٥٧) فيضرب بينهم يومئذ بالسُور، ضرب عزّ جلا له مثلاً للذين كفروا إن هم لم يطيعوا ما أُمروا به من إيمان وإسلام وطاعة، وأدخل في المثل الأتباع الذين أمر من أجلهم المؤمنين أن ينصحوا أتباعهم ويعظوهم ويقوهم العذاب بٱمۡرَأَة نُوحٖ وَٱمۡرَأَةَ لُوطٖ، بُلّغا إليهما عن ربّهما ونصحاهما فلم يقبلا منهما فَلَمۡ يُغۡنِينَا عَنۡهُمَا مِنَ الله شَيۡئًا وأُدخلا[٢] ٱلنَّارَ مَعَ ٱلدَّاخِلِينَ، وَضَرَبَ الله مَثَلاً لِلَّذِينَ آمَنُواْ ٱمۡرَأَةَ فِرۡعَوۡنَ كانت مؤمنةً لم يكن لها سلف في المؤمنين، خصّها الله بهداية منه وإيمان عصت فِرۡعَوۡنَ في كفره وآمنت بربّها وأطاعته وتبرّأت مِن فِرۡعَوۡنَ وَعَمَلِهِ وَمِنَ ٱلۡقَوۡمِ ٱلظَّالِمِينَ، فأدخلها بذلك في رحمته ولم يضرّها صحبة فِرۡعَوۡنَ وَعَمَلِهِ (٦٦:١٠–١١).

وضرب أيضًا مثلاً لمؤمنة لها سلف في الإيمان بالله ورسله ومن قوم صالحين وأهل بيتٍ [٩٩٩]
صالح أطاعت ربّها واعتصمت بالله وأحصنت نفسها عن الفواحش لله، فنجّاها الله منه بالاصطفاء وأكرمها بكراماته، ونفخ فيها من روحه وأولدها عبده وروحه عيسى بن مريم صلوات الله وسلامه عليهما، وجعلهما مِنَ ٱلۡقَانِتِينَ له العابدين، وجعلها وابنها آيةً للعالمين ورحمةً يرحم بها عباده، وفي هذا أنّ الله يخصّ من عباده بإكرامه من يشاء ويختصّ منهم من يشاء، ثمّ للسلف السابق إِثْرَة وأمر منظور منه هذا على معهود العُرف، قال رسول الله ﷺ وقد سُئل عن الكَرَم، فقال 'يوسف نبيّ الله ابن يعقوب إسرائيل الله بن إسحاق ذبيح الله بن إبراهيم خليل الله، فقالوا له ليس عن هذا نسألك، فقال عن معادن العرب سألتموني، خِياركم[٣] في الإسلام خِياركم[٤] في الجاهليّة إذا فَقُهوا'، فهي ثلاثة أمثال، لكلّ واحد منها

٢ وأُدخلا: واخلا آ.
٣ خياركم: خيارهم ب.
٤ خياركم: خياكم آ: خيارهم ب.

ضرب مِن حكمة العليّ وحكمته الكريمة، قال الله سبحانه وتعالى في غير هذا الموضع فَنَفَخْنَا فِيهَا مِن رُّوحِنَا (٩١:٢١)، وقال في هذه أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِن رُّوحِنَا (١٢:٦٦)، وهذا نصّ على الروح الذي كان عن عيسى صلوات الله وسلامه عليه، والذي قال فيه فَنَفَخْنَا فِيهَا مِن رُّوحِنَا متردّد معناه بين أن يكون روح التأييد، وبين أن يكون الروح الكائن عنه عبد الله ورسوله، وكلاهما موجود عندها، كانت مؤيَّدةً بالروح من أمر ربّها منفوخ فيها الروح الكائن عنه المسيح عليه السلام.

سورة الملك

[١٠٠٠] بِسۡمِ الله الرَّحۡمنِ الرَّحِيمِ، قوله عزّ وجلّ تَبَارَكَ الَّذِى بِيَدِهِ الۡمُلۡكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيۡءٍ قَدِيرٌ (١:٦٧)، تَبَارَكَ تفاعل من البركة، ومعهود البركة هو الزيادة في الشيء المبارَك فيه منه، والمبارِك هو الله عزّ وجلّ، فإذا بارك في الشيء استخرج من غيب المبارَك فيه زيادةً تكون في ذلك الشيء بما منه فيه، وإذا بارك عليه استخرج منه ما يكون زيادةً وبما في الشيء المبارَك عليه، وقوله تبَارَك تفاعل من البركة مثل تعاظم من العظمة، وتعالى من العلاء، وتجبّر من الجبروت، وتمجّد من المجد ونحو هذا، وقد كان عزّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه ولا شيء سواه موجودًا خلا أنّ كلّ شيء في وجوده العليّ قدرةً وعلمًا ومشيئةً، ثمّ كتب في الذكر كُلَّ شَيۡءٍ شاء كونه فأحصاه على ذلك كُتُبًا، ثمّ خَلَقَ كُلَّ شَيۡءٍ فَقَدَّرَهُ تَقۡدِيرًا (٢:٢٥) على سواء ما سبق في علمه وكُتُبه، فهو الآن في كُلِّ شَيۡءٍ بما هو.

[١٠٠١] وقوله عزّ من قائل وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيۡءٍ قَدِيرٌ (١:٦٧)، يكون هنا كُلِّ شَيۡءٍ اسمًا للعبد الكلّيّ، وقد تقدّم ذكره والتعريف به، وهو المعنيّ بقوله الصدق وَخَلَقَ كُلَّ شَيۡءٍ فَقَدَّرَهُ تَقۡدِيرًا (٢:٢٥) الله خَالِقُ كُلِّ شَيۡءٍ (٦٢:٣٩)، وقد يكون هنا كُلِّ شَيۡءٍ المعنيّ به ما تؤول إليه السماوات والأرض وما علا وما سفل المعبّر عنه قوله يَوۡمَ تُبَدَّلُ الأَرۡضُ غَيۡرَ الأَرۡضِ وَالسَّمَاوَاتُ (٤٨:١٤). والۡمُلۡكُ (١:٦٧) على هذا هو مُلۡكُ الدار الآخرة، وذلك الۡمُلۡكُ الآن خبء في السماوات والأرض، وهو الآن يُخرِج من ذلك الخبء ما شاء فينزل منه بقدر ما يشاء، ومنزلة ذلك الخبء من هذه المشاهد منزلة الغيب من الشهادة، وقُرب ما بينهما قُرب الباطن من الظاهر، قال رسول الله ﷺ 'لَلجنّة أقرب إلى أحدكم من شِسع نعله، والنار كذلك'، فافهم فهّمنا الله وإيّاك، ومَن سمّى ظاهر هذا المظهر مُلكًا فلأجل ما يخرجه الله جلّ جلاله الآن من بركات

الأرض والسماء متاعًا يمتّعنا به إلى أن نبلغ المحلّ إن شاء الله تعالى، وبما يؤتيه أيضًا مَن شاء مِن مُلكه، كما قال وَالله يُؤْتِي مُلْكَهُ مَن يَشَآءُ (٢:٢٤٧)، وإنّما المُلْكُ الحقّ هو المُلْكُ الموجود في اليوم الآخر، وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا (٧٦:٢٠).

[١٠٠٢] ثمّ أعلم أنّ الملكوت سرّ في وجود المُلْك، وهو مفعول الملائكة عليهم السلام في أيّ الوجودين كان، أوّلاً وآخرًا، وفي أيّ الكونين كان، غير أنّه قدسمّى هذا بِالْحَقِّ، ثمّ وصفه بأنّه به خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ (٦:٧٣) أي هو الْحَقّ الذي إليه المصير في الدار الآخرة، فإذا أخبر عن ذلك قبض الخطاب، كقوله وَالأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لله (٨٢:١٩)، وقال وَيَعْلَمُونَ أَنَّ الله هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ (٢٤:٢٥) أي هو المبيّن هذا الْحَقّ الْيَوْم، المخلوق به السماوات والأرض. قوله عزّ من قائل الَّذِى خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً (٦٧:٢)، فيجازيكم في الكون الآخر حال المَوْت وبعد البعث بأعمالكم سيّئها وحسنها، وَهُوَ الْعَزِيزُ أي الذي لا يُنال ما عنده إلاّ بإذنه وبفضله، الْغَفُورُ لأهل الإيمان.

[١٠٠٣] قد تقدّم الكلام في معنى قوله خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا إلى قوله يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ (٦٧:٣-٤)، وأنّ النظر الأوّل هو في السَمَاوَات الذي سَمَاوَات الأفلاك، وعليها يقع البصر وهو المدرَك بالرؤية المذكورة في قوله الحقّ مَا تَرَى فِى خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَاوُتٍ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِن فُطُورٍ، يقول مِن شقوق، إنّما تكون الشقوق فيهنّ، ثمّ تُشقّق السماء بالغمام وتكوّر الشمس والقمر وتتناثر النجوم. وقوله ثُمَّ ارجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ، الكرّة الأولى في السَمَاوَات العلى وهي الآن غير مدرَكة بالبصر، ثمّ الكرّة الثانية حال كونها قد بُدّلن بما هو غير السَمَاوَات وغير الأرض، يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا، أي مغلوبًا مقهورًا وَهُوَ حَسِيرٌ (٦٧:٣-٤) أي عاجز.

[١٠٠٤] يقول عزّ وجلّ وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَآءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ، أي لِلشَّيَاطِينِ عَذَابَ السَّعِيرِ، عَذَابَ السَّعِيرِ مُعدّ لعذاب النفوس وهو لِلشَّيَاطِينِ وهو أشدّ العذاب،

وعذاب الإنس عذاب جهنّم وهو المُعدّ للمكذّبين للرسل، ولكنّه لكلّ ضالّ من الإنس قرين مِن المضلّين من الجنّ فينال هذا مِن عذاب هذا وهذا مِن عذاب هذا، لذلك قال وقوله الصدق إذا قالوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَآتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِّنَ النَّارِ، يقال لهم لِكُلٍّ ضِعْفٌ وَلَكِن لاَّ تَعْلَمُونَ (٣٨:٧)، ثمّ يعضد المضلّ بعذاب خاصّ له، عبّر عن ذلك قوله الحقّ الَّذِينَ كَفَرُواْ وَصَدُّواْ عَن سَبِيلِ الله زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُواْ يُفْسِدُونَ (٨٨:١٦).

[١٠٠٥] وصل بذلك ما هو في معناه قوله الحقّ إِذَآ أُلْقُواْ فِيهَا سَمِعُواْ لَهَا شَهِيقًا وَهِىَ تَفُورُ تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ الغَيْظِ، يقول عزّ من قائل تَكَادُ تنقطع مِنَ الغَيْظِ عليهم، الشَهيق هو صوت خروج نفَسَيها، كما أنّ الزفير هو رجوع نفَسها إليها، كما قال الشاعر يصف فرشًا [من المنسرح]:

خِيط على زفرة فتمّ ولم ... يَرجع إلى دِقّة ولا هَضَم

فبالشهيق يخرج عنها عذابها إلى الغير، آية ذلك ما قال رسول الله ﷺ 'إنّ النار اشتكت إلى ربّها، قالت يا ربّ أكل بعضي بعضًا فاذَن لي أن أتنفّس، وذلك أنّ الله عزّ جلاله خلقها يوم خلقها على زفرة ولم يكن أذن لها في شهيق، فكان لها من ذلك عذاب فاشتكت بذلك إلى ربّها عزّ وجلّ، فأذن لها بهذين النفَسين نفَس من سعيرها ونفَس من زمهريرها'، واتّخذ محالّ ذينك النفَسين سجنًا لمن عصاه، ولم يتركها على ذلك تعمل بكلّ ما وُجدت له، بل أصحب ذلك منها برحمة منه يفتح له من السماء بالماء ينزله إلى الأرض يرطّب به من يبس الزمهرير ويبرّد من حرّ السعير، وغلب مع ذلك رحمته على غضبه، وسمّى محالّ هذا باسم الدنيا، جعلها جنّةً للكافر وسجنًا للمؤمن، بالإضافة إلى مآب المؤمن وبؤس ما يصير إليه الكافر، ذَرْهُمْ يَأْكُلُواْ وَيَتَمَتَّعُواْ وَيُلْهِهِمُ الأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (٣:١٥)، وقال يخاطب المؤمنين كُلُّ نَفْسٍ ذَآئِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّوْنَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَن زُحْزِحَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَما الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلاَّ مَتَاعُ الْغُرُورِ (١٨٥:٣).

[١٠٠٦] قوله تعالى كُلَّمَا أُلْقِىَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَآ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ (٨:٦٧)، تصديقًا لقوله الحقّ فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُواْ بِمَا عَمِلُواْ وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ (٥٠:٤١)، فيجيبون بما كان منهم قَدْ جَآءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ الله مِن شَيْءٍ إِنْ أَنتُمْ إِلاَّ فِى ضَلاَلٍ كَبِيرٍ (٩:٦٧) وَلاَ يَكْتُمُونَ الله حَدِيثًا (٤٢:٤). ثمّ عطف المخاطِب لهم على ما تقدّم من الخطاب بالواو قوله وَقَالُواْ لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ (١٠:٦٧)، تقدير المقال في ذلك والمحذوف منه فإذا لم يسمعوا من الرسل ولم يهتدوا بهم يبصروا الآيات، منها جهنّم بفيح يفيحها وفتح الله بالماء من دار الحيوان، ويحيي بِهِ الأَرْضَ مِن بَعْدِ مَوْتِهَا (٦٣:٢٩) ويخرج بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ (٩٩:٦) وجَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ (١٤١:٦)، ألم يبصروا ما فعل بالأُمم المكذِّبة لرسله كيف أهلكهم، وبالذين آمنوا بهم كيف أنجاهم، ومَن لم يبصر ذلك ولا تمكّن له التَّسيار في الأرض ألم يسمعوا بذلك فيعتبروا، ألم يروا إلى الآيات سوّى ذلك في السماوات والأرض، ألم يروا إلى أنفسهم فيعبرون من ذلك كلّه إلى ما هو الحقّ الذي إليه المصير فيهتدون. فعطف بالواو على هذه الجملة وما هو في معناها، فيجيبون على ذلك بقولهم لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ، يقول الله الحقّ المبين عزّ جلا له فَاعْتَرَفُواْ بِذَنبِهِمْ فَسُحْقًا لأَصْحَابِ السَّعِيرِ (٦٧:١٠-١١).

[١٠٠٧] ثمّ أخذ في وصف المهتَدين على جميعهم السلام بقوله الصدق إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ لَهُم مَّغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ، ثمّ أخذ في وصف نفسه العليّ الكبير بقوله الحقّ وَأَسِرُّواْ قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُواْ بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ أَلاَ يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ، ثمّ أخذ يصف مِنَنَهُ الجِسام معرضًا بترغيب لأوليائه وتهديد للأباعد بقوله الصدق هُوَ الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ الأَرْضَ ذَلُولاً فَامْشُواْ فِى مَنَاكِبِهَا وَكُلُواْ مِن رِّزْقِهِ، ثمّ كشف عن الغرض الذي مِن أجله استاق الخطاب بقوله وَإِلَيْهِ النُّشُورُ (٦٧:١٢-١٥)، فعرّض لأوليائه بتمهيده أرض الجنّة وبما أعدّ لهم

فيها مِن رزق حسن، وعرّض لأعدائه بما أعدّ لهم من شرّ عذاب ليس لهم في جهنّم من مهاد ولا رزق يرتزقونه، إنّما هو العذاب الصِرف لا قرار على أرض ولا مضجع ولا نوم مع مطالبة ذلك لهم، بل الوجود كلّه لهم عدوّ مسلَّط عليهم، ثمّ كذلك إلى آخر السورة جدل وحجاج وتبيين لمعارف مشاهدة.

سورة القلم

بِسْمِ الله الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ، قوله عزّ وجلّ ن وَٱلْقَلَمِ (١:٦٨) قد تقدّم الكلام فيه، وأنّ يكون مِن الحروف المعجَمة في أوائل السور أظهر لمجيئه هكذا حرفًا مفرَدًا مطلَقًا كغيره من سائر الحروف، وإذ هو آية على حروف ٱلْقَلَمِ العليّ في اللوح المحفوظ، ويكون المعنيّ به النون الذي جاء ذكره في الكَتب الأوّل يسمّى اليهموت، قالوا إنّه تحت الأرض السابعة، ثمّ الأوّل لجميع النينان أقسم عزّ جلاله بما هو في السفل من موجودات مكتوب اللوح المحفوظ، وبما هو في العلو، وبما هو فيما بين ذلك، فقال ن وَٱلْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ أي ما تسطره الملائكة الكَتبة عليهم السلام، قال رسول الله ﷺ عمّا أُريه ليلة الإسراء به، قال 'فرُفعت حتّى ظهرت لمستوًى أسمع فيه صريف الأقلام'. ولمّا كان الكَتب هو إثبات المعلومات، وعن ذلك يكون العلم للعباد، أقسم به على إثبات نبوّة[١] محمّد صلوات الله وسلامه عليه، وصحيح رسالته إلى آخر المُقسَم عليه بأنّه جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه لا يقسم على مُقسَم ما إلاّ بما فيه من معنى المقسَم عليه. [١٠٠٨]

ومِن آيات وجود ن (١:٦٨) قول رسول الله ﷺ وقد سأله رجل من أهل الكتاب 'ما أوّل طعام أهل الجنّة، فقال ن ب لام'، وقال في خبر آخر 'إنّ أوّل طعام أهل الجنّة حوت وثور كان يأكل من أطراف الجنّة أربعين عامًا يُنحر لهم يأكل من زيادة كبدهما[٢] سبعون ألفًا'، فلأنّه أوّل النينان، وعلمًا لجنسها، ذكره بما هو آية على حروف ٱلْقَلَمِ العليّ، وبما هو حُوت مأكول عبّر عنه رسول الله ﷺ بكلامه العربيّ، فاحتوى القسم الحقّ على ٱلْقَلَمِ العليّ وعلى ما خطّه في اللوح المحفوظ وما تضمّنه مِن كَتب ومكتوب، وبالنون وبما احتمله، وبالملائكة عليهم السلام، [١٠٠٩]

---

١ نبوّة: ساقطة من آ.

٢ كبدهما: كبدها آ.

وبأقلامهم وَمَا يَسْطُرُونَ من علم له في خلقه وذكر معلوم ومقدار وتكوين أكوان إلى المنتهى علوًّا وسفلاً، والمقسَم عليه أنّ محمّدًا عليه السلام رسول من عند الله ليس به من جنون ولا خبل ولا هو ما جاء به شعر ولا سحر كما يقولون، يقول له عزّ من قائل وَإِنَّ لَكَ أي بتبليغك وعلى ما يفترونه عليك لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ أي غير مقطوع، هذا في مقابلة تكذيبهم إيّاه، وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ في مقابلة قولهم إنّه مسحور ومَجْنُونٍ، والخُلُق العَظِيم هو خُلُق القرآن وهو التأدّب بمقتضى الأسماء الحسنى كما قد تقدّم شرح ذلك فيما مضى، فَسَتُبْصِرُ وَيُبْصِرُونَ أي بعد الموت وفي الحياة الآخرة بعد البعث بِأَيِّكُمُ الْمَفْتُونُ أي المعذَّب الضالّ، لذلك وهو أعلم أعقب بقوله الحقّ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَن سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ (٦٨:٢-٧).

[١٠١٠] قوله تعالى فَلاَ تُطِعِ الْمُكَذِّبِينَ (٦٨:٨) قولهم له تعالى فلنتبعك، نحن أعلم بما نقوله، وتتبع أنت ما نحن عليه، عبّر عن ذلك قوله عزّ من قائل وَإِن كَادُواْ لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِى أَوْحَيْنَآ إِلَيْكَ لِتفْتَرِىَ عَلَيْنَا غَيْرَهُ إلى قوله وَلَوْلاَ أَن ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدتَّ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلاً (١٧:٧٣-٧٤) المعنى، لذلك أعقب الخطاب قوله وَدُّواْ لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ عبارة عمّا أراد به من كيد. قوله تعالى وَلاَ تُطِعْ كُلَّ حَلاَّفٍ مَّهِينٍ هَمَّازٍ مَّشَّآءِ بِنَمِيمٍ مَّنَّاعٍ لِّلْخَيْرِ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ عُتُلٍّ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٍ أَن كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ، بألف واحدة في قوله أَن كَانَ، وعلى الحرف الآخر بالغين، يقول عزّ وجلّ أَن كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الأَوَّلِينَ، مجاز القول الآن أوسعنا له في المَال وَالبَنِينَ كذّب بآياتنا، فإنّ من عقوبته عندنا على ذلك أن نَسِمه عَلَى الْخُرْطُومِ (٦٨:٩-١٦)، والخُرْطُوم هو للخنزير والفيل.

[١٠١١] أتبع ذلك قوله الحقّ إِنَّا بَلَوْنَاهُمْ كَمَا بَلَوْنَآ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ (٦٨:١٧) إلى آخر المثل من فضل كلام الله جلّ ذكره على كلام البشر، وتحقيق صدقه أنّه لا يضرب مثلاً بشيء إلاّ وقد قضى قبل كونه في واجب الوجود، فضرب له عليه السلام ولهم، ولمّا جاءهم به مثلاً بقوم كانت لهم جنّةً فلم

يعلموا فيها بما يجب لله جلّ ذكره من شكر النعمة، فأهلكها الله في حقّهم، كما أخرج رسوله من بينهم وحرّمهم فضل ما جاءهم به، وأَذَاقَهم لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُواْ يَصْنَعُونَ (١٦:١١٢)، هذا وجه ذكره بعض ما تقدّم، فإنّه وإن كان إخراجه من بينهم، فقد ردّه عليهم بالفتح الذي فتحه الله عليه وعلى المسلمين فتح مكّة، وأدخلهم بذلك في الإسلام مع إسلام كلّ مَن هاجر إليه مِن رجال ونساء.

والوجه الآخر أنّ الدنيا جنّة الكافر كما هي سجن للمؤمن، ولمّا جاءهم رسول الله ﷺ بما [١٠١٢]
جاءهم به نفسوا على بني هاشم درجة النبوّة والرسالة من عند الله، فأخرجه الله من بينهم حتّى قتل كبارهم وأذلّ أعرفهم وفتح الله على رسوله وعلى المؤمنين مكّة عَنوةً، وأذاق[٣] أحياءهم الصَغار والقهر وأذهب الذين ماتوا منهم وقُتلوا، فكان ذلك مِن فعل الله بهم غبار جنّتهم، وأسفوا[٤] عليها عند المعاينة سوداء مظلمةً، فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ عند ذلك يَتَلَاوَمُونَ، ويقولون يَوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ (٢١:١٤)، وكان مِن قول مَن أذلّه الله بالنصر لرسوله والْجُوعِ وَالْخَوْفِ، أَلَمْ أَقُلْ لَّكُمْ لَوْلاَ تُسَبِّحُونَ (٢٨:٦٨)، وقال هؤلاء وهؤلاء يَوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا طَاغِينَ عَسَى رَبُّنَآ أَن يُبْدِلَنَا خَيْرًا مِّنْهَآ إِنَّآ إِلَى رَبِّنَا رَاغِبُونَ (٣١:٦٨–٣٢)، وهذا قولُ مَن منّ الله عليه بالإسلام منهم بالفتح عليه والغلبة له. يقول الله جلّ من قائل كَذَلِكَ الْعَذَابُ أي عذاب ما بعد الموت في دار البرزخ، ثمّ قال بعد ذلك وَلَعَذَابُ الآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُواْ يَعْلَمُونَ (٣٣:٦٨)، قال رسول الله ﷺ 'الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا'، والحياة ليل الدار الآخرة، ووقت الانتباه هو في الصباح، والمذكور في المثل أنّهم لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ وَلاَ يَسْتَثْنُونَ (١٧:٦٨–١٨)، فكان ما قدّره الله في ذلك وأخبر به.

---

٣ وأذاق: فأذاق ب.

٤ وأسفوا: وأشفوا آ.

[١٠١٣] نظم بذلك ما أعدّه للمتّقين بقوله الصدق إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ، يقول عزّ من قائل مَا لَكُمْ تنبيه منه عزّ جلا له، ثمّ قال كَيْفَ تَحْكُمُونَ، أأنتم تجعلون المُسيء كالمحسن، أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ (٦٨:٣٤–٣٧) تجدون فيه ما تدينون به،[٥] ثمّ أكذبهم لوكان من عند الله ما وجدوا فيه ذلك بقوله إِنَّ لَكُمْ لَمَا[٦] تَحْكُمُونَ (٦٨:٣٩)، يقول لو كان لكم كتاب لتحكّمتم فيه بآرائكم، يقول عزّ من قائل أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ عَلَيْنَا بَالِغَةٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فلا يصيبكم عذابنا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، إِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُونَ، يقول عزّ وجلّ سَلْهُمْ أَيُّهُم بِذَلِكَ زَعِيمٌ، وهو أيضًا من عن الله ولا يكون ذلك إلاّ رسول من عند الله أو عبد موقن يخبر بيقين وتحقيق، يقول عزّ وجلّ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ ينصرونهم من عذاب الله فَلْيَأْتُوا بِشُرَكَائِهِمْ إِن كَانُوا صَادِقِينَ يَوْمَ يُكْشَفُ عَن سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلاَ يَسْتَطِيعُونَ، يقول عزّ من قائل لْيَأْتُوا بِشُرَكَائِهِمْ يوم يقال لكلّ نفس مَن كان يعبد شيئًا فليتبعه، فلا يبقى أحد كان يعبد غير الله إلاّ أتبعه حتّى يدخل النار، ومَن كان يعبد الله وحده أتبعه، يجعل يومئذ ظهر المنافق والمشرك ومَن كان يعبد غير الله طبقًا واحدًا، كلّما أراد أن يسجد خرّ على قفاه، يقول عزّ من قائل وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ، أي ظهورهم سَالِمة، هذا حديثنا لله عزّ جلا له وتعالى علاؤه وشأنه الصدق وقوله الحقّ، يقول عزّ من قائل فَذَرْنِي وَمَن يُكَذِّبُ بِهَذَا الْحَدِيثِ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِّنْ حَيْثُ لاَ يَعْلَمُونَ وَأُمْلِي لَهُمْ، يقول تعالى لأحدهم على أقبح شأنهم، لذلك قال إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ، يقول عزّ من قائل أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا على ما يدعوهم إليه من الهدى، أَجْرًا فَهُمْ مِّن مَّغْرَمٍ مُّثْقَلُونَ، ثمّ قال أَمْ عِندَهُمُ يعني الشركاء الذين يدعونهم أنّهم لهم من دون الله، أَعِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ (٦٨:٣٩–٤٧) كما فعلنا نحن كلّ صغير وكبير مستطر في كتاب مبين، إلى آخر السورة.

---

٥ به: به فيه ب.

٦ لَمَا: مَا آ.

سورة الحاقّة

بِسْمِ الله الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ، الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ (٦٩:١-٢) تعظيم لشأنها، وهو اسم من أسماء القيامة، [١٠١٤]
والقيامة قيامتان، صغرى وهي الخاصّة، بالإضافة إلى الكبرى التي هي العامّة، قيل لها ذلك لأنّها تحقّ العذاب للمجرمين والثواب للمؤمنين. هذا الأصل، والمراد بالخطاب زائدًا على ذلك أنّه لمّا كانت الْحَاقَّةُ أنّها تحقّ الجزاء لمن هو له جزاء، وكان ذلك بحلول الموت، ثمّ بمجيئ البعث منه، جعل يسرد من ذكر المجرمين من أحقّت له الهلاك وأحاقت به العذاب بقوله كَذَّبَتْ ثَمُودُ وَعَادٌ بِالْقَارِعَةِ (٦٩:٤)، وهذا أيضًا اسم من أسماء القيامة، ويقع أيضًا على الصغرى التي هي الخاصّة وهو حلول الموت، والكبرى هي التي يقعون فيها يوم البعث، وهو اسم خاصّ لما يصيب المجرمين عند الموت وحال البعث إلى ما بعد ذلك، وليست بِقَارِعَة للمؤمنين بل حالهم كما وصفه الصادق الحقّ عزّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه إِنَّ الَّذِينَ قَالُواْ رَبُّنَا الله ثُمَّ اسْتَقَامُواْ تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلاَئِكَةُ أَلاَّ تَخَافُواْ وَلاَ تَحْزَنُواْ وَأَبْشِرُواْ بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ (٤١:٣٠) إلى آخر المعنى، وكما قال عزّ من قائل الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلاَئِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلامٌ عَلَيْكُمُ ادْخُلُواْ الْجَنَّةَ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (١٦:٣٢).

ألا تسمعه أتبع هذا بقوله هَلْ يَنظُرُونَ إِلاَّ أَن تَأْتِيَهُمُ الْمَلاَئِكَةُ أي لقبض نفوسهم أَوْ يَأْتِيَ [١٠١٥]
أَمْرُ رَبِّكَ (١٦:٣٣) أي بالساعة، ثمّ ذكر جلّ ذكره وتعالى جدّه كيف أهلك هؤلاء المذكورين، ثمّ ألحق بهم ذكر فِرْعَوْنُ وَمَن قَبْلَهُ (٦٩:٩) وقوم لوط، يقول عزّ من قائل إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ أي في سفينة نوح عليه السلام لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً، أي لما أخبرناكم به من عذاب حال الموت، فنحن حَمَلْنَاكُمْ (٦٩:١١-١٢) قبل أن تكونوا شَيْئًا مَّذْكُورًا (٧٦:١) لأنفسكم، فكيف وقد أوجدناكم يتعذّر علينا إعادتكم ثانيةً وإثابتكم وعقابكم، لذلك عجّب من هذا الأمر بقوله

الحقّ وَتَعِيَهَآ أُذُنٌ وَاعِيَةٌ (٦٩:١٢)، ثمّ ذكر الأمر الذي يأتي به يوم القيامة الكبرى بقوله فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ وَانشَقَّتِ السَّمَآءُ فَهِىَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ وَالْمَلَكُ عَلَىٰٓ أَرْجَآئِهَآ، يعني الملائكة، وذلك موت السماوات والأرضين، ثمّ يحييهنّ بأن يبدّلهنّ بما هو غير السماوات والأرض بأمر يأتي أبد الأبدين، ثمّ أخبر عزّ جلا له وتعالى علاؤه وشأنه بأنه كما ينشئ أمر السماوات والأرضين[١] إلى ما[٢] هو أعظم وأكرم، كذلك يعلي الأمر فيما علا والعرش، دلّ على ذلك بقوله وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ (٦٩:١٧) وقوله وَتَرَى الْمَلَٰٓئِكَةَ حَآفِّينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ (٣٩:٧٥) المعنى.

[١٠١٦] ثمّ كذلك يقصّ عظائم ما فيما هنالك من قضائه الفصل وأمره الحقّ إلى قوله جلّ من قائل فَلَآ (٦٩:٣٨) أي ليس كما يقولون، ولاَ الأمر على ما هم عليه[٣] يظنّون ويكذبون، إِنَّهُ أي القرآن لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ يعني جبريل عليه السلام، وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ إلى قوله تَنزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ إلى قوله الحقّ وَإِنَّهُ لَتَذْكِرَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنكُم مُّكَذِّبِينَ وَإِنَّهُ، أي الذي جاء به محمّد من وحي لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ وَإِنَّهُ، أي ما أُعلمتم به من عذاب[٤] في البرزخ وعذاب في الدار الآخرة لَحَقُّ الْيَقِينِ، والْيَقِين هنا الموت، فاعتمدنا بالإخبار على ما هو بعد الموت مدّة البرزخ بقوله وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ، أي الموت، ثمّ بآخرة ما بعد البعث الآخر وكلّه بعد الموت، فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ (٦٩:٤٠–٥٢)، يقول فإنّ ذلك ينجيك من العذاب في الدنيا والآخرة وفيما بينهما، نعوذ بالله من عذابه ما قرب منه وما بعد.

[١٠١٧] قوله عزّ وجلّ أُقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ وَمَا لَا تُبْصِرُونَ (٦٩:٣٨–٣٩)، أمّا مَا تُبْصِرُونَ فهو السماء والأرض والشمس والقمر والنجوم والسحاب والرياح المصرّفة والأفلاك المستديرة بأمر

١ ثمّ يحييهنّ بأن يبدّلهنّ بما هو غير السماوات والأرض بأمر يأتي أبد الأبدين، ثمّ أخبر عزّ جلا له وتعالى علاؤه وشأنه بأنه كما ينشئ أمر السماوات والأرضين: ساقطة من ب.

٢ ما: ساقطة من آ.

٣ عليه: ساقطة من ب.

٤ عذاب: هلاك آ.

العليم القدير، إلى غير ذلك من جبال راسيات وبحار زاخرات وجَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ (١٤١:٦)، وفتحٍ وفيحٍ هذا عن الجنّة العالية وهذا عن جهنّم الهاوية، وَمَا لاَ تُبْصِرُونَ بالأمر والتدبير والقضاء المحتوم وخبء مختزن، وسرّ في السماوات وفي الأرض مستودع مُعَدّاً لأهله مستودَعًا في كتاب مسطّر لمقادير مقدَّرة لأعمال قد سبق بها العلم العليّ محصَّل لأهليه معَدّ لذويه، هذا إلى عوالم المُلك والملكوت وساحات القدس والجبروت إلى ما حوى كلّ ذلك من وجود إلى أعلى العُلى، ثمّ سفلاً إلى المنتهى، إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ (٤٠:٦٩) المعنى، يقول عزّ من قائل وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الأَقَاوِيلِ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ (٤٤:٦٩–٤٥)، يقول يُأخذ بموضع الإيمان منه فيضلّ لأجل ذلك عن هدايته، ثمّ لقتلناه على ذلك فما كان يكون له منكم حاجز يحجزه منّا، يقول عزّ من قائل وَإِنَّهُ لَتَذْكِرَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ (٤٨:٦٩) لم تُتِحِ التَذْكِرَةَ إلاّ لِلْمُتَّقِينَ، ومَن سواهم فقليل منهم العلم واليقين.

أتبع ذلك قوله الحقّ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنكُمْ مُّكَذِّبِينَ، وذلك مرادنا منهم، وَإِنَّهُ لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ (٤٩:٦٩–٥٩)، يقولون يلَيْتَنَآ أَطَعْنَا الله وَأَطَعْنَا الرَّسُولاَ (٦٦:٣٣) يلَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلاً (٢٧:٢٥)، وَإِنَّهُ أي هذا الحديث لَحَقُّ الْيَقِينِ، أي الواجب كونه بعد الموت، حال الموت يصيبهم العذاب مِن لدن حضور الملائكة إيّاهم لقبض أنفسهم إلى ما هو بعد الموت، وصدق الكلمة خُذُوهُ فَغُلُّوهُ ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ، هذا له في دار البرزخ وفي اليوم الآخر، ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ (٣٠:٦٩–٣٢)، وربّما أصابه من وجل عذاب السِلْسِلَة بعد الموت مدّة البرزخ ما قدّر له، فإنّ الأمر من ثواب وعقاب موجود على سبيل النشء بعذاب الدنيا دون عذاب دار البرزخ، وعذاب دار البرزخ أكبر من عذاب الدنيا ودون عذاب الآخرة، وَلَعَذَابُ الآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُواْ يَعْلَمُونَ (٢٦:٣٩)، الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَلاَ تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ (١٤٧:٢). [١٠١٨]

تبيان

[١٠١٩] ليس بمُصيب مَن قال في معنى قوله ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ (٣٢:٦٩) إنّها 'سَبْعُونَ ذِرَاعًا بذِرَاع الجبّار'، فهو قول مرغوب عنه ولا يجوز إطلاق مثل هذا، فإنّه إن كان عنى به الجبّار الحقّ فهو بُطل بحْت وكفى به، وإن كان عن أحد الجبّارين العُتاة فليس أحد منهم يومئذ بجبّار فينطلق عليه هذا الاسم، الألف واللام اللذين هما للعهد، قَلّ أنّما عدد السَبْعينَ فتح لعدد الكثرة، وهي سِلْسِلَة جاء في الآثار أنّها مِن شفير جهنّم أعاذنا الله منها إلى أسفل الهاوية، وهي أمّ لسلاسل جهنّم، كما شجرة الزقّوم أمّ لشجرها تُجتثّ من فوق أرض جهنّم التي هي قعرها، فتصعد بالغليان وترسب به فيطعمها الفاجر والكافر، كما أنّ شجرة طوبى أمّ للمُكرَم مِن شجر الجنّة، وفي كلّ دار للمؤمنين منها غصن أو بعض، كذلك هذه السِلْسِلَة أعاذنا الله منها برحمته أمّ لسلاسل جهنّم، لكلّ فاجر وكافر منها بعض يسلك فيها، تدخل مِن فيه فتخرج مِن دبره، وَالله يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِى السَّبِيلَ (٤:٣٣) .

سورة المعارج

بِسْمِ الله الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ، قوله جلّ من قائل سَأَلَ سَآئِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ لِّلْكَافِرِينَ، أي دعا داع [١٠٢٠]
بِعَذَابٍ، وربّما كان بمعنى السؤال والبحث هل يُعذَّب الكافرون في دار البرزخ، يقول الله
عزّ وجلّ وقوله الحقّ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ أي ليس لعَذَابٍ يصيبهم مِنَ الله ذِي الْمَعَارِجِ دَافِعٌ، ثمّ
وصف نفسه وأمره عزّ جلاله بقوله تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ
أَلْفَ سَنَةٍ، هذا يوم السماوات والأرض، يتّصل بيَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أيضًا خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ
هو يوم البعث، قال رسول الله ﷺ 'ما مِن صاحب إبل لا يؤدّي زكاتها إلاّ إذا كان يوم
القيامة بُطِح لها بِقاعٍ قَرْقَرٍ تعضّه بأنيابها وتطوءه[١] بأظلافها، كلّما مرّت عليه أُخراها ردّت
عليه أُولاها في يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أيضًا[٢] خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ'، وذكر في صاحب الغنم كذلك،
وفي صاحب البقر كذلك. لذلك قال فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلاً إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا وَنَرَاهُ قَرِيبًا، يعني
يوم البعث، ثمّ وصفه بقوله الحقّ يَوْمَ تَكُونُ السَّمَآءُ كَالْمُهْلِ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ وَلاَ يَسْأَلُ حَمِيمٌ
حَمِيمًا (٧٠:١–١٠)، كقوله عزّ من قائل وَإِن تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَى حِمْلِهَا لاَ يُحْمَلْ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا
قُرْبَى (٣٥:١٨)، وكقوله يٰأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُواْ رَبَّكُمْ وَاخْشَوْاْ يَوْمًا لاَّ يَجْزِى وَالِدٌ عَن وَلَدِهِ وَلاَ مَوْلُودٌ
هُوَ جَازٍ عَن وَالِدِهِ شَيْئًا (٣١:٣٣). قوله عزّ وجلّ يُبَصَّرُونَهُمْ (٧٠:١١)، يقول يبصر بعضهم
بعضًا، كما تلاقوا في دار الدنيا، كذلك يتلاقون يومئذ بما هو أمر يرجع آخره على أوّله لِتُجْزَى
كُلُّ نَفْسٍ بِمَا هي اليوم تَسْعَى (٢٠:١٥).

وصل بذلك قوله الحقّ يَوَدُّ الْمُجْرِمُ لَوْ يَفْتَدِى مِنْ عَذَابِ يَوْمِئِذٍ بِبَنِيهِ وَصَاحِبَتِهِ وَأَخِيهِ [١٠٢١]

١ وتطوءه: وتطوءها ب.
٢ أيضًا: ساقطة من ب.

وَفَصِيلَتِهِ[٣] الَّتِي تُؤْوِيهِ وَمَن فِي الأَرْضِ جَمِيعًا (٧٠:١١–١٤)، هؤلاء هم الذين شغلوا عن العمل في نجاته وابتغاء رضاهم بإسخاط ربّه عزّ وجلّ، فهو لعظيم ما يعاين يومئذ يَوَدُّ لَوْ يَفْتَدِي بجميعهم مِنْ عَذَابِ يَوْمِئِذٍ، وقال في موضع آخر يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ (٨٠:٣٤–٣٦)، أضلّ بعضهم بعضًا وفتن بعضهم بعضًا وأطمع بعضهم بعضًا الحرام وتَعَاوَنُواْ عَلَى الإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ (٥:٢)، فأوجب ذلك بينهم المطالبة بعضهم لبعض، فلأجل ذلك يَفِرُّ كلّ واحد منهم مِنْ صَاحِبه، وذلك غير نافعهم يعني فرارهم بعضهم من بعض، فإنّ الأمر إرجاع على أوّل، وكما التقوا في الدنيا يلتقون يومئذ إلاّ ما شاء الله.

[١٠٢٢] ثمّ وصف الإنسان ما لم يؤمن إيمانًا[٤] حقًّا[٥] إلى قوله إِلاَّ الْمُصَلِّينَ، ثمّ وصفهم بالصلاة الدائمة والصدقات والزكوات والشهادة القائمة إلى قوله أُوْلَـئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَمُونَ، يقول عزّ من قائل فَمَالِ الَّذِينَ كَفَرُواْ قِبَلَكَ مُهْطِعِينَ أي مسرعين عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِينَ، أي جماعات، أَيَطْمَعُ كُلُّ امْرِىءٍ مِّنْهُمْ أَن يُدْخَلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ، يقول عزّ وجلّ كَلاَّ إِنَّا خَلَقْنَاهُم مِّمَّا يَعْلَمُونَ (٧٠:٢٢–٣٩)، يقول خَلَقْنَاهُم مِن الفتح والفيح، فمن أوجب الحكم أن يكون مردّهم إليهما كقوله مِنْهَا أي الأرض خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ (٢٠:٥٥)، ولا يدخلكم الجنّة ويجيركم مِن جهنّم التي هي منبعث الفيح سعيرها وزمهريرها إلاّ الإيمان بالله ورسوله والدار الآخرة والعمل بالطاعة والانتهاء عن الآثام.

[١٠٢٣] يقول عزّ من قائل فَلاَ أي ليس كما يظنّون أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ أي اللذين هما منبعث الفيحين إِنَّا لَقَادِرُونَ عَلَى أَن نُّبَدِّلَ خَيْرًا مِّنْهُمْ، أي[٦] نهلكهم ونأتِ بقوم آخرين، ثمّ

٣ وَفَصِيلَتِهِ: وَفَصِيلهِ ب.
٤ إيمانًا: ايماآ.
٥ حقاآ: حقيا ب.
٦ أي: أن ب.

قال عزّ من قائل وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ (٤٠:٧٠) أي إذا أمتناهم عَلَى أَن نُّبَدِّلَ أَمْثَالَهم وَنُنشِئَهم فِي مَا لاَ يعْلَمُونَ (٦١:٥٦)، أعلن بذلك في سورة الواقعة. يقول عزّ وجلّ فَذَرْهُمْ يَخُوضُواْ وَيَلْعَبُواْ حَتَّى يُلاَقُواْ يَوْمَهُمُ الَّذِى يُوعَدُونَ، يعني وهو أعلم بما ينزّل يوم الموت لاتّصاله باليوم الآخر. وصل به قوله الحقّ يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الأَجْدَاثِ سِرَاعًا كَأَنَّهُمْ إِلَى نُصُبٍ يُوفِضُونَ (٤٢:٧٠-٤٣) كما قال مُهْطِعِينَ، أي مسرعين إِلَى الدَّاعِ (٨:٥٤)، خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ، ثمّ قال وقوله الحقّ ذلِكَ الْيَوْمُ الَّذِى كَانُواْ يُوعَدُونَ (٤٤:٧٠) يعني يوم البعث، لذلك كرّر الْيَوْم الَّذِى يُوعَدُونَ.

سورة نوح

[١٠٢٤] بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ، بساط خطاب هذه السورة معبّر عن النبوّة والرسالة وعقوبة للمكذّبين للرسول عليه السلام، وأنّ للرسول أن يدعو على مَن أُرسل إليه إذا تبيّن لهم إعراضهم وعتوّهم وشرودهم عن الإيمان ويئس مِن استجابتهم لله ورسوله.

فصل

[١٠٢٥] هكذا هو الوجود، وجاء في الثابت عن رسول الله ﷺ في حديث الشفاعة، قال 'يجمع الله الأوّلين والآخرين في صعيد واحد يُسمِعهم الداعي ويَنفُذهم البصر ويَبْلَغُهم من الهمّ والكَرْب ما لا يحتملونه ولا يُطِيقون، فيلهمون لذلك أو يهتمّون'، وأرى والله أعلم أنّهم سادات الأمّة وأشياخهم القادَة رضي الله عنّا وعنهم يُلهَمون لطلب الشفاعة، 'يقول بعضهم لبعض تعالَ فلنطلب مَن يشفع لنا إلى ربّنا، ألا ترون ما بلغ الناس، ألا ترون ما هم فيه، قال فيأتون آدم عليه السلام فيقولون يا آدم أنتَ أبو البشر وخلقك الله بيده وأسجد لك ملائكته، اشفع لنا إلى ربّك،[١] ألا ترى ما نحن فيه، ألا ترى ما بلغنا، فيقول وهل أَخرجكم من الجنّة إلاّ خطيئة أبيكم، لستُ لها، اذهبوا إلى غيري، قال فيأتون نوحًا عليه السلام فيقولون يا نوح أنتَ أوّل رسول بعثه الله إلى أهل[٢] الأرض، وسمّاك الله عَبْدًا شَكُورًا (٣:١٧)، اشفع لنا إلى ربّك، ألا ترى ما بلغ الناس، ألا ترى ما نحن فيه، فيقول عليه السلام إنّي قد دعوتُ على قومي، لستُ لها، اذهبوا إلى غيري، اذهبوا إلى إبراهيم' الحديث.

---

١ ربّك: ربّنا ب.

٢ أهل: ساقطة من ب.

وجاء في القرآن العزيز قول الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه فيما حكاه عنه مِن دعائه [١٠٢٦]
ربّ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانتَصِرْ (١٠:٥٤) وقوله رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونِ (٢٦:٢٣) فهذه دعوتان له، لكنّهما متردّدتان بين إهلاكهم وبين أن ينصره الله أيضًا بآية تخضع لها أعناقهم، كما قال عزّ من قائل إِن نَّشَأْ نُنَزِّلْ عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ (٢٦:٤)، وأمّا دعوته الكبرى بقوله صلوات الله وسلامه عليه رَّبِّ لاَ تَذَرْ عَلَى الأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا (٧١:٢٦)، فهذه دعوة مهلكة بمشيئة الله، وهو لم يدعُ بها إلاّ بعد أن أعلمه الله بقوله الحقّ أَنَّهُ لَن يُؤْمِنَ مِن قَوْمِكَ إِلاَّ مَن قَدْ آمَنَ فَلاَ تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُواْ يَفْعَلُونَ وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيِنَا وَلاَ تُخَاطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُواْ إِنَّهُم مُّغْرَقُونَ (١١:٣٦-٣٧)، وتقرّر عنده العلم بأنّه مَن أهلكه الله عزّ وجلّ غرقًا أهلكه ونَسْلَه معه، لذلك قال لربّه إِنَّكَ إِن تَذَرْهُمْ يُضِلُّواْ عِبَادَكَ وَلاَ يَلِدُواْ إِلاَّ فَاجِرًا كَفَّارًا (٧١:٢٧).

فإذا كان دعاؤه عليهم بأمر ربّه وإعلامه إيّاه بأنّهم لا يؤمنون ولا مطمع في هدايتهم، [١٠٢٧]
فيكف لا يُعذر في ذلك، ولِمَ لا يتقدّم بين يدي ربّه للدعاء عليهم، أرى والله أعلم بأمره وحكمه الشفاعة لهم عند ربّه ألاّ يهلكهم وأن يهديهم ويعافيهم كما فعل إبراهيم عليه السلام لمّا جاءه الملائكة عليهم السلام وأعلموه أن عيّنهم هؤلاء هلاك قوم لوط عليه السلام، جعل يجادل فيهم ويقول إِنَّ فِيهَا لُوطًا، ثمّ قال أرأيتم إن كان في المدينة خمسون رجلاً صالحين أتهلكهم معهم، قالوا لا نهلكهم إن كانوا فيهم، ثمّ راجع المجادلة عنهم ثانيةً في أربعين، ثمّ إلى عشرة، حتّى قَالُواْ له نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَن فِيهَا لَنُنَجِّيَنَّهُ وَأَهْلَهُ إِلاَّ امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ (٢٩:٣٢)، وقال الله جلّ قوله فيه يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُّنِيبٌ، وما انتهى عن شأنه ذلك حتّى قيل له يَاإِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَـذَا إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَإِنَّهُمْ آتِيهِمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ (١١:٧٤-٧٦).

[١٠٢٨] ولمّا استعصت قريش على رسول الله ﷺ دعا عليهم بما يعينه به عليهم فقال 'اللهمّ أعنّي عليهم بِسَبْع كَسَبْع يوسف'، فكان ذلك والحمد لله ربّ العالمين، وقد وعده ربّه عزّ وجلّ لما قاساه من عتوّهم وقديم إعراضهم وإذايتهم إيّاه بقوله العليّ وَنُوحًا إِذْ نَادَى مِن قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ، وَنَجَّيْنَاهُ[٣] مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُواْ بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُواْ قَوْمَ سَوْءٍ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ (٢١:٧٦–٧٧)، قوله تعالى فيما حكاه عنه عليه السلام قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلاً وَنَهَارًا فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَآئِي إِلاَّ فِرَارًا إلى قوله ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا (٧١:٥–٩)، واستاق هذا كلّه عنه في معرض المدح له، وكان الذي أعلن به لهم في دعايته إيّاهم إلى ربّهم قوله اسْتَغْفِرُواْ رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا يُرْسِلِ السَّمَآءَ عَلَيْكُمْ مِّدْرَارًا وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَل لَّكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَل لَّكُمْ أَنْهَارًا، وكان ممّا أسرّه لهم في دعايته قوله مَّا لَكُمْ لاَ تَرْجُونَ لله وَقَارًا (٧١:١٠–١٣)، والوَقَار في معهود الإنباء والوحي هو التجلّي العليّ، وإنّه لا يبدو لعباده بمرأىً واحد مرّتين، ولا يكلّمهم بكلمتين في معنًى واحد، بل لكلّ رؤية تجد تجديدَ تجلّ وكريم إعلام، ولكلّ كلمة إفهام، 'قال إبراهيم عليه السلام لمّا رأى الشيب يا ربّ ما هذا، قال وَقَار يا إبراهيم، قال ربّ زِدني وَقَارًا'، لمّا كان بدء الشيب[٤] إعلامًا لحامله ورائيه بأمر مجدَّد ومنظر غير المنظر الذي تقدّم، سُمّي الشيب وَقَارًا، سبحانه وله الحمد ما أعظم شأنه وأكرم حَباه وأجلّ لقاؤه، اللهمّ أكرمنا بلقائك وأجزل حظّنا مِن ذلك برحمتك يا أرحم الراحمين.

[١٠٢٩] وصل بذلك قوله أَلَمْ تَرَوْاْ كَيْفَ خَلَقَ الله سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسَ سِرَاجًا وَالله أَنبَتَكُمْ مِّنَ الأَرْضِ نَبَاتًا ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا، هذا

---

٣ وَنَجَّيْنَاهُ: ونصرناه ب.
٤ الشيب: الشيب ب.

كلام في إثبات الرؤية كما تقدّم الذكر في بعض وصفها، ثمّ قال فيما هو من فضل النبوّة وَالله جَعَلَ لَكُمُ الأَرْضَ بِسَاطًا، تعريض بوصف الجنّة، لِتَسْلُكُواْ مِنْهَا سُبُلاً فِجَاجًا (٧١:١٥–٢٠)، قد جاء تفسير ذلك فيما تقدّم وإضافة كلّ مذكور إلى ما هو آية عليه وعَلَم له، فاطلبوا ذلك إن كنتم صادقين في طلبكم.

سورة الجنّ

[١٠٣٠] بِسۡمِ الله الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيمِ، قوله عزّ وجلّ قُلۡ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ ٱسۡتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ ٱلۡجِنِّ (١:٧٢)، يقول الله عزّ من قائل لرسوله عليه السلام بلّغ أمّتك استماع الجنّ القرآن وإيمانهم به وتواصيهم بالإنصات المراد به التفرّغ لحسن الاستماع الذي هو الجالب للفهم والفطنة، لأنّ حسن الاستماع للوحي والحكمة طاعة لله، وثوابه النور في القلب وشرح الصدر لمعرفته سرّ المراد بالمسموع، ليس كما تواصا به الكفّار، يقول بعضهم لبعض لَا تَسۡمَعُواْ لِهَٰذَا ٱلۡقُرۡءَانِ وَٱلۡغَوۡاْ فِيهِ لَعَلَّكُمۡ تَغۡلِبُونَ، فكان جزاء ذلك ما عبّر عنه قوله فَلَنُذِيقَنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ عَذَابًا شَدِيدًا وَلَنَجۡزِيَنَّهُمۡ أَسۡوَأَ ٱلَّذِي كَانُواْ يَعۡمَلُونَ (٤١:٢٦–٢٧) إلى آخر الآيتين.

[١٠٣١] وكان ثواب النَفَر المستمعين للقرآن أن جمع الله لهم فَهْم فصول القرآن كلّها في قولهم إِنَّا سَمِعۡنَا كِتَٰبًا أُنزِلَ مِن بَعۡدِ مُوسَىٰ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيۡنَ يَدَيۡهِ يَهۡدِي إِلَى ٱلۡحَقِّ وَإِلَىٰ طَرِيقٍ مُّسۡتَقِيمٍ يَٰقَوۡمَنَآ أَجِيبُواْ دَاعِيَ الله وَءَامِنُواْ بِهِۦ يَغۡفِرۡ لَكُم مِّن ذُنُوبِكُمۡ وَيُجِرۡكُم مِّنۡ عَذَابٍ أَلِيمٍ وَمَن لَّا يُجِبۡ دَاعِيَ الله فَلَيۡسَ بِمُعۡجِزٍ فِي ٱلۡأَرۡضِ وَلَيۡسَ لَهُۥ مِن دُونِهِۦٓ أَوۡلِيَآءُ (٤٦:٣٠–٣٢)، وإنّما دارَ القرآنُ كلّه مِن أوّله إلى آخره على تبليغ هذا وتبيانه في تجميله وتفصيله ونصّه وتعريضه وشأنه كلّه. القُرۡآن العَجَب هو القرآن العظيم الذي هو معبّر عن أسماء الله وصفاته وذكر وحدانيّته ومحامده وشأنه العليّ، يعبّر القليل منه عبارة جميعه ويحمل في يسير الخطاب ما يفصل في جملته، يَهۡدِي إِلَى ٱلۡحَقِّ وَإِلَىٰ طَرِيقٍ مُّسۡتَقِيمٍ. وعلى تبيين ٱلۡحَقِّ والصِّرَٰطَ ٱلۡمُسۡتَقِيمَ (١:٦) انسرد الوحي كلّه بتوصيله وتفصيله، وقولهم يَٰقَوۡمَنَآ أَجِيبُواْ دَاعِيَ الله وَءَامِنُواْ بِهِۦ، والقرآن كلّه انتظم على الشهادتين الإيمان بالله ورسله، وقولهم يَغۡفِرۡ لَكُم مِّن ذُنُوبِكُمۡ وَيُجِرۡكُم مِّنۡ عَذَابٍ أَلِيمٍ، هذا ممّا جاءت به النبوّة من عند الله عزّ وجلّ من نذارة وبشارة.

ثمّ قالوا رضي الله عنّا وعنهم وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلاَ وَلَدًا (٣:٧٢)، [١٠٣٢]
هذا معنى سورة الإخلاص هُوَ الله أَحَدٌ الله الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَّهُ كُفُوًا أَحَدٌ (١:١١٢-٤)، وقُرِئَ في قوله وَإِنَّهُ بالكسر وَأَنَّهُ بالفتح، أمّا الفتح فعطف على قوله تعالى أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ، ثمّ عطف على ذلك وأنّه وأنه، وأمّا الكسر فعطف على قوله عزّ وجلّ فَقَالُواْ إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا (١:٧٢). قولهم وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى الله شَطَطًا، يمكن أن يكون قولهم سَفِيهُنَا عبارة عن الجنس، ويمكن أنّ السَفِيه هو اللعين المبلس وينسهم الضالّ المضلّ، الشَطَط البُعد، أي إنّهم كانوا يقولون ما هو البعيد عن الله عزّ وجلّ، وهو ما سبّح مِن أجله نفسه، ويكون معناه أيضًا يقول ما يبعد عن الله ويستوجب منه اللعن والبُعد. ثمّ أتبعوا ذلك قولهم وَأَنَّا ظَنَنَّآ أَن لَّن تَقُولَ الإِنسُ وَالْجِنُّ عَلَى الله كَذِبًا، إخبار منه عن جهلهم بالعلم قبل أن يتعلّموا من القرآن ما علموه، ثمّ أتبع ذلك قولهم وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ يعنون الكهنة والمتضمّنين إجارتهم فَزَادوهُمْ رَهَقًا (٤:٧٢-٦) أي ضلالاً عن الهدى جهلاً بالله عزّ وجلّ زائدًا إلى كفرانهم.

قولهم وَأَنَّا ظَنَنَّآ أَن لَّن نُّعْجِزَ الله فِي الأَرْضِ، أي الإعادة، وَلَن نُّعْجِزَهُ هَرَبًا (١٢:٧٢)، [١٠٣٣]
كيف وإنّما يتقلّب الهارب عنه في قبضته، وهذا الظنّ منهم بمعنى العلم. قولهم وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لله، إخبار من الله ووعظ، يقول عزّ من قائل الله خلقكم وخلق آراب السجود لكم فلا تسجدوا بها لسواه، وخلق الأرض وجعلها كلّها مسجدًا وطهورًا فلا تعبدوا فيها أحدًا غيره. قولهم رضي الله عنّا وعنهم وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ الله يَدْعُوهُ كَادُواْ يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا، ظاهر الخطاب ينبّئ أنّ الكفّار تظاهروا عليه بالإذاية وغير ذلك، وأنّهم قد قاربوا أن يغشوه غلبةً وظلمًا، وجاء فيما خرّجه أبو عيسى الترمذي رحمه الله أنّ الجنّ حضروا معه الصلاة صلاة الصبح، ولمّا رأوا المؤمنين يقومون في الصلاة بقيامه ويكبّرون بتكبيره ويركعون بركوعه ويسجدون بسجوده

أعلموا قومهم بذلك وعبّروا عن ذلك بحسن الاقتداء والتزام الاتّباع وحكم الاقتداء، فقالوا كَادُواْ يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا أي نصرةً وتبَعيّةً، يقول الله عزّ من قائل مخبرًا عن رسوله أنّه قال إِنَّمَآ أَدْعُو رَبِّي وَلاَ أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا، وهذا منه خطاب متردّد بين المعنيين، يقول الله عزّ من قائل لرسوله عليه السلام قُلْ إِنِّي لاَ أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلاَ رَشَدًا (٧٢:١٨–٢١) .

سورة المزّمّل

بِسْمِ الله الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ، قوله عزّ من قائل يٰأَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ قُمِ اللَّيْلَ إِلاَّ قَلِيلاً (٧٣:١–٢) المعنى، [١٠٣٤]
لو شاء عزّ وجلّ لقال يٰأَيُّهَا النبيّ أو يٰأَيُّهَا الرسول كالمعهود منه عزّ جلا له، لكنّه خرّج الخطاب على ما ثبت في التلاوة ليدخل المؤمنين[١] معه فيقوموا من حال تزمّلهم بثيابهم بما تيسّر لهم من القرآن، لذلك قام رسول الله ﷺ وقام المؤمنون معه، فقيل إنّ داخل المدينة كان يسمع في ذلك الحين من الليل من قراءة القرآن كدَوِيّ النحل، قالت عائشة 'وأمسك الله خاتمة هذه السورة في السماء حولاً كاملاً، ثمّ أنزل عليه قوله العليّ إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِن ثُلُثَيِ اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلُثَهُ وَطَآئِفَةٌ مِّنَ الَّذِينَ مَعَكَ وَالله يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ أي أنّه يزيد فيه ينقص من النهار وينقص منه بزيادة في النهار، عَلِمَ أَلَّن تُحْصُوهُ توقيتًا (٧٣:٢٠) للأوقات التي ذكرها في صدر السورة، قُمِ اللَّيْلَ إِلاَّ قَلِيلاً نِّصْفَهُ أَوِ انقُصْ مِنْهُ قَلِيلاً أَوْ زِدْ عَلَيْهِ (٧٣:٢–٤)، يقول عزّ من قائل فَتَابَ عَلَيْكُمْ أي رجع لكم عن ذلك إلى رحمته بكم، يقول عزّ من قائل فَاقْرَءُواْ مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ فجعل الأحزاب أجزاءً من القرآن بعد أن كانت من أوقات الليل، ثمّ قال عزّ من قائل عَلِمَ أَن سَيَكُونُ مِنكُمْ مَّرْضَى وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِن فَضْلِ الله، أي التجارة والحجّ والجهاد ونحو هذا، وَآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الله فَاقْرَءُواْ مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ، فرجع لهم لمكان العذر إلى قليل من الْقُرْآنِ، قال رسول الله ﷺ 'لا بدّ من قيام الليل ولو قَدْر حَلْبِ شَاةٍ'، وجاء عنه في إيجاب ذلك وإرادة التوكيد أيضًا لا لقوله يٰأَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ المعنى قوله في رؤياه التي أُريها، قال 'مررتُ برجل ملقًى على قِفاه، ورجل قائم على رأسه بفِهْر فيضرب رأسه بالحجر فيَشْدَخُه، ثمّ يَتَدَهْدَهُ الحجر فيمضي ليأخذه فلا يجيئ إلاّ وقد التأم الرأس فيضربه

١ المؤمنين: المؤمنون ب.

فيَشْدَخ رأسه هكذا، فسأل عنه المَلَك عليهما السلام فأخبره عن هذا أنّه جمع القرآن فكان لا يقوم به في الليل ولا يعمل به في النهار[1].

فصل في نَاشِئَةَ اللَّيۡلِ ما هي

[١٠٣٥] قال الأكثر من المتقدّمين رضي الله عنّا وعنهم إنّها أوّل الليل، وقال في ذلك بعضهم 'ونَاشِئَة اللَّيۡلِ البَهيم يقومها رجال أضاعت فرشها وحجالها'، والبَهيم من الليل هو أوّله بعد مغيب الشفق الثاني الذي هو البياض الذي تخلف الحمرة، وهما عن إثر بقايا الشمس في الجوّ، وبعد ذلك هو البَهيم منه وهي البهيمة وهي الغَاسِقِ إِذَا وَقَبَ (٣:١١٣) وهو الليل المعسعس وهي المعنى، يقول رسول الله ﷺ 'إذا أقبلت فَحْمَة العشاء فكفّوا مواشيكم، وفي أخرى صبيانكم، فإنّ للشياطين حينئذ انتشارًا'، وعلى القول بالتحقيق فإنّما ينشؤ الناشئ إلى أفضل شأنه وأكرم أحواله، والتنزيل الكريم من الله عزّ وجلّ أوّله أوّل الثلث الثاني، ثمّ إلى النصف من الليل، ثمّ إلى الثلث الثالث، ثمّ إلى الصباح، فإلى هذا ينشؤ الليل وهي نَاشِئَةَ اللَّيۡلِ، لذلك قال عزّ من قائل إِنَّا سَنُلۡقِي عَلَيۡكَ قَوۡلاً ثَقِيلاً، ثقل لمعرفة أوقات الليل ولمفارغة[2] النوم على إقامة أحكام التجافي عن المضاجع، لكنّ ذلك أَقۡوَمُ قِيلاً (٧٣:٥–٦) وأقرب للقلوب من ربّها عزّ جلاله. قوله عزّ من قائل وَذَرۡنِي وَالۡمُكَذِّبِينَ أُوۡلِي النَّعۡمَةِ وَمَهِّلۡهُمۡ قَلِيلاً، تهديد ووعيد، إِنَّ لَدَيۡنَآ أَنكَالاً وَجَحِيمًا هذا الأجل كفرهم وتكذيبهم وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ (٧٣:١١–١٣)، هذا الأجل تنعّمهم بالطعام والشراب ولين المهاد.

[١٠٣٦] يا أخي ولا تحسبنّ الذين شهدوا شهادة الحقّ، ثمّ انطلقوا على شهواتهم واتّباع خُطوات الشيطان حبًّا للدنيا وانهماكًا في لهوهم ولعبهم، فاستصحبوا لذلك التناسي واستجلبوا اللهو

---

٢ ولمفارغة: ولمقارعة آ.

وتغافلوا عن النظر لمعادهم أنّهم في أمن من هذا الوعيد، بل لكلّ نفس جزاء ما كسبت إلاّ أن يشاء الله مغفرةً منه وعفوًا، يقول عزّ من قائل كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ (٧٤:٣٨) وَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ (٩٩:٧–٨)، وقال وَهَلْ نُجَازِي إِلاَّ الْكَفُورَ (٣٤:١٧)، وضروب المعاصي كفر لا سيما مع الإصرار، لكنّها كفر دون كفر ومنْ له بالعفو والمغفرة. ختم المعنى بقوله الحقّ فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِن كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا السَّمَآءُ مُنفَطِرٌ بِهِ كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولاً إلى قوله إِنَّ هَـذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَن شَآءَ اتَّخَذَ إِلَى رَبِّهِ سَبِيلاً (٧٣:١٧–١٩)، والمخاطَبون في هذه السورة رسول الله ﷺ والمؤمنون، فاعلم ذلك.

سورة المدّثّر

[١٠٣٧] بِسۡمِ الله الرَّحۡمنِ الرَّحِيمِ، قوله عزّ من قائل يَأَيُّهَا ٱلۡمُدَّثِّرُ قُمۡ فَأَنذِرۡ خطاب لرسول الله ﷺ خاصّ، وقد يتوجّه معناه إلى أئمّة الهدى المُطاع أمرهم، وقوله وَرَبَّكَ فَكَبِّرۡ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرۡ عامّ في تطهير الظاهر والباطن والثياب. وَٱلرُّجۡزَ فَٱهۡجُرۡ، الرُّجۡز جزاء المعاصي وهو العذاب، لأجلها يقول اهۡجُرۡ ما يكون جزاؤه العذاب، فسمّى المنهيّ عنه بجزائه، وَلَا تَمۡنُن تَسۡتَكۡثِرُ (٧٤:١–٦)، يقول لا تطلب على ما مُننت به لله ووُهبته لأجله جزاءً لتستكثر به.

[١٠٣٨] وصل ذلك بذكر الكافر قوله ذَرۡنِي وَمَنۡ خَلَقۡتُ وَحِيدًا، المعنى إلى قوله ثُمَّ يَطۡمَعُ أَنۡ أَزِيدَ كَلَّاۤ (٧٤:١١–١٦)، يقول عزّ من قائل يَطۡمَعُ على كفره وعصيانه إلى أَنۡ أَزِيدَه في الآخرة إنعامًا وإحسانًا مِنّا دون إيمان منه ولا عمل بطاعة، كما قال لِّلَّذِينَ أَحۡسَنُواْ ٱلۡحُسۡنَى، أي الجنّة بعد الموت حال البرزخ، ثمّ قال وَزِيَادَةٌ (١٠:٢٦) أي الجنّة العليا التي هي دار الخلود، ثمّ زِيَادَةٌ في جنّة الخلد النظر إلى وجه الله العليّ الكبير، ثمّ أبدًا زِيَادَةٌ بعد الزِيَادَة التي خلت، يقول الله عزّ وجلّ ادۡخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذلِكَ يَوۡمُ ٱلۡخُلُودِ لَهُم مَّا يَشَآءُونَ فِيهَا وَلَدَيۡنَا مَزِيدٌ (٥٠:٣٤–٣٥)، كذلك أهل جهنّم أعاذنا الله برحمته منها، يقال لهم فَذُوقُواْ فَلَن نَّزِيدَكُمۡ إِلَّا عَذَابًا (٧٨:٣٠).

[١٠٣٩] وصل ما تقدّم بقوله كَلَّاۤ إِنَّهُۥ كَانَ لِآيَاتِنَا عَنِيدًا إلى قوله سَأُصۡلِيهِ سَقَرَ، أي بعد الموت، أكثر ما يأتي ذكر الصَلۡي في وصف عذاب البرزخ، يقول الله عزّ من قائل وَمَآ أَدۡرَاكَ مَا سَقَرُ لَا تُبۡقِي وَلَا تَذَرُ لَوَّاحَةٌ لِّلۡبَشَرِ، جمع بَشَرَة، والتلويح هو قلب الألوان، وتفعل بهم سَقَر تقلب ألوانهم إلى السواد وسطًا بين ما هم عليه في دار الخلود وبين ما كانوا عليه في الدنيا، آية ذلك صباغة التلويح وما تفعله الشمس بألوان المتبرّزين إليها، كما قال الشاعر [من الكامل]:

سفعَ الذؤوبُ وجوههم فكأنّهم ... وأبوهمُ سامٌ أبوهمُ حامُ

وحام بن نوح هو أبو السودان. عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ، يمكن أن يكون هذا العدد منهم عدد المعذِّبين لكلّ شقيّ في دار البرزخ، نعوذ بالله مِن عذابه أوّله وآخره، وأمّا جهنّم التي هي دار الخلود فَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ فيها إِلاَّ هُوَ، يقول الله عزّ من قائل وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلاَّ فِتْنَةً لِّلَّذِينَ كَفَرُواْ لِيَسْتَيْقِنَ الَّذِينَ أُوتُواْ الْكِتَابَ، فإنّهم قد أُعلموا بذلك في كتابهم، وَيَزْدَادَ الَّذِينَ آمَنُواْ إِيمَانًا وَلاَ يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُواْ الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ إلى قوله كَلاَّ وَالْقَمَرِ وَاللَّيْلِ إِذْ أَدْبَرَ وَالصُّبْحِ إِذَآ أَسْفَرَ إِنَّهَا وعذابها في دار البرزخ لَإِحْدَى الْكُبَرِ (١٦:٧٤–٣٥) أي عذاب الدنيا وعذاب دار البرزخ وعذاب الآخرة، وَلَعَذَابُ الآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى (١٢٧:٢٠). ولمّا كان المعهود من الصُّبْحِ إِذَآ أَسْفَرَ أن يكون برزخًا بين اللَّيْلِ المدبر وبين النهار المقبل، أقسم به في هذا الخطاب للإعلام بالمراد، إذ دار البرزخ مع يوم الدنيا ليل دار الآخرة، فافهم وأيقِن عن ربّك عزّ جلاله.

ثمّ قال وقوله الصدق كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ (٣٨:٧٤)، المعهود من الرهن أن يحبسه [١٠٤٠]
المرتهِن حتّى ينقضي حقّه الذي ارتهنه من أجله، والمجرمون طول مدّة البرزخ محبوسون في سِجِّينٍ، كَلاَّ إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ لَفِي سِجِّينٍ (٧:٨٣) على وزن فِعِّيل من السجن مبالغةً في معناه فيما هنالك مرتهِنون حتّى يحكم الله فيهم بحكم الدار الآخرة. يقول الله عزّ من قائل إِلاَّ أَصْحَابَ الْيَمِينِ، يقول فليسوا بمرتهِنين بل فِي جَنَّاتٍ يَتَسَآءَلُونَ عَنِ الْمُجْرِمِينَ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرَ، فيقول أحدهم لَمْ أَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ، ويقول الآخر لَمْ أَكُ أُطْعِمُ الْمِسْكِينَ (٣٩:٧٤–٤٤)، ويقول الآخر كُنتُ أُكَذِّبُ بِيَوْمِ الدِّينِ (٤٦:٧٤)، ويمكن أن يقول ذلك كلّه أحدهم، والجامع لذلك كلّه هم المكذّبون. يقول الله عزّ من قائل فَمَا تَنفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ، لا تَنْفَعُ المكذّبين شَفَاعَة. وقد رُوي عن ملِك رحمة الله عليه أنّه قال 'يُسأل الكفّار عن كلّ شيء من دقائق الشرائع ويعذَّبون عليها'، وقال رسول الله ﷺ في رجلين كانا يعذَّبان في قبريهما 'إنّهما ليعذَّبان وما يعذَّبان في

كبير، أي إنّهما لا يعذَّبان الآن في كفر ولا تكذيب، بل إنّما يعذَّبان في ترك التنزّه عن البول والآخر في النميمة'، وَلِكُلّٖ دَرَجَٰتٞ مِّمَّا عَمِلُواْ (١٣٢:٦) كُلُّ نَفۡسِۭ بِمَا كَسَبَتۡ رَهِينَةٌ (٣٨:٧٤)، خطاب عامّ إلاّ ما شاء ربّك من عفو ومغفرة، إلاّ أنّه قد قال عزّ من قائل أَفَنَجۡعَلُ ٱلۡمُسۡلِمِينَ كَٱلۡمُجۡرِمِينَ (٣٥:٦٨)، فلا بدّ من عذاب القبر لمن لم يغفر الله له، نسأل الله مغفرته وعفوه، لكن ليس عذاب المسلم المليّ كعذاب الكافر، والحمد لله ربّ العالمين.

سورة القيامة

بِسْمِ الله الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ، قوله عزّ وجلّ أَيَحْسَبُ الإِنسَانُ أَلَّن نَّجْمَعَ عِظَامَهُ، يقول الله عزّ من قائل بَلَى قَادِرِينَ عَلَى أَن نُّسَوِّيَ بَنَانَهُ (٧٥:٣–٤) أي أعضاءه، البَنَان الأصابع والبَنَان الأعضاء أيضًا حكايةً عن اللغة. قوله جلّ من قائل يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ، فأجاب الله جلّ جلاله فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ غدًا عند[1] الموت، وَخَسَفَ الْقَمَرُ وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ، هذا في يوم القيامة، يَقُولُ الإِنسَانُ يَوْمَئِذٍ يعني عند الموت وفي يوم القيامة أَيْنَ الْمَفَرُّ، تقول الملائكة عليهم السلام كَلاَّ لاَ وَزَرَ (٧٥:٦–١١)، كما قال عزّ من قائل يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلاَئِكَةَ أي حين الموت لاَ بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِّلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حِجْرًا مَّحْجُورًا (٢٥:٢٢) أي المراد إلى الدنيا، والْمَفَرُّ من الموت، إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ، يقول الله جلّ ذكره يُنَبَّأُ الإِنسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ (٧٥:١٢–١٣). [١٠٤١]

قوله تعالى بَلِ الإِنسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرَهُ (٧٥:١٤–١٥)، مَعَاذِير الإِنسَان احتجاجه بالقضاء والقدر ونحو هذا، وإن كان ذلك كذلك فإنّ الإِنسَان يجد من نفسه حالاً يفرّق بها بين حالة الاضطرار وحالة الكسب والاختيار، ولما بين المنزلتين من التفرقة من وجود حالة المهل بين وجود حالهة ضغط المقادير اللازمة لو أنّه تاب من ذنوبه التي اعتذر منها، فإنّه ليس له من الأمر شيء، وإنّما هو القضاء والقدر ونحو هذا لكانت له حجّةً، ولمّا جاءه الموت وهو مستمرّ على بغيه مصرّ على عصيانه، لزمته لذلك الحجّة وانقطعت مَعَاذِيرَهُ، إنّه ليعلم أنّما جناه على نفسه فبإرادته واختياره وسعيه في ذلك، لذلك قال بَلِ الإِنسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرَهُ، ثمّ أتى بحرف بَلْ وهي للإضراب عن الذي يأتي به من مَعَاذِيره، إذ الوجود بحالة الاختيار هو المشاهدة، والمضاف إلى النفس دون القضاء والقدر اللذين [١٠٤٢]

---

١ عند: عن آ.

هما مضافان إلى القاضي المقدِّر عزّ وجلّ. احتجّ عليه ربّه عزّ جلاله بقوله الحقّ كَلاَّ بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَتَذَرُونَ الآخِرَةَ، يقول هذا الذي أوقعكم في ذلك مِن خلافكم أصمّكم ذلك وأعمى أبصاركم، تركتم الآخِرَةَ التي وُجُوه أهلها نَاضِرَةٌ أي ناعمة إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ، ولم تخافوا عذابها لأمثالكم، وُجُوهٌ[٢] يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ تَظُنُّ أَن يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ (٧٥:٢٠-٢٥).

[١٠٤٣] وصل بذلك قوله العليّ لاَ تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ (٧٥:١٦)، فانتظم هذا بهذا لاَ تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ أي بالاعتذار، وأمّا من جهة المعنى فالضمير الذي في قوله لاَ تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ أي بالقرآن لِتَعْجَلَ بِهِ، كما قال عزّ من قائل وَلاَ تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِن قَبْلِ إَن يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُل رَّبِّ زِدْنِي عِلْماً (٢٠:١١٤)، وكان رسول الله ﷺ حين يلقي إليه المَلَك يحرّك لسانه بالقرآن حرصًا منه على حفظه خشية أن ينفلت عليه حفظه، فتضمّن الله جلّ ذكره له حفظه في قلبه بقوله عزّ وجلّ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ أي على لِسَانِكَ وعلى ألسنة الذين عندهم علم الكتاب بعدك، أعلَمه الحكيم العليم بقوله الصدق إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ، يقول عَلَيْنَا جَمْعَهُ في صدرك وجعله قرآنًا على لسانك، إنّ الأمر كلّه له في الخلق والأمر لا سيما في التلاوة لكلامه وتبيانه على ألسنة الهداة من أمّتك، أي بما يلقيه إليك من وحي ويلهمه مَن شاء مِن أتباعك.

[١٠٤٤] أيّها العبد القارئ كتاب ربّه التالي كلام بارئه عزّ جلاله اشهد في التلاوة ربّك العليّ والقِن عن ربّك ما يلقيه إليك من فهم ما تتلوه، فإنّه عزّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه مخاطِبك حال تلاوتك بلسان نفسك، ويثني على قراءتك بكلامه العليّ مفهوم ما يتلوه، هو الغالب على أمرك في ذلك، فهو مكلّمك بكلام نفسك، ليس لك في كلامه كلام، إنّما هو حركة لسانك لتيسير ذكره، وتلاوة كلامه على لسانك إظهارًا لحكمته وتوصيلاً لك إلى ذلك منه، فاعرف مَن أنتَ

---

٢ وُجُوهٌ: وجوههم ب.

وعند مَن أنتَ وما المراد منك وبك. جاء أنّ أهل السماوات يدعون حَمَلة القرآن أحبّاء الله، فاقرؤوا رحمكم الله كتاب ربّكم كما أمركم، ووقّروه فإنّه مَن وقّر القرآن فإنّما يوقّر كلام الله، ومَن وقّر كلام الله فإنّما يوقّر الله عزّ جلاله، ومَن استخفّ بالقرآن استخفّ بحُرمة الله، لا حُرمة عند الله كحُرمة القرآن، فاقرؤوه كما أمركم يزدكم الله برًّا ويحببكم إلى أوليائه، فلَقراءة آية من كتاب الله خير ممّا طلعت عليه الشمس وغربت، إنّما جعل جلّ ذكره وتعالى جدّه كتابه العزيز[3] حدًّا للعبد ومكانًا يكلّمه منه ويناجيه، كما جعل الشجرة حدًّا لموسى ناداه منها والبقعة المباركة مكانًا لموسى ناجاه منها، كما قد جعل موطنك موضع مصلاّك ليصلك ويقرّبك ويناجيك ويخاطبك منه، والقبلة وجهةً لك، كما الشجرة وجهة لموسى عليه السلام، ناداه منها وكلّمه، كما الموضع المستوي في أعلى عِلّيّين لرسول الله مثل لموطئ قدميك حال الصلاة قربًا ومناجاةً.

٣ العزيز: ساقطة من آ.

سورة الإنسان

[١٠٤٥] بِسْمِ الله الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، نظم هذه السورة المباركة بما ختم سورة القيامة، فإنّه ذكر في عقيبها قوله العليّ كَلاَّ إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ يعني النفس، واحد التَّرَاقِي تَرْقُوَة، وهي أعلى عظام الصدر ممّا يلي الحلق، وذلك حال الموت، وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ وَظَنَّ أي عَلِم المحتضِر أَنَّهُ الْفِرَاقُ وَالْتَفَّتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ (٧٥:٢٦–٢٩) أي الشدّة بحسرة فراق الدنيا والأهل لكراهته إيّاه وحبّه في البقاء وشدّة ما يجده من عَلَز الموت وصعوبته وما يقاسيه من نكال وبسطِ أيدي إليه بالضرب والسبّ، كما قال عزّ من قائل وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُواْ الْمَلاَئِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ (٨:٥٠)، يقول عزّ وجلّ إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ، ثمّ قال فَلاَ صَدَّقَ وَلاَ صَلَّى أي إنّه لم يكن ذلك منه وَلَكِن كَذَّبَ وَتَوَلَّى ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى، هذا وصف لكبره وتجبّره، ثمّ قال أَوْلَى لَكَ فَأَوْلَى أيّها الإنسان إن تؤمن بالله ورسوله وتطعه[١] ولا تتولّى ولا تكذّب، ثُمَّ أَوْلَى لَكَ فَأَوْلَى (٧٥:٣٠–٣٥).

[١٠٤٦] ووجه آخر زائدًا على ما تقدّم ذكره أَوْلَى لَكَ فَأَوْلَى ثُمَّ أَوْلَى لَكَ فَأَوْلَى (٧٥:٣٤–٣٥) تحذير منه عزّ جلاله وتهديد ونصيحة، إحداهما تحذير ممّا يلاقيه حال البرزخ، والأخرى ممّا يلاقيه بعد الموت، غلب هذا الوجه قوله الحقّ فَخَلَقَ فَسَوَّى فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالأُنثَى أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَى أَن يُحْيِيَ الْمَوْتَى (٧٥:٣٨–٤٠). أتبع ذلك من هذه السورة نطقًا به هَلْ أَتَى عَلَى الإِنسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْئًا مَّذْكُورًا إلى قوله إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا (٧٦:١–٣)، يقول عزّ وجلّ إِنَّا أوجدناه بعد أن لم يكن فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا (٧٦:٢) ذا أسماء وصفات من الحقّ، يقول عزّ وجلّ هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا، يقول عزّ وجلّ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلاَسِلَ

---

١ وتطعه: وتطيعه آ.

وَأَغْلاَلاً وَسَعِيرًا، وأَعْتَدْنَا للأَبْرَارَ (٧٦:٤–٥) نعيمًا وثوابًا كريمًا، ثمّ إلى آخر السورة مِن وصفه الحقّ كريم المآب وجزيل الحياء.[٢] ثمّ قال إِنَّ هَـذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَن شَآءَ اتَّخَذَ إِلَى رَبِّهِ سَبِيلاً، هنا الإيمان بالله والرسل واستنان سنّة محمّد ﷺ، ثمّ قال وَمَا تَشَآءُونَ إِلاَّ أَن يَشَآءَ الله إِنَّ الله كَانَ أي في الأزل عَلِيمًا بمن هو يهتدي إذا هو أوجده ومن يضلّ عن سبيله، حَكِيمًا في خلقه العباد وتركيبه فيهم ذلك، يُدْخِلُ مَن يَشَآءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا (٧٦:٢٩–٣١) .

٢ جزيل الحياء: جزيل الثواب الحياء آ.

سورة المرسَلات

[١٠٤٧] بِسۡمِ الله الرَّحۡمَٰنِ الرَّحِيمِ، العُرۡف جماع الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والإلهام لذلك والتيسير له، كما قالوا عليهم السلام وَنُقَدِّسُ لَكَ (٢:٣٠) أي نُقَدِّسُ لَكَ عبادك، وبالجملة فكلّ أمر مقرِّب منه عزّ جلاله عُرۡف. العَصۡف من الرياح من أمره ليقضي بذلك من أمره ما شاء، وهو في الأمر عزم وقهر، والنشر فيهنّ إظهار المأمور به وإبداله، وهو من النشور، والإلقاء للذكر الإلهام، يذكّرون العباد ذكر ربّهم والعمل له بما يرضيه. والفرق في الوجود كالتصوير في الظواهر، كالفرقان في المعاني الباطنة والإلقاء للذكر على الأنبياء والرسل بشارةً ونذارةً وإعذارًا تأخيرًا إلى أن يأتي الله بأمره في ذلك.

[١٠٤٨] إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٌ (٧٧:٧)، عبّر عن ذلك بما أعلم به في سائر السورة من نبأ حقّ وقول فصل ووعد ووعيد من فصل، أقسم عزّ جلاله بالرياح وبالملائكة الموكَّلين بهنّ على جميعهم السلام، وما يكون عن ذلك كلّه من أمره وبأمره أنّ الوعد والوعيد حقّ، وكذلك ما أنبأَتۡ به الرسل والكتب حقّ لا ريب فيه، واعتمد في الإخبار عن ذلك والإيجاز له على يوم الفصل بقوله الحقّ فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتۡ وَإِذَا السَّمَآءُ فُرِجَتۡ وَإِذَا الۡجِبَالُ نُسِفَتۡ وَإِذَا الرُّسُلُ أُقِّتَتۡ لِأَيِّ يَوۡمٍ أُجِّلَتۡ (٧٧:٨–١٣)، كما قال إِنَّ يَوۡمَ الۡفَصۡلِ مِيقَاتُهُمۡ أَجۡمَعِينَ (٤٤:٤٠)، أجمل ذلك بقوله يَوۡمَ تَمُورُ السَّمَآءُ مَوۡرًا وَتَسِيرُ الۡجِبَالُ سَيۡرًا فَوَيۡلٌ يَوۡمَئِذٍ لِّلۡمُكَذِّبِينَ (٥٢:٩–١١)، ويتوجّه باطن هذا الإنباء أيضًا إلى أنّ منه حال الموت، إذ الموت أيضًا فَصۡل، وفيه عذاب لأهله وَاقِعٌ بهم مَا لَهُ مِن دَافِعٍ (٥٢:٧–٨)، والموت إحدى القيامتين وفي حلوله معان مشبهة لمعان في اليوم الآخر واقعة بالمحتضِر فتشابهتا القيامتان، فلأجل ذلك ربّما احتضر ذكر القيامة الأولى واعتمد بالإخبار عن الآخرة، إذ هي جامعة لهذه وهذه،

لكن صغرى بالإضافة إلى الأخرى التي هي الكبرى وخاصّة وعامّة فافهم. يقول الله جلّ من قائل أَلَمْ نُهْلِكِ الأَوَّلِينَ (١٦:٧٧) كَقَوْمِ نُوحٍ وعاد وثمود وَالأَحْزَاب مِن بَعْدِهِمْ (٥:٤٠) من الأجيال الماضية والقرون الخالية، ثُمَّ نحن الآن نُتْبِعُهُمُ الآخِرِينَ إماتةً وإهلاكًا، كَذلِكَ أيضًا نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ، ثمّ قال وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ أي يوم الموت والإهلاك ثمّ يوم البعث لهم والنشور لِلْمُكَذِّبِينَ (١٧:٧٧–١٩)، وفي ضمن الخطاب وَأَنجَيْنَا الَّذِينَ آمَنُواْ وَكَانُواْ يَتَّقُونَ (٥٣:٢٧).

فصل

قد يقال للقيامة التي هي الخروج عن دار الدنيا بعث، وهذا في حقّ الكفّار والعُصاة أيضًا، [١٠٤٩]
من ذلك حظّ على قدر نومهم وغفلتهم، قال رسول الله ﷺ 'الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا'، وقال الله عزّ من قائل فيهم أَمْواتٌ غَيْرُ أَحْيَآءٍ (٢١:١٦) 'فإذا ماتوا انتبهوا'، وقال وقوله الصدق عزّ جلاله لَقَدْ كُنتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَـذَا أي ممّا انكشف له بحلول الموت عليه ونزول الملائكة لإخراج نفسه، لَّقَدْ كُنتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَـذَا فَكَشَفْنَا عَنكَ غِطَآءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ (٢٢:٥٠)، ذلك لأنّهم لا يشعرون لما هم فيه.

يقول عزّ وجلّ أَلَمْ نَخْلُقكُّم مِّن مَّآءٍ مَّهِينٍ فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ، يعني الرحم إِلَى قَدَرٍ مَّعْلُومٍ [١٠٥٠]
فَقَدَرْنَا (٢٠:٧٧–٢٣) أي المقدار من رزق وأجل وشكل وطول وصورة ونحو هذا من وجود الخلقة، وعلى الحرف الآخر فَقَدَّرْنَا على الإيجاد على ذلك والإتمام لذلك والإكمال حتّى جَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا (٢:٧٦) عالمًا قادرًا مميّزًا إلى أقصى ما يوصَف ويُسمّى به. يقول عزّ من قائل فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ إذا نحن في الإعادة بعد البداية، وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ (٢٣:٧٧–٢٤) بهذا وغيره من الإنباء والوحي، يقال لهم انطَلِقُواْ أمركون وجبر إِلَى مَا كُنتُم بِهِ تُكَذِّبُونَ (٢٩:٧٧) أي حال

حياتكم الدنيا، تعريض منه بما يعروهم حال عَلَز الموت الذي عبّر عنه النبأ الحقّ وَلَوۡ تَرَىٰٓ إِذۡ يَتَوَفَّى ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ ٱلۡمَلَٰٓئِكَةُ (٨:٥٠) إلى آخر المعنى.

[١٠٥١] يقول الله جلّ جلاله مخبرًا عن حقيقة ما هم إليه صائرون ٱنطَلِقُوٓاْ إِلَىٰ ظِلّٖ ذِي ثَلَٰثِ شُعَبٖ، ثمّ وصف شُعَب ذلك الظلّ بقوله الحقّ لَّا ظَلِيلٖ وَلَا يُغۡنِي مِنَ ٱللَّهَبِ إِنَّهَا تَرۡمِي بِشَرَرٖ كَٱلۡقَصۡرِ (٧٧:٣٠–٣٢)، عظمًا كَٱلۡقَصَرِ بالتثقيل للصاد كأصول الشجر، هذه ٱلصَّوَٰعِق (١٣:١٣) كبارها وصغارها، ولكلٍّ عذاب غير عذاب مثله. تنقسم شُعَب ذلك الظلّ في جهنّم أعاذنا الله الرحيم برحمته منها إلى ما يتشعّب إليه عذاب ما هنالك في حال دائرة السعير، وهو نزلهم بعد الموت، يقول الله عزّ من قائل وقد وصف المقرَّبين السابقين ومآلهم والأبرار وكريم مصيرهم، ثمّ قال وَأَصۡحَٰبُ ٱلشِّمَالِ مَآ أَصۡحَٰبُ ٱلشِّمَالِ، وذكر الثلاث الشُعَب بقوله الحقّ فِي سَمُومٖ وَحَمِيمٖ وَظِلّٖ مِّن يَحۡمُومٖ، واليَحۡمُوم الدخان المهين، يقول لَّا بَارِدٖ وَلَا كَرِيمٍ (٥٦:٤١–٤٤) بل هو معطِّش مجوّع يشربون[١] لأجل ذلك الجحيم فلا يروون ويأكلون الضَرِيع والزقّوم فلَا يُسۡمِنُ وَلَا يُغۡنِي مِن جُوعٖ (٨٨:٦–٧)، وهذا العذاب على التدريج من عذاب الدنيا التي هي جهنّم لكن لا يشعرون، إلى عذاب البرزخ، وَلَعَذَابُ ٱلۡأٓخِرَةِ أَكۡبَرُۚ لَوۡ كَانُواْ يَعۡلَمُونَ (٣٩:٢٦).

[١٠٥٢] ثمّ أخذ عزّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه في ذكر ما أعدّ للمتّقين عنده رضي الله عنّا وعنهم بقوله الصدق إِنَّ ٱلۡمُتَّقِينَ فِي ظِلَٰلٖ أي كريمة ليست كظِلاَل اليَحۡمُوم، وَعُيُونٖ ليست كالجحيم والغِسۡلين، وَفَوَٰكِهَ مِمَّا يَشۡتَهُونَ في مقابلة ما أعدّه للأباعد، يقول عزّ من قائل كُلُواْ وَٱشۡرَبُواْ هَنِيٓـَٔۢا بِمَا كُنتُمۡ تَعۡمَلُونَ (٧٧:٤١–٤٣) كما كان أولئك يُجزون بما كانوا يعملوا، سَيَجۡزِيهِمۡ وَصۡفَهُمۡۚ إِنَّهُۥ حَكِيمٌ عَلِيمٞ (٦:١٣٩)، يقول عزّ من قائل إِنَّا كَذَٰلِكَ نَجۡزِي ٱلۡمُحۡسِنِينَ وَيۡلٞ يَوۡمَئِذٖ لِّلۡمُكَذِّبِينَ (٧٧:٤٤–٤٥)، وفي ضمن هذا الخطاب إِنَّا كَذَٰلِكَ نَجۡزِي المؤمنين المصدّقين.

---

١ يشربون: يشرون آ.

ثمّ أرجع الخطاب إلى ذكر المجرمين نعوذ بالله من أحوالهم وأعمالهم بقوله كُلُواْ وَتَمَتَّعُواْ [١٠٥٣]
قَلِيلاً إِنَّكُمْ مُّجْرِمُونَ (٧٧:٤٦)، تهديد منه ووعيد وذكر إجرامهم تحقيقًا للوعيد وتعريضًا بما إليه ينطلقون، وزاد في وصفهم على مقامهم على تكذيب الرسل والكتب أنّهم كانوا إِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُواْ لاَ يَرْكَعُونَ (٧٧:٤٨)، وهذا يدلّ على صحّة ما ذكره ملِك رحمة الله عليه 'أنّ الكفّار مطالَبون بدقائق الشرائع'، كما هم المطالَبون بأصل الإيمان والإسلام، ثمّ إنّ الوعيد يسري إلى تاركي الصلاة مِن أهل القبلة كما في حديث رسول الله ﷺ 'إنّه ليس له عند الله عهد إن شاء عذّبه وإن شاء غفر له'، فإنّ ترك الصلاة عمدًا تكذيب أصغر أيضًا يعمّه قوله الحقّ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ، وقد جاء الوعيد على من جمع القرآن، والسورة الواحدة تُسمّى قرآنًا 'إنّه يلقى على قفاه كقائم على رأسه بِفِهْر فيضربه بالفِهْر على رأسه فيَشْدَخُه، ثمّ يَتَدَهْدَهُ الحجر فيمضي ليأخذه فلا يرجع إلاّ وقد التأم الرأس فيضربه فيَشْدَخُه أيضًا، ثمّ كذلك يفعل به إلى يوم القيامة، قال رسول الله ﷺ فسألتُ جبريل عنه، فقال هو رجل جمع القرآن فكان ينام عنه بالليل ولا يعمل به بالنهار'.

سورة النبأ

[١٠٥٤] بِسْمِ الله الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ، النَّبَأُ الْعَظِيمِ هو ما أنبأ به عن موجودات الدنيا وعن ما يُعبَر إليه بهنّ من موجودات الآخرة، وما أنبأ به عن الموت وما بعد الموت إلى يوم البعث ووجود ما هنالك، ثمّ أعلم بدارَي القرار من عذاب أو ثواب، ثمّ إلى خلود الأبد لا إلى أمد، يقول عزّ وجلّ ما لهم يَتَسَآءَلُونَ عَنِ النَّبَإِ الْعَظِيمِ أو عن ماذا يَتَسَآءَلُونَ عنه، يقول عزّ من قائل أَلَمْ نَجْعَلِ الأَرْضَ مِهَادًا تعريض تمهيد أرض الجنّة، كما هو إعلام بعدم التمهيد الكريم في جهنّم، وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا (٧٨: ١–٧) إعلامًا منه بأنّه يُمْسِكُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ أَن تَزُولاَ (٣٥: ٤١)، فجعل إمساكه الأَرْضَ بالجِبَال لئلاّ تَزُول آيةً على إمساكه هو إيّاها، وجعل إزالة الجبال آيةً على حلول زوال الأرض وإتيان ما توعد به إليها، تَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا (٥٢: ١٠) أي تنسف وتمور الأرض مورًا وتُدكّ دكًّا وتُبسّ بسًّا، وكذلك جعل النجوم في السماء أمارةً على إمساكه إيّاها وآيةً على كونها على حالها، فإِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ وَإِذَا النُّجُومُ انكَدَرَتْ (٨١: ١–٢) أتى السماء ما توعد من انشقاق وانفطار وكشط، ثمّ تبديل بغيرهنّ.

[١٠٥٥] وقوله عزّ وجلّ وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا آية على ما يصيرون إليه فيما يكون في الآخرة من تزويج بحور العين أو تزويج بقرناء من شياطين، قال رسول الله ﷺ 'ليس في الجنّة أعزب'.[١] ثمّ قال وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا (٧٨: ٨–٩) إعلام بالموت بعد هذه الحياة، وجعلنا النَّهَارَ مُبْصِرًا (١٠: ٦٧) ونُشُورًا (٢٥: ٤٧) إعلام بالنُشور وبالبعث، وبأنّ يوم البعث لهذا اليوم كالنَّهَار لهذا اليوم، أي هو كالليل ليوم النُشور، وقوله أيضًا وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا (٧٨: ١٠)، والنَّهَارَ مُبْصِرًا وَنُشُورًا إعلام بإيجاد الضلال والهدى. وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا أي السماوات العُلى إعلام بالسماوات اللائي[٢] هي

١ قال رسول الله ﷺ 'ليس في الجنّة أعزب': ساقطة من آ.

٢ اللائي: الذي اللائي آ ب.

الشمس سِرَاج وَهَّاج (٧٨:١٢–١٣). القمر والنجوم إعلام منه بما يقلب فيهنّ وبهنّ أمره من فتح وفيح، وَٱلْقَمَرَ نُورًا (١٠:٥)، وفي هذا كلّه إعلام منه بالبقاء الدائم.[٣] وَأَنزَلْنَا مِنَ ٱلْمُعْصِرَاتِ مَآءً ثَجَّاجًا، الْمُعْصِرَات السحاب، سمّاهنّ مُعْصِرَات لقربهنّ وقرب ما ينزل منهنّ من الجنّة، وإعلام بما هو منبعث هذا الماء النازل منهنّ وأنّه من دار الحيوان، لذلك يُحْيِي بِهِ الأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا (٣٠:٢٤) ويخلق منه وبه كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ (٢١:٣٠)، لذلك قال لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا (٧٨:١٥–١٦) المعنى إلى آخره. ثمّ أوجب عن ذلك ما هو واجب وجوده بقوله الحقّ إِنَّ يَوْمَ ٱلْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا يَوْمَ يُنفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا هو يوم النشور الذي هو النهار، واليقظة من النوم أمان عليه، وَفُتِحَتِ السَّمَآءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا (٧٨:١٧–٢٠)، فهذه موجودات يوم البعث وتبديل الدنيا بما هو الآخرة كما تقدّم في صدر السورة من دلائل ذلك وأعلامه.

ثمّ أخذ في وصف الجنبة الأخرى جهنّم وموجوداتها التي أوجدها عليها فيما هنا آيات ودلائل [١٠٥٦]
مبيّنة عنها بقوله الحقّ إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا لِّلطَّاغِينَ مَآبًا لاَّبِثِينَ فِيهَآ أَحْقَابًا لاَّ يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلاَ شَرَابًا إِلاَّ حَمِيمًا وَغَسَّاقًا (٧٨:٢١–٢٥)، هذه دولة السعير، وبما كان أيضًا إعلامًا بما هم ملاقوه في دار البرزخ، فإنّ عذاب النار أوّل ما يلقونه بعد الموت كما تقدّم ذكر بعضه، وكما انطلاق المؤمنين إن شاء الله تعالى من بعد الموت إلى ما هي جنّة المصيف ظاهرة عنها، قال الله عزّ من قائل أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلاً (٢٥:٢٤)، وربّما كان ذلك أوّل ما يلقونه في دار الخلود، لذلك قال عزّ من قائل جَزَآءً وِفَاقًا أي إنّه وافق ما كان يعروهم في الدنيا من فيح سعيرها وزمهرير. ألا تسمع إلى قوله عزّ من قائل إِنَّهُمْ كَانُواْ لاَ يَرْجُونَ حِسَابًا وَكَذَّبُواْ بِآيَاتِنَا أي الفيح والفتح كِذَّابًا (٧٨:٢٦–٢٨).

---

٣ الدائم: القائم آ.

[١٠٥٧] وقوله وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا (٢٩:٧٨) منتظم بقوله إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا (٢٧:٧٨)، يقول عزّ من قائل فَذُوقُوا فَلَن نَّزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا (٣٠:٧٨)، يعرّض بما يسلّطه عليهم من عذاب دولة الزمهرير، فكانت الجنّة تَعلُّهم بروحها وتمتّعهم من فتح الله منها من أنهار وعيون ونخيل وأشجار وثمار وفواكه وبيوت جعلها الله لهم سكنًا وظلال ومتاع من مِهاد وفُرُش وأثاث وثياب لبوس وعطاء إلى غير ذلك، كما كانت جهنّم تعدو عليهم وتروّح ببردها وصرودها وثلوجها، فكذّبوا بهذه وهذه فحُرّموا مرغوب هذه وأُحلّوا مرهوب هذه، نسأل الله البرّ الرحيم خير ما يعطي ويقضي إنّه الوليّ الحميد. ثمّ أخذ من ذكره النبأ في وصف مآب المتّقين بقوله الصدق إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا حَدَآئِقَ وَأَعْنَابًا وَكَوَاعِبَ أَتْرَابًا وَكَأْسًا دِهَاقًا لَّا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذَّابًا جَزَآءً مِّن رَّبِّكَ عَطَآءً حِسَابًا أي حِسَاب أعمالهم، كانوا لا يهجرون ولا يخوضون، يجانبون اللغو والكذب فهم لا يسمعونه فيما هنالك، وعرّض بذكر اللقاء الكريم بقوله رَّبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنِ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا (٣١:٧٨–٣٧) أي المجرمون.

[١٠٥٨] ثمّ ذكر يوم الجمع بقوله الحقّ يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَّا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا، يقول الله الحقّ المبين عزّ جلاله ذَلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ فَمَن شَآءَ اتَّخَذَ إِلَى رَبِّهِ مَآبًا. ثمّ نظم بذكر يَوْم الجمع ذكر الموت وما يجيئ به مجملاً بقوله العليّ إِنَّآ أَنذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا (٣٨:٧٨–٤٠)، كما قال عزّ وجلّ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ (٤٧:٥٢) أي دُونَ يَوْم يُصْعَقُونَ فيه (٤٥:٥٢) بنفخة الصُور، يَوْمَ يَنظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يلَيْتَنِي كُنتُ تُرَابًا (٤٠:٧٨)، كما قال عزّ من قائل فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ وَخَسَفَ الْقَمَرُ وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ يَقُولُ الإِنسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفَرُّ (٧:٧٥–١٠)، الشاهد هنا في قوله فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ عن حالٍ شخَص عندها المحتضِر ببصره، وفّقنا الله[٤] لأخذ الأهبة للقائه إنّه القادر على ذلك لا شريك له.

٤ الله: ساقطة من آ.

سورة والنازعات

بِسۡمِ الله الرَّحۡمنِ الرَّحِيمِ، أقسم الله تبارك وتعالى بالملائكة لأنّهم عباده وبمفعولهم، وهو [١٠٥٩]
الملكوت لأنّه مقدوره وكُلٌّ لَّهُ قَانِتُونَ (٢:١١٦)، فقال وقوله الصدق وَالنَّازِعَاتِ غَرۡقًا وهو
أخذهم ما زاد من موادّ مجموع الخلقة في المخلوق، والغَرۡق[١] مصدر غرق يغرق غرقًا، وهي
حال للمخلوق إذا كثرت الموادّ فيه أكثر من المقدار الذي يقدّر له، فإزالتهم ذلك عنه هو
النَزع، كما يقال نزعتُ بالدلو نزع نزعًا، ونزع فُلان بالحجّة، وقد يكون أيضًا زيادةً على ما تقدّم
صعودهم بالأمر بعد نزوله. وقوله جلّ من قائل وَالنَّاشِطَاتِ نَشۡطًا تنشّط المفعول إلى ما
وُجد له، أي يطلقه من قولهم شطّت الدابّة والبعير عن عِقاله. وقوله عزّ وجلّ وَالسَّابِحَاتِ
سَبۡحًا هي السحاب تسحبها الملائكة عليهم السلام بالرياح، والرياح يرسلها الله بالملائكة
إلى حيث يشاء من أرضه لما شاء من أمره. وقوله جلّ جلاله وَالسَّابِقَاتِ سَبۡقًا (٧٩:١–٤) هم
الموكّلون بأمر الله في حفظ المخلوق من أمر الله تطلبه الملائكة بما يكون ضدًّا للحفظ، وذلك
كلّه من أمر الله في المخلوق وبه، فَإِذَا جَآءَ أَمۡرُ الله قُضِيَ بِالۡحَقِّ (٤٠:٧٨)، كما قال عزّ وجلّ لَهُ
يعني المخلوق مُعَقِّبَاتٌ مِّن بَيۡنِ يَدَيۡهِ وَمِنۡ خَلۡفِهِ يَحۡفَظُونَهُ مِنۡ أَمۡرِ الله (١٣:١١)، فالموصوفون
بأنّهم مِن بَيۡنِ يَدَيۡ المخلوق هم الحافظون له من المكروه، والذين مِنۡ خَلۡفِهِ يطلبونه بأَمۡرِ الله بما
يضادّ الحفظ والسابقون من الملائكة عليهم السلام هم الذين انقضت طلبتهم، كما قال عزّ
من قائل وَهُوَ الۡقَاهِرُ فَوۡقَ عِبَادِهِ (٦:١٨) يعني أنّهم سبق فالله الۡقَاهِرُ بذلك، ثمّ قال وَيُرۡسِلُ
عَلَيۡكُم حَفَظَةً (٦:٦١)، يقول يحفظونه من الموت لا يفرّطون في حفظه، لكنّه الۡقَاهِرُ فَوۡقَهم عزّ
جلاله وتعالى علاؤه وشأنه.

١ والغَرۡق: والغرض آ.

[١٠٦٠] قوله تعالى فَٱلۡمُدَبِّرَاتِ أَمۡرًا (٥:٧٩)، التدبير كلّه ينزل بالأمر العليّ من فوق العرش، قال رسول الله ﷺ 'إذا قضى الله الأمر في السماء سمعت الملائكة له كوقع سِلْسِلَة على صَفْوان، وفي أخرى كجرّ سِلْسِلَة على صَفْوان، فتضع الملائكة أجنحتها خُضعانًا للأمر، إِذَا فُزِّعَ عَن قُلُوبِهِمۡ قَالُواْ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمۡ قَالُواْ ٱلۡحَقَّ (٢٣:٣٤)'، فتستدير دوائر التدبير بالأمر وينزل قضاء الأمر إلى ما دون ذلك، فتضع ملائكة ذلك المصافّ أجنحتها خُضعانًا للأمر، فيسألون مَن فوقهم مَاذَا قَالَ رَبُّكُمۡ قَالُواْ ٱلۡحَقَّ، فكذلك ينزل الأمر من مصافّ إلى مصافّ وتستدير بذلك الأمر دوائرُ التدبير، فالأمر تقدّم التدبير والتدبير يتبع الأمر، والسوأل عمّا قال والشفاعة منهم في إتمامه والإنباء بما هو الأمر بين ذلك، هكذا من مصافّ إلى مصافّ إلى منتهى ذلك الأمر. قال الله عزّ وجلّ معبّرًا عن هذا وَلَا يَمۡلِكُ ٱلَّذِينَ يَدۡعُونَ مِن دُونِهِ ٱلشَّفَاعَةَ إِلَّا مَن شَهِدَ بِٱلۡحَقِّ (٨٦:٤٣)، وقال وَلَا تَنفَعُ ٱلشَّفَاعَةُ عِندَهُۥٓ إِلَّا لِمَنۡ أَذِنَ لَهُۥ حَتَّىٰٓ إِذَا فُزِّعَ عَن قُلُوبِهِمۡ قَالُواْ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمۡ قَالُواْ ٱلۡحَقَّ (٢٣:٣٤)، فالأمر النازل من السماء أو من فوق العرش كما شاء جامع للإذن بالشفاعة فيه على نحو ما يرد به الأمر المعبِّر عن المشيئة العالية والإذن بالإنباء بما هو المراد في كلّ سماء ومصافّ على اختلاف ذلك كلّه في أحواله ومحالّه، وللقضاء كيف يكون ومتى ولِمَ وأين على جميع الوجود جامع للأفهام والإعلام بالمراد بذلك في جميع أكوانه وأحواله، فذلك الأمر النازل جامع لهذا كلّه وما هو أكبر وأكثر.

[١٠٦١] وَجواب القَسم في قوله يَوۡمَ تَرۡجُفُ ٱلرَّاجِفَةُ تَتۡبَعُهَا ٱلرَّادِفَةُ (٦:٧٩–٧)، أو يكون جواب القَسم مضمَرًا محذوفًا لقِصَر العهد به في عرفان النبوّة، وتكرار الإعلام به في أنباء الوحي، ومظهره في قوله في سورة والمرسَلات إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ (٧:٥٢)، وفي الذاريات إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ وَإِنَّ ٱلدِّينَ لَوَاقِعٌ (٥:٥١–٦). ويكون قوله يَوۡمَ تَرۡجُفُ ٱلرَّاجِفَةُ إخبار عمّا تقرّر علمه بذلك، ويكون مجاز القول وَٱلنَّازِعَاتِ غَرۡقًا وَٱلنَّاشِطَاتِ نَشۡطًا

(١:٧٩–٢) إلى آخر القسم إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ وَإِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ، يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ تَتْبَعُهَا الرَّادِفَةُ.

ثمّ أتبع ذلك قوله الحقّ قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ إخبارًا منه عن أحوال الخلائق يومئذ. نظم بذلك ما هو تعجيب من بُعدهم عن التحقيق وذهولهم عن هذا الأمر الجليل قوله يَقُولُونَ أَإِنَّا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ (٨:٧٩–١٠) أي[٢] إلى الحياة إتباعًا لهذه الحياة، وهو مثل تضربه العرب لكلّ تابع، تقول 'المُهر عند حافرة أمّه' كنايةً عن لزوم إتباعه إيّاها. يقول الله جلّ من قائل حكايةً عنهم قَالُوا تِلْكَ إِذًا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ (١٢:٧٩)، أنطقهم الله بما هو مصيّرهم إليه من وصف الخسران، وكان معنى قولهم ذلك أبعد أن تأثّلنا الأموال والبنين والإتباع يجيئ ثانيةً، وقد ذهب هذا كلّه عنّا بذهابنا عنه. يقول الله جلّ من قائل فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُم بِالسَّاهِرَةِ، السَّاهِرَة هي أرض المحشر المبدّلة بهذه وهي الآن في باطن، ظاهر هذه سُمّيت بِالسَّاهِرَةِ وصفًا لها بأنّها لم تكن بغائبة في باطن هذه أعني الآن، بل هي تُعَلِّلهم[٣] بجَنَّاتٍ وَعُيُونٍ وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ (٢٥:٤٤–٢٦) كما هي تصحبهم وتمسيهم وتعذّبهم بسموم سعيرها وزمهريرها، وبما يكون عن ذلك من الموجودات من أسقام وأمراض وأخلاط مؤذية في أبدانهم وغائط وبول وبصاق ومخاط ومن حيّات وعقارب وسباع مهلكة وكلاب عقورة، إلى غير ذلك من وجود موجود عنها يدلّ على ما هو منبعث له فيما هنالك. [١٠٦٢]

ثمّ إلى آخر السورة، وقد تقدّم الكلام في ذلك من ذكر إرساله مُوسَى إِلَى فِرْعَوْنَ وملإه وإهلاكه إيّاه، يعظ بذلك أُولي النُهى لأنّهم هم الذين يخافون عذاب الآخرة. ثمّ أرجع [١٠٦٣]

٢ أي: إلى آ.

٣ تعلّلهم: بلعلهم آ: بلعهم ب.

الخطاب إلى أوّله وهو المقسَم من أجله بقوله الحق ءَأَنتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَآءُ بَنَاهَا رَفَعَ سَمْكَهَا فَسَوَّاهَا وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا وَالأَرْضَ بَعْدَ ذلِكَ دَحَاهَا إلى قوله مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ (٧٩:٢٧–٣٣) يذكّرهم بما يمتّعهم به من رزق الجنّة بقوله عزّ من قائل هذه السماء والأرض خلقناهما وسوّيناهما ويسّرناهما لما له أوجدناهما، وها نحن يفوّض إلينا وتُبَدَّلُ الأَرْضُ بغَيْرَ الأَرْضِ (١٤:٤٨) والسماء، كما نفعل على ضعفكم وعجزكم نعيدكم للجزاء ونحضركم لفصل القضاء، ثمّ جعل يصف ذلك بقوله الحقّ فَإِذَا جَآءَتِ الطَّآمَّةُ الْكُبْرَى (٧٩:٣٤)، سمّاها كُبْرَى، بالإضافة إلى الطّآمّة الخاصّة طآمّةُ الموت.

سورة عبس

[١٠٦٤] بِسۡمِ الله الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيمِ، لا يحلّ للعالِم أن يتأنّى على إجابة المتعلّم ولا أن يمطله في التعليم إذا كان عنده علم ما سأله عنه، بل يسارع إليه باليسر والترحيب له وقضاء حاجته إذا كان الطالب أيضًا أهلاً لتعلّم ما سأل عنه من العلم. ألا تسمع إلى خطاب الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه رسوله الكريم صلوات الله وسلامه عليه وقد تشاغل مع رجل من عظماء المشركين يعرض عليه الإسلام ويقرأ عليه القرآن ويرغّبه في ذلك طمعًا منه في إسلامه فيسلم معه أتباعه، وابن أمّ مكتوم رضي الله عنّا وعنه يقول 'يا رسول الله أدنني'، وكان رجلاً أعمًى، 'يا رسول الله أدنني'، وهو في شغل عنه بما كان يحاوله من التبليغ، فأنزل الله جلّ ذكره عليه ذلك الحين عَبَسَ وَتَوَلَّىٰٓ أَن جَآءَهُ الأَعۡمَىٰ (٨٠:١–٢) معرضًا عنه يواجهه بالخطاب[١] جزاءً لإعراضه عن ابن أمّ مكتوم.

[١٠٦٥] وبرحمة منه عزّ جلاله صرف وجه الخطاب إليه مواجهة في قوله العليّ وَمَا يُدۡرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَّكَّىٰٓ أي يرتفع إلى ذروة التقوى أَوۡ يَذَّكَّرُ فَتَنفَعَهُ الذِّكۡرَىٰٓ (٨٠:٣–٤)، هذه منزلة دون تلك، كقوله لَعَلَّهُمۡ يَتَّقُونَ أَوۡ يُحۡدِثُ لَهُمۡ ذِكۡرًا (٢٠:١١٣)، يقول عزّ وجلّ أَمَّا مَنِ اسۡتَغۡنَىٰ فَأَنتَ لَهُۥ تَصَدَّىٰ (٨٠:٥–٦) أي تتعرّض له وتحرص عليه وتترك من يتعرّض لك طمعًا فيما عندك وإيمانًا به، أظهر ذلك بقوله العليّ وَأَمَّا مَن جَآءَكَ يَسۡعَىٰ وَهُوَ يَخۡشَىٰ فَأَنتَ عَنۡهُ تَلَهَّىٰ، يقول الله جلّ وعزّ كَلَّآ إِنَّهَا تَذۡكِرَةٌ (٨٠:٨–١١) يعني القرآن والوحي والعلم، لذلك ذكره فِى صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ مَّرۡفُوعَةٍ يعني السُوَر يعني مُّطَهَّرَةِۭ بِأَيۡدِى سَفَرَةٍ كِرَامٍۭ بَرَرَةٍ (٨٠:١٣–١٦)، هم الملائكة عليهم السلام يكتبون أعمال العباد، وهذا الوجه تبع لما تقدّم ذكره، بشّره

١ يواجهه بالخطاب: بمواجهة الخطاب ب.

ربّه عزّ وجلّ بخيار أمّته الذين يتلونها أي الصُحُف المذكورة حَقَّ تِلاَوَتِهِ (١٢١:٢) فتكون على هذا مُرفِعةً إلى الله وإلى عِلِيّين، كقوله عزّ من قائل إِنَّ كِتَابَ الأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيِّينَ (١٨:٨٣) يشهده المقرّبون.

[١٠٦٦] نظم بذلك قوله العليّ قُتِلَ الإِنسَانُ مَآ أَكْفَرَهُ، يقول عزّ جلا له لأيّ شيء لا يؤمن، هلاّ نظر إلى ما خُلق منه مِن نُّطْفَةٍ خَلَقَهُ، ثمّ أصعده في صعدات الخلقة طبقًا بعد طبق إلى أن بلّغه المقدار الذي له أهله، ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ (١٧:٨٠–٢٠) إمّا إلى سَبِيل الهدى أو سَبِيل الكفر، كما قال إِنَّا خَلَقْنَا الإِنسَانَ مِن نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا (٢:٧٦–٣)، ثمّ أخذ عزّ جلا له في الإخبار عن إنشائه إيّاه، يقول عزّ من قائل ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ، فلِمَ لَم يهتد بفعله كما فعل به هذا أو نَقْلُه في درجات التكوين، إنّه إِذَا شَآءَ أَنشَرَهُ كَلاَّ لَمَّا يَقْضِ مَآ أَمَرَهُ (٢١:٨٠–٢٣)، يقول عزّ من قائل إِنَّا صَبَبْنَا الْمَآءَ صَبًّا ثُمَّ شَقَقْنَا الأَرْضَ شَقًّا فَأَنبَتْنَا فِيهَا حَبًّا وَعِنَبًا وَقَضْبًا وَزَيْتُونًا وَنَخْلاً وَحَدَآئِقَ غُلْبًا وَفَاكِهَةً وَأَبًّا مَّتَاعًا لَّكُمْ وَلأَنْعَامِكُمْ (٢٥:٨٠–٣٢)، ثمّ هلاّ نظر إلى تناوب الفيحين من نفَسي جهنّم وفتح الله برحمته بالماء ينزّله من السماء إلى الأرض فيخرج عنه ما ذكره من جنّات وزروع وسائر النبات ليأكل من ذلك هو والأَنْعَام التي يستخدمها، ويأكل منها ويشرب من ألبانها، فكيف يقول إنّه ليس له بعد موته من زوال إلى بعث ونشور وجزاء بما اكتسبه وهو قد نشأ خلقه كلّه من أوّله إلى آخره من فَيْحَي جهنّم وفتح الله برحمته لذلك فهؤلاء ينجيه من جهنّم إلاّ الإيمان بالله ورسله والعمل بطاعته ولا يدخله الجنّة إلاّ إيمانٌ بالله ورسله والعمل بطاعته. لذلك عرّض بقوله الكريم كَلاَّ لَمَّا يَقْضِ مَآ أَمَرَهُ، ثمّ قصّ عليه ما أنشأه منه ربّه بقوله العليّ عزّ جلا له قُتِلَ الإِنسَانُ مَآ أَكْفَرَهُ، دعاء من الله عليه مُجاب لا محالة على ما سبق منه عليه قوله الحقّ 'هؤلاء للنار وبعمل أهل النار يعملون'، نسأل الله العفو والعافية.

يقول عزّ وجلّ مِن نُّطۡفَةٍ خَلَقَهُۥ فَقَدَّرَهُۥ، ثمّ مِن مضغة خَلَقَهُۥ فَقَدَّرَهُۥ، ثمّ مِن لحم وعظام [١٠٦٧]
وسائر ما ركّبه منه خَلَقَهُۥ فَقَدَّرَهُۥ لأنّ التقدير والمقدار تصحبه في كلّ أحوال الخلقة، ثمّ أحياه بالروح، ثمّ إخراجه من قراره، ثمّ أنشأه فَقَدَّرَهُۥ إلى أن سوّاه على ما سبق له من تقديره، ثُمَّ ٱلسَّبِيلَ يَسَّرَهُۥ (١٩:٨٠–٢٠). يقول عزّ وجلّ فَإِذَا جَآءَتِ ٱلصَّآخَّةُ أي النفخ في القرن هي تصخّ الآذان، يَوۡمَ يَفِرُّ ٱلۡمَرۡءُ مِنۡ أَخِيهِ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ وَصَٰحِبَتِهِ وَبَنِيهِ (٣٣:٨٠–٣٦)، يقول هؤلاء الذين لهم تشاغل عن التشمّر لمعاده يَفِرُّ منهم يوم القيامة، كما قال لَن تَنفَعَكُمۡ أَرۡحَامُكُمۡ وَلَآ أَوۡلَٰدُكُمۡ يَوۡمَ ٱلۡقِيَٰمَةِ (٣:٦٠).

سورة التكوير

[١٠٦٨] بِسْمِ الله الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ، قوله عزّ من قائل إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ وَإِذَا النُّجُومُ انكَدَرَتْ إلى قوله العليّ وَإِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ اثنا عشر موطنًا من مواطن يوم القيامة، في كلّ موطن منها تُعلَم كلّ نَفْس بِمَآ أَحْضَرَتْ (٨١:١–١٤) وتُوقَف على كلّ ما عملت، وما منها موطن إلاّ يُجْمَلُ فيه للمحتضِر حاله وما عمله، لكنّ هذا خاصّ في حقّ المحتضِر، وذاك عامّ في المكلَّفين إلاّ مَن شاء الله مِن الآمنين، جعلنا الله منهم برحمته. يقول عزّ من قائل فَلاَ أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ (٥٦:٧٥) ليس كما ظننتم وقلتموه في هذا الرسول وما جاء به من قولكم مجنون وساحر وشاعر وكاهن، أقسم بِالْخُنَّسِ الْجَوَارِ الْكُنَّسِ (٨١:١٥–١٦)، هنّ خمس أنجم جواري خُنَّس وكُنَّس، أعلاهنّ زُحَل، والمُشتَري دونه، ثمّ المرّيخ، وهذه الثلاث فوق الشمس، ثمّ اللائي دون الشمس الزهرة، ثمّ عُطارِد، ثمّ القمر. والشمس والقمر ليسا من الْخُنَّسِ الْكُنَّسِ. سُميّت هذه الْخُنَّس بذلك لأنّها تسير في الفُلك، فبينما أحدهما في آخر البرج كرّ راجعًا إلى أوّله. والزهرة ألزمُهنّ للشمس لا تُرى أبدًا في وسط السماء، إنّما تُرى بين يدي الشمس أو خلفها تستقيم في سيرها حتّى تجاوز الشمس فتصير مِن دَرارِيها، فإذا تباعدت عنها ظهرت بالعَشِيّات في المغرب فتُرى حينًا هنالك، ثمّ تكرّ راجعةً نحو الشمس حتّى تجاوزها فتصير حينئذ في المشرق بالغَدَوات، هكذا هي أبدًا، فمتى ظهرت في المغرب هي مستقيمة، ومتى ظهرت في المشرق فهي راجعة، وسُمِّين كُنَّسًا باستتارهنّ في ضياء الشمس، كما سُميّت الظِباء كُنَّسًا حال انتشارهنّ في غيطان الشجر. وكلّ واحدة منهنّ إذا استمرّت في سيرها ذلك فهي جارية، فإذا انقبضت نحو الشمس فهي خانسة، فإذا استترت في ضياء الشمس فهي كانسة. ووصفهنّ بالخنوس للكرّ الذي يكون منهنّ حال انقباضهنّ نحو الشمس، كما قال الله عزّ وجلّ في الشيطان الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ

(٤:١١٤) فهو 'يُوَسْوِسُ في القلب فإذا ذكر الله خَنَسَ' أي انقبض، وهذا كلّه دلالات من الله على حكمه وحِكَمٌ جَمَّةٌ في وجود الحقّ في الدار الآخرة، ولذلك أقسم بهنّ وبفعلهنّ هذا.

[١٠٦٩] والزهرة أعظمهنّ في المنظر وأشدّهنّ نورًا وبياضًا، ثمّ المُشتري في مثل هيئتها، وفي زُحل صفرةً، وفي المرّيخ حمرةً، وفي عُطارِد صفرةً، وهو قلّ ما يُرى لأنّه قريب من الشمس، فهو لذلك أكثر كُنوسًا من غيره. وأمّا مكانهنّ في البروج فأعلاها زحل كما تقدّم وقَطْعُه للبرج في ثلاثين شهرًا، ثمّ يليه المُشتري وسيره في البرج سنةً، ثمّ يليه المِرّيخ وسيره في كلّ برج خمسة وأربعون يومًا، ثمّ يليه الشمس ومسيرها في كلّ برج شهر، ثمّ يليها الزهرة ومسيرها في كلّ برج سبعة وعشرون يومًا، ثمّ يليها عُطارِد ومسيره في كلّ برج سبعة أيّام، ثمّ يليه القمر ومسيره في كلّ برج ليلتان وثلث ليلة، وليست الشمس والقمر من الخُنَّس الكُنَّس كما تقدّم.

فصل

[١٠٧٠] لمّا كانت الشمس من آياته الخاصّة المُعلِمة برؤيته العليّة وكان تكويرها عَلَمًا لذلك قدّم ذكرها، كذلك لمّا كانت هذه الأنجم السائرة في أفلاكهنّ دلائل على النبوّة إذ أفلاكهنّ من منزَلات الأمر، ولهذا ما ادّعا قوم التكهّن في علمهنّ والله جعلهنّ علامات على ما يتنزّل الأمر إليه من علوّ، وهنّ أيضًا مع ما[١] سَوّاهنّ زينة للسماء ورجوم للشياطين، وكلّ ذلك منهنّ مَعْبَر يُعبَر بهنّ إلى ما الدار الآخرة من علم بالحقّ المبين. أقسم بهنّ العليّ الكبير وأقسم بالليل إِذَا عَسْعَسَ (١٧:٨١) وذلك حين اجتماعه لمّا كانت الظلمة من اللَّيْلِ هنا آيةً على وصف جهنّم، ولأنّها عن فُقدان الشمس والقمر والنجوم، وعن عدم السماء بعد تكشيطهنّ حين يقوم الناس في الظلمة قبل التجلّي العليّ الذي عبّر عنه قوله الحقّ وَجَآءَ رَبُّكَ وَٱلْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا (٢٢:٨٩) هَلْ يَنظُرُونَ

١ ما: ساقطة من آ.

إِلاَّ أَن يَأْتِيَهُمُ الله فِي ظُلَلٍ مِّنَ الْغَمَامِ (٢:٢١٠). وجواب القسم قوله العليّ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ (٦٩:٤٠)، يعني القرآن هو قول جبريل بلّغه إليه عن قول الله العليّ الكبير جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه، ووصف جبريل صلوات الله وسلامه عليه بوصف كَرِيمٍ، ثمّ عطف بقوله على ما تقدّم من جواب القسم بقوله وَمَا صَاحِبُكُمْ يعني محمّدًا ﷺ بِمَجْنُونٍ وَلَقَدْ رَآهُ بِالأُفُقِ الْمُبِينِ (٨١:٢٢–٢٣)، يعني جبريل عليه السلام رَآهُ على خلقته التي خلقه الله عليها، وَلَقَدْ رَآهُ يعني ربَّه بِالأُفُقِ الْمُبِينِ أي رأى أمره الخاصّ به الذي عبّر عنه قوله الحقّ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى (٥٣:١٧–١٨). ثمّ عطف على جواب القسم قوله الحقّ وَمَا هُوَ يعني محمّدًا ﷺ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ بخيل ولا هُوَ عليه بظنين بمتّهم وَمَا هُوَ الذي جاء به من الوحي بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَّجِيمٍ (٨١:٢٤–٢٥) إِنْ هُوَ إِلاَّ ذِكْرٌ لِّلْعَالَمِينَ لِمَن شَآءَ مِنكُمْ أَن يَسْتَقِيمَ، هذا من خطاب البسط، ثمّ ختم ذلك بخطاب القبض قوله العليّ وَمَا تَشَآءُونَ إِلاَّ أَن يَشَآءَ الله رَبُّ الْعَالَمِينَ (٨١:٢٧–٢٩).

سورةالانفطار

بِسْمِ الله الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ، قوله عزّ وجلّ إِذَا السَّمَآءُ انفَطَرَتْ وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انتَثَرَتْ وَإِذَا الْبِحَارُ [١٠٧١]
فُجِّرَتْ بعضها إلى بعض وسُجِّرَت أُوقدت فكانت ناراً، وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ (٨٢:١–٥)، قد تقدّم أنّ هذه حوادث يُحدِثها الله عزّ وجلّ في يوم القيامة وَلِكُلٍّ دَرَجَاتٌ (٦:١٣٢) منها، معنى في دار البرزخ وحال يعرو المحتضِر جاء ذكرها مكشوفاً في سورة القيامة، ثمّ أخذ عزّ جلاله يعظ الإنسان بقوله الكريم يأَيُّهَا الإِنسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ الَّذِى خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ (٨٢:٦–٧) بالتخفيف أي عن صُوَر خلقها على غير صُورَة الخلق، بل[١] خَلَقَكَ في صُورَة الحق فَعَدَلَكَ، ثمّ قال وقوله الحقّ إِنَّ الأَبْرَارَ لَفِى نَعِيمٍ أي الآن في الدار الآخرة وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِى جَحِيمٍ يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ، وقدعمّ اسم يَوْم الدِّينِ من لدن حين الموت إلى ما وراء ذلك متّصلاً باليوم الآخر، ثمّ قال وقوله الحقّ وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَآئِبِينَ أي الآن في هذه الدار، كيف يكونون عَنْهَا الآن غَآئِبِينَ وهي تناوب سعيرها وزمهريرها عليهم مع ما يتبع ذلك من وجود منسوب إليها، وقد تقدّم ذكر بعضه.

كذلك الأَبْرَار أيضاً فِي نَعِيمٍ الآن بعد الموت متّصلاً ذلك بهم إلى يَوْم الدِّينِ، ثمّ إلى ما [١٠٧٢]
بعد ذلك على سُنن النشء المتقدّم ذكره وَمَا هُمْ عَنْهَا الآن في هذه الدار بِغَآئِبِينَ (٨٢:١٦)، رحمة الله تعروهم، ويُعلِمهم بنعم الله الماءَ يُنَزِّلُه مِنَ السَّمَآءِ يُحْيِي بِهِ الأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا (٣٠:٢٤) من لزوم فيح جهنّم لها، فَيُنَزِّلُ الله الماء ممّا هي دار الحيوان حكماً يُحْيِي بِهِ الأَرْضَ من بَعْد مَوْتِهَا، ويوجد به كُلِّ شَيْءٍ فيخرج بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ (٦:٩٩) ممّا هنالك لأنّه قد مازج في الهواء وفي الأرض أثارة الفيح ومعاهده. وبوجه آخر في معنى قوله وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَآئِبِينَ زائداً على

١ بل: ثمّ ب.

ما تقدّم، أعمال الكفّار لمّا كان جزاؤهم عليها عذاب جهنّم، سُميّت الأعمال بما هو جزاء عليها، كذلك أعمال الأَبْرَارِ لمّا كان الجزاء عليها مثال موجودات الجنّة، سُميّت الأعمال باسم ما هي جزاء له، قال رسول الله ﷺ في مجالس الذكر 'إذا رأيتم رياض الجنّة فارتعوا فيها'، ويقول الله عزّ وجلّ 'أنا مع عبدي ما ذكرني وما تحرّكَتْ بي شفتاه'. وصل ذلك بقوله العليّ وَمَآ أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ يعني ما بعد الموت وهو مدّة البرزخ، ثُمَّ مَآ أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ يعني اليَوْم الآخر، ثمّ عمّ هذا وهذا بحكم هو لله عزّ وجلّ بقوله يَوْمَ لاَ تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لله (١٧:٨٢-١٩)، هذا حكم ما بعد الموت إلى اليَوْم الآخر وَلَعَذَابُ الآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى (١٢٧:٢٠).

سورة المطفّفين

بِسۡمِ الله الرَّحۡمنِ الرَّحِيمِ، قوله تعالى إِنَّ كِتَٰبَ ٱلۡفُجَّارِ لَفِي سِجِّينٖ (٧:٨٣) كِتَٰبٞ مَّرۡقُومٞ (٩:٨٣)، [١٠٧٣]
وقوله وَمَآ أَدۡرَىٰكَ مَا سِجِّينٞ (٨:٨٣) تعظيم لشأن ما هنالك وتعجيب منه، وحقّ لها من سِجّين أن يعظّم خَطْبها ويعجّب من شأنها أنّها فِعّيل من سِجّين كانوا في هذه في سجن سُجنوا فيه، كما يُفعل بالعُصاة فعل بهم ذلك ليتوبوا من ذنوبهم ويصلحوا أعمالهم. فلمّا لم يفعلوا واتّخذوها جنّةً لأجل متاع مُتّعوا به رحمةً من ربّهم، عاد ذلك في حقّهم مكرًا بهم وخديعةً من الشيطان لهم أسفل بهم بعد الموت إلى سِجّين تحت الأرض السفلى يكونون فيما هنالك طول مدّة البرزخ في عذاب أكبر من عذاب عذّبهم الله به في هذه مِن أمراض وأسقام وجوع وعطش وهموم وكروب ومكابدة نكد وأهوال ونقص يعتري وشيخ وهرم إلى غير ذلك من وجود دناءتها وأنواع مراداتها، وسِجّينٌ فِعّيل مبالغة في وصف السجن، عذاب ما هنالك أكبر من عذاب ما هنا دون إنعام بإحسان مُتّعوا به فيما هنالك، إذا حان حين يوم الدين أسفل بهم إلى الهاوية والعذاب الأكبر. ولذلك قال وَيۡلٞ يَوۡمَئِذٖ لِّلۡمُكَذِّبِينَ (١٠:٨٣)، ثمّ قال وقوله الحقّ كَلَّآ إِنَّ كِتَٰبَ ٱلۡأَبۡرَارِ لَفِي عِلِّيِّينَ وَمَآ أَدۡرَاكَ مَا عِلِّيُّونَ كِتَٰبٞ مَّرۡقُومٞ، تقديره وهو أعلم بما ينزّل إِنَّ كِتَابَ ٱلۡأَبۡرَارِ لَفِي عِلِّيِّينَ كِتَٰبٞ مَّرۡقُومٞ يَشۡهَدُهُ ٱلۡمُقَرَّبُونَ (١٨:٨٣–٢١) في مقابلة وصف مصير أولئك في سِجّينٍ، ثمّ أخذ في وصفهم وذكر كريم ما أنالهم بقوله الصدق إِنَّ ٱلۡأَبۡرَارَ لَفِي نَعِيمٍ عَلَى ٱلۡأَرَآئِكِ يَنظُرُونَ أي أنّهم يشاهدون ملكوت الله الحقّ المبين عزّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه، هذا وصف لهم في يوم القرار، ولكريم حال البرزخ حال بين ما في هذه وهذه كما تقدّم، فإنّ الشأن كلّه على سبيل النشء، فاعلم ذلك.

[١٠٧٤] وصل بذلك وصفًا لكونهم في هذه وهذه يُسۡقَوۡنَ مِن رَّحِيقٖ شراب مَّخۡتُومٍ، ثمّ وصف الخِتام ما هو بقوله خِتَٰمُهُۥ مِسۡكٞۚ، ثمّ قال وقوله العليّ وَفِي ذَٰلِكَ فَلۡيَتَنَافَسِ ٱلۡمُتَنَٰفِسُونَ. وصل بذلك قوله وَمِزَاجُهُۥ مِن تَسۡنِيمٍ (٨٣:٢٥–٢٧)، يقول مِزَاجُ الرَّحِيق من الشراب التَّسۡنِيم ينزل عليهم من علوّ يتسنّم عليهم ممّا هنالك، ألا ترى أنّا نحن يتسنّم علينا مِنَ ٱلسَّمَآءِ ٱلمَآء فيسلكه الله يَنَٰبِيعَ فِي ٱلۡأَرۡضِ ثُمَّ يُخۡرِجُه لنا على وجه الأرض أنهارًا وعيونًا وآبارًا[١] عذبةً صافيةً، ولو كان لما هي الأرض وصفًا له لكان أُجاجًا زُعاقًا، وربّما أوجد الأُجاج في بعض مياه الأرض إعلامًا منه بأنّ الأرض منها ما يكون جنّةً في حقّ بعض وجهنّم في حقّ آخرين، يقول الله عزّ من قائل في وصف ما هذا سبيله لَٰكِنِ ٱلَّذِينَ ٱتَّقَوۡاْ رَبَّهُمۡ لَهُمۡ غُرَفٞ مِّن فَوۡقِهَا غُرَفٞ مَّبۡنِيَّةٞ تَجۡرِي مِن تَحۡتِهَا ٱلۡأَنۡهَٰرُ (٣٩:٢٠)، فهذه الأرض على هذا غرفة بالإضافة إلى ما دونها من فوقها غُرَفهنّ السماوات ينزل ممّا هنالك الماء مطرًا وغيثًا فيسلكه يَنَٰبِيعَ فِي ٱلۡأَرۡضِ ثُمَّ يُخۡرِجُ بِهِۦ زَرۡعٗا مُّخۡتَلِفًا أَلۡوَٰنُهُۥ (٣٩:٢٠–٢١).

[١٠٧٥] يقول الله عزّ من قائل والتَّسۡنِيم عَيۡنٗا يَشۡرَبُ بِهَا ٱلۡمُقَرَّبُونَ محضًا غير ممزوجةً، يقول عزّ وجلّ إِنَّ ٱلَّذِينَ أَجۡرَمُواْ كَانُواْ مِنَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ يَضۡحَكُونَ وَإِذَا مَرُّواْ بِهِمۡ يَتَغَامَزُونَ، هذا استهزاؤهم واستحقارهم بالمؤمنين، وَإِذَا ٱنقَلَبُوٓاْ إِلَىٰٓ أَهۡلِهِمُ ٱنقَلَبُواْ فَكِهِينَ، يقول يأخذون في الخوض وبذل الكلام وعلى غير طريق قويم، ثمّ إِذَا رَأَوۡا الذين آمنوا قال بعضهم لبعض إِنَّ هَٰٓؤُلَآءِ لَضَآلُّونَ (٨٣:٢٨–٣٢)، يقول الله عزّ من قائل فَٱلۡيَوۡمَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ مِنَ ٱلۡكُفَّارِ يَضۡحَكُونَ، هذا يُغَلِّبُ أنّ ضحك المؤمنين مِنَ ٱلۡكُفَّارِ هو حال البرزخ بأنّهم متجاوزون بالأجسام في الأرض، وإن كانوا متباينين في المنازل، منازل هؤلاء في عِلِّيّين، ومنازل هؤلاء من سِجّين، يكشف لبعضهم عن بعض فيكون لهؤلاء أكرم ولهؤلاء أذلّ وأدحر، ثمّ إذا كان يوم الدين ويوم القرار

١ وآبارًا: وبارا آ.

لزم هؤلاء وهؤلاء محالّهم ولم يتعذّر في قدرة الله كشف حال هؤلاء لهؤلاء على تفاوت محالّهم، لذلك قال وقوله الصدق عزّ جلاله ﴿فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ﴾. وقد تقدّم القول في معنى قوله ﴿عَلَى الأَرَآئِكِ يَنظُرُونَ﴾ (٨٣:٣٤–٣٥).

سورة الانشقاق

[١٠٧٦] بِسْمِ الله الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ، إِذَا السَّمَآءُ انشَقَّتْ (١:٨٤)، كما قال انفَطَرَتْ، وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا أي سمعت وأطاعت، وَحُقَّتْ (٨٤:١-٢) أي حُقِّقت فيما خُلقَت له، وإنّما خلقها وخلق الأرض ليبدّلهنّ بما هو غير لهنّ، كما قال عزّ من قائل يَوْمَ تُبَدَّلُ الأَرْضُ غَيْرَ الأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ (٤٨:١٤)، وَإِذَا الأَرْضُ مُدَّتْ، كما جاء أنّها تُمدّ مدّ الأديم، وذلك أنّها طرائق، وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا أي من الأموات وَتَخَلَّتْ (٨٤:٣-٤) ممّا كان في بطنها، وقد كانت قبل قيام الساعة 'ألقت أفْلاذ كَبِدها ' من الذهب والفضّة والفلزّ كلّه، وكان ذلك آيةً على قوله هذا وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ أي عن أموات قد كانت لهم كِفَاتًا (٢٥:٧٧)، لذلك قال وقوله الصدق ووعده الحقّ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَآ إِلاَّ بِالْحَقِّ (٨٥:١٥)، وهو ما يأوّلهنّ إليه هو هذا المذكور الْحَقّ باطن اليوم فيهنّ، إلاّ أنّه فيهنّ بالحكم والدلالة والآيات على ذلك، فإذا جاء حين ذلك أظهر ما أبطن فيهنّ وهو معنى قوله وَحُقَّتْ.

[١٠٧٧] ثمّ أخذ عزّ جلاله يعظ الإنسان بقوله يأَيُّهَا الإِنسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا (٦:٨٤) أي عامل إِلَى رَبِّكَ إن[١] خيرًا فخير تصيبه أو شرّ فشرّ ينالك، غلب هاهنا عبارة اللقاء إذا[٢] الإِنسَانُ جنس منه المؤمن والكافر، وهو لا يخاطب مواجهه إلاّ بالأحسن. وقد تقدّم الكلام في أخذ الكِتَاب من وَرَآءِ الظَهْر والشمال، وأنّ المراد بهما الشمال وهم أصحاب النار الكفّار بدلالة قوله جلّ قوله إِنَّهُ ظَنَّ أَن لَّن يَحُورَ (١٤:٨٤)، وهو وصف للكافر خاصّةً. ثمّ أقسم بِالشَّفَقِ لمّا كان آيةً على طلوع الشمس وغروبها، وذلك من آياته الخاصّة، وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ أي ما جمع من أمر،

---

١ إن: ساقطة من آ.

٢ كذا في آ ب، ولعلّه إذ.

وقد تقدّمت آيات اللَّيْلِ في الوجود وما هو عليه آية، ثمّ قال وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ إذا امتلأ، وهو أيضًا من آياته الخاصّة، لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَن طَبَقٍ جواب عن قول الكافر إنّه لَن يَحُورَ بعد موته إلى الحياة، يقول وأقسم على ذلك وقوله الصدق لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَن طَبَقٍ حياةً بعد موت وموتًا بعد حياة، ثمّ حياةً بعد هذه الموتة الكائنة بعد هذه الحياة، ثمّ الرجوع إلى الله، يقول عزّ من قائل فَمَا لَهُمْ لاَ يُؤْمِنُونَ وقد رأوا القليب وشاهدوه، وما لهم إِذَا قُرِىءَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لاَ يَسْجُدُونَ، ثمّ[٣] أضرب عن معاتبتهم بقوله بَلِ الَّذِينَ كَفَرُواْ يُكَذِّبُونَ، يقول ولذلك لا يؤمنون بالإرجاع ولاَ يَسْجُدُونَ، ذلك لأنّهم لا يهتدون، وَالله أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ أي بما يحدّثون به في أنفسهم من كفر وتكذيب، فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ جزاءً لهم (٨٤:١٦–٢٤).

٣ ثمّ: بل آ.

سورة البروج

[١٠٧٨] بِسْمِ الله الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ، قوله عزّ وجلّ وَالسَّمَآءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ لمّا كان في العلم العليّ أنّ السَّمَآء خلَق له وأنّه أوجدها ليأوّلها إلى ما هو يأوّلها إليه، ولمّا كانت بُرُوج السَّمَآءِ مثالات لقصورها، يأوّل إليه السَّمَآء وهي قصور الجنّة، وذلك غيب في وجودها المشاهَد الآن، أقسم بالسَّمَآءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ، وكذلك الْيَوْمِ الْمَوْعُودِ الذي فيه ينجز وعده ووعيده وفيه يظهر غير السماوات والأرض الذي في وجود حقيقته القصور، ومنال الْمَوْعُودِ والشَاهِد الله عزّ جلاله والملائكة والمرسَلون، والمَشْهُود (١:٨٥–٣) هو الجمع والحكم الفصل عدلاً أو فضلاً.

[١٠٧٩] قُتِلَ أَصْحَابُ الأُخْدُودِ (٤:٨٥)، استاق هذا تعزيةً للمؤمنين لما عسى أن يصيبهم به لمخالفتهم الذي عبّر عنه قوله الصدق لَتُبْلَوُنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُواْ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُواْ أَذًى كَثِيرًا وَإِنْ تَصْبِرُواْ وَتَتَّقُواْ فَإِنَّ ذلِكَ مِنْ عَزْمِ الأُمُورِ (١٨٦:٣)، فإنّ أَصْحَاب[١] الأُخْدُودِ لمّا آمنوا بالله ورسوله خُدِّدَت الأخاديد في سكك مدِينتهم، ثمّ أُوقدت في تلك الأخاديد النيران، فمن لم يرجع عن دينه قُذف فيها، يقول الله جلّ من قائل وَمَا نَقَمُواْ مِنْهُمْ إِلاَّ أَن يُؤْمِنُواْ بِالله الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ الَّذِى لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَالله عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ، ثمّ قال وقوله العليّ إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُواْ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُواْ فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ يعني وهو أعلم عَذاب الزمهرير، دلّ على هذا قوله وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ (٨:٨٥–١٠). فأخبر بقوله الحقّ أنّ الذين يحملون الناس على المعاصي فلهم أوزارهم المحمولين، فإن تابوا تاب الله عليهم، ذكر ذلك أيضًا في سورة النحل ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُواْ مِن بَعْدِ مَا فَتَنُواْ بفتح الفاء ثُمَّ جَاهَدُواْ وَصَبَرُواْ إِنَّ رَبَّكَ مِن بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ (١١٠:١٦). ثمّ

---

١ أَصْحَاب: ذلك آ.

ذكّر بقوله الحقّ إِنَّهُۥ هُوَ يُبۡدِئُ وَيُعِيدُ، وتمدّح بذلك في قوله وَهُوَ ٱلۡغَفُورُ ٱلۡوَدُودُ ذُو ٱلۡعَرۡشِ ٱلۡمَجِيدُ تعريض بوعد كريم، فليبشّر المؤمنين أنفسهم، فَعَّالٞ لِّمَا يُرِيدُ (٨٥:١٣-١٦) تعريض بوعيد، نسأل الله حسن وعده وكريم عفوه.

ثمّ ذكّر بإهلاكه الجنود الفارطة والأمم المهلَكة لأنّهم كذّبوا المرسَلين، يخوّف بذلك عباده [١٠٨٠]
كقوله ذَٰلِكَ لِّمَنۡ خَافَ عَذَابَ ٱلۡأٓخِرَةِ (١١:١٠٣)، فإنّ العقوبة سائرة على تكذيب الرسالة والمرسَلين، وربّما قصر ذلك في حقّ الفاسقين المليّين، فالعقوبة أيضًا لازمة إلاّ ما عفا الله عنه، فَلَمَّا نَسُواْ مَا ذُكِّرُواْ بِهِۦٓ أَنجَيۡنَا ٱلَّذِينَ يَنۡهَوۡنَ عَنِ ٱلسُّوٓءِ وَأَخَذۡنَا ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ بِعَذَابِۭ بَـِٔيسِۭ بِمَا كَانُواْ يَفۡسُقُونَ (٧:١٦٥)، يقول عذابهم على مقدار فسقهم سَيَجۡزِيهِمۡ وَصۡفَهُمۡ (٦:١٣٩). ثمّ ذكّر بإعراض المكذّبين والكافرين على مثُلات الله في عباده ونقماته فيمن كذّب رسله وللمليّين من ذلك حظّهم أيضًا لذلك، أضرب بحرف بَلۡ لأجل إضرابهم عن الاتّعاظ بمثُلات الله والتذكير بكتابه بقوله العليّ بَلۡ هُوَ قُرۡءَانٞ مَّجِيدٞ أي كثير الخير كريم الفوائد رفيع القدر فِي لَوۡحٖ مَّحۡفُوظِۭ (٨٥:٢١-٢٢)، مَحۡفُوظ نعت للقرآن، يقول عزّ من قائل إنّهم وإن عدلوا بأعمالهم عن اتّباع ما فيه فالقرآن لم يتغيّر لذلك، بَلۡ هو مَحۡفُوظ كقوله إِنَّا نَحۡنُ نَزَّلۡنَا ٱلذِّكۡرَ وَإِنَّا لَهُۥ لَحَٰفِظُونَ (١٥:٩).

سورة الطارق

[١٠٨١] بِسْمِ الله الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، قوله جلّ من قائل وَالسَّمَآءِ وَالطَّارِقِ (١:٨٦)، قد تقدّم ذكر المقصود بالقَسم لِمَ هو، والطَّارِق هوالشمس وهو النَّجْمُ الثَّاقِبُ (٣:٨٦) الضوءِ يطرق ليلاً يقطع مجاريها ويأتي في الإصباح، أقسم بها لأنّها خلقه وعبده وهي آيته الخاصّة به. من آياته جعل الليل آيةً على ما هو الفقد لتجلّيه العليّ، وجعل طلوعها آيةً على تجلّيه جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه، لَهُ الْمَثَلُ الأَعْلَى (٢٧:٣٠)، وتجلّيها النهار الحقّ وهو مُصاحب لها غيبًا وهو مثال لنهار اليوم الآخر، فكما أنّ الشمس لا تُرى في الليل كذلك لا مطمع في أن يُرى الله جلّ جلاله في دار الدنيا، وربّما سمّاها بالنَّجْم الطَّارِقِ لطروقها ليلاً إلى النهار المجلّي لها، وهذا وجه غيب لما تقدّم ذكره، أقسم عزّ جلاله بذلك، إِن كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ يحفظ عليها عملها ليجزيها الله به في اليوم الآخر هنالك تُبْلَى السَّرَآئِرُ (٩:٨٦).

[١٠٨٢] أتبع ذلك قوله الحقّ فَلْيَنظُرِ الإِنسَانُ مِمَّ خُلِقَ، لمّا كان أصل الكفر منهم التكذيب بالإعادة بعد البداية، ذكّرهم بخلقه إيّاهم من منيّ خارج إلى الأرحام من الأصلاب من الرجال وَالتَّرَآئِبِ من النساء، واختصر التقليب في طبقات الخلقة والإخراج إلى الدنيا والإنشاء إلى الاستواء، ثمّ التهوّر في سَفال الهرم إلى الموت، وتعدّى ذلك كلّه إلى ذكر الإرجاع في الدار الآخرة بقوله الحقّ إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ يَوْمَ تُبْلَى السَّرَآئِرُ (٥:٨٦–٩) وهي أعمالهم التي زمّتها الكَتَبة وحفظتها عليهم الحَفَظَة على جميعهم السلام. ثمّ أقسم بقسمه الحقّ الصادق وَالسَّمَآءِ ذَاتِ الرَّجْعِ يعني الرعد الذي هو آية على المطر المُنزّل من السماء بفتح الله رحمته، وَالأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ إِنَّهُ لَقَوْلٌ فَصْلٌ (١١:٨٦–١٣) أي مفصِّل لما حقيقته موجودة[١] فيما هنالك، يقول

١ موجودة: بمجوده آ.

عزّ من قائل ﴿إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا﴾ أي بإعراضهم عن النظر في آياتي والتكذيب لرسولي وكتابي، ﴿وَأَكِيدُ كَيْدًا﴾ أي أنا أكيدهم بكَيْدهم في آياتي ورسلي وكتبي، يقول جلّ ذكره ﴿فَمَهِّلِ الْكَافِرِينَ أَمْهِلْهُمْ رُوَيْدًا﴾ (٨٦:١٥-١٧).

سورة سبّح

[١٠٨٣] بِسْمِ الله الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ، الَّذِى خَلَقَ فَسَوَّى (٢:٨٧)، كلّ ما خلقه قد سَوّاه على ما قد سبق في علمه بالمقدار الذي يبلغه، وذلك عن أثارة استوائه على العرش، وهو قصده إلى تسوية كُلّ شَيْءٍ على المقدار الذي سبق له في علمه وعلى مشيئته، فكلّ شيء مسوًّى بتسويته إيّاه، لكنّه ليس مستوي كمستوي، بل بتسويته على ما تقدّم ذكره في التفاضل، هُوَ الَّذِى خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِى الأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَآءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ، ثمّ قال وقوله الحقّ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (٢٩:٢) لا إله إلاّ هو المستوي على العرش، المستوي باستوائه كلّ شيء على ما قد شاءه من ذلك وقدّره.

[١٠٨٤] ثمّ قال عزّ وجلّ وَالَّذِى قَدَّرَ فَهَدَى (٣:٨٧) أي قَدَّرَ كلّ شيء ثمّ هَدَى إلى ما قَدَّرَ، قَدَّرَ الآجال والأرزاق والمحالّ من الجنّة أو النار، وقَدَّرَ المساعي إلى ما قد قَدَّرَه، لذلك قال 'هؤلاء للجنّة وبأعمال الجنّة يعملون، وهؤلاء للنار وبعمل أهل النار يعملون'، ثمّ قال عزّ من قائل وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى فَجَعَلَهُ غُثَآءً أَحْوَى. بعث رسول الله ﷺ نباتُ قومٍ يُخْرَجون من النار بعد ما أتت عليهم النار حرقًا وإتلافًا لجملة أجسامهم، قال 'فيَبُثّون على أنهار الجنّة فيَنْبُتون كما تَنْبُت الحِبَّةُ'، يعني بَزْرة الصحراء، الحَبّة بالفتح واحدة حبوب الحِنطة، وبالكسر للحاء منها واحدة بزور الصحراء، فقال صلوات الله وسلامه عليه 'ألم تروها تخرج صَفْرَاءَ مُلْتَوِيةً، وفي أخرى مايكون منها إلى الشمس أُخَيْضِر، ومايكون منها إلى الظلّ أُصَيْفِر'، فخضرتها هي لأجل المنفعة التي جعلها الله لِمَلَكة الشمس، وصفرتها لما قد جعل الله لِمَلَكة الماء مع مشاركة لِمَلَكة ما جعل الله في التراب، والتِواؤها هو ما يخرج به نبات البَزْرة قشر على رأسها حال ظهورها

إلى الهواء، فهو التِواؤها[١] فبائنها هو عن لُبّها، والذي التوى به النابِت قشرها وهو الغُثَآء، فإذا طلع النبات إلى الهواء صار أَحْوًى تشتدّ خضرته لتمكّن الهواء والشمس منه، مع ما يصعد إليه من سفل من حياة في الماء التي جعلها الله فيه وفي الهواء والشمس، بصّرك الله وشدّك وإيّانا برحمته. والحُوَّة دُهمة في نعمة تكون عن اجتماع ذلك بأمر الله وإذنه، جعل الله مشاهدة ذلك آيةً على حياة في البرزخ وعلى إحياء الله الأجسام وتركيب الأرواح فيها إذا شاء ذلك عزّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه.

وقال الله عزّ من قائل في حَبّة الحِنطة أَفَرَأَيْتُم مَّا تَحْرُثُونَ أَأَنتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ [١٠٨٥]
(٥٦:٦٣–٦٤)، يقول وهو أعلم بما ينزّل أأنتُمْ تجعلونه زرعًا أَمْ نَحْنُ نجعله، وكونه زرعًا حال كونه قائمًا على ساقه، وتلك فاعلم علّمنا الله وإيّاك من علمه حياة البرزخ، وهو حال السعيد نعمةً وحسنًا، أو حال الشقيّ قباحةً ومسخًا، وما شاءه بارئه عزّ جلاله، يقول الله عزّ وجلّ لَوْ نَشَآءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا (٥٦:٦٤–٦٥)، وإنّما يكون الحُطَام من الزرع على سُوقه فسمّاه زرعًا، كذلك الحُطَام أيضًا، يقول الله عزّ جلاله أَلَمْ تَرَ أَنَّ الله أَنزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَسَلَكَهُ يَنَابِيعَ فِي الأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُّخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَامًا إِنَّ فِي ذلِكَ لَذِكْرَى لأُوْلِي الأَلْبَابِ (٣٩:٢١)، وقال كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يجعله حُطامًا (٥٧:٢٠)، فالحُطَام على هذا النظر الحبّة بمنزلة الجسم، تؤخَذ الحبّة ويُترَك الحُطَام، كما تُقبَض النفس ويُترَك الجسم في حال البلي، ثمّ يزدرع الحبّ وينزل الماء من السماء فيكون الحُطَام غُثَاءً يحمله السيل، ثمّ يتعفّن الحُطَام فيصير زبلاً، ثمّ يخرجه الله أنعم ما يكون ويجمعه من متفرّقات أماكنه، فذلك كجمعه إيّاه للبعث والنشور.

[١] هو ما يخرج به نبات البَزْرة قشر على رأسها حال ظهورها إلى الهواء، فهو التِواؤها: ساقطة من آ.

[١٠٨٦] يقول الله عزّ من قائل الله الَّذِى يُرْسِلُ الرِّيَاحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِى السَّمَآءِ كَيْفَ يَشَآءُ وَيَجْعَلُهُ كِسَفًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلاَلِهِ إلى قوله فَانظُرْ إِلَى آثَارِ[٢] رَحْمَةِ الله كَيْفَ يُحْيِي الأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَآ إِنَّ ذلِكَ لَمُحْيِي الْمَوْتَى (٤٨:٣٠)، نعم والله إنّه ليحيي الْمَوْتَى حال موتهم ويحيي الْمَوْتَى بأن يخلق أجسامهم ويدخل فيها النفوس والأرواح، فلباب الحبّة والحبّة يكون عنها نباتها وحُطَامها قشرها يلتوي به نباته، كذلك النفس أو الروح لباب هذه الجملة يخرج منها ويقع الجسم عن ذلك فتبلى إلى حين يحييه الله مُحْيِي الْمَوْتَى ويأتي بالنفس أو الروح فيدخله في ذلك العبد إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. وذلك اللباب الذي هو الزرع قد يوجَد عن قشرة مدّةً وأنشأه الله جلّ ذكره فيما يشاهده من ماء وهواء وأرض وتناوب رياح وشمس وقمر ونحو هذا.

[١٠٨٧] وقد قال وقوله الحقّ في إنشائه الأنفس المنتزَعة من الأجسام بالموت الذي إنّه ينشؤها فِيمَا لاَ نعلمه، ذلك قوله الحقّ نَحْنُ قَدَّرْنَا بَيْنَكُمُ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ عَلَى أَن نُّبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ، وأَمْثَالنا هي مقادير الأجسام وساكِنِيها، ثمّ قال وَنُنشِئَكُمْ فخاطَبنا من الأمثال بقوله وَنُنشِئَكُمْ أي في دار البرزخ فِيمَا لاَ تَعْلَمُونَ (٥٦:٦٠–٦١)، أرى والله أعلم أنّ هذا النشء هو فيما هو الجنّة للسعداء أو النار للأشقياء على التوسّط والمزج فيما بين ذلك، وَلِكُلٍّ دَرَجَاتٌ مِّمَّا عَمِلُواْ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا (٦:١٣٢) يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ (١٤:٤٢). وقد ذكر أنّ الأَبْرَارِ فِي عِلِّيِّينَ (٨٣:١٨) والْفُجَّار فِي سِجِّينٍ (٨٣:٧)، فلهذه الأذكار ونحوها قال وقوله العليّ سَنُقْرِئُكَ فَلاَ تَنسَى أي لتكرار التذكير عليك لاَ تَنسَى إِلاَّ مَا شَآءَ الله، وهو ما قد خفي علينا مِن ذلك في تلك الدار، لذلك قال عزّ من قائل إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى، ثمّ يسّره جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه بقوله وَنُيَسِّرُكَ لِلْيُسْرَى، يقول عزّ من قائل فَذَكِّرْ إِن نَّفَعَتِ الذِّكْرَى فسَيَذَّكَّرُ مَن يَخْشَى وَيَتَجَنَّبُهَا أي الذِّكْرَى، الأَشْقَى الَّذِى يَصْلَى النَّارَ الْكُبْرَى (٨٧:٦–١٢). قوله تعالى قَدْ أَفْلَحَ مَن تَزَكَّى أي

٢ آثَارِ: اثرآ.

بالتذكّر والتدبّر لآيات ربّه وكتابه وطلب العلم بذلك، وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّىٰ أي عمل له بطاعته، ثمّ أضرب عن هذا بحرف بَلْ في حقّ الأباعد بقوله بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا (١٤:٨٧-١٦) . من قرأ هذا الحرف بالتاء فمعناه مواجهة منه للجملة وبخاصّة المقرّبين بشهادة الحقّ المتشاغلين عن التحقّق فيها بما يلهي ويصدّ عن الآخرة، ومن قرأ بالياء فهو خالص للأباعد، ثمّ بآخرة لعامّة الأمّة، يقول عزّ من قائل إِنَّ هَـٰذَا يعني ما تقدّم ذكره في هذه السورة وما هو من بابه في سائر القرآن لَفِي الصُّحُفِ الأُولَىٰ صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ (١٨:٨٧-١٩) .

سورة الغاشية

[١٠٨٨] بِسۡمِ الله الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيمِ، الۡغَاشِيَةِ اسم من أسماء القيامة، فغَاشِيَة عامّة وغَاشِيَة خاصّة، ثمّ أخذ عزّ جلاله يصف أحوال العباد فيها بقوله الحقّ وُجُوهٌ يَوۡمَئِذٍ خَاشِعَةٌ، لمّا كانوا في هذه فرحين مرحين خشعوا وخضعوا فيما هنالك، يقول الله عزّ وجلّ فيهم عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ في الدنيا، تَصۡلَى نَارًا حَامِيَةً بعد الموت وفي الدار الآخرة، تُسۡقَى مِنۡ عَيۡنٍ آنِيَةٍ إذا كانوا في نوبة الحرور، فشرابهم الحميم آنِيَة قد آن حرّها أي تناهى، لَّيۡسَ لَهُمۡ طَعَامٌ إِلاَّ مِن ضَرِيعٍ لاَّ يُسۡمِنُ وَلاَ يُغۡنِي مِن جُوعٍ (٨٨:١–٧)، هذا مع مطالبة الجُوع والعطش لهم أبدًا، نعوذ بالله الكريم من أحوالهم في الدنيا وفي الآخرة وفيما بينهما.

[١٠٨٩] ثمّ وصف الأولياء بقوله العليّ وُجُوهٌ يَوۡمَئِذٍ نَّاعِمَةٌ لِّسَعۡيِهَا رَاضِيَةٌ، رضوا ربّهم عزّ جلاله فأرضاهم فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ لاَّ تَسۡمَعُ فِيهَا لاَغِيَةً (٨٨:٨–١١)، يقول عزّ من قائل لا تسمعون فيها كلمةً لاَغِيَةً يعني من اللغو، إنّما هي الدار مأسّسة على التنعيم لا على غير ذلك، إلى قوله الحقّ أَفَلاَ يَنظُرُونَ إِلَى الإِبۡلِ كَيۡفَ خُلِقَتۡ (٨٨:١٧)، يقول عزّ من قائل لِمَ لا يؤمنون بالجنّة، أَفَلاَ يَنظُرُونَ إِلَى الإِبۡلِ كَيۡفَ خُلِقَتۡ من ماء أنزلناه من السماء فأنبتنا به الحبّ والقُضب والعنب والزيتون والرمّان والأبّ والمرعى ومن كلّ النبات والثمرات، خلقنا عن ذلك الإِبل، وذكر الإِبل وأحال على سائر الأنعام لمّا كانت الإِبل جُلّ كسبهم منها يأكلون ومِنۡهَا رَكُوبُهُمۡ (٣٦:٧٢) وغير ذلك، كما قال عزّ من قائل وَأَنزَلَ لَكُم مِّنَ الأَنۡعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزۡوَاجٍ (٣٩:٦)، فهنّ فيما هنا يأكلن من نبات ما هنا، وهنّ فيما هنالك مخلوقات من أرض الجنّة دَرۡمَكة بيضاء، ونبت كريم ريحان عَبِق وزعفران، ونبت ريحه أرج مخلوقات من عقيق منفوخ فيها الروح أو لؤلؤ أو نور، لا تبوّل ولا تروث، تتنفّسن في

هواء روح ساحات عِلِّيِّين في صفاء أضواءِ وجود الحقّ المبين، كذلك جميع موجودات ما هنالك تنشؤ على ذلك.

وصل بذلك قوله وَإِلَى السَّمَآءِ كَيْفَ رُفِعَتْ أكرم رَفْع، وبُنيت أَسْمَى محلّ وبناء مزيَّنة بالنجوم [١٠٩٠]
محفوظة بالرجوم، فيتذكّرون بها ما هو إليه يأوّلها والأرض معها إذا جاء أجلها، ثمّ قال وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ (١٨:٨٨–١٩) رتّبها[١] على رتبة جريان الأفلاك، وكيف الأفلاك أُوجدت على تقديرٍ، ذٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ (٩٦:٦) عَزِيز[٢] لا يمتنع عليه شيء، عَلِيم بما هو يأوّل إليه ذلك في جريان ما هنالك من تعاقب الضياء والنور الموجود جريهما في تقدير الملك الحقّ المبين، أولم ينظروا إِلَى الأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ (٢٠:٨٨) فُهِدت تذكيرًا بما هي أرض الجنّة من كريم تمهيدها وسنيّ وجودها وكيف جريان الأمر العليّ في أيّام الدهر فيما هنالك، فإنّ الزمان مدّة دوران الفلك، والدهر مدّة جريان الأمر، فيما هنالك يؤمن العقل بذلك إيمانًا ولا يكيّفه تكييفًا، ليس فيما هنالك هذه الشمس والقمر والنجوم، إنّما هو أمر الملك الحقّ المبين، يقول الله عزّ من قائل وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ مَّنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ، يقول عزّ من قائل الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ الأَرْضَ مِهادًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلاً دلالةً على إيجاده النبوّة والنبيّين والرسالة والمرسَلين لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ، وَالَّذِى نَزَّلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً بِقَدَرٍ فَأَنشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَّيْتًا كَذٰلِكَ تُخْرَجُونَ وَالَّذِى خَلَقَ الأَزْوَاجَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُمْ مِّنَ الْفُلْكِ وَالأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ لِتَسْتَوُواْ عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُواْ نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُواْ سُبْحَانَ الَّذِى سَخَّرَ لَنَا هَـٰذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ أي بِمُطيقين وَإِنَّآ إِلَى رَبِّنَا لَمُنقَلِبُونَ (٩:٤٣–١٤)، يقول وَتَقُولُواْ إِنَّآ إِلَى رَبِّنَا لَمُنقَلِبُونَ، فيجد فيما عنده خيرًا من هذه وأكرم وجودًا وأظهر.

---

١ رتّبها: قنتها آ.
٢ عَزِيز: ساقطة من آ.

[١٠٩١] وصل بذلك قوله العليّ آمرًا نبيّه أو عبده المؤمن فَذَكِّرْ إِنَّمَآ أَنتَ مُذَكِّرٌ (٢١:٨٨)، يقول عزّ من قائل ذَكِّرهم بما عهدوه في الجنّة إذ كانوا موجودين في صلب آدم كما كانوا محمولين مع نوح فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ (١١٩:٢٦)، يقول لَّسْتَ عَلَيْهِم بِمُسَيْطِرٍ، يقول لستَ عليهم بِوكيل ولا أنت بِغالب على أمرهم، يقول عزّ وجلّ إِلاَّ مَن تَوَلَّى وَكَفَرَ فقد سلّطناك والمؤمنين عليه فَيُعَذِّبُهُ بك في الدنيا وفي دار البرزخ، ثمّ الْعَذَاب الأَكْبَر في الا خرة، إِنَّ إِلَيْنَآ إِيَابَهُمْ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ (٢٢:٨٨-٢٦) في يوم البعث يوم الغَاشِيَة.

سورة والفجر

بِسْمِ الله الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، قوله عزّ من قائل وَالْفَجْرِ وَلَيَالٍ عَشْرٍ وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ وَاللَّيْلِ إِذَا يَسْرِي [١٠٩٢]
(٨٩:١-٤)، الله أعلم بما ينزّل، الْفَجْر بدء النهار وعلامة له، والنهار فيه طلوع الشمس وذلك آيته على التجلّي العليّ، والنهار أيضًا بضيائه وانشراحه ووجود الانتشار فيه كلّهنّ آيات على البعث والنشور ونهار اليوم الآخر، واللَّيَالِي العَشْر هنّ عَشْر ذي الحجّة، فضَّلَهنّ لقربهنّ من أمره فيهنّ يوم التَّرْوِيَة ومِنًى وعَرَفَة يوم التنزّل العليّ ومباهاته عزّ جلا له بعباده في ذلك اليَوْم المَشْهُود (١١:١٠٣)، وفيهنّ يوم الحجّ الأكبر الذي هو آية على الزيارة العليا، ثمّ يتّصل بهنّ أيّام مِنًى لأداء المناسك والوقوف بالمشاعر المُعلِمة بقربه وشهوده العليّ وحضوره الكريم، يقول الله عزّ من قائل جَعَلَ الله الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ إذا ذهب ذلك أتى الناس ما يوعدون، وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ إذا ذهب أتى الزمان الذي هو عن دوران الفلك ما يوعَد، وإنّما ذلك يكون إذا النجوم انتثرت، وَالْهَدْيَ وَالْقَلاَئِدَ ذلِكَ لِتَعْلَمُواْ أَنَّ الله يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَأَنَّ الله بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (٥:٩٧)، أمره في الأرض كما أمره في السماء.

وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ (٨٩:٣) خلقه وأمره، عمّ هذا كلّ شيء سواه، 'والله الْوَتْر لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ [١٠٩٣]
(٤٢:١١) ويحبّ الْوَتْر ويعطى على الْوَتْرِ ما لا يعطي على غيره'، قاله رسول الله ﷺ. وَاللَّيْلِ إِذَا يَسْرِي، اللَّيْل بظلامه وضيقه وما هو عليه آية على جهنّم أعاذنا الله الكريم برحمته منها، وهو حال سريانه آية يخلفه النهار بما هو عليه من آيات ودلائل، قد تقدّم ذكر بعضهنّ. وكما أقسم بالنَّجْم الطَّارِقِ الذي هو الثَّاقِبُ (٨٦:٢-٣) عبارة عن الشمس التي هي علامة النهار، كذلك أقسم بالْفَجْرِ (٨٩:١) وسريان اللَّيْلِ لما في تساويهما من تذكير بما هو عليه آيتان في دار القرار من ضياء ونور للحقّ المبين عزّ جلا له وتعالى علاؤه وشأنه فيما هنالك،

يقول الله عزّ وجلّ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ أي هنا آيَتَيْنِ أي على ما هما فيما هنالك من وجود الضياء والنور، فَمَحَوْنَآ أي فيما هنا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَآ آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً، وقد كان الأمر بصدد أن يكونا معًا ممحوّين مظلمين، لكنّه جلّ ذكره امتنّ بأن جعل النهار مبصرًا ليدلّ به على ما هنالك وليبتغي[١] عباده فَضْل ربّهم، وَلِيعْلَمُواْ بذلك عَدَدَ السِّنِينَ أي بما هو الشمس عليه آية[٢] فيما هنالك وَالْحِسَابَ بما هو القمر عليه آية، وَكُلَّ شَيْءٍ أي فيما هنالك فَصَّلْنَاهُ فيما هنا تَفْصِيلاً (١٢:١٧)، وقال في غير هذه هُوَ الَّذِى جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَآءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَّرَهُ مَنَازِلَ، ثمّ قال لِتَعْلَمُواْ عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ أي اللّذين فيما هنالك. وصل الخطاب بما هو منه قوله الحقّ مَا خَلَقَ الله ذلِكَ إِلاَّ بِالْحَقِّ أي الذي إليه المصير، ثمّ قال يُفَصِّلُ الآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٥:١٠).

[١٠٩٤] ثمّ وصل بذلك قوله الحقّ إِنَّ فِي اخْتِلاَفِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ الله لآيَاتٍ (٦:١٠)، وكثر ذكر الآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَّقُونَ، يقول وقوله الحقّ لا يعلمها إلاّ المتّقون العالِمون، وهم الذين يصبرون فيما هنالك إلى ما هما فيما هنا آيات عليه فافهم، جعل عزّ جلا له ابتغاء الفضل على الأغلب فيما هنا في النهار، وبآخره في اللَّيْلِ آيةً على ابتغاء عباده المؤمنين فضله في الدار الآخرة، لذلك قال لِتَبْتَغُواْ فَضْلاً مِّن رَّبِّكُمْ (١٢:١٧) وَإِنَّمَا تُوَفَّوْنَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (١٨٥:٣) المعنى. وقد تقدّم أنّ يوم هذه الدار هو ليل يوم الآخرة، كما يُبعثون من نومهم فيما هنا يُبعثون إلى ما هنالك من موتهم، وكما يُنشرون فيما هنا بعد النوم يُنشرون فيما هنالك بالبعث بعد الموت، هكذا كلّما مرّ في الخطاب على معاهد الدار الآخرة حضّ على العبرة وحدّد التذكير، كما قال عزّ من قائل سَنُقْرِئُكَ فَلاَ تَنسَى إِلاَّ مَا شَآءَ الله (٦:٨٧–٧).

---

١ وليبتغي: وليبتغوا آ.

٢ آية: آية فيما انه ب.

وجماع هذا وما هو أعمّ وأكبر ختم القَسم بقوله الحقّ هَلۡ فِي ذَٰلِكَ قَسَمٞ لِّذِي حِجۡرٍ (٨٩:٥) [١٠٩٥]
أي عقل يعقل به ما غاب عنه بما حضره وشاهده فيَحْجُره عن الكفر بربّه والتكذيب لآياته ورسله وكتبه، ويَحْجُره عن المعاصي وضروب المناهي، والحِجْر درجة للعقل إذا بلغها سُمّي حِجْرًا، هذا مِن فضل الإلاهيّة. ثمّ أخذ ينبّه على ما هو[٣] من فضل النبوّة ويعرّف عباده بحُرمتها وما تعاقب به من ذكر كتبه ورسله وكذب ما جاؤوا به والأعلى ينتظم ما دونه بقوله أَلَمۡ تَرَ كَيۡفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ إِرَمَ ذَاتِ ٱلۡعِمَادِ ٱلَّتِي لَمۡ يُخۡلَقۡ مِثۡلُهَا فِي ٱلۡبِلَٰدِ وَثَمُودَ ٱلَّذِينَ جَابُواْ ٱلصَّخۡرَ بِٱلۡوَادِ عبارةً عن قولهم وكثرة عددهم وأموالهم، وَفِرۡعَوۡنَ ذِي ٱلۡأَوۡتَادِ ٱلَّذِينَ طَغَوۡاْ فِي ٱلۡبِلَٰدِ فَأَكۡثَرُواْ فِيهَا ٱلۡفَسَادَ فَصَبَّ عَلَيۡهِمۡ رَبُّكَ سَوۡطَ عَذَابٍ إِنَّ رَبَّكَ لَبِٱلۡمِرۡصَادِ (٨٩:٦-١٤)، وهذا جواب القَسم لمّا أخبر عزّ جلاله عن القرون الخالية والأجيال المهلَكة لأجل أنّهم كفروا وكذّبوا الرسل وما جاؤوا به وأحال على مساكنهم وكيف فعل بهم عقوبةً منه لهم، وصف نفسه بشدّة البطش وأليم الأخذ وسرعة الحساب، ثمّ قال إِنَّ رَبَّكَ لَبِٱلۡمِرۡصَادِ، يقول عزّ جلاله هذا عذابنا إيّاهم في هذه الدار متّصل بعذاب يوم البرزخ ثمّ بعذاب اليوم الآخر.

وصل بهذا ما هو وصف للإنسان بما هو إنسان ما لم يوفّقه ربّه ويهديه، فَأَمَّا ٱلۡإِنسَٰنُ إِذَا [١٠٩٦]
مَا ٱبۡتَلَىٰهُ رَبُّهُۥ فَأَكۡرَمَهُۥ وَنَعَّمَهُۥ، يقول خصّه بالعافية وسِعة الرِزْق وكثرة الغاشية والأتباع، وهو إِذَا مَا ٱبۡتَلَىٰهُ فضيّق عليه رِزۡقَهُۥ وابۡتَلَاهُ بالمرض وبالمصائب والفقر فَيَقُولُ رَبِّيٓ أَهَٰنَنِ (٨٩:١٥-١٦)، ولَم يحصلا معًا العلم بأنّهما مختبَران[٤] في ذلك مبتلَيان ليشكروا أم يكفروا، ولتعلم فهّمنا الله وإيّاك عنه أنّ معنى الإنسانيّة لا يفارق المؤمن حال إيمانه ورفقه في مَرجاته، بل[٥] إنّما يغلب ذلك منه بالتصَبُّر حتّى يعود بفضل الله ذلك صبرًا، وبتحمُّل الرضى حتّى يعود ذلك رضًى،

٣ على ما هو: مكرّرة في آ.
٤ مختبران: مختبرتان آ.
٥ عنه أنّ معنى الإنسانيّة لا يفارق المؤمن حال إيمانه ورفته في برجابة بل: ساقطة من آ.

لذلك يقول جلّ من قائل كَلاَّ أي ليس الأمر كذلك كما ظننتم بَلْ إنّما أُوتِيتم مِن محبّة الدنيا فاستعجلتم لذلك الآجلة في هذه العاجلة، فأنتم لذلك لاَ تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ وَلاَ تَحَاضُّونَ عَلَى طَعَامِ الْمِسْكِينِ، فيكون ذلك منكم عِدّةً ليوم الجزاء وشكرًا لأنعم الله وانتظارًا لأمره بالصبر على قضائه والشكر له على نَعْمائه، عبّر عن هذا وما هو أكبر منه بقوله الحقّ وَتَأْكُلُونَ التُّرَاثَ أَكْلاً لَّمًّا وَتُحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا، يقول عزّ وجلّ كَلاَّ ليس كما ظننتم من إكرام للمنعَم عليه ولا بإهانة للمبتلَى، إنّما تنكشف لكم الحقيقة في اليوم الآخر إِذَا دُكَّتِ الأَرْضُ دَكًّا دَكًّا وَجَآءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ اسم لجميع الملائكة على جميعهم السلام، صَفًّا صَفًّا، كرّر لفظ الدَّكّ والصَّفّ وصفًا لجميع الأرض ولكشط السماوات أرضًا أرضًا وسماءً سماءً، يصف الملائكة صَفًّا صَفًّا من وراء الخلائق يومئذ، وَجِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الإِنسَانُ، يقول المبتلَى يلَيْتَنِي صبرتُ واحتسبتُ، ويقول الموسَّع عليه يلَيْتَنِي شكرتُ، جمع ذلك بقوله يَقُولُ يلَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي (٨٩:١٧–٢٤) المعنى إلى آخره.

[١٠٩٧] وصل بذلك من وصف المكرَمين على جميعهم السلام قوله يأَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَى رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً، رَاضِيَةً بالموت والخروج مِن هذه الدار بما كان فيها من تضييق وتوسعة فهي سجنكِ، فَادْخُلِي فِي عِبَادِي يعني الأمثال التي يبدّلهم إليها حال البرزخ، ثمّ إعادتها في أجسامهم المُعادَة يوم البعث، وَادْخُلِي جَنَّتِي (٨٩:٢٧–٣٠) أي في البرزخ ثمّ في دار القرار. وقد قُرِئ هذا الحرف فَادْخُلِي فِي عبدي على التوحيد وهو أظهر في المثال، كما قال وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ عَلَى أَن نُّبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ وَنُنشِئَكُمْ فِي مَا لاَ تَعْلَمُونَ (٥٦:٦٠–٦١)، وقد تقدّم ذكر بعض هذا.

سورة البلد

بِسْمِ الله الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ، قوله تعالى لاَ أُقْسِمُ بِهَـٰذَا الْبَلَدِ (١:٩٠)، كان المعهود من أهل الجاهليّة إنكار البعث ويوم الدين، وكانوا يجادلون في ذلك مع شِركهم وتكذيبهم الرسالة ونحو هذا، فربّما أظهر عزّ جلاله إنكار ذلك عليهم والردّ في أوائل بعض السُوَر بحرف لاَ، كقوله[١] لاَ أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ وَلاَ أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ (١:٧٥–٢) أي ليس كما يقولونه ولا هو كما يظنّون، فيكون هذا نظمًا بما هم عليه وردًّا له وتكذيبًا لهم. ولمّا وصف الإنسان بما هو عليه مِن قِلّة الشكر وعدم الصبر وإفلاسه من العلم بأنّ التوسعة في الدنيا الذي ظنّه من الله إكرامًا له هو بعينه يعود عليه في الآخرة تضييقًا وإهانةً وعذابًا إن لم يشكر، فإنّ التضييق على الآخر يعود بالتوسعة الوافرة متى صبر واحتسب وتبوّء قرار فوزه في جوار ربّه، وإنّه إنّما جنى عليه ذلك الجهل بالبعث وإنكاره أنّ بِها دارًا أخرًى وجزاءً موجودًا فيما هنالك، فكُفرهما إذًا جنى عليهما هذا كلّه. وأمّا فعل الله بعبده المؤمن فخير كلّه ولا يكون ذلك إلاّ للمؤمن الموقن، فقوله العليّ لا نفي لمعهود ذلك في نفوسهم وتكذيب لما ثبت في عقودهم. ثمّ قوله أُقْسِمُ بِهَـٰذَا الْبَلَدِ قَسم منه عزّ جلاله بالْبَلَدِ الأَمِينِ (٣:٩٥)، إذ فيه حُرمة المكرَم وبيتة المعظَّم إلى غير ذلك من مناسكه ومشاعره العظام، وهو آيته الكبرى في الأماكن، وإنّه فيها دون وصف تمكُّن ولا افتقار إلى ظرفيّة، بل هو في كلّ شيء بما هو جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه وإيّاه فيه يزور الزائرون ويقصد القاصدون وشطره إليه يتوجّه المتوجّهون في إقامة صلواتهم وتقريب قرابينهم، قال رسول الله ﷺ 'إذا صلّى أحدكم فإنّ الله قِبل وجهه إذا صلّى، وفي أخرى فالرحمان مواجِهه'. [١٠٩٨]

ثمّ أقسم عزّ وجلّ بوَالِدٍ وَمَا وَلَدَ (٣:٩٠)، يمكن أن يكون المعنيّ بذلك آدم عليه السلام [١٠٩٩]

---

١ كقوله: مكرَّرة في آ.

والمهتَدون من ذرّيّته، ويمكن أن يكون المراد بذلك إبراهيم عليه السلام، أو هما معًا، وبخاصّة من ذرّيّتهما محمّد صلوات الله وسلامه عليهم، كما قال عليه السلام 'وأُرِيتُ إبراهيم وأنا أشبه ولده به'، حجّج هذا الوجه قوله العليّ وَأَنتَ حِلٌّ بِهَـٰذَا الْبَلَدِ (٢:٩٠)، فقد ذُكر عن آدم عليه السلام لمّا هبط البلاد وأتى على الْبَلَدِ الأَمِينِ (٣:٩٥) طاف بالرابِيةِ التي بنى البيت عليها، وذكر رسول الله ﷺ تغريب إبراهيم ابنه إسماعيل مع أمّه هاجر إليه على جميعهم السلام، ثمّ ذكر جيئته إليه مرةً بعد أخرى إلى الثالثة التي أُمر بِبُنيان البيت فيها في الرابية المكرَّمة، ولم يخبرنا بأنّه كان ولا ابنه إسماعيل حَرَمَيْن،[٢] فما كان من ذلك فقد أشبههما في الحِلّ والحرم في ذلك الْبَلَدِ، صحّ أنّه دخل مكّة يوم الفتح وعلى رأسه المِغفر والدرع على بدنه مُعتَمًّا بعمامة سوداء، فكان ما أُنزل عليه في هذه السورة من قوله الحقّ وَأَنتَ حِلٌّ بِهَـٰذَا الْبَلَدِ (٢:٩٠) بشارةً منه بأنّه سيدخله حلالاً، ثمّ شبّهه بالوَالِد له.

[١١٠٠] وجواب القسم في قوله لَقَدْ خَلَقْنَا الإِنسَانَ فِي كَبَدٍ (٤:٩٠)، وهذا منتظم بالمعنى الذي استاق النفي لأجله لمعهود ما كانوا عليه من إنكار الحقّ الذي جاءهم به، قوله عزّ وجلّ لَقَدْ خَلَقْنَا الإِنسَانَ فِي كَبَدٍ عبارة عن تنقيله إيّاه من خلق إلى خلق وحال بعد حال، مِن نطفة إلى عَلَقة إلى مضغة إلى عظام إلى حياة إلى طفوليّة إلى نشء في درجات ذلك إلى كهولة إلى شيخ إلى هرَم إلى موت، يقول الله عزّ من قائل فلِمَ لا يؤمن هذا الإِنسَان المَنقول في هذه الأحوال بتصحيح جواز النقلة من الموت إلى الحياة تارةً أخرى كما نحن خلقناه من عدم إلى وجود، لذلك قال وهو أعلم بما ينزّل أتبع ذلك قوله العليّ أَيَحْسَبُ أَن لَّن يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ (٥:٩٠) أَوَلاَ يَذْكُرُ الإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِن قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا (٦٧:١٩).

[١١٠١] ومن المكابدة أيضًا ما هو لاقيه لا مَحالة بتنقيله إيّاه في أحوال يوم الجمع إلى انقضاء ذلك

٢ حرمين: حرامين ب.

بالحلول في دار القرار، يقول عزّ من قائل مخبرًا عنه يَقُولُ أَهۡلَكۡتُ مَالاً لُّبَدًا أي كثيرًا، فأجابه بقوله الحقّ أَيَحۡسَبُ أَن لَّمۡ يَرَهُۥٓ أَحَدٌ، بل هو بعيني ومراقبتي إيّاه وتحصيلٍ مِن الحَفَظة الكرام أَهۡلَكَ مَالَه في شهواته وطلب المَحۡمَدة والثناء لنفسه ولِيقال فيه كريم وسخيّ وجواد رياءً منه في ذلك وعجبًا بنفسه، يقول الله عزّ من قائل وَقَدِمۡنَآ إِلَى مَا عَمِلُواْ مِنۡ عَمَلٍ فَجَعَلۡنَاهُ هَبَآءً مَّنثُورًا (٢٥:٢٣)، يقول عزّ من قائل أَلَمۡ نَجۡعَل لَّهُۥ عَيۡنَيۡنِ ليرى الآيات في السماوات والأرض ويبصر ما المراد بذلك، وَلِسَانًا يشهد به شهادة الحقّ ويقول به ويعبّر عنه من تلاوةٍ وذكرٍ لربّه وشهادةٍ له بما شهد به لنفسه جلّ جلاله، ويشهد على نفسه بما هو عليه من عبوديّة لربّه وافتقار إليه، وَهَدَيۡنَاهُ ٱلنَّجۡدَيۡنِ (٩٠:٦–١٠) أي السبيلين، سبيلي الهدى والضلال بالرسول والكتاب ليتّبع هذا ويجانب هذا.

[١١٠٢] قوله جلّ ذكره فَلاَ ٱقۡتَحَمَ ٱلۡعَقَبَةَ (٩٠:١١)، يقول وهو أعلم بما ينزّل فهو يعني الإنسان لا هو آمن ولا شهد بالحقّ ولا ٱقۡتَحَمَ ٱلۡعَقَبَةَ، وهذا يشارك فيه المَوحّد فإنّه عبارة عن التوبة على وجوهها، وأخصّها بذنوب المَوحّد عتق رَقَبَةٍ، فإنّ الله يعتق بكلّ عضو منها عضوًا منه من النار حتّى الفرج بالفرح، أَوۡ إِطۡعَامٌ فِي يَوۡمٍ ذِي مَسۡغَبَةٍ (٩٠:١٣–١٤) هي الجوع، وَيُطۡعِمُونَ ٱلطَّعَامَ عَلَىٰ حُبِّهِۦ مِسۡكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا (٧٦:٨). ذَا مَتۡرَبَةٍ عبارة عن الفقر، يقول الله عزّ وجلّ ثُمَّ كَانَ مِنَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَتَوَاصَوۡاْ بِٱلصَّبۡرِ وَتَوَاصَوۡاْ بِٱلۡمَرۡحَمَةِ أُوْلَـٰٓئِكَ أَصۡحَابُ ٱلۡمَيۡمَنَةِ، يقول عزّ وجلّ أُوْلَـٰٓئِكَ الذين خاطبناهم باليُمن من قبضة اليمين، وَٱلَّذِينَ كَفَرُواْ بِـَٔايَاتِنَا هُمۡ أَصۡحَابُ ٱلۡمَشۡـَٔمَةِ (٩٠:١٦–١٩)، سبق قولنا فيهم أنّ لهم الشؤم.

سورة والشّمس وضحاها

[١١٠٣] بِسْمِ الله الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ، وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا وَالْقَمَرِ إِذَا تَلاَهَا وَالنَّهَارِ إِذَا جَلاَّهَا وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَاهَا وَالسَّمَآءِ وَمَا بَنَاهَا وَالأَرْضِ وَمَا طَحَاهَا وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا (٩١:١–٨)، أقسم جلّ جلاله بهذه المذكورات لأجل أمره فيهنّ وهنّ خلقُه، ولكلّ جنس من هذه المذكورات خاصٌّ من الأمر أو عامٌّ. فَالشَّمْس وَالْقَمَر من آياته الخاصّة على العلم بوجود تجلّيه العليّ، قال رسول الله ﷺ "ترون ربّكم كما ترون الشمس والقمر"، ولأجل كِبرهما في الآيات حذّر من التعبّد لهما بقوله وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لاَ تَسْجُدُواْ لِلشَّمْسِ وَلاَ لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُواْ لله الَّذِى خَلَقَهُنَّ (٤١:٣٧).

بيان

[١١٠٤] النَّهَار والضُحَى إذا أُضيف إلى الشَّمْسِ فهو عبارة عن حسن ضيائها وكريم ظاهر شأنها وارتفاعها والأمر الذي جعله فيها من سبب ووَساطة، وحينئذ تُسمّى الشمس غَزالةً، قيل لها ذلك لأنّها تُغازِل النفوسَ عجبًا بها لإفراط جمالها، فإذا أُضيف الضُحَى إلى السماء فهو إعلام بضُحَى النَّهَار العليّ الذي مِنْ قِبَلِهِ يأتي الضياء إلى الشَّمْسِ[١] وجمالها ومنافعها الموجودة بها وفيها، وذلك قوله أَأَنتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَآءُ بَنَاهَا رَفَعَ سَمْكَهَا فَسَوَّاهَا وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا، يقول أظلم لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا (٧٩:٢٧–٢٩)، وهو المجلّي للشَمْسِ وعنه موجود ضيائه. وقد تقدّم أنّ الله جعل من أمره في الشَّمْسِ أنّها أبدًا ساجدةً لربّها عزّ وجلّ مسخَّرةً بأمره لمنافع العباد، فتجديد الضياء لها كالثواب لها لأجل تسخيرها لمنافع العباد الكائنة عنها بإذن الله، ولأجل

١ الشمس: السمائين آ.

سجودها ذلك ليقضي أمره فيها وبها ولتدلّ بذلك على أمره الخاصّ في الدار الآخرة، فإنّ ما هنالك قدعمّ ما هوهنا عن أمره وخلقه، وهوالحقّ الذي إليه المصير، وذلك عن مقتضى اسمه الحقّ المبين، أي هو المبين لهذا الحقّ المخلوق به السماوات والأرض، فهوعزّ جلاله الذي أخرج من السماء ضُحَاهَا، خلق عن ذلك للشَمْسِ تجلّيًا وضُحًى، كما أَغْطَشَ لَيْلَهَا المنسوب إليها الموجود عن حُجُب الظلام، وعن ذلك موجود منافع اللَّيْلِ هنا من روح وتبريد وما هو يتمّم به منافع العالَم، كما قال قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِن جَعَلَ الله عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَـهٌ غَيْرُ الله يَأْتِيكُمْ بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفلاَ تُبْصِرُونَ (٢٨:٧٢)، يقول أَفلاَ تُبْصِرُونَ إلى نعمه باللَّيْلِ، فذلك المشار إليه هوعن اللَّيْلِ المنسوب إلى السماء وما في الشَّمْسِ من وهَج وحرور، وفي اللَّيْلِ من ضيق وإلباس ووَحْشة ووجود مكروه، فهوعن موجود نفَس جهنّم خلق للشَمْسِ عن ذلك ضُحًى، وحقيقتها الضُحَى كما عن ذَيْنِك النفَسين خلق ظلامًا خلق عنه اللَّيْل، كذلك أَخْرَجَ عن الأرض مَآءَهَا وَمَرْعَاهَا (٧٩:٣١) ليخرج بذلك موجودات الجنّة ما شاء إيجاده.

[١١٠٥] رجع الكلام إلى قوله وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّاهَا أي رفعها عن الآثام والخلاف، وَقَدْ خَابَ مَن دَسَّاهَا (٩١:٧-١٠)، يقول عزّ وجلّ أسفل بها ودَسَّهَا بالذنوب والكفر فأهلكها، فكنّى عن ذلك بأنّه دَسَّهَا في التراب كالميّت، لذلك كان ثواب من زَكَّاهَا أن يُرفع إلى عِلِّيّينَ، وعقاب مَن دَسَّاهَا أن يُسفل به إلى سِجِّين، والمراد بهذا وهوأعلم الإنباء عمّا هوالظاهر العيان آية عليه ومنبّئ به، إنِ الأمر فيما هنالك ليس هوكما يبدو لكم في ظاهر ما ترونه، وهذا كلّه من فضل الإلاهيّة والإنباء عن الوحدانيّة وأعلام الآخرة، ومن فضل النبوّة والرسالة ما ذكره بعدُ تذكيرًا بذلك ووعظًا للعباد، فذكر قصّة ثَمُود (٩١:١١) وعصيانهم وإهلاكه إيّاهم، ثمّ أخبر عن عزّته بقوله وَلاَ يَخَافُ عُقْبَاهَا (٩١:١٥)، وهومن فضل الإلاهيّة وصفاتها.

سورة والّيل إذا يغشى[١]

[١١٠٦] بِسۡمِ الله الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيمِ، قوله جلّ من قائل وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالأُنۡثَى قسم بنفسه، ومَا هنا بمعنى الذي، ويكون معناها الافتخار وتعظيم الشأن الذي لأجله أوجد ذلك، جواب القسم إِنَّ سَعۡيَكُمۡ لَشَتَّى، ثمّ أخذ في تفصيل ذلك بقوله الصدق فَأَمَّا مَنۡ أَعۡطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالۡحُسۡنَى فَسَنُيَسِّرُهُ لِلۡيُسۡرَى، وهو ما تقدّم من قوله العليّ 'هؤلاء للجنّة وبعمل أهل الجنّة يعملون' أي ييسّرهم لذلك، ثمّ قال وَأَمَّا مَن بَخِلَ وَاسۡتَغۡنَى أي بحوله وقوّته ولم يتبرّأ من حوله وقوّته إلى الله ولم يُظهِر الافتقار إلى ربّه وبَخِلَ بما أعطاه الله وَكَذَّبَ بِالۡحُسۡنَى، الۡحُسۡنَى هنا هي الجنّة فَسَنُيَسِّرُهُ لِلۡعُسۡرَى (٩٢:٣–١٠)، يقول عزّ من قائل فسنعسّر عليه سلوك سبل الطاعة المؤدّية إلى الۡحُسۡنَى، ونيسّره لمخالفة ما يأمره به في ذلك، أضاف عزّ جلاله اليُسۡرَى إلى يمينه المباركة والعُسۡرَى إلى يمينه الأخرى، 'وكلتا يديه يمين'، لكنّ في ذلك إعلام بأمره ومشيئته وهو العليم القدير.

[١١٠٧] وصل بذلك قوله العليّ في وصف البخيل ووعظه إيّاه على بخله قوله وَمَا يُغۡنِي عَنۡهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى أي إذا أصابه الرَّدَى، ثمّ قال عزّ من قائل إِنَّ عَلَيۡنَا لَلۡهُدَى يعني التبليغ والنذارة والبشارة، وَإِنَّ لَنَا لَلآخِرَةَ وَالأُولَى، فمن أقرضنا مِن مالِنا الذي آتيناه في هذه أرصدناه له فيما هنالك وأكرمناه عليه، ثمّ أخذ في النذارة بقوله الحقّ فَأَنۡذَرۡتُكُمۡ نَارًا تَلَظَّى أي توقد، لاَ يَصۡلاَهَآ خالدًا إِلاَّ الأَشۡقَى، وربّما كان منها للمليّ الفاسق مدخل غير مدخل الكافر المكذّب الَّذِى كَذَّبَ وَتَوَلَّى، ثمّ قال وَسَيُجَنَّبُهَا الأَتۡقَى أي الناهي في وصف التقوى العامل بها المؤثر لها، وهو الَّذِى يُؤۡتِى مَالَهُ يَتَزَكَّى (٩٢:١١–١٨) بذلك عند ربّه لا لِجزاء ولا لِشكورِ سعيه، كان

١ وَالَّيۡلِ إِذَا يَغۡشَى: وَالَّيۡلِ ب.

رسول الله ﷺ يقول 'وأَيُّ داءٍ أَدْوَى مِن البُخل'، وقال جلّ قوله وَمَن يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُوْلَـئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٥٩:٩).

سورة والضحى

[١١٠٨] بِسۡمِ الله الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيمِ، قوله عزّ من قائل وَالضُّحَى وَاللَّيۡلِ إِذَا سَجَى (١:٩٣–٢) إذا علا وأطبق ظلامًا، قال رسول الله ﷺ "لا يوارى منك ليل داج[١] ولا سماء ذات أبراج ولا بحر لجّيّ ولا ظلمات بعضها فوق بعض"، فقوله لَيۡل ساج هو اللَّيۡل الذي يكون منسوبًا إلى السماء أطبق الأفق ظلامًا وعمّ الأفق، وعنه يكون هذا اللَّيۡل المنبعَث عن الظلمات السفلى التي عبّر عنهنّ بقوله ظُلُمَاتٌ بَعۡضُهَا فَوۡقَ بَعۡضٍ (٤٠:٢٤)، قال الله عزّ من قائل أَأَنتُمۡ أَشَدُّ خَلۡقًا أَمِ السَّمَآءُ بَنَاهَا رَفَعَ سَمۡكَهَا فَسَوَّاهَا وَأَغۡطَشَ لَيۡلَهَا وَأَخۡرَجَ ضُحَاهَا (٢٧:٧٩–٢٩)، فعن ذَيۡنِك الظلام العليّ والضُّحَى يكون هذا اللَّيۡل وتجلّي الشمس، وتَسۡمية ذلك الظلام باللَّيۡلِ مقاربة في العبارة.

[١١٠٩] جواب القسم في قوله مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى (٣:٩٣)، قُرِئ بتخفيف الدال وتثقيلها، فالتخفيف بمعنى مَا تركك أي ممّا أرادك به من كرامة ورسالة ونبوّة، والتثقيل بمعنى مَا فارقك وما قلاك أي ما أبغضك، يقول عزّ جلاله والذي أصابك به مِن وَصَب أو مرض هو ما ينفعك به في معادك، لذلك وهو أعلم بما ينزّل أعقب ذلك بقوله الحقّ وَلَلۡآخِرَةُ خَيۡرٌ لَّكَ مِنَ الأُولَى وَلَسَوۡفَ يُعۡطِيكَ رَبُّكَ فَتَرۡضَى (٤:٩٣–٥)، يقول عزّ من قائل وستحمد ذلك في عاقبتك.

[١١١٠] وصل بذلك ما قد جعله دلالةً عليه مع لزوم التقوى والطريقة المثلى أَلَمۡ يَجِدۡكَ يَتِيمًا فَآوَى وَوَجَدَكَ ضَآلًّا أي عن القدر الذي حباك به الآن من نبوّة وعلم ورسالة فَهَدَى، وَوَجَدَكَ عَآئِلًا أي فقيرًا فَأَغۡنَى، يقول عزّ وجلّ ففي إحسانه إليك هذه الحياة دليل على ما يعدك به من إتمام النعمة فيما ستقبله في هذه في منقلبك، وهكذا فلينظر العبد فيما

١ داج: داج، وفي الهامش أم ساج آ.

بينه وبين ربّه، فإن كان الخير ميسَّرًا عليه مجيبًا له وهو حال زيادة من ذلك فَلْيرجُ رحمةَ ربّه بإتمام النعمة، ولا يقنطه خوفه منه، فإنّ الخوف إذا أربى على الرجاء كان بأسًا وقنوطًا، وهما حالتا ضلال. ختم الخطاب بقوله العليّ فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلاَ تَقْهَرْ وَأَمَّا السَّآئِلَ فَلاَ تَنْهَرْ، يقول عزّ وجلّ اِئْتَمّ بربّك في فعله بك فافعله أنت بعبيده، كن رفيقًا بذولاً معطاءً فالله يحبّ على ذلك ويكرم.

سورة ألم نشرح

[١١١١] بِسۡمِ اللهِ الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيمِ، نظم هذه السورة بما قبلها، يقول جلّ قوله في معنى ما تقدّم أَلَمۡ نَشۡرَحۡ لَكَ صَدۡرَكَ، ذكّره بفعل المَلَك عليه السلام إذ شرح صَدۡرَه صغيرًا يوم كان عند ظِئره[١] مسترضعًا في بني بكر، واستخراجه حظّ الشيطان مِن قلبه، فكان عن ذلك ما عبّر هو عنه بقوله 'إنّ الله أعانني عليه فأسلم فلا يأمرني إلاّ بخير'، وكان ذلك في شأن التهيّؤ للأنباء بمنزلة الفطر لدين الإسلام، وبمنزلة الحنان[٢] للفطرة التي هي من أعمال الإسلام. ثمّ مرّةً أخرى ليلة نزّل الله الملك عليهما السلام وهو نائم عند البيت، فشرح صَدۡره، ثمّ أسرى به على البراق إلى المسجد الأقصى، ثمّ إلى السماوات العُلى، ثمّ إلى السدرة المنتهى، ثمّ إلى المستوى. والشرح أيضًا أن يشرح الصَدۡر بالنور فيتّسع لقبول ما يُلقى إليه إيمانًا به وتسليمًا له وليقبس من علم ما لم يكن أن يعلمه لولاه. ثمّ قال عزّ من قائل وَوَضَعۡنَا عَنكَ وِزۡرَكَ (٩٤:١–٢) وهو ما أعلمه في قوله الصدق إِنَّا فَتَحۡنَا لَكَ فَتۡحًا مُّبِينًا لِّيَغۡفِرَ لَكَ اللهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعۡمَتَهُۥ عَلَيۡكَ (٤٨:١–٢) المعنى، ثمّ قال وَرَفَعۡنَا لَكَ ذِكۡرَكَ (٩٤:٤) كنايةً عن ذهاب الصِيت وكريم الثناء والحمد، حتّى لقد رفع ذكره إلى أن يُذكر اسمه مع ذكر اسمه سرًّا وجهارًا عند الشهادة شهادة الحقّ بالألوهيّة والنبوّة وعند الآذان وغير ذلك، وجعل ذلك كلمةً باقيةً إلى يوم الانقراض، وجعل له من فضله العظيم أنّه كلّ من لم يشهد له بالنبوّة وإن شهد بالتوحيد لله عزّ وجلّ لم يقبل له عملاً ولعنه وصيّره إلى العذاب المهين، ومَن شهد له بالرسالة مع التوحيد قبِل عمله وولاه وقرّبه وأكرمه،

---

١ ظئره: ضيره آ ب.

٢ كذا في آ ب.

ومن صلّى عليه مرّةً صلّى هو عزّ جلاله عليه عشر مرّات، صلوات الله وسلامه عليه عدد ما خلق وأنعم به على جميع خلقه ورَزَق.

فصل

[١١١٢] ربّما قال قائل كان نزول هذه السورة وهو يومئذ بمكّة، ونزول سورة الفتح في غزوة الحديبيّة، وكذلك الآذان مدنيّ، وكذلك إعلام الله إيّاه بصلاته عشرًا على مَن صلّى عليه واحدةً، فكيف بجميع هذا إلى هذا. فاعلم علّمنا الله وإيّاك مِن عِلمه أنّ منزلة النبوّة والرسالة ليس معهودها كالمعلوم مَن بِعِلمنا نحن وتفقُّهِنا الشيء بعد الشيء، بل درجة الإنباء من الله عزّ وجلّ خارجةً عن معهودها عندها، يقول الله عزّ من قائل في سورة والنجم في شأن الإسراء إِنْ هُوَ إِلاَّ وَحْيٌ يُوحَى إلى قوله وَهُوَ بِالأُفُقِ الأَعْلَى ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى، ثمّ قال عزّ وجلّ فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَآ أَوْحَى (٥٣:٤–١٠) أي كلّ ما أوحاه إليه يوم توفّاه أوحى إليه مُجمَلاً في ذلك الموطن، فكان ذلك بمنزلة فطرة علم الإسلام لأحدنا، وتعليم الله وإعلامه ليس كتعليم العباد، ونور صدور الأنبياء وانشراحها واتّساعها لقبول ما يلقي الله إليها ليس ممّا نحن عليه في شيء، إلاّ ما هو دلالة عليه وإعلام به، فافهم. ألا ترى أنّ المحتضِر حين يبرق البصر منه ينبّأ حينئذ بما قدّم وأخّر.

[١١١٣] رجع الكلام، أتبع ذلك عزّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا (٩٤:٥)، مجاز هذا القول العليّ، وهو أعلم بما ينزّل، إن كنتَ في عُسْر من حالك هذه لقلّة استجابة قومك وسائر مَن أُرسلتَ إليه فاصطبر فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا (٩٤:٥)، ثمّ أعلمه في ذلك وحيًا إلى سرّه أنّه سيكون بعد ذلك اليُسْر المنتظَر المعشرة عُسْر[٣] يخلف ذلك اليُسر رجوعًا به إلى بعض

٣ المعشرة عُسْر: الميسُرة آ.

الحالة الأولى إلاّ ما شاء الله، وهو ما نحن الآن في بعضه ذلك عن مقتضى اسميه المبدئ والمعيد، ثمّ يكون بعد ذلك العُسْر أيضًا يُسْر ونحن الآن في انتظار ذلك اليُسْر إن شاء الله، وله الأَمْرُ والحمد مِن قَبْلُ وَمِن بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ الله يَنصُرُ مَن يَشَآءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ وَعْدَ الله لاَ يُخْلِفُ الله وَعْدَهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لاَ يَعْلَمُونَ يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ (٣٠:٤-٧)، ثمّ أمره عزّ وجلّ بأمر يتوجّه إليه وإلى سائر المؤمنين، قوله فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ أي أتعِبْ جسمك في عبادة ربّك، كما قال 'اغتنِمْ فراغك قبل شغلك ' أي لا تتشاغل عن ذلك بطلب دنيًا فإنّك مفارقها، ثمّ ارْغَبْ إِلَى رَبِّكَ (٩٤:٧-٨) في أن يحسن عونك على ذِكره وشُكره وحُسن عبادته.

سورة والتّين والزّيتون

بِسْمِ الله الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ، وَالتِّينِ[١] وَالزَّيْتُونِ جَبَل يعنيه هو مبعث عيسى عليه السلام، والطُورِ [١١١٤]
جبل يعنيه أيضًا هو موضع مبعث موسى عليه السلام، والْبَلَدِ الأَمِينِ موضع مبعث محمّد ﷺ
وعلى جميع النبيّين والمرسَلين. جواب القسم في قوله لَقَدْ خَلَقْنَا الإِنسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ
(٩٥:١–٤) أي على فطرة الإسلام التي فطر الناس عليه، ولا أحسن مِن دين الإسلام دينًا
ولا أكرم قِوامًا منه، وبتحقيقه أعلاهم بعد الموت إلى عِلِّيّين، كما قال إِنَّ كِتَابَ الأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيّينَ
(٨٣:١٨)، يقول عزّ من قائل ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ (٩٥:٥) أي بكفره وسوء عمله أسفل به
إلى أَسْفَل سَافِلِينَ، كما قال كَلاَّ إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ لَفِي سِجِّينٍ (٨٣:٧)، هذا حال البرزخ، ثمّ إلى
الهاوية هي أَسْفَل السَافِلِينَ، كما قال فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ (١٠١:٩). يقول جلّ قوله وتعالى جدّه إِلاَّ
الَّذِينَ آمَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّالِحَاتِ أي الَّذِينَ ثبتوا على فطرة الإسلام والإيمان فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ
أي غير مقطوع. وصل بذلك قوله الحقّ فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدُ بِالدِّينِ أي بالجزاء أَلَيْسَ الله بِأَحْكَمِ
الْحَاكِمِينَ (٩٥:٦–٨)، بلا يا ربّنا ونحن على ذلك من الشاهدين، والحمد لله ربّ العالمين.

---

١ وَالتِّينِ: التِينِ آ.

سورة القلم

[١١١٥] بِسْمِ الله الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ، قوله جلّ من قائل اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِى خَلَقَ (١:٩٦)، تعلّق الباء بقوله اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ كتعلّقها بقوله فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ (٧٤:٥٦)، فكذلك إذًا الباء التي في قوله بِسْمِ الله الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ، كأنّه يقول عزّ من قائل لعبده اقْرَأْ بِاسْمِ الله أو أبدًا بِاسْمِ الله، ثمّ قوله الحقّ بِسْمِ الله الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ كقوله اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِى خَلَقَ، إذًا الخلق كلّه بما تبعه من رزق وحفظ وكلاءة ورحمة بهم وما شاكل ذلك من مقتضى اسمه الرحمان الَّذِى خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا، ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ (٤:٥٧) الرحمان، ثمّ خصّ بالإخبار عنه قوله في الإنسان خَلَقَ الإِنسَانَ مِنْ عَلَقٍ (٢:٩٦).

[١١١٦] وصل بذلك ما هو من مقتضى اسمه الرحيم عزّ جلاله قوله العليّ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الأَكْرَمُ الَّذِى عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الإِنسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ (٣:٩٦–٥)، ارتفع قوله وَرَبُّكَ بالفعل، يقول وهو أعلم بما ينزّل اقْرَأْ يا محمّد أو يا أيّها العبد وَرَبُّكَ الأَكْرَمُ يقرأ بقراءتك، كما جاء أنّ الله عزّ وجلّ يثني كلامه العليّ على قراءة عبده، 'يقول العبد الْحَمْدُ لله رَبِّ الْعَالَمِينَ، يقول الله حمدني عبدي'، إلى آخر السورة، لاَ تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ (١٦:٧٥–١٩)، فمعنى الخطاب وَالله يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِى السَّبِيلَ (٤:٣٣) كما عَلَّمَ الإِنسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ كذلك يعلّمك بقراءتك ما لم تعلم، كما علّم القلم العليّ ما كتبه في اللوح المحفوظ يوم قال له 'اكتب علمي في خلقي'، كذلك يعلّم الإِنسَانَ بِالْقَلَمِ مَا لَمْ يَعْلَمْ وهذا مطلع يشرف به مطلعه على العلم المحيط، كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِّيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُوْلُو الأَلْبَابِ (٢٩:٣٨) كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ، هذا كلّه من مقتضى

اسمه الرحيم، ألا تراه عزّ جلا له مراجع الخطاب بمعنى اسم الرحمانيّة قوله الله ٱلَّذِى لَهُ مَا فِى ٱلسَّمَاوَاتِ وَمَا فِى ٱلأَرْضِ (١٤:١–٢).

[١١١٧] فقوله العليّ ٱقْرَأْ بِٱسْمِ رَبِّكَ ٱلَّذِى خَلَقَ إلى قوله عَلَّمَ ٱلإِنسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ (٩٦:١–٥) جملةً محكمةً مفصلةً من محكم قوله بِسْمِ ٱللهِ ٱلرَّحْمٰنِ ٱلرَّحِيمِ، أوّل هذه السورة أوّل للتنزيل، كما سطر بِسْمِ ٱللهِ ٱلرَّحْمٰنِ ٱلرَّحِيمِ أوّل للكتاب وللبداءات كلّها، كما أوّل سورة البقرة بعد أمّ الكتاب أوّل للتأليف للقرآن الكريم، 'نزّل أوّل سورة القلم جبريل على محمّد صلوات الله وسلامه عليهما مكتوبًا في سَرَقَةٍ مِن حرير وهو في غار حراء يتعبّد فيه لربّه، والرسول لا محالة مبلّغُ ما أُرسل به، فقوله وفعله عن قول مرسِله وآمره، ثمّ أراه المكتوب بُشرًى له، وقال ٱقْرَأْ، قال رسول الله ما أنا بقارئ، قال فأخذني يغطّني حتّى بلغ منّي الجَهد، ثمّ قال لي ٱقْرَأْ، قال فقلتُ ما أنا بقارئ، فأخذني فغطّني حتّى بلغ منّي الجَهد، ثمّ أخذني الثالثة إلى قوله فغطني حتّى بلغ منّي الجَهد، ثمّ أرسلني فقال ٱقْرَأْ بِٱسْمِ رَبِّكَ ٱلَّذِى خَلَقَ خَلَقَ ٱلإِنسَانَ مِنْ عَلَقٍ ٱقْرَأْ وَرَبُّكَ ٱلأَكْرَمُ ٱلَّذِى عَلَّمَ بِٱلْقَلَمِ عَلَّمَ ٱلإِنسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ فرجع بها رسول الله يرجف فؤاده، وفي أخرى ترجف بَوادِرُه'، فكان ما علمه صلوات الله وسلامه عليهما عن ربّه عزّ جلا له ما هو تفصيل لمحكم أمّ الكتاب الذي هو اللوح المحفوظ، ثمّ لهذا ما بعده تفصيلاً، فافهم فهّمنا الله وإيّاك عنه. قوله الحقّ كَلَّآ إِنَّ ٱلإِنسَانَ لَيَطْغَى أَن رَّآهُ ٱسْتَغْنَى (٩٦:٦–٧)، هذا وصف للإنسان بما هو إنسان ما لم يؤيّده ربّه عزّ جلا له بروح الإيمان فيكون وصفه لأجل ذلك شكورًا للنَعْماء صَبورًا على البلاء.

[١١١٨] وصل بذلك قوله الحقّ إِنَّ إِلَى رَبِّكَ ٱلرُّجْعَى وعيد منه وتهديد وتذكير له بالجزاء. أتبع ذلك قوله أَرَأَيْتَ ٱلَّذِى يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى (٩٦:٨–١٠)، جاء أنّ المراد بهذا هو أبو جهل بن هشام، قال في نوادي قريش وهم عند البيت 'أتدرون محمّدًا يصلّي ويسجد لغير اللات والعزّى عند البيت، لئن رأيتُه لأطأنّ رقبته'، فرام ذلك وهمّ به فصرّفه الله عن رسوله عليه السلام

بأمر مِن لدنه، وهذا من قوله العليّ أمر سائر وإنكار لازم لكلّ ناه عن خير وآمر بمنكر وقاطع عن فعل معروف، يقول عزّ من قائل أَرَأَيْتَ إِن كَانَ عَلَى الْهُدَى أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَى يعني محمّدًا عليه السلام، والمحذوف من الخطاب انتهى عن الهدى والعمل بتقوى الله، أَرَأَيْتَ يعني أبا جهل ومَن قام مقامه أو فعل فعله إِن كَذَّبَ وَتَوَلَّى، تقدير المحذوف يستطيل بجهله ويتحكّم بخِزقه وعدم علمه، أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللهَ يَرَى. نظم بذلك ما هو الوعيد والتهديد الشديد قوله الحقّ كَلاَّ لَئِن لَّمْ يَنتَهِ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ، يقل نسلّط عليه مَن يأخذ بناصِيَتِه والسفع بها قوّده بها كما تُقاد الدابّة بناصيتها، نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ أي أهل مجلسه، سَنَدْعُو الزَّبَانِيَةَ، قاله الملِك الحقّ لا إله إلاّ هو فحقّت عليه الكلمة العليّة بذلك فقُتل كافرًا، نعوذ بالله من سوء مصيره. أتبع ذلك ما هو أُسّ لكلّ من استطال عليه جاهل ينهاه عن عبادة ربّه قوله العليّ كَلاَّ لاَ تُطِعْهُ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِب (٩٦:١٩)، قال رسول الله ﷺ 'لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق'، وقال وقد سأله مولًى له مرافقته في الجنّة، 'أعنّي على نفسك بكثرة السجود'، فالله المُستعان.

فصل

[١١١٩] أيّها العبد القارئ كتاب ربّه التالي قراءته، تعرّف مَن أنتَ وقرآن مَن تتلوه وتبصّر سبيلك وما المطلوب منك، إنّك وارث وتالي، فتحقّق في ذلك بكلّ ذلك لا تقنع مِن نفسك بأن تكون دارسًا وقارئًا لكتاب ربّك فقط، احرِص على أن تكون عالمًا عارفًا تاليًا لقرآن ربّك، يقول الله عزّ وجلّ فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ (٧٥:١٨) أي اتْلُه بقراءتك وعملك حقّ تلاوته، نافِس في رفيع الدرجات وسابق إليها ونافِس، واُعْلُ بهمّتك صعيدًا إلى المعلومات ولا تزهدنّ في ذلك فتكتفي بأوائل العلم وتجتزي بأدنى المعارف آمنًا في علمك لا تعلم ما تتلوه إلاّ تمنّيًا وتظنّنًا، إنّ الله يحبّك على حرصك على العلم بكلامه والتفهّم له والتفقّه في معاني خطابه والتطلّع إلى سرّ

المراد به وفيه، فإنّه 'يحبّ معالي الأخلاق ويكره سفسافها'. وقد ذمّ على ذلك قومًا من أهل الكتاب بقوله الصدق وَمِنْهُمْ أُمِّيُّونَ لاَ يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلاَّ أَمَانِيَّ وَإِنْ هُمْ إِلاَّ يَظُنُّونَ (٢:٧٨) المعنى.

[١١٢٠] قَدْ كَانَ لَكَ فِي رَسُولِ الله أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ (٣٣:٢١) وفي الملَك المكرَم عليهما السلام إشعار بالغرض المراد في فعله الحكيم، قد كان في علم الله جلّ ذكره وعلم الملَك المرسَل إليه أنّ رسول الله غير قارئ حين جاءه بالمكتوب فنشره له، وقال له اقرأ، فأخبره رسول الله ﷺ بما هو عليه وبما هو في علم الله عزّ وجلّ، وعَلِم الملَك المرسَل إليه أنّ رسول الله ليس بقارئ، فلِم أخذه بإذن البرّ الرحيم عزّ جلاله 'فغطّه حتّى بلغ منه الجَهد'، ثمّ أطلقه، فقال له في الأولى وقال له رسول الله كما قال في الأولى، ثمّ كذلك الثالثة إلى الرابعة، فواجب التيقّن أنّ ذلك من الله عزّ وجلّ حكمة في حكمه ذلك وطاعة مِن الملَك عليه السلام، وإنّه شأن واجب التعمّل به تطلّب هذه الحكمة ما هي وما المراد بها، وأنت فتح الله علينا وعليك قد علم أنّك قارئ، ولا تكون تاليًا إلاّ بأن تسلك في قراءتك سبيل التلاوة لقراءته، كما قال عزّ من قائل لرسوله لاَ تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ فَإِذَا قَرَأْنَاهُ أي جمعناه قرآنًا وهو مصدر قرأتُ بمعنى جمعتُ، فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ أي اُتلوه أنت لقراءتك والفهم عنه، فإذا فعلتَ ذلك ورغبت فيه إلى مالك الكلّ فقد ضمن الله لك بَيَانَهُ، وذلك على مقدار صدقك وحظّك المقدّر لك بقوله الحقّ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ. القرآن فِعْل لله إذ كان بمعنى الجمع، والقراءة فِعْل للعبد، فمتى حبستَ نفسك عن العجلة وزمّتّها وارتبطتها إلى مراد ربّك واجتهدتها جدًّا ورغبت إلى الله العليّ الكبير في أن يفتح عليك، بيّنَ لك المراد إن شاء، إنّه هو الوليّ الحميد. وقد تقدّم الإعلام بالقرآن مفصّل من اللوح المحفوظ وهو مُحْتَوٍ على الوجود كلّه، كما قال 'اكتب ما هو كائن'، وقال 'اكتب المقدار'، وقال له 'اكتب علمي في خلقي'، وما فَضَلَ عن ذلك فهو منّه وسُنَنُه به فيكون

الفتح من قبيل ذلك كلّه، فاعلم ذلك، الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَلاَ تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ (١٤٧:٢) وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلاً لاَّ مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (١١٥:٦) .

[١١٢١] مَثل لنفسك أيّدنا الله وإيّاك بروح منه وبلغ بنا وبك غاية رضاه أنّه إذا نويتَ قراءة الآية والسورة التي نويتَ قراءتها، فأشعر نفسك أنّه عزّ جلاله الأَوَّلُ في ذلك وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ (٣:٥٧)، فعلمك بذلك ينبّئك أنّه الأَوَّلُ في قراءتها ذلك منه في غير زمان، كما ثنّاه لمعاني قراءتك في غير زمان، فعله ليس بعلاج ولا واقع في زمان، وقد عبّر رسول الله ﷺ عن الآخِرِ من ذلك وأحال على الأَوَّلِ وَالظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ، إذ ذلك كلّه مرتبط ارتباطًا[1] واحدًا بقوله 'إذا قال العبد الْحَمْدُ لله رَبِّ الْعَالَمِينَ، قال حمدني عبدي، وإذا قال الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ، قال الله أثنى عليّ عبدي، وإذا قال مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ، قال الله فوّض إليّ عبدي، فإذا قال العبد إِيَّاكَ نَعْبُدُ وإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ (١:١–٥)' إلى آخر الحديث، فهو المتقدّم بقراءته وأنتَ قارئ لذلك وتال، فكأنّه قال لك اقْرَأْ كذا، كما قال اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ (١:٩٦) إلى آخر المعنى المراد بذلك، وقال لك قُلْ هُوَ الله أَحَدٌ (١:١١٢) إلى آخرها، وقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ (١:١١٣)، وقُلْ ائتمارًا للأمر العليّ، وَقُلْ رَّبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَن يَحْضُرُونِ (٢٣:٩٧–٩٨) .

[١١٢٢] واستشعِر منه ذلك وامُر أنتَ نفسك بالتثبيت والزمّ لها والعزم عليها، فذلك يكون مثالاً لِغَطِّ المَلَك رسول الله ﷺ، فسوف يستعصي عليك النفس ويتبادر إلى العجلة بالدراسة والقراءة، فإنّ ذلك موضع راحتها بإبداء الصوت وإظهار التغنّي وقطع مسافة الحِزب، فخذها ثانيةً بالتوقيف لها والحبس والزمّ على ما تريده منها، ثمّ كذلك واقنع منها في أوّل الأمر مع المبالغة في الرياضة والتأديب لها ببعض الأمر، ثمّ إلى غيرها ينفعك ذلك بها حتّى ترتاض، فإنّ الله جلّ جلاله مسخّرها وفاتح لها من فوائد العلوم وحلاوة مذاقات الفهم عن ربّها ما

---

١ ارتباطًا: ارتباط ب.

تكون هي المطالِبة لك إلى التعرّض لمثل ذلك، ثمّ على ذلك فالله أسرع إليها منها هي إليه، وله عزّ جلا له لهذه النفس المتعرّضة لِمنال فوائده نفحات وتُحف يتحفها به من كريم فوائده، ولها أيضًا انتباهات ينبّهها الله لها، كما له عزّ جلا له ابتداءات يبتدئها بها، فلا تزال هكذا منها رغبة وطلب وتضرّع، ومنه جزاء وتعليم وفتوحات يبتدئ بها عن نفحات وتحف إلى أن يبلّغها ما شاءه بها، إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ (٢٧:٤٢)، فقراءته كما تقدّم وصف له، وقراءتك أنتَ فعل لك وهو التلاوة والاتّباع، الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلاَوَتِهِ أُوْلَـئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ (١٢١:٢)، مفهوم هذا أنّ الَّذِينَ لا يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلاَوَتِهِ أُوْلَـئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ، مفهوم هذا أنّ الذين لا يتلونه حقّ تلاوته لم يُؤتوه، فافهم فهّمنا الله وإيّاك عنه.

سورة القدر

[١١٢٣] بِسْمِ الله الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ، الْقَدْر هنا مأخوذ من المقدار وهو مكتوب القلم العليّ في اللوح المحفوظ، مفصول من ذلك المقدار بقدر الْقَدْرِ المراد إخراجه من كلّ أمر في هذه اللَيْلَةِ المباركة إلى مثلها، يقول الله عزّ من قائل إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ يعني القرآن، ثمّ قال وَمَآ أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ تعظيم منه لشأنها وتعريض بأمر عليّ يفصله عنها، لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ أَلْفِ شَهْرٍ (١:٩٧–٣) أُعطِيَها غيركم ممّن لم يُعط لَيْلَة الْقَدْرِ، وقال أيضًا عزّ من قائل إِنَّآ أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُّبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ (٣:٤٤)، واستاق اسم الإنذار لما فيه من معنى، وذلك أنّه والله أعلم بما ينزّل يفرّق أمر القرآن إلى مثلها في سبعة أيّام، كلّ واحد منها خَيْرٌ مِّنْ أَلْفِ شَهْرٍ، فلذلك استاق اسم الإنذار، وتبقّى من الجهل بذلك ما هو معنى الخَيْر المذكور، يقول الله عزّ وجلّ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ أَمْرًا مِّنْ عِنْدِنَآ إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٤:٤٤–٦)، ثمّ سبق ما هو من معنى الإنذار، قال رسول الله ﷺ 'يسري على القرآن ليلاً فيُمحى من الصحف رسمه ومن القلوب أو الصدور حفظه' وذلك إذا ضُيّعت الأمانات وخلفتها ضروب الخيانات. وأمّا معرفتها فابتداؤها من ليلة النصف من شعبان، وذلك لها بمنزلة انفجار الفجر من طلوع الشمس إلى انقضاء أربعين ليلةً، أو أوّل النصف من شعبان إلى اثنتين أو بضع وأربعين ليلةً،[١] فذلك بمنزلة التجلّي لها، فارتقبها واصطبر، رَزقنا الله من منال فضله العظيم ما يبلّغنا به إلى فضله العظيم إنّه ذو الفضل العظيم، فلقد عرّض جلّ جلاله بأنّها ليلة قربةُ القرابة من أمره في الجنّة بقوله سَلاَمٌ هِيَ حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ (٥:٩٧).

---

١ أو أوّل النصف من شعبان إلى اثنتين أو بضع وأربعين ليلةً: ساقطة من ب.

سورة لم يكن

بِسْمِ الله الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ، قوله عزّ وجلّ لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُواْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنفَكِّينَ [١١٢٤]
حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ رَسُولٌ مِّنَ الله يَتْلُوصُحُفًا مُّطَهَّرَةً فِيهَا كُتُبٌ قَيِّمَةٌ (٩٨:١-٣)، الصُحُف
السورة، كلّ سورة من القرآن صحيفة، صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى (١٩:٨٧) وغيرهما من المرسَلين،
في الصُحُف كُتُبٌ قَيِّمَةٌ، كذلك ما يأتي آخر كلّ سورة منها إلاّ وقد أوعبت ما جاءت به إبلاغًا
وإعلامًا، بشارةً ونذارةً، وفي هذا إيماء منه بما يصيب به أَهْلِ الْكِتَابِ في مستقبل الأمر، عجّل
الله لهم الإنذار به، وهذا موجود في قوله عزّ وجلّ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ
لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الكافرون والْمُشْرِكُونَ (٩:٣٣).

ولهذا المعنى قال عزّ من قائل نظمًا بما تقدّم وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُواْ الْكِتَابَ إِلاَّ مِن بَعْدِ مَا [١١٢٥]
جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَةُ وَمَا أُمِرُواْ إِلاَّ لِيَعْبُدُواْ الله مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُواْ الصَّلاَةَ وَيُؤْتُواْ
الزَّكَوٰةَ وَذٰلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ (٩٨:٤-٥)، القَيِّمَة هم الملائكة والسماوات والأرض وما بين ذلك
وبما علا وما سفل، كلّ ذلك قانت لله عابد له شاهد له بالوحدانيّة وللنبيّين بالنبوّة وللمرسَلين
بالرسالة وللملائكة بما هم عليه وبما هو الحقّ المخلوق به السماوات والأرض وما إليه يكون
المصير، ثمّ أعلم عزّ جلا له إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُواْ ببعض النبيّين والمرسَلين، ببعض الكُتب وببعض
ما جاء من عند الله، فهم من أجل ذلك مع الْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَآ أُوْلَـٰئِكَ هُمْ شَرُّ
الْبَرِيَّةِ، إِنَّ الَّذِينَ آمَنُواْ بالله وبرسله وكتبه وبما جاء من عنده وَعَمِلُواْ الصَّالِحَاتِ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ
وذلك جَزَآؤُهُمْ (٩٨:٦-٨) والحمد لله ربّ العالمين.

سورة إذا زلزلت

[١١٢٦] بِسۡمِ اللهِ الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيمِ، ظاهر الإنباء بما في هذه الصحيفة المكرّمة وصف للزلزلة العامّة وهي زلزلة القيامة، وعلى التقصّي للنظر فهو إخبار أيضًا عن وصف الزلزلة الخاصّة التي تكون عند الموت، كما تقدّم الكلام في القيامة العامّة والخاصّة وعنهما يَصۡدُرُ النَّاسُ أَشۡتَاتًا لِّيُرَوۡاْ أَعۡمَالَهُمۡ (٦:٩٩)، فيرفع المؤمنون إلى عِلِّيِّين ويسفل بالمجرمين إلى سِجِّين، ثمّ بعد البعث إلى الهاوية، ثمّ جميعهم على درجات أو دركات، كما قال الله عزّ من قائل وَلِكُلٍّ دَرَجَاتٌ مِّمَّا عَمِلُواْ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعۡمَلُونَ (١٣٢:٦).

[١١٢٧] قوله تعالى وَأَخۡرَجَتِ الأَرۡضُ أَثۡقَالَهَا (٢:٩٩) تُخرج الموتى، وقبل ذلك 'تُخرج الأرض أفلاذ كَبِدها' مثل الأسطوانات من الذهب والفضّة، وذلك من أشراط إخراجها ما فيها من أموات، وهو من أشراط ما يصيّرها الله إليه، عبّر عن ذلك رسول الله ﷺ بقوله 'جنّتان من ذهب آنِيَتُهما وما فيهما'. قوله عزّ وجلّ وَقَالَ الإِنسَانُ مَا لَهَا (٣:٩٩)، ظاهر هذا إخبار عن الزلزلة الخاصّة، وجسم الإنسان أرضه وهي أيضًا عبارة عن العامّة، قال الله عزّ من قائل يَوۡمَ تَرَوۡنَهَا تَذۡهَلُ كُلُّ مُرۡضِعَةٍ عَمَّآ أَرۡضَعَتۡ (٢:٢٢) المعنى. قوله تعالى يَوۡمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخۡبَارَهَا (٤:٩٩)، تشهد لكلّ عامِلٍ عليها بطاعة الله أو على كلّ عاص بما عصى بِأَنَّ رَبَّكَ أَوۡحَى لَهَا، أي أذن لها بالنطق، كما تقول جوارح الكافر وقد عاتبها صاحبها لمّا شهدت عليه أَنطَقَنَا اللهُ الَّذِى أَنطَقَ كُلَّ شَيۡءٍ (٢١:٤١).

[١١٢٨] جاء عن رسول الله ﷺ أنّ 'سورة إِذَا زُلۡزِلَتۡ تعدل نصف القرآن'، أرى معنى ذلك والله أعلم بما ينزّل أنّه لمّا كان المذكور فيها تذكير أو إنباء عن الموت وما بعده من وصف المصير، والأمر قد انقسم في الوجود إلى ما هو هذه الحياة الدنيا، والأمر فيها للمكلّفين بما هو

التزوّد لتلك وهي الحياة الآخرة، كانت لذلك نصفين والنصف الآخَر ما عبّر عن المراد بهذه من خلق وأمر وتكليف ما هو الحقّ الذي جزاؤه في تلك.

سورة والعاديات

[١١٢٩] بِسْمِ الله الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ، الضَبْح (١٠٠:١) صوت في جوف الفرس عند العدْوِ، وقيل إنّه تَقَلْقُل الجُرْدان في القُنْب فالله أعلم، أقسم الله عزّ جلا له بالخيل الغازية في سبيله، وكان يومئذ بمكّة جرا عليه قومه فبشّره الله عزّ وجلّ[١] وعباده المؤمنين بأنّ ستكون لهم الخيل الغازية الغالبة لأعدائهم، ثمّ للأمّة بعده، صدق الله وبلّغت رُسله. جواب القسم في قوله إِنَّ الإِنسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ أي كفور، يقول عزّ وجلّ وَإِنَّهُ عَلَى ذٰلِكَ لَشَهِيدٌ، يشهد الإِنسَان بذلك على نفسه بأنّ الله هو خالق السماوات والأرض ومنزّل الماء من السماء، وهو على ذلك يكفر بآيات الله، يقول عزّ من قائل وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ، مفهوم ذلك وهو على شدّة حبّه للخَيْرِ لا يؤمن بالجنّة ولا يعمل لها، وهو يكره العذاب ويفرّ منه ويجزع له ولا يؤمن بجهنّم ويهرب منها، فكان لا يدخلها ولا يعذّب بها، وهذا كلّه تعجيب من قهره هو للذوات يسوقها بمرادهم إلى مراده منهم. وصل بذلك ما هو في معناه قوله الحقّ أَفَلاَ يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ إِنَّ رَبَّهُم بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ (١٠٠:٦-١١)، يقول فيجزي الصادق بصدقه والكاذب بكذبه.

---

١ بالخيل الغازية في سبيله: زائدة في ب.

سورة القارعة

بِسْمِ الله الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ، قوله جلّ من قائل ٱلْقَارِعَةُ مَا ٱلْقَارِعَةُ (١٠١:١–٢) تعظيم لشأنها وكربة [١١٣٠]
هول حلولها، والقرع الإهلاك وفظاعتها وكراهتها في حظّ الكافر والظالم العادي، لا بالمؤمن والحمد لله ربّ العالمين، وقد يكون معنى تكريره لاسمها في قوله ٱلْقَارِعَةُ مَا ٱلْقَارِعَةُ للمعنَيَيْن، أحدهما وقد تقدّم ذكره وهو التعظيم لشأنها، والآخَر لأنّهما قَارِعَتان كما هما قيامتان، أحدهما الموت وهي الأولى يُنَبَّأُ الإنسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ (٧٥:١٣)، والأخرى ما هو ملاقيه يوم البعث متّصل ذلك بحال دار القرآن، أخذ عزّ جلاله يصف الأخرى بقوله يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَٱلْفَرَاشِ ٱلْمَبْثُوثِ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَٱلْعِهْنِ ٱلْمَنفُوشِ (١٠١:٤–٥)، وصف لها أوّل ذلك اليوم حين تَكُونُ الْجِبَالُ كالكُثبان المَهِيلة تنسّفها الرياح، وهو كلّه يوم واحد له أوّل ووسط وآخر. فَأَمَّا مَن ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَّاضِيَةٍ، وهذه الصفة منسوبة إلى المؤمنين، ليسوا فيمن يكون كَٱلْفَرَاشِ ٱلْمَبْثُوثِ، بل هي للكافر والظالمين والجبّارين يُحشرون كأمثال الذرّ يطؤهم الناس بأرجلهم، والمتّقون لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وليست لهم بفازعة، ثمّ قال وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ (١٠١:٨–٩) في النَّار الحَامِيَة (١٠١:١١)، فقعر الهَاوِيَة هو أَسْفَلَ السَافِلِينَ (٩٥:٥)، نعوذ بالله العليّ الكريم منها إنّه خير معاذ.

سورة ألهاكم التّكاثر[1]

[١١٣١] بِسۡمِ الله الرَّحۡمَٰنِ الرَّحِيمِ، نظم بذكر هول ذلك اليوم ما هو في معناه قوله العليّ مخاطبًا للكفّار وجملة أهل الغفلة يخاطبهم من حالهم يومئذ، أَلۡهَىٰكُمُ ٱلتَّكَاثُرُ أي مِن متاع الدنيا، كما قال الحسن رحمه الله 'ابن آدم جمعًا بوِعاء وزمًّا بوِكاء' حَتَّىٰ زُرۡتُمُ ٱلۡمَقَابِرَ، وفي قوله زُرۡتُمُ معهود معنى الإرجاع تنبيهًا على البعث، لأنّ العائد والزائر راجع إلى غير المزور، يقول جلّ جلاله كَلَّا سَوۡفَ تَعۡلَمُونَ يخاطبهم من هذه الحياة الدنيا، يقول إذا مِتّم فزُرۡتُمُ ٱلۡمَقَابِرَ، ثُمَّ كَلَّا سَوۡفَ تَعۡلَمُونَ إذا قُمتم منها وبُعثتم إلى ما لابدّ منه، كَلَّا لَوۡ تَعۡلَمُونَ عِلۡمَ ٱلۡيَقِينِ، ٱلۡيَقِينِ هو الموت استوى في علمه الكافر مع المؤمن لكونه مشاهدًا للكلّ، يقول جلّ من قائل لَتَرَوُنَّ ٱلۡجَحِيمَ (١٠٢:١–٦) أي حال الموت المعبَّر عنه باسم ٱلۡيَقِينِ، كما قال رسول الله ﷺ 'يُعرَض عليه منزله من النار ومنزله من الجنّة، يقال له هذا منزلتك من الجنّة أبدلك الله به منزلاً من النار'، قال رسول الله ﷺ 'فيراهما جميعًا'، ذلك لكفره وتلهّيه عنه بالتَّكَاثُر ونسيانه إيّاه بما أغفله عنه، كما قال عزّ من قائل وَلَا تُطِعۡ مَنۡ أَغۡفَلۡنَا قَلۡبَهُۥ عَن ذِكۡرِنَا وَٱتَّبَعَ هَوَىٰهُ وَكَانَ أَمۡرُهُۥ فُرُطًا (١٨:٢٨).

[١١٣٢] وصل بذلك قوله الحقّ ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيۡنَ ٱلۡيَقِينِ (١٠٢:٧) أي مشاهَدةً وأنتم في أجسادكم هذه يوم تُبعثون في عرصة المحشر، كما قال جلّ قوله وَأُزۡلِفَتِ ٱلۡجَنَّةُ لِلۡمُتَّقِينَ وَبُرِّزَتِ ٱلۡجَحِيمُ لِلۡغَاوِينَ (٢٦:٩٠–٩١)، هذا هو العيان النعيم، وٱلۡيَقِين هنا هو البعث. أتبع ذلك قوله الحقّ ثُمَّ لَتُسۡـَٔلُنَّ يَوۡمَئِذٍ عَنِ ٱلنَّعِيمِ (١٠٢:٨) أي في هذه، ويقال لهم أَذۡهَبۡتُمۡ طَيِّبَٰتِكُمۡ فِي حَيَاتِكُمُ ٱلدُّنۡيَا وَٱسۡتَمۡتَعۡتُم بِهَا فيما هنالك فَٱلۡيَوۡمَ تُجۡزَوۡنَ عَذَابَ ٱلۡهُونِ

[1] ألهاكم التكاثر: ألهاكم ب.

(٢٠:٤٦) المعنى حيث جاء، كقول المعذِّبين لأحدهم ذُقْ إِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ إِنَّ هَـذَا مَا كُنتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ (٤٤:٤٩–٥٠)، خطاب للشاكّين فَكُبْكِبُواْ فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ وَجُنُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ (٢٦:٩٤–٩٥).

سورة الهُمَزَة

[١١٣٣] بِسۡمِ الله الرَّحۡمنِ الرَّحِيمِ، معنى هذه الصحيفة المكرَّمة وعيد لِمن تضاحك وتلاعب وتناسى ما له أُوجد، ولِمن بخل بما عنده وكان شأنه الجمع والوَعْيُ، يقول عزّ من قائل وَيۡلٞ لِّكُلِّ هُمَزَةٖ لُّمَزَةٍ، جماع ذلك التعييب والاستخفاف بحقّ الغير، وأكثر هذا متوجِّهٌ إلى عوامّ المسلمين فكيف به لغيرهم. قوله تعالى الَّذِى جَمَعَ مَالاً وَعَدَّدَهُ مأخوذ من العدد، وقد يكون من العِدّة، أعدّه لكبرته أو لما عسى أنّه لا يبلغه، وإن بلغه لعلّه لا ينفعه، من ذلك قوله العليّ يَحۡسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخۡلَدَهُ (١٠٤:١–٣)، وهذا منتظم بقوله أَلۡهَاكُمُ التَّكَاثُرُ حَتَّى زُرۡتُمُ الۡمَقَابِرَ (١٠٢:١–٢) المعنى، ومفهوم الخطاب أنّه ضيّع مآبه والتقديم لدار حياته ومقام خلده، يقول جلّ من قائل كَلاَّ أي ليس كما ظنّه من أنّ مَالَهُ أَخۡلَدَهُ أو هو مانعه في مصيره لَيُنۢبَذَنَّ فِى الۡحُطَمَةِ، وهي موضع ازدحام في جهنّم حيث يحطم بعضها بعضًا، تضيق عليهم حتّى تكون بمنزلة الزُجّ من الرمح لما لزمه من موضع كعبة الرُمح لا لِهَوَب النار في ذلك الموطن تَضَيُّقٌ منها وزفير وشهيق يغيظ على ذويها، كما قال عزّ من قائل تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ الغَيۡظِ (٦٧:٨)، هذا وصف إِذَا رَأَتۡهُمۡ مِّن مَّكَانٍ بَعِيدٍ (٢٥:١٢) تغيّظت عليهم فزفرت وشهقت وكادت أن تنقطع غيظًا عليهم، فكيف بها إذا كانوا فيها، نسأل الله العفو والعافية.

[١١٣٤] قوله عزّ وجلّ إنّها تَطَّلِعُ عَلَى الأَفۡئِدَةِ (١٠٤:٧) النار لا تأكل موضع الإيمان والمحلّ الذي حلّه عمل الإيمان والطاعة لله عزّ وجلّ، فإن كان المعذَّب من الموحّدين أكلت النار محلّ العصيان ومُنعت عن محلّ الإيمان والعمل به، فهي تَطَّلِعُ عَلَى الأَفۡئِدَةِ، وإن كان من الكفّار والمكذِّبين أكلت النار جملته حتّى إذا بلغت محلّ الإسلام المنسوب إلى الفطرة

جُدّد لها ما أكلته وأخذت في إحراق ما جُدّد منه وحفظ موضع المعرفة الأولى والإسلام الفطريّ، فهم على ذلك أبدًا، نسأل الله العفو والعافية.

يقول الله جلّ وعزّ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُواْ بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ [١١٣٥]
بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُواْ الْعَذَابَ، ثمّ قال عزّ من قائل إِنَّ الله كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا (٤:٥٦)، عَزِيز أن تنال النار أكلاً ما هو منسوب إليه أو هو أثر له في العبد، حَكِيم كيف خلقه فركّبه ممّا هو له مع ما هو قد تبرّأ منه، ألا ترى أنّ المؤمن يحمي جملته أن تناله النار، فلا يُأكل شيئًا منه لِتحَرُّمِه بالإيمان ظاهرًا وباطنًا وبالطاعة، وربّما أكلت النار كلّه وكانت له صلاةً فتحرم موضع السجود عليها منه. لذلك أعقب بقوله وَالَّذِينَ آمَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَآ أَبَدًا لَّهُمْ فِيهَآ أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَنُدْخِلُهُمْ ظِـلاًّ ظَلِيلاً (٤:٥٧) لمّا تظلّلوا في هذه بظلّ الإيمان والعمل به أظلّهم الله يومئذ في ظلّه. ثمّ وصل بذلك قوله الحقّ إِنَّهَا عَلَيْهِم مُّؤْصَدَةٌ أي مغلقة فِي عَمَدٍ مُّمَدَّدَةِ (١٠٤:٨-٩)، هؤلاء هم الكفّار على ما تقدّم، تُحرق جملتهم وتُجدّد أبدًا على الدوام هكذا.

سورة الفيل

[١١٣٦] بِسۡمِ الله الرَّحۡمنِ الرَّحِيمِ، نظم هذه الصحيفة المكرّمة بمعنى ما تقدّم في التي قبلها من تحريمه على النار ما هوله أوما هومنسوب إليه، يقول عزّ من قائل دلالةً على ما تقدّم أَلَمۡ تَرَ كَيۡفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصۡحَابِ الۡفِيلِ الذين أرادوا تخريب بيتي وأن يطؤوا حَرَمي جراءةً منهم على شعائري وما هومنسوب إليّ، أَلَمۡ أجعل كَيۡدَهُمۡ فِي تَضۡلِيلٍ وأرسلۡ عَلَيۡهِمۡ طَيۡرًا منسوبةً إلى دار سخطي، تَرۡمِيهِم بِحِجَارَةٍ مِّن سِجِّيلٍ (١٠٥:١–٤) منسوبةً إلى موضع سجنهم طول مدّة البرزخ الذي أصرناهم إليه، سِجِّيل مثل سِجِّين فِعِّيل من السجن مبالغةً من هذا السجن الذي هوطول مدّة هذه الحياة الدنيا. يقول عزّ وجلّ فَجَعَلَهُمۡ أي عذابي ذلك كَعَصۡفٍ مَّأۡكُولٍ، يقال هو ورق الزرع الممضوغ، ويقال هو حبّ الحنطة نفسها إذا أكلتها السوس فأفنت بواطنها، كما قال في غيرهم كَأَنَّهُمۡ أَعۡجَازُ نَخۡلٍ خَاوِيَةٍ (٦٩:٧)، وقال في آخرين فَجَعَلۡنَاهُمۡ غُثَآءً (٢٣:٤١).

[١١٣٧] وصل ذلك من سورة قريش بما هو في معناه قوله لِإِيلَافِ قُرَيۡشٍ، يقول فعلتُ ذلك لأُديم ائتلاف قُرَيۡش على رِحۡلَتهم شِتَآءً وَصَيۡفًا، هذا على شركهم، ذلك لأنّهم استجاروا بحَرَمي وبالبلد الذي فيه بيتي، فعلتُ ذلك حمايةً لهم على كفرهم بي وشركهم، فكيف يكون فعلي في الدار الآخرة بمن آمن بي وأطاعني وأطاع رُسلي وائتمر لأمري، يقول عزّ من قائل فَلۡيَعۡبُدُواْ رَبَّ هَـٰذَا الۡبَيۡتِ الَّذِي أَطۡعَمَهُم مِّن جُوعٍ (١٠٦:١–٤) أي قيّضتُ لهم من تمكيني لهم حَرَمًا آمِنًا يُجۡبَى إِلَيۡهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيۡءٍ رِّزۡقًا مِّن لَّدُنَّا (٢٨:٥٧) وَآمَنَهُم مِّنۡ خَوۡفٍ (١٠٦:٤). مثل ما ذكره من نصره إيّاهم على أَصۡحَابِ الۡفِيلِ (١٠٥:١) وغيرهم، جاء أنّهم 'أهل مكّة يُخرجون من النار مع مَن سِواهم من القبائل فيُعرض لهم ويقال هذا حَرَمي فيُترك، وهذا ليس بحَرَمي فيُؤخذ'، وهذا المعنى والذي تقدّم ذكره في سورة الفيل منتظم بما في سورة الهُمَزَة من ذكر حمايته موضع العلم به والإيمان والذكر.

سورة أرأيت الذّي

بِسْمِ الله الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ، قوله عزّ وجلّ أَرَأَيْتَ الَّذِى يُكَذِّبُ بِالدِّينِ (١:١٠٧) هو منتظم بما في سورة الهُمَزَة من ذمّ الشُحّ على[١] الجمع وحبّ المال، يقول عزّ من قائل أرأيتَ الَّذِى يَدُعُّ الْيَتِيمَ وَلاَ يَحُضُّ عَلَى طَعَامِ الْمِسْكِينِ (٢:١٠٧–٣)، فذلك هو الذي الَّذِى يُكَذِّبُ بِالدِّينِ (١:١٠٧) أي بالجزاء، لو آمن بالجزاء لعمل له، وقد يكون هذا في بعض المُقِرّين بشهادة الحقّ الشاهدين بها، لكنّه يكون البخل حالاً له والشُحّ عملاً ودَيْدنًا، تبارك الله ربّ العالمين ما أكرم خطابه وأصدق حديثه، لو آمن هذا بيوم الدين لا غْتَنَمَ الرِفق بالْيَتِيم وسارع إلى إطعام الْمِسْكِينِ، فقد جاء أنّ ʼالناس يُحشرون أعطش ما كانوا وأجْوَع ما كانوا حُفاةً عراةً[٢] غُرلاً، فلا يُسقى يومئذ إلاّ من سقى لله، ولا يُطعَم يومئذ إلاّ من أطعم لله، ولا يُكسى يومئذ إلاّ من كسا لله، وتكذيب هذا تكذيب أصغر لأنّه لم يتصوّر وقوع الجزاء له وعليه في يوم فقره وضرورة حاجته، والسخاء والبخل غرائز وصفات، ألا تسمع إلى ما حكاه في سورة البَلَد الذي يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَالاً لُّبَدًا (٦:٩٠)، وما ذُكِر عن حاتم الطائي وابن جُدعان وغيرهم من العرب والعجم، يسّرنا الله لليُسرى برحمته إنّه على كلّ شيء قدير. [١١٣٨]

أتبع ذلك من ذكر ما هو ميراث الشُحّ وعدم الرفق قوله لِّلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَن صَلاَتِهِمْ سَاهُونَ (٤:١٠٧–٥)، كما قال عزّ من قائل فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى (٥:٩٢–٧)، فجعل التيسير منه لِلْيُسْرَى ميزانًا للإيمان والإعطاء والتقوى فافهم، كما جعل تيسيره لِلْعُسْرَى ميزانًا لبخله واستغنائه عن الله وتكذيبه بالْحُسْنَى وهي الجنّة، وأقلّ [١١٣٩]

١ الشُحّ على: الحرم والشُحّ على آ.
٢ حُفاةً عراةً: حفاره عراة آ: وغزله حفاةً عراةً ب.

ما يكون عن ذلك السهو عن شهادة حقّ الصلاة والمُرايأة بالأعمال، وهم الذين قال فيهم تبارك وتعالى فَوَيْلٌ لِّلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَن صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ الَّذِينَ هُمْ يُرَآءُونَ وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ (١٠٧:٤–٥)، وهو منْعُ ما لا يضرّه منعه والبخل بما لا ينقصه عطاؤه، يقول الله تعالى له يوم القيامة لِمَ مَنَعْتَ فضلك عبادي اليوم أمنعك أنا فضلي¹، وهما صفتان يوجب وجودهما المقْت وسقوط المنزلة عند ديّان العباد عزّ جلا له وتعالى علاؤه وشأنه.

سورة الكوثر

[١١٤٠] بِسْمِ الله الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ، أتبع ما تقدّم ذكره في سورة أَرَأَيْتَ بما هو تعريض بكريم الجزاء لمن أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى (٩٢:٥–٦) ورفق وأحسن وعلم وعمل وعلّم.[١] قوله عزّ من قائل يخاطب رسوله عليه السلام إِنَّآ أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ (١٠٨:١) وهو فَوْعَل معدول من الكثرة، ذلك ما قد جعل الله له في إيمان مَن آمن به واستجاب لدعايته وطلب العلم بما جاء به وعمل وعلم، فجزاء ذلك عند الله في الجنّة الْكَوْثَرَ والنبيّ معه أمّته، والحمد لله ربّ العالمين. فمعنى المراد من الخطاب الكريم أنّه مَن وعد بهذا فلا يحسن منه[٢] البخل وسوء الفعل وقلّة الرفق والتخلّق بالخَرَق والغلظة على العباد والرياء بأعماله، يقول عزّ من قائل لعبده فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ، جملة المراد بهذا الأمر التيقّظ والتنبيه في الصلاة والعلم بأنّه 'مُواجِه الرحمان' عزّ جلاله، فلينوِ بصدره أي بنيّته وليتيقّظ من وَسَن غفلته[٣] إلى مناجاته العليّ الكبير عزّ جلاله، فهو مناجيه يثني كلامه العليّ على تلاوته، فبذلك يحرم الشيطان أن يتمكّن من قلبه ومحادثة سرّه، متى أحسّ من ذلك بشيء رمى بقلبه إلى مُواجِهه، وليقرّر نفسه ويشتغل بكريم مشاهدته ثبات صدره حتّى يفي في ذلك وقت صلاته، ثمّ ليستغفر الله لما غلب عليه من ذلك طلبًا لمرضات ربّه، فهذا أبلغ الجهاد وهو الأكبر، ثمّ ليستصحب ما أُمر به من استعمال الرفق والبذل في ذات الله وإطعام الجائع وفعل المعروف، كما قال رسول الله ﷺ 'ولو أن تفرغ مِن دَلْوِكَ في دَلْوِ أخيك' وقوله 'ولو أن تلقي أخاك بِوَجْه طَلِيق'.

---

١ وعلّم: ساقطة من آ.

٢ منه: به ب.

٣ غفلته: ساقطة من آ.

[١١٤١] انتظم هذا المعنى من لدن قوله جلّ قوله إِنَّآ أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ إلى آخرها بما في سورة أَرَأَيْتَ الَّذِي وبخاصّة قوله العليّ في هذه فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ (١٠٨:١–٢) بمعنى قوله في أَرَأَيْتَ الَّذِي، فَوَيْلٌ لِّلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَن صَلاَتِهِمْ سَاهُونَ (١٠٧:٤–٥)، يقول عزّ من قائل تيقّظ في صلاتك وَانْحَرْ أي نُؤ بِنَحْرِك إلى ربّك الرحمان عزّ جلا له فإنّه مُواجِهك. وأمّا قوله إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الأَبْتَرُ (١٠٨:٢–٣) فهو منتظم بما في قوله العليّ أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ (٥٢:٣٠) وقول قريش صُنْبور[٤] أي لا عقب له تَرَبَّصُواْ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ، يقول الله جلّ من قائل إنّما الأَبْتَرُ مَن قال فيك ذلك، بل أنت الذي تعقبك أمّتك المقتَدون بك وإخوانك المكرَمون، فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ، كما قال له في غير هذا الموضع فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُن مِّنَ السَّاجِدِينَ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ (١٥:٩٨–٩٩)، وشبه هذا حيث جاء وَالله يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِى السَّبِيلَ (٣٣:٤).

---

٤ صُنْبور: صنوبرب.

سورة قل يأيهّا الكافرون

بِسْمِ الله الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ، قوله عزّ وجلّ قُلْ (١:١٠٩) أمر بقول وهو استفتاحُ معنًى يتضمّن [١١٤٢]
المأمور به، والذي تضمّنه هذا المأمور بقوله البراءة من الكافرين ومن أعمالهم، والبراءة من عباده معبوداتهم، والإخبار للكافرين أنّهم غير عابدين فيما يستقبلونه ما عبده الرسول والمؤمنون، كما لا يعبد الرسول والمؤمنون فيما يستقبلونه معبوداتهم، بل للرسول والمؤمنين دِين وللكافرين دِينهم، وَتَمَّتْ كَلِمَاتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلاً لاَّ مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ (١١٥:٦)، 'هؤلاء للجنّة وبعمل أهل الجنّة يعملون، وهؤلاء للنار'، الحديث.

سورة النصر والفتح

[١١٤٣] وصل بما في سورة الكافرين معنى سورة ٱلْفَتْح، يقول عزّ من قائل إِذَا جَآءَ نَصْرُ الله (١:١١٠) أي على الكافرين، وَٱلْفَتْحُ للإسلام والمسلمين، والمراد الأوّل به فَتْحُ مكّة ونَصْرُ ما في ذلك، يقول الله عزّ وجلّ لرسوله عليه السلام فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَٱسْتَغْفِرْهُ أي أحدِث له توبةً وَاسْتَغْفِرْهُ من ذنوبك إِنَّهُۥ كَانَ تَوَّابًا (٣:١١٠)، يقول في مفهوم هذا الخطاب فتلك أمارة اقتراب قبضك، وهو الأمر الذي أمر به المؤمنين عزّ جلاله في قوله العليّ وَقَٰتِلُوهُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ ٱلدِّينُ لله (١٩٣:٢)، فانقطعت الفتنة بذلك ٱلْفَتْح من أهل مكّة لمن آمن بالله وكان الدِّينُ لله من هؤلاء وهؤلاء، فقرب أمد الغاية المحدودة بحرف حَتَّىٰ وحان لذلك الأجل، فكان صلوات الله وسلامه عليه يكثر أن يقول في ركوعه وسجوده 'سبحانك اللهمّ وبحمدك، أستغفرك وأتوب إليك' وقيل له في ذلك، فقال علامة جُعِلت لي في أمّتي إذا رأيتُها قُلْتُها' .

عبرة

[١١٤٤] وأثبت الله خطّ هذه الصحيفة المكرَّمة في كتابه المنزَّل عن اللوح المحفوظ المكتوب فيه علمه والمقدار وإثبات كلّ كائن، وقال رسول الله ﷺ 'وعُدْتُم مِن حيث بَدَأْتُم'، فكان من ذلك ما شاء الله، وبقي توجّه وعده العليّ بالنَصْر وَٱلْفَتْح لهذه الأمّة، وفَتْح ما أكبره ونَصْر ما أكرمه، وهو ما عبّر عنه القرآن في[١] قوله وَقَٰتِلُوهُمْ يعني الكفّار حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ ٱلدِّينُ كُلُّهُۥ لله (١٩٣:٢) وقوله هُوَ ٱلَّذِيٓ أَرْسَلَ رَسُولَهُۥ بِٱلْهُدَىٰ وَدِينِ ٱلْحَقِّ لِيُظْهِرَهُۥ عَلَى ٱلدِّينِ كُلِّهِۦ (٢٨:٤٨)، ويتوجّه أيضًا قوله فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَٱسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُۥ كَانَ تَوَّابًا (٣:١١٠)، فتلك أيضًا علامة

---

١ في: مكرّرة في ب.

لقرب رفع القرآن، وقال رسول الله ﷺ 'وعُدْتُم من حيث بَدَأْتُم' كرّرها مرّتين، فكذلك أيضًا يعود الناس من حيث بدؤوا، وليس بعد ذلك إلاّ الْفَتْحُ من الفتّاح العليم أي الحكيم بين العباد، يقول عزّ من قائل لِكلّ مؤمن فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا، فقد حان وقت الانقراض لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى (٣١:٥٣)، فافهم.

سورة تَبَّتْ

[١١٤٥] بِسْمِ الله الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ، نظم بما تقدّم مِن التأهّب للقاء الله جلّ ذكره قوله العليّ تَبَّتْ يَدَآ أَبِي لَهَبٍ أي خسرت، دعاء من الله جلّ ذكره على أَبِي لَهَبٍ مُجاب، أخبر عن إجابته بقوله وَتَبَّ، وقُرِئَ هذا الحرف وَقَدْ تبَّ إخبارعمّا هو فيه الآن، يقول عزّ وجلّ مَآ أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ (١١١:١–٢)، كيف يغني عَنْهُ مَالُهُ ولم يؤمن بالله ورسوله ولا قدّمه ليجده عند ربّه، خسر أهله ومَالهُ. قوله تعالى فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ (١١١:٥) عبارة عن السلاسل والأغلال.

ومن سورة الإخلاص

بِسْمِ الله الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ، قال الله عزّ وجلّ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرآنَ الْعَظِيمَ لاَ تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّنْهُمْ (١٥:٨٧–٨٨) جعل قوله هذا منتظمًا بقوله الحقّ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلاَّ بِالْحَقِّ (٣:٢٦) وامتنّ عليه بأن جمع له المرغوب في هذين الوجودين، العالم والوحي، ومن الوحي السبع المثاني والقرآن العظيم وأمره[١] أن نجتزي بهما[٢] عن متاع الدنيا كلّها وتتطلّب علم مُضمَّن هذين الوجودين، وقال رسول الله ﷺ 'ليس منّا مَن لم يتغَنَّ بالقرآن' أي مَن لم يستغن بالقرآن عمّا سواه، والرزق الّذي هو رزق البلاغ مضمون عنده، تضمّنه عزّ وجلّ كما تضمّن خلقه. يقول الله جلّ من قائل الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكُمْ مِنْ شَيْءٍ (٣٠:٤٠)، ومفهوم هذا الخطاب العليّ أنّه كما لا يخلق ولا يميت ولا يحيي أحد سواه، كذلك الرزق لا يرزق سواه، فالمراد الأوّل بقوله 'ليس منّا مَن لم يتغَنَّ بالقرآن' الاستغناء، فاعلم ذلك. دلّ[٣] عليه بقوله العليّ يصف نفسه ويغبط عبده لحظّه من ربّه عزّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه أَلاَ إِنَّ لِلهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ أَلاَ إِنَّ وَعْدَ الله حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاَ يَعْلَمُونَ هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ مفهوم هذا وكما يُمِيتُ هو يُحْيِي لذلك قال وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (١٠:٥٥–٥٦). [١١٤٦]

ثمّ عظم قدرها من نعمه وكرم شأنه مِن حظّ للعبد بربّه بقوله الحقّ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ (١٠:٥٧)، ثمّ نصّ على المعنى الذي إليه قصد بالخطاب العليّ قوله قُلْ يَا محمّد أو يَا أَيُّهَا العبد فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا [١١٤٧]

١ وأمره: أمره ب.
٢ بهما: بها ب.
٣ دلّ: دلك ب.

يَجْمَعُونَ (١٠:٥٨)، ثمّ استمرّ على الإغباط بهذا الحظّ العليّ والنعمة الكبرى، وإن كان قد حال بينه وبين هذا الخطاب هو منه، فقال وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلاَ تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلاَّ كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَعْزُبُ عَن رَّبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الأَرْضِ وَلاَ فِي السَّمَاءِ وَلاَ أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلا أَكْبَرَ إِلاَّ فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ (١٠:٦١).

[١١٤٨] ثمّ أعلن بسرّ[٤] المراد وكشف حجاب الجهل عن العلم برفع الثواب، فاستفتح خطابًا كريمًا هو قوله العليّ أَلا إِنَّ أَوْلِيَاءَ الله لاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلاَ هُمْ يَحْزَنُونَ ثمّ أعلم بما لأجله أنالهم هذا المنال بقوله الحقّ الَّذِينَ آمَنُواْ أي بآياتنا أي في الوجودين العالم والوحي وَكَانُواْ يَتَّقُونَ (١٠:٦٣–٧٢) كما قال يَا عِبَادِ لاَ خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلاَ أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ إلى قوله وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (١٠:٦٧–٧٢).

فصل

[١١٤٩] القرآن العظيم هو ذكر أسماء الله عزّ جلاله في القرآن، وقد تقدّم ذكر هذا كأُمّ القرآن السبع المثاني فيها السبعة الأسماء، الخمسة الظاهرة واسمان باطنان، وهي أيضًا السبع المثَاني أي الآي من المثَاني التي هي سائر القرآن المنزّل من عند الله بجميع ما حواه القرآن، قد أسلك منزله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه، القرآن العظيم الذي هو ذكر أسمائه وصفاته في سائر القرآن، سلوك الأرواح في الأجساد وسلوك الأمر في الخلق أَلاَ لَهُ الْخَلْقُ وَالأَمْرُ تبَارَكَ الله رَبُّ الْعَالَمِينَ (٧:٥٤). فمعنى قوله العليّ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي (١٥:٨٧) يعني سورة أمّ القرآن، قيل لها ذلك لأنّ جميع القرآن يؤمّ ما فيها، وهي أمّ الكتاب لأنّ أمّ الكتاب الذي هو اللوح المحفوظ بكلّه إنّما يؤمّ ما فيها من أسماء ووجود، جمع ذلك قوله فيها الْحَمْدُ لله رَبِّ

---

٤ بسرّ: بسرد آ.

الْعَالَمِينَ (٢:١)، هذا على القول بعموم الأسماء الوجود كلّه، ثمّ قوله اهدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ (٦:١) إلى آخر السورة تناول عموم هذا الخطاب سائر الوجود والكتاب والنبوّة والوجود المرتضى هو تبيان لما هو الصراط المستقيم.

ثمّ القرآن العظيم في سائر القرآن يُوجَد مُجمَلاً ومُفصَلاً في سورٍ ما وآياتٍ ما كالسبع المثاني [١١٥٠]
وسورة الإخلاص وكآية العلم، قوله إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَاخْتِلاَفِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ إلى قوله لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (١٦٤:٢) تحقّقت بذلك لانتظامها بقوله العليّ وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لاَّ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ (١٦٣:٢) وقوله وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُواْ لِي الآية (١٨٦:٢)، وآية الكرسيّ وأواخر سورة البقرة وأوائل سورة آل عمران وقوله شَهِدَ الله أَنَّهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ وَالْمَلاَئِكَةُ وَأُوْلُواْ الْعِلْمِ قَآئِمًا بِالْقِسْطِ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (١٨:٣) وكأوائل سورة الحديد وآخر سورة الحشر، وما يطول الكتاب بذكره ويكتفي بالإرشاد له والإعلام به كتهليل القرآن حيث جاء وذكر التسبيح منه والتحميد والتمجيد والتبارك كقوله تَبَارَكَ الله أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ (١٤:٢٣) تَبَارَكَ الله رَبُّ الْعَالَمِينَ (٦٣:٤٠) تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١:٦٧) وَتَبَارَكَ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِندَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٨٥:٤٣) تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُن لَّهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَّرَهُ تَقْدِيرًا (١:٢٥-٢) وفي أثناء الآيات ورؤوسهما إلى آخر المعنى الموجود منه في القرآن، كلّ هذا منتظم بما في سورة الإخلاص منه وهي أيضًا منتظمة به.

فصل

[١١٥١] قوله جلّ من قائل قُلْ هُوَ الله أَحَدٌ (١:١١٢)، قد تقدّم الكلام في معنى قوله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه قُلْ، وأنّ رسول الله ﷺ سُئِلَ عن ذلك فقال 'قِيل لي فقلتُ'، وهذا الأمر منه عزّ جلاله إنباء عن حكمة له في ذلك وخبء كريم، فإنّ القرآن كلامه وتنزيل منه إلى رسوله صلوات الله وسلامه عليه، ثمّ إلى عباده المؤمنين، المؤمنين العاقلين عنه، ثمّ زاد التنزيل تنزيلاً إلى ما هو التعليم. وأنت أيّها العبد القارئ قرآن ربّه التالي لكتابه وارث للرسول عليه السلام لقرابتك منه بالتبعيّة بالإيمان وقراءة القرآن، يقول إبراهيم عليه السلام فَمَن تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي (٣٦:١٤)، قال الله جلّ قوله وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالأَقْرَبُونَ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَآتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ (٣٣:٤)، فهو عزّ جلاله قد أعطاك نصيبك إن عقلتَ، وزادك من فضله العظيم أنّه لم يجعل بينك وبينه واسطةً حين إعطائه إيّاك نصيبك، فقال يخاطبك أيّها العبد قُلْ هُوَ الله أَحَدٌ الله الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُن لَّهُ كُفُوًا أَحَدٌ (١:١١٢–٤)، ولتعلم أنّ قوله هُوَ لها قرآنه لها، كما قال عزّ جلاله فَإِذَا قَرَأْنَاهُ أي جمعناه في صدرك وقرأناه عليك فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ (١٨:٥٧)، ليس لكلامه جلّ ذكره تبعيض ولا اتّباع بعض بعضًا لأزمان هنالك يبتدؤه فيه، ولا ينقضي بانقضائه، بل هو كهو لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ (١١:٤٢) ولا ككلامه كلام، لذلك ليس كقرآنه قرآن، فإذا هو قال لك قُلْ فقد قال كلّ ما أتى عليه مراده في ذلك، فافهم عنه واعلم أنّه هو الغنيّ الحميد.

[١١٥٢] فقُلْها أنت كما قيل لك وتمادَى إلى آخرها اتّباعًا منك لقُرآنه، هو تعقّل عاقل لما يتلوه وقلب[٥] شهيد، وكذلك كلّ ما قال لك فيه قُلْ كقوله العليّ قُلْ حَسْبِيَ الله لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ (١٢٩:٩) قُلْ هُوَ رَبِّي لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابِ (٣٠:١٣)،

٥ قلب: قلت آ.

ألا تراه كيف أعقب هذا قوله العليّ وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الأَرْضُ أَوْ كُلِّمَ بِهِ الْمَوْتَى بَل لِلهِ الأَمْرُ جَمِيعًا (٣١:١٣) قُل رَبِّ إِمَّا تُرِيَنِّي مَا يُوعَدُونَ رَبِّ فَلاَ تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٢٣:٩٣–٩٤) وَقُل رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَن يَحْضُرُونِ أي عند الموت ولا على حال، لذلك قال وهو أعلم حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ينادي ربّه عزّ جلا له ثمّ قال ارْجِعُونِ (٢٣:٩٧–٩٨) يخاطب الملائكة طلبًا للإقالة والإرجاع ليعمل غير الذي كان يعمل، ومن ذلك قوله نظمًا بما تقدّم من الأمر بالقول وعطفًا عليه وَقُل رَّبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ مجاز الكلام رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنتَ خَيْرُ (٢٣:١١٨) الغافرين وَأَنتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ (٢١:٨٣)، هكذا كلّ الّذي جاء في القرآن فيه قُلْ حافِظْ عليه، وأحضِرْ له عقلك وأشهِدْه قلبك، كقوله قُلْ آمَنَّا بِالله وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ (٣:٨٤) إلى آخر المعنى، وقوله قُولُواْ آمَنَّا بِالله وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ (٢:١٣٦) إلى آخر المعنى، فالمَرغب في هذا عظيم لعظيم حضوره، وفي كلّ الشأن هو حاضر شاهد قريب، لكنّه فيما هنا حضور ولاية وكريم عناية وإرشاد وتعَلُّم، فافهم.

[١١٥٣] تفطّن وفّقك الله، فإنّ ذكر الله عظيم، ذلك لعظيم قدره وعليّ شأنه، ألا ترى ما جاء عن رسول الله ﷺ في الترغيب في ذكر الله ووعده عليه بأحسن الجزاء وأكرم المنال حتّى لقد فات العقول درك قدر ذلك لولا التسليم للبلاغ وزمّ الإيمان بالأنباء، وإنّما ذلك لرفعة ذكر أرفع مذكور وعليّ علاء مقصود به مستحبَب به إليه، والأذكار كلّها هنّ من القرآن، تجمع ذلك أنّه القرآن العظيم وذِكر له بكلامه وهو الذكر الكبير.

فصل

[١١٥٤] قال رسول الله ﷺ 'أُعطيتُ خمسًا لم يُعطهنّ أحد قبلي' فذكرهنّ ومنهنّ 'أُوتيت جوامع الكلم' وقال رسول الله ﷺ 'عليكِ يا عائشة بالكلّيّات من الدعاء' وكان يقول 'سبحان الله عدد خلقه، سبحان الله زِنة عرشه سبحان الله مداد كلماته ولا إله إلاّ الله' كذلك 'والحمد لله' كذلك 'والله أكبر' كذلك وكثير ما جاء عنه مثل هذا، قال الله عزّ وجلّ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُواْ رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُم مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالاً كَثِيرًا وَنِسَاء (١:٤)، وقال هُوَ الَّذِي خَلَقَكُم مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا (١٨٩:٧)، وكان رسول الله ﷺ يقول 'لا إله إلاّ الله عدد كلّ شيء، والحمد لله عدد كلّ شيء' إلى آخر الأذكار، ويقول الله جلّ من قائل قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ (١:١١٢) إلى آخر السورة.

[١١٥٥] واعلم أنّ معنى ما أنبأَتْ به هذه الصحيفة المباركة هو ملاّك العالم كلّه ومسّاكه، وأنّه المُخبر عنه بما هو موجد الكلّ ومقدّره والمحيط به، قال الله جلّ قوله وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلاَّ آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا (١٩:٨٨–٩٥)، وقال أيضًا وَلَوِ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَن فِيهِنَّ (٢٣:٧١)، وسورة قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ (١:١١٢) الحقّ، فلو كان غير ما وصف به نفسه لما كان شيء ولا امتسك شيء ولا كان وجودًا ولا موجودًا،[٦] والمعنى الذي تضمّنته هو الموجب لاستحقاق محبّته والعافية من وقوع غضبه.

[١١٥٦] جاء أنّ الملائكة المقرّبين حَمَلة العرش ومن حوله حينما يحسّون بغضب الجبّار عزّ جلاله وقد جعل الله لهم على ذلك علامةً يعلمونه به، قيل أنّ 'العرش يثقل عليهم حملُه لأمر يرد عليهم

---

٦ موجودًا: موجود ب.

يضعف طاقتهم عنه إلاّ ما شاء الله، قال فتصير الملائكة عليهم السلام في أقطار الأرضين والسماوات ويأخذون بأكافهنّ ويقولون الله الأَحَدُ اللّٰهُ الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ، يقولون ذلك تكريرًا بعد تكرير فيسكن غضبه جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه[٦]، ومصداق ذلك قوله الحق وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَٰنُ وَلَدًا لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا أَن دَعَوْا لِلرَّحْمَٰنِ وَلَدًا، والشفاء من ذلك وَمَا يَنبَغِي لِلرَّحْمَٰنِ أَن يَتَّخِذَ وَلَدًا إِن كُلُّ مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَٰنِ عَبْدًا (١٩:٨٨–٩٣) المعنى.

[١١٥٧] وفي الحديث أنّ 'رجلاً من الصحابة كان يؤمّ قومه في مسجد بالمدينة، فكان إذا افتتح الصلاة قرأ أُمّ القرآن ثمّ قرأ بعدها قُلْ هُوَ الله أَحَدٌ الله الصَّمَدُ (١١٢:١–٢)، ثمّ يقرأ بعدها السورة التي يقرأ مع أمّ القرآن أيّ سورة كانت، وكثر لزوم ذلك منه فقال، له أصحابه إمّا أن تجتزي سورة قُلْ هُوَ الله أَحَدٌ، وإمّا أن تقرأ بغيرها من السور وتجتزي بها، قال لهم هكذا أفعل أنا[٧] فإن أردتُم أن أؤمّكم فعلتُ وإلاّ لم أفعل، قال وكانوا يرون أنّه من أفضلهم، فأخبروا بذلك رسول الله ﷺ، فقال لهم اسألوه ما الذي يحمله على ذلك، فسألوه، فقال إنّها صفة الرحمان فأنا أحبّها، فأخبروا رسول الله بما قال، فقال رسول الله ﷺ أخبروه بأنّ الرحمان يحبّه'، وكما توجب قراءتها محبّته، كذلك توجب غضبه اعتقاد ضدّ معناها، لكنّه الحليم الصبور.

[١١٥٨] قوله عزّ وجلّ قُلْ هُوَ الله أَحَدٌ إخبار عن أحديّته في كانه الأزليّ لا عن أوّل، وقوله الله الصَّمَدُ إخبار عن كانه وقد أوجد الموجودات جمعًا وفطر الأرضين والسماوات فصمد له كلّ شيء، وقوله لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُن لَّهُ كُفُوًا أَحَدٌ (١١٢:٣–٤) إخبار منه عن كانه العليّ يوم استوائه على العرش العظيم، فكان لذلك في كلّ شيء ومع كلّ شيء بما هو ليس بوصف صحبة ولا ظرفيّة بل بوصف شهود عليّ وحضور كريم وأمر حقّ، يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا

---

٧ أنا: ساقطة من آ.

يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا لا يعزب عنه مثقال ذَرَّةٍ فِي الأَرْضِ وَلاَ فِي السَّمَاءِ وَلاَ أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلا أَكْبَرَ (٦١:١٠) يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى (٧:٢٠) وما تعطف له العقبى وَمَا تَغِيضُ[٨] الأَرْحَامُ (٨:١٣) وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ (٨:١٣) لا تَسْقُطُ مِن وَرَقَةٍ إِلاَّ (٥٩:٦) بإذنه وبعلمه وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمرة مِنْ أَكْمَامِهَا (٤٧:٤١) ولا يكون في الوجود كلّه علوه وسفله إلى منتهى منتهاه من أعلام ولا إيجاد ولا حادث ولا زيادة ولا نقصان ولا نشوء ولا اضمحلال إلاّ بإذنه وبأمره، وهو خلقه قد سبق به علمه قبل كونه وقدْره وأجَله، وكيف يكون ومتى وأين ولِم يكون ولِم لا يكون إن لَم يكن وكيف كان يكون ما لم يأذن بكونه لوكان.

[١١٥٩] أسماؤه وصفاته العُلى مقتضية لهذا كلّه ولما لا نعلمه نحن ويعلمه هو العليم الخبير، وهذا الشأن من العلم وكريم هذا الذكر هو ثلث القرآن، ذلك لأنّه لمّا استوى على العرش الذي هو المحيط بكُلّ شَيْءٍ وكان استواؤه ذلك قصدًا إلى تسوية كُلّ شَيْءٍ كما سبق في علمه وقدره، فاستوى بذلك كُلّ شَيْءٍ فكان أمره أي شأنه ذلك في كُلّ شَيْءٍ من التسوية له كما شاءه، آيته على هذا الشمس والقمر في محلّيهما ونورهما مع كُلّ شَيْءٍ وعلى كُلّ شَيْءٍ انبسطًا عليه فافهم. وآيته على ذلك أيضًا العقل الباطن في ابن آدم المؤمن، إذا استوى على عرش الدماغ استوى الحسّ به في جملة الجسد، فليس من شعر ولا بشر إلاّ عمّ ذلك بوجوده حسًّا له وعلمًا به، قال رسول الله ﷺ 'قُلْ هُوَ الله أَحَدٌ (١:١١٢) تعدل ثلث القرآن' أي في الأجر لقارئها، وأمّا علمها فهو العليّ فوق كلّ علم عن نوره انبثق كلّ علم ومعلوم. هيهات، انقطعت آمال الطالبين وخسرت عقول المتفكّرين عن بلوغ مدًى له أو انتهاء إلى منتهًى سوى الإيمان به والتسليم له، بل منه وعنه وبه يكون وجود 'ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر'، تجديدًا بعد تجديد وتعجيبًا إلى تعجيب دون نفاد ولا أمد.

---

٨ آ: تغيظ.

والثلث الثاني هو ما عبّر عن معنى النبوّة والرسالة وعِلم ذلك وما جاءت به من رسل وكتب ونبوّة وإنباء من أوامر ونواهي وحدود له محدودة وشرائع شرعها لعباده في مصيرهم إليه مشروعة، وإنباء عن الدار الآخرة وما هو إليه المصير الحقّ. والثلث الثالث هو ما يُدرَك به معرفة الآيات في الأرضين والسماوات وفيما أعلى وفيما أسفل، وما يُدرَك به معرفة آيات القرآن من تدبّر وتفكّر وتذكّر واعتبار وعبرة وعلم المعبّر به والمعبَر إليه، وهذا الثلث منه هو منبعث العلوم وهو ينبوعها وعنه مزيدها، وهو ما عبّر عنه قوله فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِي الْأَبْصَارِ (٢:٥٩). [١١٦٠]

قوله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه هُوَ الله أَحَدٌ (١:١١٢) هو ثلث السورة أعني سورة الإخلاص من حيث التجزئة، وقوله الله الصَّمَدُ (٢:١١٢) الثلث الثاني كما تقدّم، وقوله لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ (٣:١١٢) ثلث ثالث وقوله وَلَمْ يَكُن لَّهُ كُفُوًا أَحَدٌ (٤:١١٢) معنى غامض، ولذلك عطف به على ما تقدّم بالواو، ولما في ذلك من معنى قال وقوله الصدق بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُن لَّهُ صَاحِبَةٌ تقدير تمام الكلام وأَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُن لَّهُ صَاحِبَةٌ (١٠١:٦) وَلَمْ يَكُن لَّهُ كُفُوًا أَحَدٌ (٤:١١٢) لا إله إلاّ هو العليّ الكبير، فلله الحمد ربّ السموات وربّ الأرض ربّ العالمين، وَلَهُ الْكِبْرِيَاء فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٣٧:٤٥). [١١٦١]

فصل

قال رسول الله ﷺ لأصحابه رضي الله عنّا وعنهم "احشدوا إليّ أقرأ عليكم ثلث القرآن، قال فحشدوا له، ولمّا اجتمع الناس في المسجد خرج عليهم فصعد المنبر، ثمّ قرأ بِسْمِ الله الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قُلْ هُوَ الله أَحَدٌ الله الصَّمَدُ (١:١١٢–٢) حتّى فرغ منها ثمّ نزل ودخل بيته، فقال الناس ما له ما له، فذكر أمرًا حدث له أمرًا أمرًا إيّاه من السماء، ثمّ خرج عليهم فقالوا له يا رسول الله إنّك [١١٦٢]

وعدتنا أن تقرأ علينا ثلث القرآن، فقال لهم قُلۡ هُوَ الله أَحَدٌ تعدل ثلث القرآن.' وفي حديث آخر 'والذي نفسي بيده إنّها لتعدل ثلث القرآن' يعني قُلۡ هُوَ الله أَحَدٌ.

[١١٦٣] وقد تقدّم ذكر تجزئة القرآن وما هو المعنى الذي لأجله كانت ثلث[٩] القرآن، ولأيّ[١٠] معنى كانت من القرآن العظيم، فكان الأجر في تلاوتها كأجر من قرأ ثلث القرآن معنًى وثوابًا، أمّا المعنى فقد تقدّم ذكره، وأمّا الثواب فقد جاء عن رسول الله ﷺ 'إنّ لكلّ حرف من القرآن عشر حسنات'، قال ابن مسعود 'لا أقول الم حرف، بل ألف حرف ولام حرف وميم حرف' وقد جاء ذلك أيضًا عن رسول الله ﷺ والله أعلم، وقد عدّد كثير من علماء القرآن حروف القرآن فجاء عن بعضهم أنّ عِدّة حروفه ستّ مائة حرف وستّة وستّون حرفًا، وأنّ حروف سورة الإخلاص سبعة وأربعون حرفًا، وعلى هذا الحساب يجب لكلّ حرف واحد من سورة الإخلاص أربعة آلاف ومائتان وستّة وخمسون أو ما يزيد على ذلك من حسنات على التقريب.

فصل

[١١٦٤] قال رسول الله ﷺ 'يسّر الله الزبور على داود عليه السلام فكان يقرؤه ما دامت تسرح له دابّته، وفي أخرى فكان يقرأ القرآن ما دامت تسرح له دابّته'، هكذا جاءت الرواية باسم القرآن في هذا الحديث، ومعجِّل المعرفة بهذه الجوامع اجتماع العلم لتيسير الذكر والتذكّر بما تضمّنه الوحي علمًا وفهمًا وليسهل حضور السرّ عند تلاوتها عسى أن يجمع الله أجر العلم بمحكم ما حواه المتلوّ، كذلك فعل بما حوته أمّ القرآن الّتي هي أمّ الكتاب مُحكمًا فيها وهي أيضًا السبع

٩ ثلث: ثلثا آ.
١٠ لأيّ: لا ب.

المثاني والقرآن العظيم، كذلك قال رسول الله ﷺ 'أُوتيتُ جوامع الكلم' وقد تقدّم هذا. ألا تسمعه يقول لعائشة رضي الله عنهما 'يا عائشة عليكِ بالكلّيّات من الدعاء'، وقال رسول الله ﷺ 'ولكلّ امرئ ما نوى' قال الله جلّ من قائل 'أنا عند حُسن ظنّ عبدي بي، فليظنّ بي ما شاء'، وانبساط النيّات على قدر سعة العلم، وقدر العطاء والثواب على قدر الإيمان، وسعة الإيمان على قدر ثاقب ما يهبه الله من نور، وذلك يكون مع حضور القلب شهوة المشاهد له. فاصحب صلاتك ذلك مع التضرّع وإبداء الخشوع والتذلّل والتمسكن والتباؤس، واغتبط بما صرتَ إليه، فعلى مقدار هذا تُعطى سؤلك إن شاء الله، بذلك جاء وعده الحقّ عزّ جلا له في قوله 'ولعبدي ما سأل'، هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لاَ يَعْلَمُونَ (٩:٣٩) أَفَمَن يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِن رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُوْلُواْ الأَلْبَابِ (١٩:١٣).

[١١٦٥] علّمنا الله وإيّاك من علمه وأجزل حظّنا وحظّك من معرفته وأحسن عوننا وعونك على ذكره وشكره وحسن عبادته، سبحانه وله الحمد سُئل فأعطى وقدّر فهدى ورزق عبده بما هو أعطى. لا إله إلاّ هو قوله الحقّ وله الملك، فأمّ القرآن القرآن كلّه يؤمّها جملةً، وسورة الإخلاص تعدل قراءتها ثلث القرآن عملاً وتلاوةً، وأمّا ما تضمّنته من أسماء وأذكار، فناهيك هي القرآن المعبّر عن العلم المكنون، إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ لاَّ يَمَسُّهُ إِلاَّ الْمُطَهَّرُونَ تَنزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ (٥٦:٧٧–٨٠).

سورة الفلق

[١١٦٦] بِسۡمِ الله الرَّحۡمَنِ الرَّحِيمِ، قال بعض أصحاب رسول الله صلّى الله[١] عليه وسلّم ٬بينا أنا أسير مع رسول الله ﷺ في بعض أسفاره إذ قال لي قُلۡ، قلتُ ماذا أقول يا رسول الله، قال قُلۡ أَعُوذُ بِرَبِّ الۡفَلَقِ مِن شَرِّ مَا خَلَقَ (١١٣:١–٢) إلى آخرها،[٢] فقُلۡتُها ثمّ قال قُلۡ، فقُلۡتُ ماذا أقول، قال قُلۡ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ مَلِكِ النَّاسِ إِلَهِ النَّاسِ مِن شَرِّ الۡوَسۡوَاسِ (١١٤:١–٤) إلى آخرها، فقلتُ ثمّ قلتُ يا رسول الله ما معنى قُلۡ، قال قيل لي قُلۡ فقُلۡت، ثمّ قال تعوّذ بهما فإنّك لن تعوذ بمثلهما٬، ذاك والله أعلم لأنّ الله جلّ من قائل يقول لك قُلۡ وهو أعلم بمقدار النفع بهما. فقول القائل أَعُوذُ بِرَبِّ الۡفَلَقِ اسم الفلق يقع على معنيَيۡن، الۡفَلَقِ الصبح، فمعنى التعوّذ بالله هنا هو من شرّ ما يختلف به اللّيل والنهار، ويقع أيضًا على طبق جهنّم أعاذنا الله برحمته منها وهو منبعث الشرّ كلّه، وقوله مِن شَرِّ مَا خَلَقَ أعمّ عمومًا والغَاسِق إِذَا وَقَبَ هو فَحۡمَة العِشاء، إذ الغسق هو الخروج والغَاسِق هو الخارج، وهو هنا اللّيل قد خرج من النهار وذلك أنّ الَّيۡلُ نَسۡلَخُ مِنۡهُ النَّهَارَ، يقول الله عزّ وجلّ فَإِذَا هُم مُّظۡلِمُونَ (٣٦:٣٧)، وحينئذن تنتشر الشياطين. قال رسول الله ﷺ ٬إذا كانت فَحۡمة العِشاء فكُفُّوا صِبيانكم، وفي أخرى مواشيكم، فإنّ للشياطين حينئذ انتشارًا٬، وأوّل هذه الفَحۡمة مغيب الشفق الثاني الذي هو البياض من بقايا ضياء النهار، فإذا غاب ذلك البياض حلقته الفحمة، وآخرها أوّل الثلث الثاني من اللّيل، وهوأوّل التنزّل العليّ تبيض السماء لبركة ذلك، ثمّ يتحقّق ذلك نصف اللّيل، ثمّ إلى أن ينفتل القارئ من صلاة الفجر، فعوّذ الحليم الرحيم عباده باسمه الربّ العليّ الكبير

---

١ صلّى الله: مكرّرة في آ.

٢ فقلتها ثمّ قال قل، فقلت ماذا أقول، قال قُلۡ أَعُوذُ بِرَبِّ. . . إلى آخرها: ساقطة من ب.

ممّا هنالك لعلمه بما خلقه في ذلك، وأمرهم بالتعوّذ به مِن شَرِّ مَا خَلَقَ وَمِن شَرِّ غَاسِقٍ، ثمّ قال وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ (١١٣:٥)، فإن كان الحاسد من الإنس كانت عنه العين، وإن كان من الجنّ كانت عنه النفس.

سورة أعوذ بربّ النّاس[١]

[١١٦٧] بِسْمِ الله الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ، قال الله جلّ من قائل لرسوله عليه السلام، ثمّ لعبده قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ مَلِكِ النَّاسِ إِلَهِ النَّاسِ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ (١١٤:١–٦)، لمّا كان المتعوّذ منه الشياطين من الجنّ والناس، أمر باستظهار الأسماء اسمًا بعد اسم ثلاثة أسماء، كذلك الرُقى هي بأسماء الله، وقد أجرى الله العادة في ذلك بتكرار الأسماء والاستظهار على دفاع شرّهم بالكلام الطيّب وهي العزائم، فإنّ للأسماء عزمات في جنبة الجنّ عظيمة الغنى. وأعلمَ عزّ جلاله بهذه السورة أنّ من الجنّ شياطين ومن الإنس أيضًا شياطين، قال الله عزّ وجلّ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ (١١٢:٦)، وقد تقدّم أكثر ذلك في موضعه، فلذلك فليُعتقد في كلّ خطاب صدر فيه بقُلْ كان أمرًا يُتعوّذ أو أمرًا يُذكر أو أمرًا يُدعا، فاغتنِمْ ذلك وبادِر إليه، ففيه المرغَب السنيّ والمنال[٢] العليّ، ذلك لصدق دلالته وكريم نصيحته وإحاطة علمه بمنافع الأدوية ومواقعها من الأدواء، وله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه كتاب كتبه على نفسه يوم استوى على عرشه فيه 'إنّ رحمتي تغلب غضبي'، أنزل منه ما شاء، وكتابه هذا الذي هو القرآن العظيم وكتاب رحمته هو ما يأمر به رسوله وعبده المؤمن بقوله العليّ قُلْ، وقُولُواْ (١٣٦:٢) وبآية إِلاَّ مَا شَاءَ الله (١٢٨:٦).

[١١٦٨] وانتظام قوله العليّ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ (١١٣:١–٢) ثمّ إلى آخرها، وقوله أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ (١١٤:١) إلى آخر المتعوّذ منه قوله العظيم هو الله الصَّمَدُ (١١٢:٢)، فإنّه لمّا

١ أعوذ بربّ النّاس: الناس ب.
٢ والمنال: ساقطة من آ.

خلق المخلوقات وفطر المفطورات صمد له كلّ شيء وسجد له كلّ شيء وقنت له وعبَده وتواضع وخضع، فِمِنْ شَرِّ ما خَلَقه في ذلك كفران الكافرين وتكذيب المكذّبين وإغواء الغاوين وإضلال المضلّين وعصيان العاصين وترنّي المرتنّين، هذا[٣] إلى موجود أمراض هنا ومصائب وما هو جماع للمكروه كلّه وجميع قول القائلين بما لم يأذن به الله جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه، ثمّ ما هو جزاء ذلك في عاجل الوجود وآجله، وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ وَمَا لَهُمْ مِنَ الله مِنْ وَاقٍ (٣٤:١٣). وعلى القول بالإجمال فهو تعوّذ من جميع ما هو منبعثه من جهنّم بواسطة فيحييها، وما يوجب المصير إليها من قول أو عمل أو عقد، وذكر رسول الله ﷺ المعوّذتين وقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ (١:١٠٩) وقال "هما المُقَشْقِشات"، ذلك لما فيهما من قوله عزّ وجلّ قُلْ، قُلْ، ولهما في القرآن نظائر. لذلك بيّن التبيان العليّ بقوله العظيم لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُن لَّهُ كُفُوًا أَحَدٌ (١١٢:٣-٤)، أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وهو الغني الحميد وَلَمْ تَكُنْ لَّهُ صَاحِبَةٌ (١٠١:٦)، وأنّى تكون له صاحبة ولم تكن له كُفُوًا أَحَدٌ، فتعوَّذْ بهما كما أمر رسول الله ﷺ، وقدِّم سورة الإخلاص واختِم بها تبرّكًا بها وتحبُّبًا إلى من[٤] هي وصف لصفاته وإنباء عن شأنه لا إله إلاّ هو العليّ الأعلى.

[١١٦٩] واعلم أيّدنا الله وإيّاك بروح منه أنّ لكلّ مقام مقال، ولكلّ مقام ومقال حال، فإذا تعوّذتَ به عزّ جلاله من محذورك فقد علمتَ أنّ التعوّذ من المعوَّذ منه لِواذ من تعوّذتَ به واستجارة بمنعته وطلب للدخول في كريم جِواره والتحرّم بحَرَم عباده، فليكن حالك حين تعوّذك به إفراد له بشأنك ذلك، وائوِ بتحرّمك[٥] إليه لِواذًا به واستجارةً بجواره، واقصده بذلك واعتمد وتوكّل عليه، وكذلك حال دعائك إيّاه وسؤالك اقصده بانتوائك ذلاًّ له وفقرًا إلى ما عنده، وليكن

---

٣ هذا: ساقطة من آ.

٤ من: ما ب.

٥ تحرّمك: بحرك آ.

معتمدك في أحوالك كلّها بين بدئك ذكر[٦] احتياجك واضطرارك وفقرك إليه وحده لا شريك له، وإحضار ذكر كرمه وفضله وجوده وإحاطة قدرتة على قضاء حاجتك، وأنّه قد وعد بذلك وهو أكرم من وفى بعهد ورفق بعبد مخلص له فقير إلى ما عنده، وهو الغنيّ الحميد الرحيم الودود القريب المجيب، وليكن المقصود منه والطِلبة منه إحضار مشيئته في قضاء حاجتك، فذلك الشأن، وهو اسمه الكبير الأكبر عزّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه فترضِه بما أمكنك من تذلّل وتباؤس وتمسكن وتضرّع والله المستعان وعليه التكلان، ولا حول ولا قوّة إلاّ بالله العليّ العظيم.

[١١٧٠] جاء عن رسول الله ﷺ أنّه قال وقد ذكر قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ (١:١٠٩) وقُلْ هُوَ الله أَحَدٌ (١:١١٢) وقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ (١:١١٣) وقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ (١:١١٤) فقال 'هنّ المُقَشْقِشات'، والعرب تقول تقشقش الجرح إذا برأ فظهرت عليه جلده هي كالقشرة عليه فيقال من ذلك قَشْقَشَت الجرح إذا أزلّت تلك القشرة عنه، وكأنّه من المضاعَف باختصار الداء، فكان قارئ هذه السور يبرؤه الله عزّ وجلّ من آثامه وذنوبه وممّا يحذّره وممّا يبرأ منه مِن كُفْر وغير ذلك، وربّما كان أيضًا معناه أنّه يجرّده من الذنوب ويبرؤه من محذوره، وهو القرآن كلام لله جلّ ذكره، وقد قال لعبده قُلْ كذا وكذا، وقول العبد ما أمره به طاعة له وهو مراد له وهو أسرع إلى عبده من العبد إليه، فقُلْ أنتَ ما أمرك واعبُده وتوكّل عليه، وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ (١٢٣:١١)، وتعمّل ما تقدّم ذكره من لِواذ به واحترام واستخارة به وانتواء وتحرّم بحرمة وفقر إليه وفزع إليه، مع إعظام له وإجلال وعلم به وبأنّه قادر على كلّ كفاية وكِلاءة وحياطة، واعتمِدْ أنتَ عليه وتوكّل فهو حسبك ونعم الوكيل، هو لِمن توكّل عليه.

٦ ذكر: ذكرًا ب.

آخر الكتاب والحمد لله حقّ حمده وصلواته على سيّدنا ونبيّنا محمّد النبيّ المصطفى وعلى آله وصحبه وسلّم تسليمًا كثيرًا أكثرًا.

انتقل بحكم الابتياع الشرعيّ إلى مُلك الفقير إلى الله تعالى أبي الحسن عليّ المقرئ بعرف ابن النبهاوي يوم الإثنين مستهلّ صفر سنة ثمان وثمانين وستمائة بايعه لنجم الدين ابن العنبري الواعظ المنادى محمّد المغربيّ الأسمر الدلاّل بسوق الكُتُبِيّين، نفعه الله به وغفر له ولوالديه ولجميع المسلمين. آ

كمل الكتاب بحمد الله تبارك وتعالى وحسن معونته لسَنة آخرها ذي الحجّة سنة اثنتي عشرة وستّمائة، وكتب العبد الضعيف الفقير المذنب الراجي رحمة ربّه عزّ جلا له طلبًا للثواب الجزيل يحيى بن محمّد الأصبهاني، ويسأل الله تعالى فقهه وفهمه والعمل به وأن يكون كلام الله العليّ شفيعًا له لا عليه وهو نِعم المجيب، وحسبنا الله تعالى وحده وصلّى الله على سيّدنا محمّد وآله وصحبه، رحم الله من نظر فيه واستفاد أن يدعو بالخير للكاتب والمصنِّف. ب

هامش سورة الروم (المخطوط ب)

قوله عزّ وجلّ غُلِبَتِ الرُّومُ فِي أَدْنَى الأَرْضِ وَهُم مِّن بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ فِي بِضْعِ سِنِينَ (٣٠:٤) المعنى إلى آخره، قرأه الجماعة برفع الغَين وخفض اللاّم، وقرأ عليّ وابن عمر رضي الله عنهما غَلَبَتْ بفتح الغَين واللاّم، وقرأ ابن عمر غَلْبِهِم بإسكان اللام ورُوي عنه فتحها كقراءة الجماعة، ومن قرأ غُلِبَتْ قرأ وَهُم مِّن بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ فِي بِضْعِ سِنِينَ بفتح الياء، ومن قرأ غَلَبَتْ بفتح الغَين قرأ سَيُغْلَبُونَ برفع الياء.

حكمة الله جلّ ذكره في دوائر التقدير أن يرجع فيما أواخر الحكم على أوائلها، ومن الدوائر مقدَّرة ومنها موسَّعة وعلى مقدار مشيئة الله فيها وبها، ولمّا أخبر جلّ جلاله عن الرُّوم أنّهم غُلبوا فِي أَدْنَى الأَرْضِ وهو بلد الشام، كان إخبارًا منه عمّا يكون والله أعلم، وذلك على قراءة من قرأ غُلِبَتْ برفع الغَين وخفض اللاّم، وبشارة بشّر بها رسول الله ﷺ والمؤمنون أنّ ذلك سيكون كما قال رسول الله ﷺ وقد استيقظ ليلةً فقال 'ويل للعرب من شرّ قد اقترب، فُتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه' وحلّق بإبهامه والمسبِّحة، فكان ذلك إنباء من الله تعالى إيّاه عمّا يكون، وظهر ذلك بعد المائتين بل من أوّل ظهور الدولة العبّاسيّة، واستعمالهم الخراسانيّين والترك والديلم والأجناس القاطنة فيما هنالك، وأمّا السُدّ نفسه فلا يُثلم إلاّ عند مجيء الوعد، ولذلك ما قلّل مقدار ذلك الروم وذكره بالفتح لأنّ استعمالهم كان فتحًا بوجه ما لمّا تولّت العرب جاء الله بأولئك، كما قال وَإِن تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لاَ يَكُونُوا أَمْثَالَكُم (٤٧:٣٨)، وكان قول رسول الله ﷺ 'ويل للعرب من شرّ قد اقترب' إنذارًا لهم بتولّيهم تصيير الأمر والجهاد إلى سواهم وإخبارًا منه أيضًا وقت التقدير، فإنّه يتقدّم الكون وكان تقدير

ذلك تلك الليلة لقوله فُتح الليلة والله أعلم بما ينزل، فكذلك قول الله جلّ ذكره غُلِبَتِ الرُّومُ هو إخبار بشارة منه عن التقدير المتقدّم الظهور الكائن، فكان ذلك زمان عمر بن الخطّاب رضي الله عنه غلبهم على بلاد الشام واستخرج بيت المقدس عن أيديهم، وقال بِضْعِ سِنِينَ (٤:٣٠) والبِضْع من الثلاث إلى التسع، وكان نزول هذه السورة بمكّة فكان ذلك في داخل بِضْعِ أسابع سنين على رأس عشرين إلى ثمان وعشرين سنة، ثمّ لم يزل الفتح بعد ذلك يتّصل ويتّسع إلى نهاية سبقت في التقدير.

ثمّ قال عزّ من قائل وَهُم يعني الروم مِّن بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ (٣:٣٠) أي إنّهم غُلبوا، ثمّ هم يغلبون ومِن بَعْدِ غَلَبِهِمْ هذا سَيَغْلِبُونَ، أي إنّهم إذا غَلبوا يُغلبون ثمّ يَغلبون، فأخبر عن حكم دوائر التقدير أنّ لهم غلبتان ولنا غلبتان سوى الغلبة الأولى التي كانت لنا بالصحابة رضي الله عنهم، فكانت الغلبة الأولى منهم لنا في تلك الأرض هي المقابلة لغلبة الصحابة داخل تسعة وأربعين أو خمسين أسبوعًا، وهي سبعة أسابع في مثلها وفي ضمن سبع في تسع، ولم تبلغ هذه الغلبة إلاّ إلى ثغور أرض الشام، ثمّ كانت للمسلمين كرّةً فانتزعوا عن أيديهم ما كانوا أخذوه واستولوا على بلاد أرمينية، ثمّ أُديلوا بغلبة ثانية عام تسعين وثمانين وأربعمائة، فغَلبوا على أرض الشام كلّها وعلى بيت المقدس، وذلك عند آخر السنة السادسة التي هي من ألف شهر من شهور العرب تصديقًا لقوله فِي بِضْعِ سِنِينَ التي سادس أيّامها رأس الخمسمائة سنة، ثمّ إلى تمام الخمسمائة وثلاث وثمانين سنة وثُلث سنة تمام سبع سِنيها، ولما كانت القراءة الأخرى دليلاً آخر إذ هي عند جميع العلماء بمثابة أخرى لكونها سيّان في وجوب الاستدلال بهما والتلاوة والتصديق لهما، كان قوله أيضًا غَلِبَتِ الرُّومُ فِي أَدْنَى الأَرْضِ وَهُم مِّن بَعْدِ غَلَبِهِم سَيَغْلِبُونَ (٢:٣٠-٣) بفتح الغَين واللام إخبارًا منه عن غلبتهم المسلمين التي كانت داخل تسعة وأربعين أسبوعًا.

ثمّ تجاوز بالذكر غلبتنا عليهم إثر ذلك، وقد تقدّم ذكر ما للمعهود من وجوب حكم دوائر التقدير، ثمّ قال وَهُم مِّن بَعْدِ غَلَبِهِمْ أي غلبهم للمسلمين سَيَغْلِبُونَ، أي إنّ الدائرة ترجع عليهم بمثل ما كانت لهم، فقد غلبوا ثانيةً وهي التي كانت سنة تسع وثمانين، وبقي الوعد الكريم بأنّهم سَيُغْلَبُونَ، فرجعَت هذه الغلبة عليهم ثالثة ثلاث أولاهنّ غلبة الصحابة إيّاهم والغلبة التي لهم اليوم ثانيةً للغلبة التي كانت لهم التي لم تبلغ مثل هذه والحال التي كانت لهم وقت نزول القرآن ورسول الله ﷺ بمكّة حال سادسة، ومن تدبّر دوائر التقدير في اختلاف الليل والنهار واختلاف الأزمان وتقليب الكيان في ذلك في تغيير الأحوال من الإدالات والزيادة والنقصان عساه أن يقف على بعض العلم بذلك وما يُحصّل من ذلك فهو من أنفع فوائد اليقين بتمام الآماد وكمال الآجال ووجوب ظهور اليوم الآخر وتحقّق العلم بالبعث والوعد والوعيد إلى ما وراء ذلك، وقد يمكن أن يكون معنى قوله على قراءة مَن قرأ بكسر اللام وفتح الياء أنّهم يكون لهم غلبة فِي بعض سِنِينَ كما تقدّم كما تقدّم فِي بِضْعِ أسابع سنين ويكون معنى قراءة مَن قرأ برف الياء وفتح اللام أي إنّهم سَيُغْلَبُونَ فِي بِضْعِ سِنِينَ، قال رسول الله ﷺ وذكر المهدي فقال 'يملأ الأرض عدلاً وقسطاً كما مُلئت جَورًا وظلمًا يعيش فيكم سبع سنين'، وفي أخرى 'تسع سنين'، فيكون ذلك إخبارًا عن غلبتنا لهم يومئذ لأنّها كرّة منّا عليهم وفرّة منهم ليس لهم كرّة في تلك المدّة إن شاء الله، وما تقدّم ذكره فصحيح والْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٢:١)، فيكون تقدير الكلام غَلَبَتِ الرُّومُ فِي أَدْنَى الأَرْضِ وَهُم مِّن بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ أي الثانية سَيَغْلَبُونَ فِي بِضْعِ سِنِينَ إخبار عن غلبة المسلمين لهم بالإمام العدل رضي الله عنّا وعنهم وقد جاءت الأخبار بذلك والله المستعان.

أتبع ذلك قوله الحقّ لِلَّهِ الأَمْرُ مِن قَبْلُ وَمِن بَعْـدُ وَيَوْمَـئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِـنُونَ بِنَصْرِ الله (٣٠:٤-٥)، أخبر جلّ ذكره بما يكون لهذه الأمّة وعليها من وقائعها مع الروم، ثمّ أشار إلى

اقتراب الانقراض من آخر وقائعها وهي غلبة المسلمين إيّاهم مع الإمام المبشَّر به وهي الملحمة بقوله لِلَّهِ الأَمْرُ مِن قَبْلُ وَمِن بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ الله وإنّما هو الدجّال لعنة الله عليه، ثمّ كلمة الله وعبده ورسوله عيسى ابن مريم صلوات الله وسلامه عليه، ثمّ ذهاب الصالحين، ثمّ الساعة، وقد كان له الأَمْرُ مِن قَبْلِ نزول القرآن وبَعْد تمام هذه الآماد، بل قد كان له الأَمْرُ قَبْل إيجاد الخليقة، ويكون له بَعْد الانقراض، كما قال وَالأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لله (١٩:٨٢) وقال الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ (٢٦:٢٥).

أتبع ذلك قوله وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ الله (٣٠:٤-٥)، هذا الدليل الدالّ على أنّ ما تقدّم ذكره هو المراد بهذا الخطاب لا ما قاله بعض المفسّرين مِن غلبة فارس للروم وغلبة الروم فارس، وإن كان قد كان ذلك فليس الغرض الإخبار عن أولئك ولا بنصر فارس على الروم والروم على فارس، يبشّر الله جلّ ذكره به المؤمنين وينزل به كتابه العزيز ويعبّر عنه بكلامه العظيم، إذ ليس بموضع عبرة ولا عظة ولا بشرًى للمؤمنين، وإن كانوا قد تعلّلوا في تحقيق ذلك بزعمهم بميل المؤمنين إلى الروم من أجل أنّهم أصحاب كتاب ولا يبلغ ذلك ذلك إلى أن يعد الله به عباده بقوله وَعْدَ الله لاَ يُخْلِفُ الله وَعْدَهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لاَ يَعْلَمُونَ (٦:٣٠) المعنى إلى آخره، وليست الروم بعد إعراضهم عن الدعوة بمحمّد ﷺ بمرحومين في قوله وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (٥:٣٠) وإن كانوا يُدالون على غيرهم كما يُدال غيرهم عليهم فلحكمة لله جلّ ذكره في ذلك بالغة ولنُوَلِّي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُواْ يَكْسِبُونَ (١٢٩:٦)، وإنّما يعبّر أبدًا باسم العزّة عن معنى انتقامه، وباسم الرحمة عن حكم رحمته منه بالمؤمنين، وهذا كلّه ينافي على التحقيق ما ذكروه، إنّما البشرى والرحمة للمؤمنين والوعيد والتقريع والتوبيخ في الخطاب لغيرهم فافهم.

أتبع ذلك قوله عزّ من قائل يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ (٧:٣٠) لمّا نفى عنهم العلم ولصدق قيله أثبت لهم ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، يقول ولو نظروا

بعقولهم إلى تدوار دوائر الأمر والآيات في السماوات والأرض لأيقنوا باليوم الآخر والحياة الآخرة ولقاء الله في الدار الآخرة. أتبع ذلك قوله عزّ وجلّ أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُواْ فِي أَنفُسِهِمْ (٨:٣٠) فيرون الحواسّ الخمس تؤدّي الأمر المجعول إليها من سمع وبصر وشمّ وذوق ولمس إلى حاسّ باطن يجمعها ويتأدّى الأمر من ذلك إلى العبد الباطن والموصوف بالصفات من العلم والقدرة والإرادة والحياة إلى غير ذلك، وهو المسمّى بالأسماء الموصوف بالصفات من عالِم وقادر وحيّ ومريد إلى غير ذلك من أسمائه. أتبع ذلك قوله الحقّ مَا خَلَقَ الله السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَآ إِلاَّ بِالْحَقِّ (٨:٣٠) تدوار دوائر التدبير تنسي بأنّ الحكمة في الأمر إرجاع أواخره على أوائله والإقبال بأوائله إلى أواخره، وفي ذلك تحقّق العلم باليوم الآخر عقيب يوم الدنيا والحياة الآخرة عقيب الحياة الدنيا، وأنّ لقاء الله جلّ ذكره عقيب البُعد والغيبة عنه في سجن الدنيا، وأنّه كما أنّ بعد النهار الليل وبعد الليل النهار، كذلك وعد الله آت لا بدّ ولا محالة، كذلك وعيده إلاّ ما عفا عنه فاعمل على ذلك بل صنعه ومفعوله قد حكم فيه المشيئه وصدقه لا يخلفه وهو لصدقه وتحقيق الحقّ منه لا يعد إلاّ بما قد شاء إمضاءه لا بدّ لا يجوز عليه غير ذلك، ويتحقّقون من أنفسهم العلم بتقليبهم في طبقات الكيان إذ هم أَجِنَّةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِهِم (٢٣:٥٣)، ثمّ في إنشائهم خلقًا آخر من ضعف إلى قوّة، ثمّ إلى شيخ وشيبة، ثمّ إلى حال هي أَرْذَلِ الْعُمُرِ (٧٠:١٦) يفقدون فيها العلم والقوّة وأكثر الصفات والحواسّ التي يوجد بها طيب الحياة أشراط للموت كأشراط الساعة وعلاماتها، وذلك إرجاع أواخرنا على أوائلنا وأوائلنا على أواخرنا وفي ذلك وجوب العود بعد البدء.

أتبع ذلك قوله عزّ من قائل أَوَلَمْ يَسِيرُواْ فِي الأَرْضِ فَيَنظُرُواْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ (٩:٣٠)، يقول جلّ ذكره لِمَ لم يعتبروا بما أصاب مَن كفر بالله وكذّب المرسَلون وتغافل عن النظر

في آيات الله وضيّع حظّه من الأخذ بالحزم والتضرّع من عذاب الله عزّ وجلّ وإهلاكه بالإيمان والتُقى وحسن الاستجابة له ولرسله، لذلك قال عزّ من قائل فَمَا كَانَ لِيَظْلِمَهُمْ أي مع ما نصب لهم على الحقّ المطلوب منهم من الشواهد وأقام على ذلك من البيّنات بإرساله الرسل وإنزاله الكتب إليهم بل كَانُوٓاْ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (٩:٣٠) بتردّدهم في عمههم واستصحابهم الضلالات في ظلمات غفلاتهم. قوله تعالى ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةَ الَّذِينَ أَسَاءُواْ السُّوٓأَىٰ أَن كَذَّبُواْ بِآيَاتِ الله وَكَانُواْ بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ (١٠:٣٠) أخبر جلّ وعزّ أنّ ضلالهم عقوبة لإعراضهم وتغافلهم، وأنّ الختم لهم بالكفر عقوبةً لإساءتهم وتحزبهم لضلالهم ورضاهم بكفرهم بدلاً من نزل العليّ الحميد. قوله تعالى الله يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (١١:٣٠)، صرّح جلّ ذكره بحكم ما نصب عليه من الدلائل وما عبّر به عن الحقّ المطلوب فيما عرض به فيما قبل إلى قوله فَأُوْلَـٰٓئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ (١٦:٣٠). قوله تعالى فَسُبْحَانَ الله حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ (١٧:٣٠–١٨)، وقرأ عكرمة حِينًا تُمْسُونَ وَحِينًا تُصْبِحُونَ، القراءة الأولى لصريح التعظيم والتنزيه، والثانية للتعجيب، ويتطرّق التعظيم أبدًا إلى التعجيب وتقدير الكلام فَسُبْحَانَ الله وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ، حِينَ تُمْسُونَ صلاة المغرب والعشاء، وَحِينَ تُصْبِحُونَ صلاة الصبح، وعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ صلاة العصر والظهر، وإنّما عدّد مواسم التسبيح والتحميد من المخلوقات وإلاّ فله التسبيح والتحميد على الولاء أبدًا.

يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ أي يُخْرِجُ الروح الْحَيَّ مِنَ الجسم ويُخْرِجُ الجسم مِنَ الروح، أي يفرّق بينهما بالموت، والروح أبدًا موصوف بالحياة والجسم هو الموصوف بالموت وهو أرض الحيوان، وَيُحْيِي الأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا أي ينزّل الماء من السماء إلى الأرض فتهتزّ بالنبات وحدائق الجنّات وَكَذَٰلِكَ تُخْرَجُونَ (١٩:٣٠)، يريد وهو أعلم كَذَٰلِكَ ينزل الله عليها الماء من تحت العرش ماء كمنيّ

الرجال ينبت الأجسام كما ينبت البقل ويرسل الأرواح الحيّة إلى الأجسام الميتة فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنظُرُونَ (٣٩:٦٨) .

هذه سبعة مطالب مؤدّية إلى سبعة علوم بما تبعها الآخرة المطلوب الأعظم، والحقّ المخلوق به السماوات والأرض، وأنّ كلّ شيء إلى أجل مسمًّى، والبداية، والإعادة، والإرجاع إلى الله جلّ وعزّ، والساعة حقّ، والجنّة والنار .

أتبع ذلك سبع آيات دالاّت على ما ذكره مبيّنات للحقّ الذي فرضه، أقام الدلالة بقوله وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُم مِّن تُرَابٍ (٣٠:٢٠) أي ميّت لا حياة به على تحقيق يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ (٣٠:١٩)، ثمّ إِذَا أَنتُم بَشَرٌ أحياء تَنتَشِرُونَ (٣٠:٢٠)، وبيّن بقوله وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُم مِّنْ أَنفُسِكُمْ أَزْوَاجًا (٣٠:٢١) مراده في قوله أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا (٣٠:٨)، ولذلك قال إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (٣٠:٢١)، ودلّ بقوله وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ (٣٠:٢٢) الآية، على انقضاء الآجال وتمام الآماد ووجوب ما وعد به أو أوعد ممّا هو آت، ثمّ أرجع الخطاب إلى نظيرتها مَا خَلَقَ اللهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ (٣٠:٨) الآية، ولعموم ذلك قال إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالِمِينَ (٣٠:٢٢)، ودلّ بقوله وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُم (٣٠:٢٣) الآية، على الحياة بعد الموت والموت بعد الحياة، وبقوله وَابْتِغَاؤُكُم مِّن فَضْلِهِ (٣٠:٢٣) إعلام بالحياة الكبرى بعد هذه الموت المنتظَر والبعث عنه، وفيه دلالة على النبوّة وتعريض بما في الدار الآخرة، ولهذا قال إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ (٣٠:٢٣) أي ما في الوحي من فضل الأخرى، ثمّ قال عزّ من قائل وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ (٣٠:٢٤) آية على جهنّم لأنّها بفيح تتنفّسها، فالبرق من موجود نفَسها الناري في أجواء الهواء فيصدم النفَس رحمة الله بالرياح اللواقح للسحاب والماء الكائن عن فتح رحمته، فتشتمل السحاب على ما في الحوض من إنارة ذلك المعنى الناري، فتخرجه الملائكة بإذن الله بروقًا وصواعق وتخرج حقيقة نفَسيها رعودًا، لذلك قال خَوْفًا (٣٠:٢٤) أي من الصواعق .

ثمّ عرض بذكر الجنّة بما يخرجه من الأرض بالماء من نبات وجنّات ألفافًا زائدًا إلى ما تقدّم، لذلك قال إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (٢٤:٣٠)، ثمّ قال وَمِنْ آيَاتِهِ أَن تَقُومَ السَّمَاءُ وَالأَرْضُ بِأَمْرِهِ (٢٥:٣٠)، صرف وجه الدلالة إلى معنى قوله أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ (٨:٣٠) به تماسك الملكوت وقام كلّ شيء في السماوات والأرض، هو الحيّ القيّوم ومن أمره أنّه إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ الأَرْضِ إِذَا أَنتُمْ تَخْرُجُونَ (٢٥:٣٠) فطرًا وبرءًا وبدءًا وخلقًا فِطْرَةَ الله (فطرة الله: مكرّرة في المخطوط) الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا (٣:٣٠) فافهم، خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ (٣:٦٤) مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى (٥٥:٢٠) لا إله إلاّ هو إليه ترجعون، فوجب تحقيق القول بلقائه عزّ وجلّ في بدء الشأن فاعبده وتوكّل عليه [من المتقارب].

ألا إنّنا كلّنا بائد ... فأيّ بني آدم خالد
وبدؤهم كان من ربّهم ... وكلّ إلى ربّه عائد
فيا عجبًا كيف يقضي الإله ... أم كيف يجحده جاحد
وكلّ شيء له آية ... تدلّ على أنّه واحد

ثمّ قال لَهُ مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ كُلٌّ لَّهُ قَانِتُونَ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ (٢٦:٣٠–٢٧) الآية، الْعَزِيزُ عزّ عن مشابهة الأشباه، الْحَكِيمُ (٢٧:٣٠) أحكم كلّ شيء صنعةً فشهد لصانعه ودلّ على خالقه.

فهرس السور

أمّ القرآن ٥–٤٦
البقرة ٤٧–١٨٨
آل عمران ١٨٩–٢٤٨
النساء ٢٤٩–٢٧٨
المائدة ٢٧٩–٣١٤
الأنعام ٣١٥–٣٦٩
الأعراف ٣٧٠–٤٤٣
الأنفال ٤٤٤–٤٦٤
يونس ٤٦٥–٤٩٥
هود ٤٩٦–٥١٢
يوسف ٥١٣–٥١٤
الرعد ٥١٥–٥٤٠
إبراهيم ٥٤١–٥٤٦
الحجر ٥٤٧–٥٥٣
النحل ٥٥٤–٥٥٩
الإسراء ٥٦٠–٥٧٠
الكهف ٥٧١–٥٨٤
مريم ٥٨٥–٥٩٥
طه ٥٩٦–٦١١
الأنبياء ٦١٢–٦٢١
الحجّ ٦٢٢–٦٣٠
المؤمنين ٦٣١–٦٤٢
النور ٦٤٣–٦٤٩
الفرقان ٦٥٠–٦٥٩
الشعراء ٦٦٠–٦٦١
النمل ٦٦٢–٦٧٢
العنكبوت ٦٧٣–٦٩١
الروم ٦٩٢–٦٩٧
لقمان ٦٩٨–٦٩٩
السجدة ٧٠٠
الأحزاب ٧٠١–٧٠٥
سبأ ٧٠٦–٧١٥
الملائكة ٧١٦–٧١٩
يس ٧٢٠–٧٤٨
والصافّات ٧٤٩–٧٥٩
ص ٧٦٠–٧٦٩
الزمر ٧٧٠–٧٩٢
المؤمن ٧٩٣–٨٠٣
فُصّلت ٨٠٤–٨١٤
حم عسق ٨١٥–٨٢٠
الزخرف ٨٢١–٨٢٥
الدخان ٨٢٦–٨٢٨
الشريعة ٨٢٩–٨٣١
الأحقاف ٨٣٢–٨٣٩
القتال ٨٤٠–٨٤٤
الفتح ٨٤٥–٨٤٧
الحجرات ٨٤٨–٨٥٠
ق ٨٥١–٨٦٢
الذاريات ٨٦٣–٨٦٧
الطور ٨٦٨–٨٧٠
والنجم ٨٧١–٩١٠
القمر ٩١١–٩١٢
الرحمان ٩١٣–٩٢٢
الواقعة ٩٢٣–٩٤٠
الحديد ٩٤١–٩٥٣
المجادلة ٩٥٤–٩٥٩
الحشر ٩٦٠–٩٦٥
الممتحنة ٩٦٦–٩٦٨
الحواريّين ٩٦٩–٩٧٨
الجمعة ٩٧٩–٩٨٣
المنافقين ٩٨٤–٩٨٦
التغابن ٩٨٧–٩٩٢
الطلاق ٩٩٣–٩٩٥
التحريم ٩٩٦–٩٩٩
الملك ١٠٠٠–١٠٠٧
القلم ١٠٠٨–١٠١٣

الحاقّة ١٠١٤-١٠١٩
المعارج ١٠٢٠-١٠٢٣
نوح ١٠٢٤-١٠٢٩
الجنّ ١٠٣٠-١٠٣٣
المزمّل ١٠٣٤-١٠٣٦
المدّثّر ١٠٣٧-١٠٤٠
القيامة ١٠٤١-١٠٤٤
الإنسان ١٠٤٥-١٠٤٦
المرسلات ١٠٤٧-١٠٥٣
النبأ ١٠٥٤-١٠٥٨
والنازعات ١٠٥٩-١٠٦٣
عبس ١٠٦٤-١٠٦٧
التكوير ١٠٦٨-١٠٧٠
الانفطار ١٠٧١-١٠٧٢
المطفّفين ١٠٧٣-١٠٧٥
الانشقاق ١٠٧٦-١٠٧٧
البروج ١٠٧٨-١٠٨٠
الطارق ١٠٨١-١٠٨٢
سبّح ١٠٨٣-١٠٨٧
الغاشية ١٠٨٨-١٠٩١
والفجر ١٠٩٢-١٠٩٧
البلد ١٠٩٨-١١٠٢
والشمس وضحاها ١١٠٣-١١٠٥
والليل إذا يغشى ١١٠٦-١١٠٧
والضحى ١١٠٨-١١١٠
ألم نشرح ١١١١-١١١٣
والتين والزيتون ١١١٤
القلم ١١١٥-١١٢٢
القدر ١١٢٣
لم يكن ١١٢٤-١١٢٥
إذا زُلزلت ١١٢٦-١١٢٨
والعاديات ١١٢٩
القارعة ١١٣٠
ألهاكم التكاثر ١١٣١-١١٣٢
الهمزة ١١٣٣-١١٣٥
الفيل ١١٣٦-١١٣٧
أرأيت الذي ١١٣٨-١١٣٩
الكوثر ١١٤٠-١١٤١
قل يأيها الكافرون ١١٤٢
النصر والفتح ١١٤٣-١١٤٤
تبّت ١١٤٥
الإخلاص ١١٤٦-١١٦٥
الفلق ١١٦٦
أعوذ بربّ الناس ١١٦٧-١١٧٠

فهرس الأبواب

بيان:

٣١، ١٣٩، ٢١١، ٢٥٩، ٢٩٩، ٣١٩، ٧٠٥، ٩٤٢، ١١٠٤

تبيان:

٩٣٠، ١٠١٩

تنبيه:

١١٦، ٣٨٤، ٤٧٨، ٤٧٩، ٥٠٦، ٦١٣، ٦٤٧، ٦٧٥، ٨٥٥، ٩٠٨

عبرة:

٦٠١، ٦٠٤، ٧٤٣، ٧٤٦، ١١٤٤

فصل:

١٧، ٢٠، ٢٦، ٢٩، ٣٠، ٥٦، ٦٦، ٧٤، ٨٢، ٨٦، ٨٩، ٩٥، ١٠٥، ١٠٩، ١١٧، ١٢٤، ١٣٢، ١٣٦، ١٤٠، ١٥٤، ١٩٩، ٢١٢، ٢٢٤، ٢٢٦، ٢٣٠، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٤٠، ٢٤٨، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٦٤، ٢٧١، ٢٧٨، ٢٨٢، ٣١٢، ٣١٦، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٤، ٣٢٩، ٣٣١، ٣٤٠، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٥٣، ٣٥٥، ٣٦١، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٨، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٨، ٤١٥، ٤٢٥، ٤٢٨، ٤٤٢، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٦٠، ٤٧٦، ٤٨٠، ٤٨٨، ٤٩٧، ٤٩٨، ٥٠١، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥١٠، ٥٢٠، ٥٢٤، ٥٢٦، ٥٣٠، ٥٣٢، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٨، ٥٥١، ٥٥٧، ٥٦٧، ٥٩٢، ٥٩٣، ٦٠٠، ٦١٤، ٦٣٢، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٩، ٦٤٢، ٦٤٥، ٦٥١، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٧٨، ٦٨٠، ٦٨٨، ٦٩٤، ٧٠٧، ٧١١، ٧١٣، ٧١٤، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٣٢، ٧٣٦، ٧٦٢، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٨٧، ٨٤١، ٨٥٢، ٨٥٨، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٧، ٨٩٦، ٩٠٣، ٩١٧، ٩٣٦، ٩٤٧، ٩٧٦، ١٠٢٥، ١٠٣٥، ١٠٤٩، ١٠٧٠، ١١١٢، ١١١٩، ١١٤٩، ١١٥١، ١١٥٤، ١١٦٢، ١١٦٤

فهرس أهمّ الآيات القرآنية

الآية	رقم الآية	الفقرة
وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِن ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا	(٧:١٧٢)	٧، ١٩، ٦٣، ١١٨، ٢٨٦، ٤٥٠، ٥٤٠، ٦٧٥، ٧٠٥، ٧٦٠، ٧٧١
يَوْمَ تُبَدَّلُ الأَرْضُ غَيْرَ الأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ	(١٤:٤٨)	٢١٨، ٣٦١، ٥٤٨، ٥٥٩، ٥٩٨، ٦٣٦، ٧٥٠، ٨٨٨، ٨٩٨، ١٠٠١، ١٠٦٣، ١٠٧٦
بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ	(٢٣:٨٨)	٢٦٨، ٧٤٨
وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَّرَهُ تَقْدِيرًا	(٢٥:٢)	٦٧، ٣٦٨، ٤٢٦، ٦٥٢، ٦٥٨، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٧٤، ٩١٣، ٩٤١، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١١٥٠
هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ	(٥٧:٣)	١، ٥، ٧، ٤٨، ١٣٠، ١٣٥، ١٤٤، ١٤٨، ١٩٢، ٢٦٠، ٣٢٤، ٣٢٦، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٥٥، ٣٩٣، ٤٥١، ٥٣٧، ٥٧٥، ٥٨٦، ٥٩٦، ٥٩٧، ٦٥٠، ٧٣١، ٩٤١، ٩٦٩، ١١٢١
وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ	(٥٧:٤)	٥، ٧٥، ٢٢٤، ٢٢٥، ٣٣١، ٣٥٧، ٤٦٣
وَمَا يَكُونُ مِن نَّجْوَى ثَلاَثَةٍ إِلاَّ هُوَ رَابِعُهُمْ إلى قوله وَلاَ أَقَلَّ مِن ذَلِكَ وَلاَ أَكْثَرَ إِلاَّ هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا	(٥٧:٧)	٥، ٤٧، ١٣٠، ١٤٤، ١٩٢، ٢٢٤، ٢٦٠، ٢٦٦، ٣٢٦، ٤١٦، ٦٥٠، ٦٦٧، ٦٩٤، ٩٥٧

فهرس الأعلام

(أ)

إبراهيم: ٣٣، ٧٨، ١١٤، ١٢١، ١٤٠، ١٥٩، ١٧٥، ١٧٦، ٢٠٣، ٢٧٢، ٢٧٥، ٢٧٩، ٢٨٢، ٢٨٨، ٣١٦، ٣٣٣، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٣، ٣٩٧، ٤١٥، ٤٨٨، ٥٠٥، ٥١٣، ٥٣٣، ٥٥٢، ٥٦١، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٩٢، ٥٩٥، ٦٠٥، ٦١٩، ٦٦٤، ٦٧٦، ٨٦٦، ٨٨٧، ٩٠٥، ٩٠٩، ٩١٠، ٩٥١، ٩٦٧، ١٠٢٧، ١٠٨٧، ١١٢٤، ١١٥٢

ابن أبي زياد بن المنذر: ٩٠١

ابن آدم: ٦، ١٩، ١٤٥، ٢٠٢، ٢٩٢، ٣٤٤، ٣٤٦، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٩٣، ٤٠٨، ٤٥٠، ٤٥٣، ٤٦٤، ٥٣٧، ٥٤٤، ٥٧٦، ٥٨٦، ٥٨٩، ٥٩١، ٦١٦، ٦١٩، ٦٥٣، ٦٦٢، ٦٧٥، ٧٠٤، ٧١٠، ٧٢٦، ٧٧٤، ٧٧٨، ٧٨٩، ٨٥٩، ٨٧٢، ٩٠٢، ٩١٥، ٩٢٤، ٩٢٧، ١١٣١، ١١٥٩، هامش سورة الروم

ابن البزّار: ٩٠١

ابن البنهاوي: آخر الجزء الأوّل والثاني

ابن أمّ مكتوم: ١٠٦٤

ابن جُدعان: ١١٣٨

ابن عبّاس: ٤٥

ابن عمر: هامش سورة الروم

ابن مسعود: ٤٥، ١١٦٣

أبو البشر: ١٠٢٥

أبو بكر الصدّيق: ٤٣٥، ٤٤٦، ٧١١، ٧٨٨

أبو جهل بن هشام: ١١١٨

أبو طالب: ٣٣٤

أبو عيسى الترمذي: ١١٣٣

أبو لهب: ٤١٧، ١١٤٥

أبو هريرة: ٥٣٨، ٥٦١

أبي الحسن عليّ المقرئ: آخر الجزء الثاني

أبيّ بن كعب: ١٨، ٧٢٥، ٧٢٧

أبي طلحة: ٤١٧

إدريس: ١٤٠، ٥٩٥

آدم: ١٩، ٦٨، ٦٩، ٧١، ٧٣، ٧٤، ٨٠، ٨١، ٨٢، ٨٤، ٨٧، ٨٩، ٩٠، ٩١، ٩٣، ٩٤، ٩٥، ١٠٠، ١٠٤، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٩، ١٤٠، ١٦٦، ١٩٨، ٢٢٥، ٢٤٩، ٢٦٤، ٢٦٦، ٢٦٧، ٣١٦، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٦٨، ٣٧٢، ٣٧٤، ٣٧٨، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٣، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٦٠٥، ٦٠٧، ٦١٧، ٦١٩، ٦٣٢، ٦٥١، ٧٠٥، ٧١٨، ٧٢٠، ٧٢٢، ٧٢٥، ٧٧٢، ٧٧٤، ٧٨٩، ٨١٠، ٨٩٠، ٨٩٨، ٩٠١، ٩٥٩، ٩٧٦، ١٠٢٥، ١٠٩١، ١٠٩٩

إسحاق: ٧٨، ١٢١، ٥١٣، ٩٩٩، ١١٥٢

إسرافيل: ٢٦٣، ٣٨٧

إسماعيل: ١١٤، ١٢١، ٢٧٩، ٥٩٥، ٦١١، ٧٢٧، ١١٥٢، ١١٩٩
إشعياء: ٣١٢
أمّ حارثة: ٦٣١
أمّ سلمة: ٢٣٨
أمّ موسى: ٨٥٤
امرأة العزيز: ٨٩٠
امرأة عمران: ٥٦٣
امرأة فرعون: ٥٩٣، ٦٤١، ٩٩٨
امرأة لوط: ٩٩٨
أميمة: ٣٣٨
أيّوب: ٥١٤، ٧٦٥

(ب)
بُخت نصر: ٣٧٥
بلال: ٥٢١

(ث)
ثمود: ٨٠٦، ٨٠٠، ٩٠٨، ١٠١٤، ١٠٤٨، ١٠٩٥، ١١٠٥

(ج)
جابر: ٤١٧، ٤٣٧
جالوت: ٤٣٧
جبريل: ٩٣، ١٠٣، ١٢٤، ٢٦٣، ٢٧٣، ٣١٦، ٤٤٧، ٤٩٩، ٥١٣، ٥٥٠، ٧٢٥، ٨٧٦، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٦، ٨٨٨، ٨٩٣، ٨٩٥، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٥٨، ٩٧٥، ٩٩٦، ١٠١٦، ١٠٥٣، ١٠٧٠، ١١١٧

(ح)
حاتم الطائي: ١١٣٨
حاطِب بن أبي بَلْعَتَة: ٩٦٦
حام بن نوح: ١٠٣٩
الحسن: ٤٢٩، ١١٣١
حنظلة: ٨٦
حوّاء: ٣٦٨، ٥٥٦، ٥٩١

(خ)
خديجة: ٢٣٩
الخضر: ١٤٥، ٣٠٦، ٥٧٤، ٥٨٣، ٥٨٤

(د)
دانيال: ٣١١
داود: ٤٢، ٧٧، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٨٥، ٧٠٩، ٧٦٢، ١١٦٤
دجّال: ٢٨٣، ٢٩٥، ٣١٠، ٣١٢، ٤٣٤، ٤٧٠، هامش سورة الروم

(ذ)
ذبيح الله: ٧٨، ٩٩٩

(ر)
الرجل الصالح: ٣٠٨، ٦١٤، ٩٧٢

(ز)
زكريّاء: ٧٦، ٢٠٣، ٢٧٥، ٤٥٥، ٤٩٦، ٥٧٠، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٢
زيد: ١١٦، ٣٢٠، ٥٣٠، ٥٣٩
زينب: ٩٩٦

(س)
سام: ١٠٣٩
سلمان: ٥٢١
سليمان: ٧٧، ٥١٤، ٧٠٩، ٧٦٥

(ش)
شعيب: ٦٨٦

(ص)
صهيب: ٥٢١

(ع)
عاد: ٥٢٢، ٨٠٦، ٨٧٠
عائشة: ٣٦، ١٠٨، ٢٣٩، ٢٧٢، ٧٧٩، ٨٧٧، ١٠٣٤، ١١٥٤، ١١٦٤
العبّاس بن عبد المطّلب: ١٣٨،
عبد الله بن سلام: ٨٣٦
عثمان: ٤٣٦، ٧١١، ٩٠١
العدوّ: ١٠٠، ٢١٣، ٣٨٣، ٣٨٥، ٣٨٨، ٤٤٨، ٦٠٨، ٦٥١، ٧٠٩، ٨٣٦، ٩٦٢
عفريت: ٦٦٩
عكرمة: هامش سورة الروم
عليّ بن أبي طالب: ٤٣٦، ٧١١، ٩٠١، ٩٦٦، هامش سورة الروم
عمر بن أبي ربيعة: ١٣٧
عمر بن الخطّاب: ٣٦٤، ٤٠٦، ٤٣٥، ٧١١، ٧٥٨، ٧٩٠، ٨٣٨، ٩٦٦، ٩٩٦، هامش سورة الروم
عمران بن حُصَين: ٩
العُمَران: ٨٧٨
عمرو: ٥٣٩
عنترة: ٢١٧، ٢٩٢
عيسى بن مريم: ٤١، ٩١، ١٢١، ٢٠٣، ٢٠٥، ٢٦٦، ٢٧٢، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٩، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٨، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣٣٣، ٤٣٧، ٤٦٠، ٥١٤، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٥، ٦١٩، ٦٢١، ٦٤٠، ٦٦٤، ٦٩٣، ٧٦٠، ٧٥٥، ٨٤٩، ٨٤٧، ٨٧٩، ٨٨٥، ٩٠٠، ٩٠٥، ٩٣٠، ٩٧٢، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٩٩،

١١١٤، هامش سورة الروم

(ف)

فاطمة: ٢٣٩

الفرزدق: ٧٩٠

فرعون: ٢٩، ٥٧، ٧٦، ٣٧٥، ٤٣٥، ٤٧٥، ٤٩٤، ٦٠٢، ٦٣٦، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٦٤، ٧٩٨، ٨٢٧، ٩٩٨، ١٠١٥، ١٠٦٣، ١٠٩٥

(ل)

لبيد بن الأعصم: ٩٢٩

لوط: ١٦٢، ٦٧٦، ٩٣٣، ١٠١٥، ١٠٢٥، ١٠٢٧

ليث: ٨٦

ليلى: ٩٨، ٣٤٠، ٤٨٢

(م)

مأجوج: ٥٨٤، ٦٢٠، ٦٣٢، شرح سورة الروم

محمّد المغربيّ الأسمر الدلاّل: آخر الجزء الأوّل والثاني

محمّد بن عثمان بن مخلد الواسطي: ٩٠١

محمّد بن علي بن الحسين: ٩٠١

مريم: ٢٠٣، ٢٣٩، ٢٧٥، ٢٧٦، ٣٠٥، ٥٧٠، ٥٨٧، ٥٩٠، ٥٩٢، ٥٩٣، ٦١٩، ٨٨٥

المِقْداد بن الأَسْوَد: ٩٦٦

مَلَك الموت: ٣١٩، ٣٢٢، ٧٢٧

ملِك: ١٠٤٠، ١٠٥٣

المهدي: ٦٢١، ٨٤٦، هامش سورة الروم

موسى: ١٧، ٢٩، ٤١، ٥٧، ٧٧، ٩٢، ١٠٠، ١٠١، ١٢١، ١٤٥، ١٩٤، ٢٠٨، ٢١٢، ٢٥٨، ٢٧٢، ٢٩٠، ٣١١، ٣٦٠، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣١، ٤٣٣، ٤٣٨، ٤٩٤، ٥٠٦، ٥٦٢، ٥٧٤، ٥٨٤، ٥٩٥، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٥، ٦٠٧، ٦٢٩، ٦٤٠، ٦٦٣، ٦٦٤، ٧٢٦، ٧٩٨، ٨١٢، ٨٢٧، ٨٣٦، ٨٤٧، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٦٨، ٨٧٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٩، ٩٠١، ٩٠٥، ٩٠٩، ٩١٠، ٩٣٠، ٩٧٢، ١٠٣١، ١٠٤٤، ١٠٦٣، ١٠٨٧، ١١١٤، ١١٢٤

ميكائيل: ٢٦٣

(ن)

نجم الدين ابن العنبري: آخر الجزء الأوّل والثاني

نوح: ١٢٤، ٢٣٤، ٣٥٢، ٤٢١، ٤٩٤، ٥١٢، ٥٦٣، ٥٧٠، ٥٩٢، ٦٠٠، ٦٠٥، ٦٢٩، ٦٤٠، ٦٦٤، ٦٨٦، ٧٤١، ٨١٠، ٨١٨، ٨٥٩، ٩٠١، ٩٠٩، ٩١٠، ٩٥١، ٩٩٨، ١٠١٥، ١٠٢٥، ١٠٢٧، ١٠٤٨، ١٠٩١

(هـ)

هارون: ٤٢٩، ٤٩٤، ٥٠٦، ٥٩٥، ٦٤٠، ٧٩٨، ٨٧٠

هود: ١٠٥، ٥١٢، ٨٣٩، ٩٨١

(و)

ولد إسماعيل: ٧٢٧

(ي)

يأجوج: ٥٧٤، ٦٢٠، ٦٣٢، هامش سورة الروم
يحيى بن محمّد الأصبهاني: آخر الجزء الثاني
يحيى: ٢٠٣، ٣٣٣، ٤٥٣، ٥٥٠، ٥٧٠، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩
يعقوب: ٧٨، ١١٤، ١٢١، ٥٨٧، ٩٩٩
يوسف: ٦٩، ٧٨، ٢١٧، ٥١٣، ٥١٤، ٨٩٠، ٩٩٩، ١٠٢٨
يوشع بن نون: ٥٧٤
يونس: ٤٦٥، ٧٥٧، ٩٤٨

فهرس الجماعات

(أ)

أباعد، بُعداء: ٢، ١٤، ٢١، ٤٥، ١١٣، ٢٤٤، ٢٩٠، ٣٠١، ٣٦٤، ٤٤٦، ٤٤٩، ٤٩٣، ٤٩٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٦٢٧، ٧٣١، ٨٠٢، ٨٢٧، ٨٨٨، ٩٣١، ٩٥٩، ٩٧١، ١٠٠٧، ١٠٥٢، ١٠٨٧

أتباع موسى: ٣٦٠

أحزاب: ١٠٣٤، ١٠٤٨

أصحاب الأُخدود: ١٠٧٩

أصحاب الغار: ٥٧٣

أصحاب الكهف: ٥٧٣، ٥٨٠

أصحاب المهدي: ٦٢١

أُغيلمة من قريش: ٤٣٤، ٥٨٠

آل عمران: ٣٣، ٢٧٥، ٤٤٥، ٥٧٠، ٥٨٧، ٥٩٠، ٥٩٢، ٦٠٥، ٩٩٣، ١١٥٠

أمير: ٢٩٧، ٢٨٣، ٤٣٠، ٤٣٥، ٤٣٦، ٨٤٣، ٨٤٤

أهل التمادي: ٣٧

أهل الحجاز: ٤٠٨

أهل الشرح والتفسير: ٨١، ١٧٤، ٥٧٤، ٧٩٠، هامش سورة الروم

أهل العشق: ٤٨٢، ٩٨٩

أهل القبضة الأخرى: ٦٢، ٨٦، ٩٤٦

أهل القبضتين: ٦٣

أهل الكتاب: ١١٤، ١٩٤، ٢٠٤، ٢٠٦، ٢٤٦، ٢٦٩، ٢٧٦، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٥، ٣١٢، ٣٣٤، ٣٤٣، ٣٦٩، ٤٠٩، ٤٣٣، ٤٤٩، ٥٦٨، ٦٤٦، ٦٨٨، ٨١٨، ٨٤٣، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٦٠، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٧١، ٩٧٩، ٩٨٣، ٩٨٤، ١٠٠٩، ١١١٩، ١١٢٤

أهل الكلام: ٢٥٤، ٣٨٨

أهل الملّة: ٤٠٩

أهل بدر: ٩٦٣، ٩٦٦

أهل قبضة اليمين: ٨٦

أولي العزم: ٦٠٥، ٦٨٦،

(ب)

بنو إسرائيل: ٧٠، ٧٨، ١٠٠، ١٠٢، ١٦٤، ٢٨٦، ٣٠٤، ٣٠٥، ٤٣١، ٤٣٥، ٤٣٧، ٣٦٠، ٥٦٢، ٥٧١، ٦٠١، ٦١٩، ٦٤٠، ٥٦٢، ٥٧١، ٦٠١، ٦١٩، ٦٤٠، ٦٧٢، ٦٧٦، ٧٣٠، ٨٣٦، ٨٧٩، ٨٩٢،٩١٠، ٩٥١، ٩٧٢، ٩٧٤

بني بكر: ٨٧٨، ١١١١

(ت)

تابعون: ٢١٢، ٥٠٠، ٥٩٤، ٨١٣، ٩٧٣

التُرك: هامش سورة الروم

(ث)

ثنويّة: ٥٢٥

(ج)

جنّ: ٨١، ٩٨، ٣١٥، ٣٢٦، ٣٦٩، ٣٧٤، ٣٨١، ٤١٢، ٤٣٧، ٤٤٢، ٥٢٨، ٥٥٠، ٦٠٢، ٦٦٩، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٧، ٨٠٧، ٨١١، ٨٢١، ٨٣٧، ٨٦٧، ٩٢٩، ١٠٠٤، ١٠٣٠، ١٠٣٣، ١١٦٦، ١١٦٧

جهبذ: ٢٩

(ح)

حبر: ٣٠٠، ٤٢٧، ٤٤٨، ٧٢٦

حبشيّ: ٤٣٤

الحكماء الأوائل: ٧١١

حَمَلَة القرآن: ١٠٤٤

حنيف: ٢٢، ٤٣، ٢٨٢، ٣٦٢، ٥٧١، ٧١١، ١١٢٥

حور: ١٤٧، ٧٢٨، ٩٢٢، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ١٠٥٥

(خ)

خراسانيّين: هامش سورة الروم

الخلفاء الراشدون: ٢٩٠

خواصّ: ٦٨٢

(د)

دهريّة: ٤٨٢

الدولة العبّاسيّة: هامش سورة الروم

(س)

سلف: ٥٨، ١٠٩، ١١١، ٢٩١، ٤٢٧، ٥٨٠، ٦١٤، ٦٤٩، ٦٧٨، ٧٨٧، ٩٩٩،

(ش)

شاعر: ٢٨٣، ٣٣٨، ٣٤٣، ٦١٠، ٧٥٣، ٧٩٦، ٩٠٨، ١٠٠٥، ١٠١٦، ١٠٣٩

(ص)

صابئين: ٣٠٦، ٦٢٤

صِبيان: ٨٨٧، ٩٢٢، ١٠٣٥، ١١٦٦

صحابة: ٣١، ٣٥، ١٣٤، ١٣٨، ٢١٢، ٢٢٩، ٢٩١، ٢٩٦، ٣٠٨، ٣٥١، ٣٥٣، ٤٢٧، ٤٣٥، ٤٤٤، ٥٠٠، ٥٨٦، ٥٨٨، ٥٩٧، ٦٠٤، ٦٣٧، ٦٥٥، ٦٩٣، ٧١١، ٧٥٨، ٨٤٣، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٦٢، ٨٧٨، ٩٠٨، ٩٣٨، ٩٧٤، ١١٥٧، ١١٦٢، ١١٦٦

(ط)

طالب العلم: ٨٠، ١٠٧، ١١٢، ١٢٦، ١٩٦، ٤٨٢، ٥٨٣، ٦٦٥، ٦٨٣، ٦٨٥، ٧١١، ٧٩٤، ٨٠٥،

١٠٢٩، ١٠٦٤، ١١٥٩
طائفة النخل: ٤٣٤
طائفة: ٢٨٩، ٤٣٥، ٦٥٠، ٦٧٥، ٩٧٤، ١٠٣٤

(ع)

عارف: ٢، ٩٨، ١٥٦، ٢١٢، ٣٤٦، ٩٣٤، ١١١٩
عالِم القرآن: ١١٦٣
عالِم، عالم بالله: ٢، ٣، ٢٩، ٣٥، ١٢٦، ١٢٨، ١٩١، ٢٥٥، ٢٩٨، ٣٥٤، ٣٥٦، ٣٦٨، ٣٩٤، ٤٣٠، ٤٣٢، ٤٥١، ٤٩٥، ٥٢٤، ٥٧٨، ٥٨٣، ٦٠١، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٧٧، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٨٤٣، ٩١٠، ٩١٧، ٩٣٤، ٩٥٨، ١٠٦٤، ١١٦٣
عجم: ٤٨٠، ٥١٣، ٥٦٨، ٦٢١، ٨١٣، ٩١٠، ١١٦٨
عرب: ١٢٤، ١٩٤، ٢٩٢، ٣٠٥، ٤٠٨، ٤٨٢، ٥٠٨، ٥١٠، ٥١٣، ٥١٨، ٥٢١، ٥٤١، ٥٥٧، ٥٦٨،٦٢١، ٦٣٧، ٦٦١، ٧١٦، ٧٥٨، ٨٠٥، ٨٤٤، ٨٦٤، ٨٦٧، ٨٨٢، ٩١٠، ٩١٦، ٩٧٩، ٩٩٩، ١٠٦٢، ١١٣٨، ١١٧٠، هامش سورة الروم

(ف)

فقيه: ٥٠٠

(ق)

قرية ثمود: ٩٠٨،
قوم لوط: ١٦٢، ١٠١٥، ١٠٢٦

(ل)

لحميّين: ٤٠٢

(م)

مجسّمة: ٥٢٥
مجوس: ٦٢٤
المُلك العضوض: ٤٣٤، ٤٣٦، ٧١٢
ملوك الروم: ٣٠٨، ٦٩٢
مؤذّنون: ٨٨٧

(و)

واجد: ٢٧١، ٣٤٨

فهرس المصطلحات
الفقهية والكلامية والصوفية

(أ)

أثارة: ٢٩، ٩٣، ٩٤، ٢٣٧، ٢٦٤، ٢٦٦، ٣٢٧، ٣٦٣، ٣٩٠، ٤٢٩، ٤٥٢، ٥٣٤، ٦١٥، ٦٩٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٨٢٣، ٩٣٩، ٩٤٥، ٩٤٧، ١٠٧٢، ١٠٨٣

أجسام كثيفة: ٢٢٥

إجماع: ٣٦٩، ٦٢٠، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٩٨

أحكام الفرائض: ٦٨٢

آدمي: ٩١، ٣٧٨، ٥٤٩، ٥٨٩، ٦١٩، ٩٧٧

الأرض السابعة: ١٣، ١٤٠، ١٤٤، ٢٠٩، ٤٦٢، ٦٩٤، ١٠٠٨

الأرض السفلى: ٤٩، ٢٠٩، ٥٣٧، ٩٧٩، ١٠٧٣

الأرضون السبع: ٤٩، ١٣٣، ٢٥٩، ٤٨٦، ٥٥٧، ٦٠٤، ٦١٧، ٦٩٤، ٨٣٣

استواء على العرش: ١، ٧، ١٣، ١٥، ١٧، ٦٩، ٧٣، ٧٤، ٧٥، ٩٠، ١٤٤، ١٥٦، ١٩١، ٢٠٩، ٢١٠، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٣٠٧، ٣٣٢، ٣٥٤، ٣٩٢، ٣٩٥، ٤١٤، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٩، ٤٥٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٨، ٤٨٩، ٥٠٤، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٦، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٨، ٥٤٠، ٥٩٦، ٥٩٧، ٦٠٥، ٦١٥، ٦٢٠، ٦٤٢، ٦٥٨، ٦٦٧، ٦٦٩، ٧٠٠، ٧٠٥، ٧٢٠، ٧٢٤، ٧٣٢، ٧٣٤، ٧٧٠، ٧٩٣، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٩٧، ٩٢٩، ٩٣٤، ٩٣٦، ٩٤٥، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١١١٥، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٧

إسراء: ١، ٩٣، ٣١٦، ٣٨١، ٥١٣، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٣، ٥٦٦، ٦٠١، ٦٦٣، ٨٥٨، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٥، ٨٧٧، ٨٨٣، ٨٩٢، ٩٠٢، ١٠٠٨، ١١١٢

إسرائيليّات: ٤٣٧

أسطوانات: ١١٢٧

الاسم الأعظم: ١٢٧، ١٥٩، ٦٦٥، ٩٦٥

أصول الشرع، أصول الفقه: ٢٠٠، ٣٨٨، ٩٨٥

الأفق المبين: ٢٠٩، ٩٤٩، ١٠٧٠

إلّ: ٩١، ٢٠١، ٢٤٣، ٣٢٧، ٤٠٢، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٣، ٤٦٥، ٥٠١، ٥٣٤، ٥٤٠، ٧١٠، ٩٤١

أمّ الكتاب: ١٤، ١٨، ٤٨، ٤٩، ١٩٩، ٢٠٦، ٦١٧، ٧٢٠، ٧٢٦، ٧٣٦، ٧٦٠، ٧٩٤، ٨١٥، ٨٢١، ٨٢٩، ٨٣٢، ٨٤١، ٨٤٤، ٨٥٢، ٨٦٣، ٨٩٥، ٩٣٥، ٩٣٦، ١١١٧

إمام، إمامة: ٢، ٢٧، ٣٩، ٤٢، ٤٥، ٤٦، ١٩٦، ٢١٨، ٢٨٣، ٢٩٦، ٢٩٩، ٣٧٢، ٤١٠، ٤٤١،

٤٤٩، ٥١١، ٥١٤، ٥١٥، ٥٣٣، ٥٥٥، ٥٦٦، ٦٥٩، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٩٠، ٧٩٧، ٨٣٦، ٨٤٣، ٩٠١، ٩١٧، ٩٧٩، ١٠٣٧

انشقاق القمر: ٩١١

أنواع الخطاب: ١٩٣، ٢٠٠، ٣٢٣، ٤٩٦

آية: ٢، ٥، ١٢، ١٦، ٤٨، ٥٥، ٥٧، ٦٠، ٧١، ٧٥، ١١٦، ١٢٤، ١٣٦، ١٤١، ١٤٢، ١٩١، ٢١٧، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٧، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٧، ٢٣٩، ٢٥٥، ٢٦٧، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٩٤، ٢٩٧، ٣٠٥، ٣١٠، ٣١٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٤٠، ٣٤٤، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٧٧، ٣٩٢، ٤٠١، ٤٠٣، ٤١٦، ٤٢٢، ٤٣٠، ٤٥٤، ٤٦٤، ٤٦٨، ٤٧١، ٤٧٣، ٤٨٤، ٤٨٦، ٥١٥، ٥١٦، ٥٣٩، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٩، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٦، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٦، ٥٧٨، ٥٨٤، ٥٩٠، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٥، ٦٠٤، ٦١٩، ٦٢١، ٦٢٨، ٦٣٣، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦٩، ٦٨٦، ٦٨٩، ٧٠٠، ٧٢٤، ٧٣٣، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٦٥، ٧٧٢، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨٣، ٧٩١، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨١٦، ٨١٨، ٨٢١، ٨٢٩، ٨٤٦، ٨٦٤، ٨٩٢، ٨٩٩، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٨، ٩٢٢، ٩٤٦، ٩٦٥، ٩٧٥، ٩٧٩، ٩٨٣، ٩٨٥، ٩٨٩، ١٠٠٥، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠٢٩، ١١٠٥، ١٠٣٩، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٧٠، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٤، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤

آية خاصّة: ١٢، ٤٧، ١٤٣، ٣٣٥، ٤٢٥، ٤٦٩، ٤٩٨، ٥١٣، ٥٧٦، ٦٥٩، ٨١١، ١٠٧٠، ١٠٧٧، ١٠٨١، ١١٠٣

آية محكمة، كتاب محكم: ٤٩، ١٨٩، ١٩٣، ١٩٩، ٤٩٨، ٥٢١، ٥٩٦، ٦٧٤، ٦٩٢، ٨١٥، ٨٣٢، ٨٤٤، ٨٦٣، ٨٧٦، ٨٨٤، ٨٨٩، ١١١٧، ١١٦٤

(ب)

باب الفتح: ٣٨٢، ٣٨٣، ٤٤٦، ٤٥٩، ٥٤٨

بحر البحور: ١٣، ٤٦٢، ٥٩٦، ٨٦٨

بدء الأمر: ٦٨١، ٦٨٢

البدء الأوّل: ٢٤، ٧٥، ١٠٠، ١٢٣، ١٢٤، ١٥٧، ٢٠٤، ٢١٥، ٢٨٠، ٢٨٧، ٣٠٩، ٣٦٤، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٨٨، ٤٩٠، ٦١٢، ٦١٩، ٦٢٣، ٧١٦، ٧١٧، ٧٤١، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٩٤

براق: ٦٠١، ٨٧٥، ٨٧٨، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٩٠١، ١١١١

برزخ: ٥٩، ١٠٦، ٢٥٢، ٣١٥، ٣٨١، ٣٨٩، ٤٠٣، ٤٤٨، ٤٦٢، ٤٦٧، ٤٧٣، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٣، ٤٨٧، ٤٩٤، ٥١٢، ٥٥٨، ٦٣١، ٦٥٦، ٦٧١، ٦٨٠، ٧٢٢، ٧٤٣، ٧٧٦، ٧٨٠، ٧٨٩، ٨٠٦، ٨١٩، ٨٥٢، ٨٨٣، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢١، ٩٥٤، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٩٤، ١٠١٢، ١٠١٦، ١٠١٨، ١٠٢٠، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤٦، ١٠٥١،

١٠٥٦، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٥، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٧، ١٠٩١، ١٠٩٥، ١٠٩٧، ١١١٤، ١١٣٦

برزخان: ٩١٨

بركة: ٧٨، ٢١٣، ٣١٢، ٣٦٤، ٣٩٠، ٣٩٣، ٣٩٤، ٤١٧، ٤٢٩، ٤٨٣، ٥٥٢، ٥٥٦، ٥٦٢، ٥٩٢، ٦٠٧، ٦٥٠، ٧٢٧، ٧٤٥، ٧٨٦، ٩٧٥، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١١٦٦، ١١٦٨

برهان: ١٩٧، ٢٠٠، ٢٢٠، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٩، ٣٢٥، ٣٤٤، ٤٧٨، ٤٨٩، ٥٢٩، ٦٢٤، ٦٥٢، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٣٣، ٧٨٩، ٨٣٥، ٩٤٩

بونين: ٢٢٢، ٤٧٣، ٤٨٤، ٦٧١، ٧٤٥، ٧٦٦

البيت المعمور: ١٤٠، ٢٣٧، ٢٦٦، ٤٦٣، ٨٦٨، ٨٧٥، ٨٩٣، ٩٣٠

البيعة الأولى: ٦٨٤

(ت)

تأويل: ٩٣، ١٦٢، ١٩٦، ١٩٧، ١٩٨، ٣٧٨، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٤١٣، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٧٦، ٥٠٦، ٥١٢، ٥١٣، ٥٧٨، ٥٨٩، ٥٩١، ٥٩٥، ٨٢٥، ٨٥٤، ٨٧٨، ٨٨٧، ٨٩٢، ٨٩٩، ٩٠٣، ٩٣٣

تجلّي، التجلّي العليّ: ٦٠، ٧٣، ١٣١، ١٣٥، ١٤٢، ٢١٨، ٢٢١، ٢٣٣، ٢٣٥، ٣٢٤، ٣٣٢، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٧، ٤٦٩، ٤٧١، ٤٨٣، ٤٨٦، ٥٩٩، ٦١٧، ٦٥٩، ٦٨٦، ٦٩٣، ٧٤٨، ٨١٢، ٨٩٩، ١٠٢٨، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٩٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٨، ١١٢٣

تسوية كلّ شيء: ١٠٨٣، ١١٥٩

تعبّد: ٢٦، ٨٦، ١٢٦، ١٥٨، ١٥٩، ٢٦٣، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٥٧، ٥٢٤، ٥٣٣، ٦٢٤، ٦٧٠، ٦٩٥، ٧٩٠، ٩٤٥، ١١٠٣، ١١١٧

التقدير الأوّل: ٦١، ٧٠، ٩٤، ١٠٠، ٢٧٢، ٣٠٧، ٣٧٢، ٣٨٥، ٤٣٢، ٥٨٢، ٦٧٣، ٦٩٩

(ث)

ثرى: ١٣، ١٤٤، ١٥٠، ٢٠٩، ٢١٠، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٧، ٢٦٦، ٣٣١، ٣٩٥، ٤١٩، ٤٤٧، ٥٠٥، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥٩٦، ٦٠٥، ٦٦٩، ٧٠٥، ٧٢٠، ٧٢٤، ٧٣٤، ٩٧٩

(ج)

جسم، مجسّمات: ٤٨، ٧٥، ٩٠، ٩٤، ١٠٤، ١٠٧، ١٢٩، ١٥٦، ٢٢٥، ٢٥٤، ٢٥٥، ٣٠٢، ٣٥٣، ٣٦٦، ٣٧٧، ٣٩٨، ٤٠٨، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٦٥، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٥١، ٦٢٢، ٦٨٤، ٧٣٦، ٧٤١، ٧٧٩، ٩٠٩، ٩٢٩، ٩٣٠، ١٠٧٥، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٩٧، ١١١٣، ١١٢٧

جنس: ٣، ٦٦، ١٥٠، ١٩٠، ١٩٥، ٣٠٢، ٣٠٦، ٣٤٤، ٣٧٤، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٩١، ٥٠٧، ٥٠٩،

٥١٨، ٥١٩، ٧٥٤، ٩١٩، ٩٢٦، ١٠٠٩، ١٠٣٢، ١٠٧٧، ١١٠٣
جوهر: ٢٥٤، ٢٥٥، ٤٧٦، ٥٩٨، ٩٥٨
الجيئة الأولى: ٢٠٥، ٣١١
الجيئة الثانية: ٢٩٥، ٣٠٨، ٣١١، ٣١٢، ٣١٤، ٥٩٠، ٩٠٠

(ح)

الحالة الأولى: ٢٨٣، ٢٨٥، ٤٧٥
حدوث الأسماء والصفات: ٦٥٠
الحقّ الذي إليه المصير: ٦٠، ٣٦٨، ٣٧٧، ٤٦٦، ٤٦٩، ٥١٠، ٦٤٢، ٦٨٩، ٨٠٣، ٨٠٥، ٨٠٧، ٨٢٨، ٨٣٤، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٨، ٩٨٧، ١٠٠٢، ١٠٠٦، ١٠٩٣، ١١٠٤
الحق المبين: ٥٠، ٥٥، ٦٠، ١٤٣، ٢٢١، ٢٢٣، ٢٣٢، ٢٣٣، ٣٠٦، ٣٢٦، ٣٤٧، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٧، ٣٩٢، ٤٢٠، ٤٢٥، ٤٣٣، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٦٦، ٤٦٩، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٥١٠، ٥١٢، ٥٧٧، ٦٣٤، ٦٤٤، ٦٨٣، ٦٨٦، ٦٩٣، ٧٤٨، ٧٥٦، ٧٦١، ٩١٣، ٩٤٢، ١٠٠٢، ١٠٠٦، ١٠٥٨، ١٠٧٠، ١٠٧٣، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١١٠٤
الحقّ المخلوق به السماوات والأرض: ٥١، ٦٠، ١٥١، ٢٢٢، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٥، ٢٨٨، ٣٢٦، ٣٤٨، ٣٥٤، ٣٥٧، ٣٦١، ٣٦٧، ٤٢٠، ٤٦٢، ٤٦٦، ٤٦٩، ٤٧١، ٤٩٨، ٥٣٦، ٥٤٥، ٥٥٤، ٥٧٧، ٦٤٤، ٦٤٧، ٧٢٠، ٧٤٨، ٨١١، ٨٢٥، ٩١٣، ٩٤٢، ٩٤٩، ١١٠٤، ١١٢٥
حكمة: ١٦، ١٧، ٥٤، ٧٤، ٨٠، ٨١، ١١٢، ١٢٤، ١٢٨، ١٩٢، ٢٢٠، ٢٣٢، ٢٦٤، ٢٦٨، ٢٧٢، ٣٢٧، ٣٣٧، ٣٤١، ٣٦٣، ٣٦٥، ٣٨٣، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٥٧، ٤٧٤، ٤٨٧، ٤٩٩، ٥١٨، ٥٥٤، ٥٦٥، ٥٦٨، ٥٨٧، ٥٩١، ٥٩٥، ٦٢٩، ٦٥١، ٦٦٣، ٦٦٧، ٦٨٦، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٩، ٧٢٢، ٧٤٨، ٧٥٧، ٧٩٤، ٨١٣، ٨١٥، ٨٧٨، ٩١١، ٩٦٩، ٩٨٨، ٩٩٩، ١٠٣٠، ١١٢٠، ١١٥١
الحوض: ٢١٨، ٢٩١، ٥٤٥، ٥٥٤، ٦٢٠، ٨٢٨

(خ)

خبء: ٣٨، ١٨٩، ٢٠٧، ٢٢٧، ٣٠٧، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٦١، ٣٩٠، ٥٥٧، ٦٣٨، ٦٥٥، ٦٦٨، ٦٧٠، ٦٨٣، ٨٥٥، ٩٣٩، ١٠٠١، ١٠١٧، ١١٥١
الخلق والأمر: ٥، ١٠، ١١، ١٢، ١٤، ٢٣، ٤٩، ٧٤، ٨٤، ١٢٢، ١٥٠، ١٨٩، ٢٠٣، ٢١٩، ٢٢٢، ٢٦٨، ٣٤٨، ٣٦٧، ٤٢٧، ٤٨٧، ٤٨٩، ٤٩١، ٥١٧، ٥٢٩، ٥٨٥، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢٣، ٦٤٥، ٦٥٨، ٦٨٩، ٦٩١، ٦٩٥، ٦٩٧، ٧٠٤، ٧١٧، ٧٣١، ٧٣٥، ٧٤٠، ٧٤٥، ٧٦٣، ٧٧٠، ٧٧٤، ٧٧٧، ٧٩١، ٩٠٣، ٩٦٠، ٩٦٩، ٩٨٧، ١٠٤٣، ١١٢٨، ١١٤٩

(د)

دار البلوى: ٩٥، ٦٧٧

دار الحيوان: ١٣٨، ٢٢٦، ٤٧٧، ٦١٥، ٦٦٩، ٨٥٣، ١٠٠٦، ١٠٥٥، ١٠٧٢

الدار الوسطى: ٣٨٩، ٤٥٣، ٥٥٩، ٥٨٢، ٦٣٦، ٦٧١، ٨١٠، ٩٤٩، ٩٩٣

درمكة بيضاء: ٦٢٠، ٦٧٠، ١٠٨٩

دلالة: ١١٦، ١٢٩، ١٣٠، ٢٣٦، ٣٢٥، ٣٢٧، ٣٦٧، ٣٩٢، ٤٥٢، ٤٦٩، ٤٩٣، ٥٠٢، ٥٥٠، ٥٥٥، ٥٧٧، ٦٠١، ٦١٦، ٦١٧، ٦٤٤، ٦٥٩، ٦٧١، ٨٣٤، ٨٤٩، ٨٥١، ٩٠٩، ٩١٥، ٩١٨، ٩٣٤، ٩٣٦، ٩٦٨، ١٠٦٨، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٩٠، ١١١٠، ١١١٢، ١١٣٦

دلائل النبوّة والإنباء: ٦١٦، ٨٩٠

دلائل الوحدانيّة: ٦١٦

دماغ، عرش الدماغ: ٧٥، ٢٦٨، ٥٤٣، ٦٢٢، ١١٥٩

دير: ٥٧٥

(ر)

رتق: ٢٢٦، ٢٢٧، ٦١٥

رقية: ٢٥، ٢٨١، ٧٢٦، ٩٢٩

الروح الأمين: ٣٠، ٤٤٢، ٤٩٩، ٥٠١، ٦٦١، ٧٠٠، ٩١٠

روح التأييد: ٥٨٦، ٦٥٤، ٩٩٩

روح القدس: ٣٠، ٤٩٩، ٥٠١، ٥١٢، ٥٩١، ٥٩٤، ٦٥٤، ٧٠٠

روضة خاخ: ٩٦٦

الرؤية العليّة، مقام الرؤية: ٥، ٢٢٣، ٢٣٣، ٢٣٩، ٢٤٠، ٣٢٢، ٣٢٤، ٣٦١، ٣٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٥١٦، ٥٤٨، ٥٥٥، ٦٥٨، ٦٦٨، ٧٥٦، ٧٩١، ٨٢٥، ٨٨٧، ٩٣٢، ٩٤٢، ٩٥٩، ١٠٠٣، ١٠٢٨، ١٠٢٩

(ز)

زبانية: ٧٦٧، ٨٧٠، ١١١٨،

زجاجة: ٦٤٣، ٦٤٤

زمهرير: ١٦، ٥٥، ٨٢، ١١٦، ٢١٨، ٢٢٦، ٣١٦، ٣٨٦، ٤١٨، ٤٥٤، ٤٥٦، ٤٦٠، ٤٦٩، ٤٧٩، ٥١٠، ٥٢٢، ٥٤٣، ٥٤٥، ٥٥١، ٦٢٥، ٦٧١، ٧٦٦، ٧٧٨، ٧٧٩، ٨١٧، ٨٢٤، ٩١٨، ٩٢١، ٩٤٥، ٩٩٣، ١٠٠٥، ١٠٢٢، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٦٢، ١٠٧١، ١٠٧٩

الزنى الأكبر: ٤٠٣

زيارة عليّة: ٢٢٣، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤٢، ٣٦٨، ٥٤٦، ٨٩٣، ٩١٢، ٩٤٢، ٩٥٨، ١٠٩٢

(س)

السبع الطباق: ١٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٣١٥، ٦٠١، ٨٠٥، ١٠٠٣، ١٠٢٩

السبع المثَاني: ١٨، ٥٥٣، ٧٢٦، ٧٨٤، ١١٤٦، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٦٤
سبع طرائق: ٥٥٧، ٦٣٣، ٦٣٧، ٨٦٤
سِجّين: ١٣، ١٤٤، ٢٠٩، ٦٢٧، ٩٢٣، ٩٣١، ١٠٤٠، ١٠٧٣، ١٠٧٥، ١٠٨٧، ١١٠٥، ١١١٤، ١١٢٦، ١١٣٦
سدرة المنتهى: ١، ٤٩، ٥٦٩، ٦٠١، ٦٦٣، ٨٧١، ٨٧٥، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ١١١١
سلسبيل: ٨٩٨
السماء الثالثة: ٨٥٣
السماء الثانية: ٢٢٤، ٨٥٣
السماء السابعة: ١٤٠، ٢٠٩، ٦٩٤، ٨٥٣، ٨٦٨، ٨٩٣، ٩٣٠
السموات السبع: ٧٣، ١٣٣، ٢٢٧، ٢٣٤، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٢، ٣١٥، ٣٦٢، ٥٠٩، ٦٠١، ٦١٥، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٦٨، ٦٩٤، ٧٣٠، ٧٩٠، ٨٧١، ٨٧٥، ٨٨٤، ٩٩٥، ١٠٠٣، ١٠٢٩، ١٠٨٣،
السيّد الله: ٩١، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٩٨

(ش)

شجرة الحياة: ٣٧٨، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٧، ٣٨٨، ٤٧٦، ٥١٨
شجرة الزقّوم: ٥٤٣، ٥٤٦، ٧٥٧، ٧٦٦، ٨٢٨، ٩٢٦، ٩٣٩، ١٠١٩، ١٠٥١
شجرة طوبى: ٤، ٥٢٩، ٦١٣، ٧٢٦، ٧٣٠، ٧٩١، ١٠١٩
شجرة معرفة الخير والشرّ: ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٢، ٣٨٦، ٣٨٨، ٤٧٦

(ص)

صحف: ١، ٣٧١، ٤٨٦، ٦٠٠، ٦١٣، ٧٢٦، ٩٠٥، ٩٠٩، ٩١٠، ١٠٦٥، ١٠٨٧، ١١٢٣، ١١٢٤
الصحف المكرَّمة: ٢٦٨، ٨٤٨، ٨٥٢، ٨٥٤، ٩١٣، ٩٢٣، ٩٣٧، ٩٦٦، ١١٢٦، ١١٣٣، ١١٣٦، ١١٤٤،
صلاة الحضر: ٢٧٢، ٨٧٧
صلاة الخوف: ٢٧١
صلاة السفر: ٢٧٢، ٨٧٧
صلاة الصبح: ١٠٣٣
صلاة الظهر: ٤٣٤، ٦١١
صلاة العشاء: ٦١١، ١٠٣٥، ١١٦٦
صلاة العصر: ١٣٨، ٤٣٤، ٦١١، هامش سورة الروم
صلاة الفجر: ٢٣٨، ٦١١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١١٢٣، ١١٦٦
صلاة المغرب: ٦١١
صلصال: ٢٦٤، ٥٤٩، ٥٦١، ٩١٥
صليب: ٣٠٨، ٣١٢، ٧٥٥

(ط)

طبيعة: ٥١، ٥٢، ٧٤٨

طرق الاستدلال: ٢٠٠

(ظ) الظلمات السفلى: ٢٠٩، ٤٦٠، ٥١٦، ١١٠٨

(ع)

عارف: ٢، ٩٨، ١٥٦، ٢١٢، ٣٤٦، ٩٣٤، ١١١٩

عالم الشهادة: ٣٨، ٤٨، ١٩٢، ٢٨٩، ٣٤٣، ٤٩٧، ٥٩٥، ٦٦٦، ٧٨٦، ١٠٠١

العبد الباطن: ٥٣، ١٢٦، هامش سورة الروم

العبد البهيميّ: ٦٦٨

العبد الجزئيّ: ٧٤، ٧٥، ١٢٨، ٧٢٠، ٧٧٢

العبد الكليّ: ٦٧، ٦٧، ٦٩، ٧٤، ٧٤، ٧٤، ١٥٠، ٢١١، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٥، ٢٦٨، ٣٦٨، ٣٦٨، ٤١٩، ٤٢٦، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٥٠، ٥٣٨، ٥٧٠، ٦٩٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٤، ٧٣٥، ٧٤٨، ٧٥٩، ٧٧٢، ٧٧٤، ٧٨٩، ٨٤١، ٨٦٨، ٩٤١، ٩٦٩

عَبَرَ مِن... إلى: ١٣٥، ٢١٨، ٤٥٩، ٥٥٤، ٦٣٤

عِبرة: ٨، ٦٠، ٦٧، ١١٦، ١٢٨، ٢١٠، ٢٣٢، ٢٣٣، ٣٩٢، ٤٣٧، ٤٥٩، ٤٦٣، ٤٦٨، ٥١١، ٥١٤، ٥١٧، ٥٢٠، ٥٥٤، ٥٥٦، ٥٩٠، ٦٠١، ٦٠٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٨، ٦٩٣، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٦، ٧٦٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٥٩، ٨٦٧، ٩٠٨، ٩١٨، ٩٣٦، ٩٧٩، ١٠٩٤، ١١٤٤، ١١٦٠

عبودية: ٦، ٧، ١٩، ٢١، ٢٤، ٢٦، ٤٢، ٤٤، ٥٣، ٩٣، ١٥٧، ١٥٩، ١٦٠، ٢٤٩، ٣٢١، ٣٣٧، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٦٢، ٤١٧، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٧٥، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٦، ٥٤٠، ٦٨١، ٦٨٤، ٦٩١، ٧٠٤، ٩٤٣، ١١٠١

عرش: ٤، ٧، ١٣، ١٥، ١٧، ١٩، ٧١، ٧٣، ٧٤، ٧٥، ١٠٣، ١٢٤، ١٢٧، ١٤٤، ١٥٠، ١٥١، ١٥٦، ١٨٩، ١٩١، ١٩٨، ٢٠٢، ٢٠٩، ٢١٠، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٧، ٢٦١، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٨، ٣٠٧، ٣٢٩، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٥٤، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٧٢، ٣٧٥، ٣٩٢، ٣٩٥، ٤١٤، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٤١، ٤٤٧، ٤٥٤، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٨، ٤٨٩، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١٦، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣٧، ٥٤٠، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٩، ٦٠٥، ٦٣٨، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٥٨، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٩، ٧٠٠، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٨، ٧٢٠، ٧٢٤، ٧٣٢، ٧٣٤، ٧٥٠، ٧٦٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٨٠٠، ٨٦٨، ٩٣٤، ٩٣٦، ٩٤٢، ٩٤٥، ٩٩٥، ١٠١٥، ١٠٦٠، ١٠٦٠، ١٠٧٩، ١٠٨٣، ١١١٥، ١١٥٢، ١١٥٤، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٩، ١١٦٧

عَرَض: ١٣١

عرفان الشرع: ٥٢

عرفان العبرة: ٩٣٦

عرفان القلوب: ٧٨٧، ٨٧٦
عرفان النبوّة والإنباء: ٢٣٥، ٥٩٠، ٦٠٠، ٦٩١، ١٠٦١
عرفان: ٤٥١
العُزّى: ١١١٨
العقل الفعّال: ٥٣٢
عقل، روح العقل: ٢، ٣، ٢١، ٤٠، ٥٦، ٦٨، ٧١، ٧٣، ٧٩، ١٠٥، ١٠٦، ١١٠، ١٢٨، ١٣٠، ١٥٦، ٢١٤، ٢١٨، ٢٢٥، ٢٥٥، ٢٦٧، ٣٠١، ٣١٨، ٣٢٧، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٧٢، ٤٣٢، ٤٦٦، ٤٧٣، ٤٨١، ٥٠٧، ٥١٩، ٥٢٨، ٥٤٨، ٥٥٣، ٥٥٤، ٦٠٩، ٦٢٠، ٦٢٢، ٦٢٩، ٦٨١، ٦٩٨، ٧٤٤، ٧٤٨، ٧٥٣، ٧٦٤، ٧٩٤، ٨٠١، ٨٠٣، ٨٥٣، ٨٨١، ٨٨٨، ٩٠٠، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣٢، ٩٣٥، ٩٤٨، ٩٥٦، ٩٦٢، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٩٤، ١٠٩٠، ١٠٩٥، ١١٥٢، ١١٥٩
علم التوحيد: ٦٨٢، ٦٨٥
علم الشرع: ٢١٤
علم الفطرة: ٧٥٦، ٨٧٦، ٨٨٧،
علم لدنيّ: ٥٨٣
علوم: ٢٩، ٥١، ٥٤، ١٢٢، ١٥٢، ٣٦٣، ٤٧٣، ٥٢٠، ٥٣٦، ٦٨٥، ٧٣٢، ٧٩٣، ٩٤٥، ١١٢٢، ١١٦٠
عِلِيّين: ٢٠٩، ٤٣٩،٧٩٧، ٩٢٣، ٩٣٠، ١٠٤٤، ١٠٦٥، ١٠٧٣، ١٠٧٥، ١٠٨٧، ١٠٨٩، ١١٠٥، ١١١٤
العهد الأول: ٧٠، ١٨٩، ٢٤٩، ٢٨٦، ٧٧١، ٩٤٣
العهد المأخوذ عليه الميثاق: ١، ١٩، ٢١، ٦٣، ٢٠٤، ٢٤٩، ٢٨٠، ٢٨٦، ٤٨٧، ٥٤٠، ٦١٢، ٦٨١، ٧٦١

(غ)

غيب الغيب: ٤٩

(ف)

فتح: ١٦، ٥٢، ٥٦، ٦٤، ٧٢، ٨٣، ١١٩، ١٥٢، ١٥٣، ١٦٦، ٢٠٧، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٣٢، ٢٤٣، ٢٧٣، ٢٧٤، ٣١٦، ٣٢٣، ٣٢٧، ٣٤٢، ٣٦١، ٣٦٩، ٣٨٦، ٣٩٠، ٤٥٩، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٧٩، ٤٨١، ٥١٢، ٥١٧، ٥٢٢، ٥٢٦، ٥٤٥، ٥٥٧، ٦١٥، ٦١٨، ٦٥٦، ٦٩٠، ٧١٧، ٧٣٩، ٧٤٦، ٧٤٨، ٨١٧، ٨٥٤، ٨٨٦، ٩١٨، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٨، ٩٣٦، ٩٣٩، ٩٨٥، ١٠٠٥، ١٠١٧، ١٠٢٢، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٦٦، ١٠٨٢
فردوس: ٦٣١، ٦٣٢، ٦٢٨
فروع شرعيّة: ٣٨٨، ٩٨٥
فصل الخطاب: ٢٠٠، ٧٨٧
الفطر الأوّل: ٦٩٥
فطرة: ٥١، ٥٢، ٨٠، ١٧١، ٢١٤، ٣٢١، ٣٣٥،

٣٥٣، ٣٦٤، ٣٨٥، ٤٠٥، ٤٠٩، ٤٥٤، ٥٣٦، ٥٥٠، ٥٧٢، ٧٤٨، ٨٦٩، ٨٨٧، ٩٠٤، ٩٣٠، ٩٤٦، ١١١١، ١١١٢، ١١١٤، ١١٣٤

فقه: ٨٥، ٢٩٧، ٣٤٢، ٣٧٣، ٣٨٨، ٥٠٠، ٥٠٥، ٥٧٩، ٦٠٩، ٦٢٢، ٦٨٣، ٧٩٥، ٨٠٧، ٨٤٥، ٨٨٠، ٩٠٤، ٩٣٥، ٩٦٢، ٩٨٠، ٩٨٥، ٩٩٢، ٩٩٤، ١١١٢، ١١١٩

فيحين: ١٦، ٥٢، ٦٤، ٧٢، ٩٣، ١١٩، ١٥٢، ٢٠٧، ٢٢١، ٢٢٧، ٢٣٢، ٢٤٣، ٢٧٤، ٣١٦، ٣٢٣، ٣٢٧، ٣٣٥، ٣٦١، ٣٦٩، ٣٨٦، ٤٥٦، ٤٥٩، ٤٦٢، ٤٦٩، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٥١٢، ٥١٧، ٥٢٦، ٥٤٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٨١، ٥٩٥، ٦١٥، ٩٢١، ٩٤٥، ٩٩٣، ١٠٢٣، ١٠٦٦

(ق)

القبضة الأخرى: ٢١، ٣٧٦، ٣٨١، ٦١٧، ٦٢٠، ٩٤٦

قبضة اليمين: ١٤، ٢١، ٢٦، ١١٢، ٣٠٧، ٣٧٦، ٥٩٩، ٦٢٠، ٩٧٦، ٩٨٨، ١١٠٢

قبضتين: ٣٧٦، ٣٨١، ٦١٧، ٧٠٢، ٧٠٥، ٧٩١

القرآن العزيز: ١٥، ١٧، ٤٨، ٧٠، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٩، ٣٦٠، ٥٧٦، ٧٠١، ٨٠٥، ٨١٦، ١٠٢٦

القرآن العظيم: ١٨، ١٢٧، ١٢٨، ١٦٣، ١٦٨، ١٧٧، ١٨١، ١٨٢، ٢٠٦، ٤٢٦، ٤٢٨، ٥٦٩، ٥٩٧، ٦٦٦، ٦٨٣، ٧٢٦، ٧٥٠، ٨١٢، ٨١٥، ٨٣١

القلب الشرعيّ: ٥٢٨

قلم، القلم العليّ: ١٨، ٥٠، ٧١، ٩١، ١٠١، ١٤٥، ١٥٥، ١٩١، ٢٦٥، ٢٦٨، ٣٧١، ٣٧٦، ٤١٢، ٤٨٦، ٤٨٨، ٤٩٩، ٥٠٢، ٥٣٠، ٧٠٦، ٧٢٣، ٧٣٢، ٧٧١، ٨٢٩، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١١١٦، ١١١٧، ١١٢٣

قهرمان: ٥٥

القيامة الخاصّة: ٨٦٠، ١٠١٤، ١٠٦٣، ١٠٨٨، ١١٢٦، ١١٢٧

القيامة الكبرى: ٦٢٢، ٧٥٨، ٨٦٠، ١٠١٤، ١٠٤٨، ١٠٨٨، ١١٢٦،

القيامتين: ١٠١٤، ١٠٤٨، ١١٣٠

(ك)

الكائن المكوَّن: ٨٦٨

كتاب الرحمة: ٢٠٢، ٢٠٦، ٢٨١، ٣٥٤، ٤٤٧، ٥٦٩، ٥٩٩، ٦٤٢، ٧٣٢، ١١٦٧

الكتاب المبين: ١٧، ٣٥، ٤٩، ٥٠، ٦٠، ١٥٥، ١٨٩، ١٩١، ٢١٥، ٢٤٣، ٢٧٧، ٣٥٤، ٣٧١، ٤١٤، ٤٢٦، ٤٩١، ٤٩٦، ٤٩٧، ٥٠٢، ٥١١، ٥١٣، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥٢٢، ٦٠٠، ٦٠٢، ٦٦٠، ٦٧٢، ٧٠٦، ٧١٦، ٧٢١، ٧٧٠، ٧٧٧، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٩٤، ٨٠٤، ٨١٦، ٨١٨، ٨٢١، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٩، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٤٥، ٨٥٢، ٨٦٨، ٩١٢، ١٠١٣، ١١٤٧

كتاب عليّ: ١٥، ٢١، ٢٣، ٢٠٢
كتاب مرقوم: ٩٣٠، ٩٣١، ١٠٧٣
كرامة: ٢٤٢، ٦٦٨، ٧٢٧، ٨٠٢، ٩٩٩، ١١٠٩
كرسيّ الصدر: ١٥٧، ٢٦٧
كرسيّ: ١١٢، ٢٢٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٣٦٢، ٦٤٣، ٧٢٨، ٩٥٨، ١١٥٠
كلّ شيء: ٩، ١٧،٤٠، ٤٨، ٦٧، ٧٤، ٨١، ١٣٠، ١٥٠، ١٩٢، ٢٠٧، ٢١١، ٢٢٤، ٢٦٠، ٣٦٨، ٤١٧، ٤٣٢، ٤٥٠، ٤٦٢، ٥١١، ٥١٤، ٥١٥، ٥٣٨، ٥٧٠، ٥٩٦، ٦٢٣، ٦٤٣، ٦٥٢، ٦٥٨، ٦٩٩، ٧١٨، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٣٥، ٧٤٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٧٤، ٧٧٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٨١٥، ٨٢٦، ٨٣٣، ٨٤١، ٨٦٧، ٩٠٦، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩٣٤، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٦٠، ٩٦٩، ٩٨٧، ١٠٠٠، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٨
كوثر: ١

(ل)

اللاّت: ١١١٨
لبّ: ٢١٨، ٣٤٨، ٤٠٨، ٥٨٤، ٧٨٤، ٩٩٤، ١٠٨٤
اللقاء الكريم: ٦١، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٦، ١٠٧، ١٠٨، ١٠٩، ١١٠، ١١٢، ١٥٢، ١٥٤، ٢٣٣، ٢٣٤، ٣٢٢، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٥٠، ٣٦٧، ٤١١، ٤١٢، ٤٢٥، ٤٣٩، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧٢، ٤٨١، ٤٨٧، ٥٠٤، ٥١٦، ٥٤٥، ٥٤٨، ٥٦٣، ٦١٠، ٦١٨، ٦٥٨، ٦٦٨، ٦٧٤، ٦٧٧، ٦٨٥، ٦٩٣، ٦٩٦، ٧٧٦، ٨١٤، ٨٦٠، ٩٥٩، ٩٨٢، ٩٨٣، ١٠٥٧، ١٠٧٧، ١١٤٥
اللّوح المحفوظ: ١٦، ١٧، ١٨، ٤٠، ٥٣، ٨٢، ٩١، ١٠١، ١٥٥، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٢، ٢٤٣، ٢٦٤، ٢٩٢، ٣٠٧، ٣٣٥، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٦، ٤٣١، ٤٦٥، ٤٨٦، ٤٩١، ٤٩٦، ٤٩٧، ٥٠٢، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥٢٩، ٥٩٢، ٥٩٥، ٦٠١، ٦١٩، ٦٢٩، ٦٥٢، ٦٦٣، ٦٩٢، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٦، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٦٢، ٧٧٠، ٧٨٩، ٨٠٥، ٨١٢، ٨٢١، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣٢، ٨٤١، ٨٥١، ٨٦٨، ٩٣٥، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠٨٠، ١١١٦، ١١١٧، ١١٢٠، ١١٢٣، ١١٤٤، ١١٤٩

(م)

ماء المعمودية: ١٢١، ١٦٧
متشابه: ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٩، ٢٠٠، ٧٧٧، ٧٨٤، ٨٩٢
مجلس الذكر: ١٤٦، ٢٣٨، ٥٣٦، ٥٨١، ٢٤٢، ٧٣٣، ٧٥٦، ١٠٧٢
مجلس علم: ٨٠، ٨٣، ٩٥٨
المحشر: ٦٦، ١١٧، ٢٩١، ٢٩٧، ٣٨١، ٥٨١، ٥٩٥، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٨، ٦٣٥، ٧٤٣، ٨٠٦،

٨٤٧، ١٠٦٢، ١١٣٢
مذهب: ١٩٦
مسالك الأسماء والصفات: ١١٨، ١٢٠، ٢١٠، ٣٦١، ٣٩٥، ٤١٢، ٥٥٤، ٧٤٨
المستوى: ١، ٤٩، ٥٥٤، ٥٦٠، ٥٩٧، ٦٠١، ٦٦٣، ٧٢٣، ٨٧١، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٩٥، ٨٩٦، ١٠٠٨، ١١١١
مشاهدة الخلق والأمر: ٤٩١
المشاهدة العامّة: ٤٩١
مشاهدة: ٤، ٥، ٦، ٢٦، ٢٩، ٣٥، ٣٦، ٤٢، ٥١، ٥٦، ٦٠، ٩٦، ١٠٨، ١٢٦، ١٣٠، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٧، ١٩٧، ٢٠١، ٢١٨، ٢٩٥، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٤٨، ٣٥٥، ٣٩٢، ٤١٣، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٨٦، ٤٩١، ٤٩٢، ٥٠٢، ٥٣٣، ٥٣٦، ٥٤٧، ٥٨٦، ٦٠٢، ٦٣٥، ٦٩٤، ٧٠٠، ٧٠٨، ٧٩٥، ٨٦٦، ٨٨٤، ٨٨٨، ٩٢٩، ٩٤٩، ٩٨٠، ١٠٠٧، ١٠٤٢، ١٠٨٤، ١١٣٢
مشكاة: ٦٤٣، ٦٤٤
مصباح: ٢، ٨٢، ٦٤٣، ٧٨٢
معجزة: ٤٤٢، ٥٥٣، ٦٦١، ٦٦٨
معراج: ٥٠، ١٢٨، ٦٠١، ٨٧٥، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٨، ٨٨٩
المقام الأمين: ٤١١، ٤٨١، ٨٢٨
مقام الفطرة: ٣٨٥، ٧٥٦، ٨٧٦
المقام الكريم: ٥٥، ١١٦، ٥٢٠، ٥٩٩، ١٠٦٢
المقام المحمود: ٥٦٦، ٥٦٧
مقام المشاهدة: ٥، ٣٢٣
مقام الولاية: ٢١، ٤٣٩، ٥٤١،
مقتضى الأسماء: ٤٨، ٥١، ٥٤، ٨٠، ٨٣، ٩٦، ٩٨، ١١٨، ١٢٠، ١٢٩، ١٤٤، ١٥٠، ٢١٩، ٢٢٧، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٧٠، ٢٩٢، ٣٣١، ٤٢٦، ٦٢١، ٦٥٦، ٦٥٨، ٦٦٩، ٨١٥، ١٠٠٩، ١١٠٤، ١١١٣، ١١١٥، ١١١٦
المكان الكلّيّ: ١٤٠
ملكوت: ١، ٢٣٥، ٢٦٨، ٣٢١، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٣، ٤٢٠، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٩، ٥٨٩، ٥٩٥، ٥٩٨، ٧٤٨، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٦١، ٨٧٢، ٨٨٧، ٩٠٢، ٩٣٣، ٩٣٦، ٩٤٢، ١٠٠٢، ١٠١٧، ١٠٥٩، ١٠٧٣
موسم: ٢٤٢، ٥٩٩، ٧٣٤، ٨٩٣
ميثاق الربوبيّة: ١٩، ٤٤، ٦٣، ١١٩، ٢٤٩، ٢٨٦، ٣٢١، ٤٨٨، ٥٤٠، ٦٨٩، ٧٠٤، ٧٤٣، ٧٦١، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٥١
ميثاق النبوّة: ١٩، ٤٥، ١٢٤، ٢٠٤، ٣٧٢، ٣٧٥، ٧١٨، ٧٣٦، ٧٦٠
ميثاق بني إسرائيل: ٧٠، ١٠٠، ٢٨٦

(ن)

نافلة: ٤٧٢، ٥٣٦، ٥٧٦، ٥٨٣، ٦٧٦، ٦٩١
نظم القرآن: ٧٢، ١١٤، ١٢٦، ١٢٧، ١٥٨، ١٨٨،

١٩٣، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٤٩، ٢٥٢، ٢٧٥، ٢٧٨،
٢٧٩، ٣٠٩، ٣١٠، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٣٤، ٣٤٣،
٣٥٧، ٣٦٧، ٤٠٣، ٤٠٧، ٤٠٩، ٤١٤، ٤٢١،
٤٣١، ٤٤٤، ٤٤٩، ٤٨٢، ٤٨٧، ٤٩٢، ٤٩٤،
٤٩٥، ٥١٦، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٤٠، ٥٤٥، ٥٤٨،
٥٥٦، ٥٧٠، ٥٧٥، ٥٧٧، ٥٨١، ٦١٥، ٦٢٢،
٦٢٤، ٦٢٧، ٦٤٢، ٦٥٢، ٦٧٠، ٦٧٢، ٦٩٦،
٦٩٧، ٧١٩، ٧٦٨، ٧٨٤، ٧٩١ـ ٧٩٨، ٨٠٨،
٨١١، ٨١٢، ٨١٤، ٨١٨، ٨٢٠، ٨٢٤، ٨٢٨،
٨٢٩، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٧٠، ٩١١،
٩٤٨، ٩٥١، ٩٥٧، ٩٦٥، ٩٧١، ٩٧٤، ٩٨٣،
٩٩١، ٩٩٧، ١٠١٣، ١٠٣١، ١٠٣٤، ١٠٤٥،
١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٦٢، ١٠٦٦، ١٠٩٥، ١٠٩٨،
١١٠٠، ١١١١، ١١١٨، ١١٢٥، ١١٣١، ١١٣٣،
١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٤١، ١١٤٥، ١١٣٦،
١١٥٠، ١١٥٢

النفس الكبرى: ٥٣٤

نَفَس: ١٦، ٤٧، ٥٢، ٦٤، ٨٢، ٨٣، ١٤٨، ١٤٩،
٣١٦، ٣٨٦، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٦٠،
٤٦٢، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥١٧، ٦٣٢، ٦٧٦، ٧٢٦،
٧٤٦، ٧٧٨، ٨٨٦، ٩١٤، ٩٣٩، ٩٤٠، ١٠٠٥،
١٠٦٦، ١١٠٤

نور أبيض: ٧٥٦

نور أحمر: ٧٥٦

نور أسمائه وصفاته: ٧٨٩

نور أصفر: ٧٥٦

نور الأنوار: ٣٥، ٦٤٣، ٦٤٤

نور الحقّ المبين: ٤٣٣، ١٠٩٣

نور الفطرة: ٩٤٦

نور باطن: ٢٠٠، ٦٤٤، ٦٤٥، ٩٤٦

نور حضرة القدس: ٩٤٥

نور خاصّ: ٧١١

نور ظاهر: ٦٤٤، ٦٤٥

نور كلّ شيء: ٦٤٣

نور محض: ٧١١

نورانيّ: ٨٠، ٨١، ٩٤، ٢٢٣، ٥٥٠

نورين: ٩٤٦

(هـ)

هباء: ٢٥٤، ٧١٦، ٩٢٣، ١١٠١

(و)

وثن: ٣٠٧

الوجودين العالم والوحي: ٥١، ٢٢٨، ٢٣٣، ٤٦٨،
٤٧١، ٧٢٠، ٧٢٣، ٧٤٨، ٧٦٤، ٩٣٥، ٩٤٠

وجودين باطنين: ٤٧٨

وجودين ظاهرين: ٤٧٨

ولاية: ٦، ٢١،٣٦، ٥٤، ٧٤، ٩٠، ١١٤، ١٣١، ١٤٨،
١٥٧، ١٦٢، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٥٦،
٢٦٨، ٢٧٥، ٣٠٠، ٣٤٨، ٣٩٣، ٣٩٤، ٤٠٠،
٤٢٢، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٦، ٤٥١، ٤٥٣، ٤٦٤،

٤٩١، ٤٩٢، ٥٣٤، ٥٣٦، ٥٧٤، ٥٨٢، ٥٨٦،
٦١٤، ٦٨٨، ٦٩١، ٨٠٦، ٩٥٩، ٩٧٢، ٩٨١،
٩٩٦، ١١٥٢

وليّ: ٢، ٣، ٤، ١٤، ٣٥، ٧٧، ٨١، ٩٣، ١٣٦،
١٤٠، ٢١٨، ٢٤٢، ٢٣٤، ٢٣٧، ٢٤٢، ٢٤٤،
٢٦٩،٢٥٠، ٣٠٠، ٣٠٢، ٣٠٦، ٣٣٣، ٣٤٨،
٣٥٠، ٣٦١، ٣٦٣، ٣٧٥، ٤٠٣، ٤٠٥، ٤١٩،
٤٢١، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣٩، ٤٧٤، ٤٨٤، ٤٩٢،
٤٩٣، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٤١، ٥٤٦، ٥٤٨، ٥٥٠،
٥٧٠، ٥٧٣، ٥٧٨، ٥٨٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦١٦،
٦٢١، ٦٥٠، ٦٦٨، ٦٨٦، ٦٩٣، ٦٩٦، ٧١٢،
٧١٣، ٧٢٦، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٤، ٧٣٤، ٧٥٧،
٧٦٢، ٧٦٥، ٧٧٣، ٧٨٣، ٨٠٦، ٨٠٩، ٨١٥،
٨٨٢، ٩١٢، ٩٥٩، ٩٦٦، ٩٨١، ٩٨٢، ١٠٠٧،
١٠٣١، ١٠٤٤، ١٠٨٩، ١١٤٨

(ي)

يوم الاستواء: ٣٩٢، ٥٠٤، ٥٠٨، ٧٠٠
يوم التقدير: ٣٦٤، ٣٧٢، ٦٢٤

فهرس أسماء الكتب

(أ)

إنجيل: ١، ١٨، ٣١، ٤٢، ١٩١، ٢٦٦، ٢٦٨، ٢٧٧، ٢٩٥، ٣٠٢، ٤٨٦، ٥٨٩، ٥٠٥، ٥٩٨، ٧٢٦، ٨٤٧، ٩١٠، ٩٥١، ٩٥٣

(ت)

تقدّم الكلام: ١١٨، ٢٥١، ٣٠٦، ٣٧٦، ٤١٠، ٤٤٣، ٤٤٥، ٤٤٧، ٤٥٣، ٥١٢، ٦٢٤، ٦٤٨، ٦٦٨، ٦٩٢، ٦٩٤، ٧٠٠، ٧٠٢، ٧٢٢، ٧٢٧، ٧٨٤، ٨٢٥، ٩١٢، ٩٢٠، ٩٢٩، ٩٣٥، ٩٣٦، ١٠٠٣، ١٠٠٨، ١٠٦٣، ١٠٧٧، ١١٢٦، ١٠٢٩، ١١٥١

توراة: ١، ١٨، ٣١، ٤٠، ٤٢، ٩١، ١٩١، ٢٦٨، ٢٧٧، ٢٩٤، ٣٠٢، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٧، ٣٩٨، ٤٠٢، ٤٢٣، ٤٢٦، ٤٢٨، ٤٣٣، ٤٧٦، ٤٨٦، ٥٠٥، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥٩٥، ٦٦٣، ٧٢٦، ٨٣٦ ، ٨٤٧، ٨٧٩، ٩١٠، ٩٧٢، ٩٧٩

(ز)

الزبور: ١، ٤٢، ٢٦٨، ٧٢٦، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩٧٢، ١١٦٤

(ف)

الفرقان: ١، ١٨، ١٦١، ١٩١، ٢٧٧، ٣٩٣، ٤٤٧، ٦٥٠، ٧١٦، ٧٢٦، ١٠٤٧، ١١٥١

في هذا الكتاب وفي غيره: ٩٣٦

(ك)

كتاب تنبيه الأفهام: ٩٦٦، ٩٩٣

كتاب شرح الأسماء: ٤٢، ١٣، ٤١، ٣٢٧، ٤٣٨، ٥٥٤

كتب الأوائل: ٥٣٤

الكتب الثلاثة: ١٨، ٤٨، ٤٩، ١٩١، ٥١٥، ٥٢١

كتب النبوّات: ٣٧٥، ٤٣٦

فهرس مصطلحات
علم الحروف ومخارج الحروف وأسماء اللغات

(أ)

إشمام: ٤٩٩

أعجميّ: ٤٨٠، ٦٢١، ٨١٣، ٩١٠، ١١٣٨

ألِف: ١٠، ١١، ١٢، ٤٧، ٤٨، ٩٠، ٩١، ٩٢، ٩٣، ١٨٩، ١٩٠، ٢٥٨، ٢٧٠، ٢٧١، ٣٢٨، ٣٢٨، ٣٣١، ٣٧٠، ٤٦٥، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥١٥، ٦٠٠، ٩٩٣، ١٠١٠، ١٠١٩، ١١٦٣

(ت)

تاء: ١٠٨٧

ترقيق: ٤٩٩

تفخيم: ٤٩٩، ٥٧٣، ٥٩٦

(ح)

حاء: ٧٩٣، ٨٢٦، ١٠٨٤

حرف استعلاء: ٤٩٩، ٥٩٦، ٦٦٠

حرف شدّة: ٥٩٦، ٦٦٠

حرف قوّة: ٦٦٠

حرف نفي: ٦٦٧

حروف مؤلَّفة: ٤٩٩، ٦٠٢

حروف متوسّطة: ٨٥١

حروف مُحكَمة: ٤٩٨، ٨١٥، ٨٦٣

حروف مرقومة: ٩٣١

حروف مُعجَمة: ٤٦٥، ٨٠٤، ١٠٠٨

حروف مقطّعة: ١٩٩، ٦٩٨، ٧٢١

حلقيّ: ٤٩٩

حنكيّ: ٤٩٩

(خ)

خيشوميّ: ٤٩٩

(د)

دال: ٩٠، ٩١، ٩٣، ١١٠٩

(ر)

راء: ٤٦٥، ٥١٥

(س)

سين: ٦٦٢، ٨٧٥

(ش)

شفويّ: ٤٩٩

(ص)

صاد: ٣٧٠، ١٠٥١

صدريّ: ٤٩٩

(ط)

طاء: ٥٩٦، ٥٩٩، ٦٠٥، ٦٦٠، ٦٦٢

(ع)

عبرانيّ: ٦٦١

عربيّ: ١٩١، ١٩٣، ٥٠١، ٥١٣، ٥٤١، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٦١، ٧٠٠، ٧١٦، ٧٢٠، ٧٨٣، ٧٩٤، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨١٣، ٨١٦، ٨٢١، ٨٣٦، ٩١٠، ١٠٠٩

(غ)

غين: ٦٩٢، ١٠١٠

(ف)

فاء: ٧٠، ٦٣٦، ١٠٧٩

فاء العطف: ٦٣٦

(ق)

قاف: ٨٠، ٨١، ٨٥١، ٨٦٣

(ك)

كاف: ٤٤٤، ٥٢٩، ٥٧٩، ٥٨٥، ٥٩٠، ٥٩٢، ٦٨٨

(ل)

لقلقة: ٥٩٦، ٦٦٠

(م)

مفخَّم: ٤٩٩

مُمال: ٤٩٩

ميم: ٤٨، ٩٠، ٩١، ٩٣، ٢٥٨، ٣٧٠، ٥١٥، ٧٩٣، ٨٢٦

(ن)

نون: ١٣٨، ٧١٠، ١٠٠٨، ١٠٠٩

(هـ)

هاء: ١٠، ١١، ١٢، ٤٨، ١٨٩، ٢٧٠، ٣٢٨، ٤٣١، ٤٩٨، ٥٩٦، ٥٩٩، ٦٠٥

همزة: ١٠، ٩٠، ٩١، ٩٢، ٩٣، ١٩٠، ٢٧١، ٣٣١، ٣٥٤، ٣٩٨، ٦٠٥، ٨٠٥، ١١٣٣

(و)

واو: ١٠، ٤٨، ٨١، ١٨٩، ٣٦٣، ٤٠٣، ٦٥٣، ٨٦٨، ١٠٠٦

واو عطف: ٣٦١، ٣٦٤، ٥١٧، ٦٣٤، ٦٥٥، ٦٦٠، ٦٦٣، ٦٨٨، ٦٩٣، ٧٠٣، ٨٣٨، ٩٣٩، ٩٥٦، ١٠٠٦

(ي)

ياء: ١٠، ٤٨، ٦٩٢، ٧٢٠، ١٠٨٧، **هامش سورة الروم**

فهرس الأحداث والأيّام والشهور ومصطلحات علم الفلك والبروج والأفلاك وما إليها

(أ)

أبريل: ٩١٦

أسد: ٤٨٠

أغشت: ٤٨٠، ٥٨٢

أكتوبر: ٤٨٠، ٥٨٢، ٦٧١، ٩١٦

إكليل العقرب: ٩١٦

أنجم جواري: ١٠٦٨

أهون: ٥٠٨، ٥١٠

أيار: ٩١٦

(ب)

بدر: ٤٤٥، ٤٤٦، ٦٣١، ٩٦٣، ٩٦٦

برج الثور: ٤٨٠

برج الميزان: ٤٨٠

برج: ٤٥٨، ٤٦٠، ٤٨٠، ١٠٦٨، ١٠٦٩

(ت)

تِشرين الآخر: ٩١٦

تِشرين الأوّل: ٩١٦

التوءمان: ٤٨٠

(ج)

جُبار: ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠

جُمعة: ٣٦، ١٠٤، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٨٤، ٣٥١، ٣٩٢، ٤٥٤، ٤٦٨، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥٨٨، ٦٩٣، ٧٠٠، ٧٢٧، ٩٥٨، ٩٧٩، ٩٨٣

(ح)

حُبُك: ٧٩١، ٨٦٤، ٨٦٦

الحديبية: ٥٧٨، ٨٤٥، ١١١٢

الحوت: ٤٦٠

(خ)

خريف: ٨٢، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٧٩، ٥٩٧، ٦٥٦، ٦٧١، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٣٦، ٩٧٨

خُنَّس وكُنَّس: ١٠٦٨، ١٠٦٩

(د)

دائرة، دوائر التقدير: ٧٣، ٨٢، ٩٥، ٩٦، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٩١، ٣١٧، ٣١٨، ٣٢٢، ٣٩٨، ٤٦١، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٥١٢، ٥٦٨، ٥٧٥،

٦٢٥، ٦٣٧، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٧١٢، ٧١٤، ٧٤٠، ٧٤٨، ٧٦٣، ٧٩٩، ٨٦٢، ١٠٦٠، هامش سورة الروم

دائرة الأفق: ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٩

دُبار: ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠

(ر)

ربيع: ٨٢، ٣١٦، ٤٥٤، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٧٩، ٦٥٦، ٩٢١، ٩٣٦، ٩٧٨

رجب الفرد: ١٣٧، ٤٥٢

(ز)

زُحَل: ١٠٦٩

زهرة: ٩٣٣، ١٠٦٨، ١٠٦٩

(س)

ستنبر: ٤٨٠

سرطان: ٤٨٠

السماك الأعزل: ٩١٦

السماك الرامح: ٩١٦

السماك: ٤٦٠، ٩١٦

سيل العرم: ٧٠٩

(ش)

شهور شمسيّة: ٤٥٢، ٥١١

شهور قمريّة: ٤٥٢، ٥١١

شِيار: ٥٠٨، ٥١٠

(ص)

صيف: ٨٢، ٤٥٢، ٤٥٧، ٥٨٢، ٦٧١، ٨٨٦، ٩١٦، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٣٦، ٩٧٧، ١٠٥٦، ١١٣٧

(ع)

عاشوراء: ٥٦٧

العذراء: ٤٨٠

عرفة: ٤٥٤

عَروبة شِيار: ٥٠٨، ٥١٠

عروس: ٩٤٠

عُطارِد: ١٠٦٨، ١٠٦٩

عقرب: ٩١٦

(غ)

غَبَشان: ٣١٧، ٩١٨،

(ف)

فتح مكّة: ٤٤٦، ١٠١١

فلك: ١٣٤، ٣١٥، ٣٤٧، ٤٦٣، ٤٦٨، ٦١٧، ٧٧٩، ٨٦٣، ٩٣٣، ٩٣٦، ١٠٦٨، ١٠٩٠، ١٠٩٢

الفلك الأعظم: ٦١٧

(ق)

القرن السابع: ٢٤٧

(ك)

كوكب شاميّ: ٩١٦

كوكب يمانيّ: ٩١٦

(م)

مايه: ٤٨٠، ٥٨٢، ٩١٦

محرّم: ١٣٧، ٢٧٩، ٤٥٢

مِرّيخ: ١٠٦٨، ١٠٦٩

مُشتَرِي: ١٠٦٨، ١٠٦٩

مؤنس: ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠

(ن)

نثرة: ٤٦٠

نجوم سيّارة: ٩٣٣، ٩٣٤

نحر: ٤٥٤، ٦٢٨، ١٠٠٩، ١١٤١

نَوء الإكليل: ٩١٦

نَوء القلب: ٩١٦

نونبر: ٩١٦

نيسان: ٩١٦

(ي)

يوليه: ٤٨٠

يوم الأضحى: ٤٥٤

يوم الجمع: ٥١١، ٦٠٤، ٦٣١، ٦٣٦، ٧٠٠، ٧٨١، ٩٠١، ١٠٥٨، ١١٠١

يونيه: ٤٨٠، ٦٧١

فهرس الأشعار

المطلع	القافية	عدد الأبيات	البحر	رقم الفقرة
أ				
أَخْلِقْ بِذِي	أَنْ يلجا	٢	البسيط	٣٧
لاه ربّي	ويرانا	١	الخفيف	٣٤٩
ب				
مثالك في عيني	تغيب	١	الطويل	١٥٦
كِلِيني	الكواكب	٣	الطويل	٣٣٨
وإن امرءًا	لقريب	١	الطويل	٤٤١
د				
ألا إنّنا	خالد	٤	المتقارب	هامش سورة الروم
ر				
يذكّرنيهم كلّ	ذكر	١	الطويل	٦١
فكان مجني	ومعصر	١	الطويل	١٣٧
أمّا والذي	الأمر	٤	الطويل	٣٤٨
أُرَجِّي	جُبار	٢	الوافر	٥١٠
في كلّ بلوًى	النار	١	البسيط	٥٨٣
أنت الإمام	البشر	٢	البسيط	٧٩٠

المطلع	القافية	عدد الأبيات	البحر	رقم الفقرة
يذكّرنيه كلُّ	ذِكْرِ	١	الطويل	٨٥٤
ع				
يذكّرنيك الخير	أتوقّع	١	الطويل	٦١
أراك بعين	يُسمع	١	الطويل	٩٩
ظعن الذين	الأبقع	٣	الكامل	٢٩٢
أقضّي	جامع	١	الطويل	٣٣٨
فبتّ كأنّي	ناقع	١	الطويل	٣٣٨
ك				
أُحرقت	ذكراك	١	الكامل	٣٤٠
أحمامة بكت	أراك	٤	الكامل	٤٨٢
ل				
وما غصصي	نزول	١	الطويل	١١٦
إن كان جسمي	متّصل	٢	البسيط	١٥٦
ولإن يتمّ	مجزل	١	الكامل	٦٠٨
م				
أبيت	أرقم	١	الطويل	٣٣٨
أأزعم أنّي	الحمائم	٢	الطويل	٤٨٢

المطلع	القافية	عدد الأبيات	البحر	رقم الفقرة
خِيط على زفرة	هَضَم	١	المنسرح	١٠٠٥
سفعَ الدؤوبُ	حامُ	١	الكامل	١٠٣٩
ن				
تغنّي	وبان	٢	الوافر	٢٩٢
هـ				
أبلغ أخاك	ألقاه	٣	البسيط	١٥٦
تبارك الله	الله	١	البسيط	٢٦٤
ي				
فما أمرُّ	دمي	١	البسيط	٩٨
وداع داع	يدري	٢	الطويل	٣٤٠

فهرس المؤلفين والشعراء
والمذكورين من غير تسمية

شاعر: ٢٨٣، ٣٣٨، ٣٤٣، ٦١٠، ٧٥٣، ٧٩٦، ٩٠٨، ١٠٠٥، ١٠١٦، ١٠٣٩
العرب تقول: ١٢٤، ١٩٤، ٢٩٢، ٣٠٥، ٤٠٨، ٥٠٨، ٥١٠، ٥١٣، ٥١٨، ٥٢١، ٥٥٧، ٥٩٥، ٦٣٧، ٧١٦، ٧٥٨، ٨٠٥، ٨٤٤، ٨٦٤، ٨٦٧، ٨٨٢، ٩١٠، ٩١٦، ٩٧٩، ٩٩٩، ١٠٦٢، ١١٣٨، ١١٧٠
الفرزدق: ٧٩٠
قال الآخر، قال القائل، قال بعضهم، قالوا رضي الله عنهم، قال الأوّلون: ٩٨، ١٠٧، ١٥٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٩٢، ٣١٣، ٣٣٨، ٣٤٠، ٤٨٢، ٧١٢، ٧٥٥، ٧٥٧، ٨٥٤، ٨٦٥، ١٠٣٢، ١٠٤٠، ١١٦٣، ١١٦٦، ١١٦٨

فهرس النباتات والأطعمة والحيوانات والأوزان وما إليها

(أ)

أَبّ: ١٠٨٩

إبل: ٢٢٦، ٣٧٥، ٩٠٨، ٩٢٧، ١٠٢٠، ١٠٨٩

إجّاص: ٥٨٢، ٦٧١

أنعام: ٥٧، ١٣٠، ٢٢٦، ٣١٥، ٣٧٤، ٣٩٨، ٤٢٤، ٤٣٧، ٤٤٦، ٤٧٤، ٤٧٧، ٥٢٢، ٥٢٨، ٥٥٥، ٦٠٣، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٨، ٦٧٠، ٧١٧، ٧٧٤، ٩٨٥، ١٠٣٨، ١٠٦٣

(ب)

بُخت: ٥٢٠

بخور: ٥٤٤

براغيث: ٥٤٤

برّة: ٢٥٦

برقوق: ٦٧١

بَرنيّ: ٥١٨

بَزْرة الصحراء: ٦٧١، ٩٠٩، ١٠٧٤

بُطم: ٦٠٤

بعوضة: ٦٤، ٦٥، ٦٧، ٦٨، ٦٩، ٧٠، ١١٦، ٢٢٢، ٤٤٣، ٤٧٣، ٥٤٤، ٧٢٩

بعير: ٧١٦، ١٠٥٩

بقّ: ٥٤٤

بقرة: ٢٥، ٤٧، ١٠٣، ٤١٢، ٤٣٥، ٦٣٢، ١١١٧، ١١٥٠

بلّوط: ٥٨٢، ٦٧١

بهيمة: ٢٢٩، ٢٧٤، ٣٧٤، ٣٧٩، ٤٥٦، ٤٨١، ٤٨٢، ٥٠٩، ٥٥٠، ٥٧٨، ١٠٣٥

(ت)

تفّاح: ٥٨٢، ٦٠٤، ٦٧١

تمر: ٢٥٧، ٢٧٤، ٥٤٦، ٦٩١، ٩٧٦، ٩٧٨

تبّين: ٣٧٩

توت: ٥٨٢، ٦٠٤، ٦٧١

تين: ٣٧٩، ٥١٨، ٥٩٩، ٦٠٤، ٩٢١

(ث)

ثعبان: ٣٧٥

ثمر: ٣٨٧، ٤٧٣، ٤٨١، ٥٧٢، ٦٧١، ٧٣٩، ٧٦٦، ٨١٧، ٨٤٢، ٩٩٠، ١٠٨٩، ١١٣٧، ١١٥٨

ثور: ٣٧٥، ٦٣٢، ٩٣١، ١٠٠٩

(ج)

جُعرور: ٥١٨

جمل: ٤٠٧، ٥٤٥

(ح)

حبّ الملوك: ٦٧١

حبّ: ٦٠، ١٠٥، ٣٦٧، ٤٠٨، ٥٩٧، ٥٩٨، ٧١٦، ٨٥٤، ٨٥٨، ٩٠٩، ٩١٥، ١١٨٥، ١١٨٦، ١٠٨٩، ١١٣٦

حبّة الحِنطة: ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١١٣٦

حديا: ٣٧٤

حطام: ٦٤، ٤٤٦، ٤٨٠، ٧٨٠، ٨٧٧، ٩٠٩، ١٠٨٥، ١٠٨٦

حمام: ٤٨١، ٤٨٢

حوت: ٤٦٠، ١٠٠٩

حيّة: ٣٧٤، ٤٥٦، ٥٢٠، ٥٤٤، هامش سورة الروم

حيوان: ١٢، ٥٩، ٨٢، ٨٦، ٩٥، ١٢٢، ١٣٨، ٢٠٧، ٢٢٦، ٢٥٤، ٣٠٩، ٣٢٦، ٣٦٧، ٤٤٣، ٤٥٦، ٤٦٢، ٤٧٧، ٤٨٠، ٤٨٦، ٥٠٣، ٥٠٧، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٣٠، ٥٤٤، ٦٠٢، ٦٣٣، ٦٣٨، ٧٣٩، ٩٨٥

(خ)

خردل: ٢١٠، ٢٥٦، ٢٦٠، ٢٦٢، ٤٥٠، ٥٩٧، ٥٩٨، ٧١٦

خرطوم: ٦٨، ٩٨٧، ١٠١٠

خضرة: ٢٣١، ٦٧١

خنزير: ٦٧، ٦٩، ٢٨٠، ٢٨٢، ٣٠٢، ٣٩١، ٧٥٥، ٩٨٧، ١٠١٠

خيل: ٢٢٦، ٣٧٥، ٤٧٤، ٥٢١، ٦٣٣، ٦٣٥، ٧٤٥، ٩٦٦، ١١٢٩

(د)

دابّة: ٨٠، ٨٢، ١١٩، ٢٠٧، ٣١٠، ٣٤٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٤٤٤، ٤٥٦، ٤٨٠، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٥، ٥١٠، ٥٤٢، ٥٤٤، ٦٢٤، ٦٧٢، ٦٩١، ٦٩٤، ٨٧٥، ٨٧٨، ٨٨١، ٨٨٣، ٩٠١، ١٠٥٩، ١١١٨

دجاجة: ٦١٦

دود: ٥٤٤

(ذ)

ذباب: ٧٠، ٥٤٤، ٥٤٨

ذروة: ٣٥، ١٣٩، ٢١٠، ٢١٥، ٢٤٤، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٦٠، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٧٤، ٣٥٠، ٤٥٠، ٤٩١، ٥٢١، ٦٠٢، ٨٨٧، ١٠٦٥، ١١٣٠

(ر)

رمّان: ١٩٤، ١٩٥، ٥١٨، ٥٨٢، ٦٠٤، ٦٧١، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٧٨، ١٠٨٩

(ز)

زرع: ١٤١، ١٩٤، ١٩٥، ٤٠٨، ٤٤٦، ٥٠٩، ٥٥٦، ٥٨٢، ٥٩٨، ٦٢١، ٦٧١، ٧٣٩، ٧٨٠، ٩٢٨، ١٠٧٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١١٣٦

زهر: ٣٩١، ٤٨٠، ٤٨١، ٦٢٥، ٦٣٥، ٦٥٩، ٦٧١

زيتون: ١٩٤، ١٩٥، ٥١٨، ٥٥٦، ٥٨٢، ٥٩٩، ٦٠٤، ٦٧١، ٩٢٨، ١٠٦٦، ١٠٨٩، ١١١٤

(س)

سبع: ٤٣٦، ٥٤٤، ١٠٦٢

سِدر: ٦٧١، ٧٠٩، ٩٧٦

سوس: ١١٣٦

(ش)

شربة العسل: ٩٩٦

شعيرة: ٢٥٦

(ص)

صدف: ٩٢٠

صوأب: ٥٤٤

(ط)

طائر: ١٢٨، ٢٥٦، ٢٩٢، ٢٩٣، ٣١٢، ٣٤٠، ٣٤٤، ٣٧٦، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٥٠٣، ٥٠٩، ٥٩٥، ٥٩٨، ٦٢٧، ٧٦٢، ٩٣٠، ٩٧٦

(ع)

عجوة: ٥١٨

عصفور: ١٤٥

عقرب: ٣٧٤، ٥٢٠، ٥٤٤، ٩١٦، ١٠٦٢

عنب: ١٤١، ٣٩٠، ٥١٨، ٥٥٦، ٥٨٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٧١، ٧٣٨، ٩٢٨، ١٠٥٧، ١٠٨٩

عنكبوت: ٧٠، ٦٧٣، ٦٨٦، ٦٨٨

عيون البقر: ٥٨٢، ٦٧١

(غ)

غثاء: ٩٠٩، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١١٣٦

غراب: ٢٩٢، ٣٧٤

غراس: ٣٩٧، ٥٠٧، ٧٣٩

(ف)

فأر: ٣٧٤

فاكهة: ٣٧٨، ٤٧٦، ٤٧٨، ٥١٨، ٦٠٤، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٧١، ٧٤٤، ٧٥٤، ٧٦٥، ٧٦٧، ٨١٧، ٩١٥، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٧٦، ٩٧٨، ١٠٥٢، ١٠٥٧، ١٠٦٦

فحل: ١٥٣

فَدّانة: ٥٩٨

فرس: ٢٩٣، ٥٢١، ٥٣٢، ٧٨٧، ١١٢٩

فرسك: ٦٠٤، ٦٧١

فروس: ٣٩٨

فيل: ٦٧، ٩٨٧، ١١٣٦، ١١٣٧

(ق)

قسطل: ٥٨٢، ٦٧١

قُضب: ١٠٦٦، ١٠٨٩

قمل: ٥٤٤

قيراط: ٢٥٧، ٩٥٣

(ك)

كلب البهيمة: ٥٧٨

كلب: ٥٤٤، ٣٧٤، ٥٧٣، ٥٧٨، ١٠٦٢،

(م)

ماشية: ١٠٣٥، ١١٦٦

مشمش: ٦٧١

مُصران الفار: ٥١٨

(م)

نحل: ٥٥٤، ٥٦١، ٥٧٠، ٦٣٥، ١٠٣٤، ١٠٧٩

نخل: ١٩٤، ١٩٥، ٤٠٨، ٤٧٤، ٥١٨، ٥٨٢، ٦٠٤، ٦٧١، ٨٥٤، ٩١٥، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٧٨، ١٠٦٦، ١١٣٦

نمل: ١٣٨، ٢٥٤، ٦٦٢

نوّار: ٦٣٥، ٦٧١

(هـ)

هشيم: ٤٨٠، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦١٥، ٩٠٩

(و)

وزغ: ٣٧٤، ٥٤٤

(ي)

يهموت: ١٠٠٨

فهرس الأماكن والبلدان

(أ)

أُحُد: ٦٠، ١٣٩، ٢٥٧، ٤٤٠، ٥٣٠، ٧٧٩، ٩٧٦

إيليا: ٤٠٣

(ب)

باب الريّان: ٨٧

باب الفتح: ٣٨٢، ٣٨٣

بلاد أرمينية: هامش سورة الروم

البلد الأمين: ٥٩٩، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١١٤

بيت الحرام: ١٢، ١١٤، ١٥٦، ٢٣٧، ٢٧٩، ٦٢٨، ٧١٤، ٨٩٣، ٩٣٠، ١٠٩٢

بيت المقدس: ١١٥، ٢٧٢، ٣١٦، ٦٤٠، ٦٦٣، ٨٨٢، ٨٨٦، ٩٣٠

(ت)

تَيْماء: ٩٦١

(ج)

جبال فاران: ٥٩٩

جبال مكّة: ٥٩٩

جبل قاف: ٤٦٢

جزائر الخالدات: ٣١٦، ٤١٨

جيحان: ٤٧٦، ٨٩٨

(ح)

حبشة: ٤٧٦، ٥٢١

(خ)

خراسان: ٨٨١

خيبر: ٢٩٣، ٨٤٦

(د)

دِجلة: ٤٧٦، ٨٩٨

ديلم: هامش سورة الروم

(ر)

روم: ٢٩٠، ٣٠٨، ٥٢١، ٥٣٦، ٦٤٠، ٦٩٢

(س)

سبأ: ٧٠٩، ٧٤٦

سلسل: ١

سوق الكُتُبِيّين: آخر الجزء الأوّل والثاني

سيحان: ٤٧٦، ٨٩٨

سيناء: ٥٩٩، ٦٣٤

(ش)

شاغيرا: ٥٩٩

الشام: ٢٨٧، ٦٢١

(ص)

صحراء: ٥٧٥، ١٠٨٤

صقلب: ٣١٦

صومعة: ٥٧٥

(ط)

طوى: ٥٩٩، ٦٠٠

(ف)

فارس: ٢٩٠، ٤٧٦، ٥٢١، ٨٤٤

فرات: ٤٧٦، ٦٥٦، ٧٣٠، ٨٩٨

فلسطين: ٤٠٣، ٦٥٦، ٧٣٠، ٨٩٨

فيحون: ٤٧٦

فيفاء: ٢٨٤، ٥٧٥

(ق)

قرية: ٢٣٧، ٣٦٥، ٦٢٩، ٧٢٢، ٧٣٦، ٨١٠، ٨١٦، ٨٤٢، ٩٠٨، ٩٦٢، ٩٩٣

قريش: ١٩٨، ٢٨٧، ٤٠٣، ٤٢١، ٥٠٦

(م)

مدن: ٢٣٧، ٢٨٣، ٤٦٢، ٥٧٩، ٧٢٢، ٧٢٨، ٧٣٦، ٩٤٦، ١٠٢٧، ١٠٣٤، ١١٥٧

مسجد الأقصى: ٣١٦، ٥٦٠، ٦٠١، ٦٥١، ٨٧١، ٨٧٥، ٨٨٤، ٨٨٥، ١١١١

مسجد الحرام: ٢٧٩، ٣١٦، ٥٦٠، ٦٥١، ٨٧١، ٨٧٥، ٨٨٥، ٨٩٠

مكّة: ٢٨٢، ٥٩٩، ٨١٦، ٨٤٢، ٨٦٢، ٨٨١، ٩١١، ٩٦٦، ٩٦٧، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠٩٩، ١١١٢، ١١٢٩، ١١٣٧، ١١٤٣

(ن)

ناصرة: ٢٨٧

نيل: ٤٧٦، ٧٣٠، ٨٩٨

(و)

وطن: ١٢٧، ٢٧٢، ٣٥٣، ٤١١، ٤٧٩، ٨٤٦، ٨٦٢، ٨٧٧، ١٠٤٤، ١٠٦٨، ١١١٢، ١١٣٣